

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي
الْفَتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 10

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تیسویں المجلد علی حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

مَنْ يَرْزُقِ الْفَقِيرَ يَجْعَلْهُ فِي الدِّينِ وَالْدُنْيَا

العطاء يا النبي في الفتاوى الضوية

مع تخریج وترجمہ عربی عبارات

جلد دہم

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل چودہویں صدی کا عظیم الشان
فقیہی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ اعزہ

۸۱۲۴۲ — ۸۱۲۴۰
۸۱۸۵۹ — ۸۱۹۲۱



رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ، لاہور (۸)، پاکستان (۱۲۳۵۰)

فون ۶۶۶۵۲

جلد دہم

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

کتاب	_____	فتاویٰ رضویہ جلد دہم
تصنیف	_____	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	_____	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	_____	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
اہتمام	_____	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت " " " " " "
ترجمہ عربی عبارت	_____	حضرت علامہ مفتی محمد تھان قادری، لاہور
پیش لفظ	_____	حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
ترتیب فہرست	_____	" " " " " " " " " " " "
تخریج و تصحیح	_____	مولانا نذیر احمد سعیدی
کتابت	_____	محمد شریف گل، کوئٹہ کلاں (گوجرانوالہ)
پیسٹنگ	_____	مولانا محمد منشا تابش قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ لاہور
صفحات	_____	۸۳۲
اشاعت	_____	ربیع الاول، ۱۴۱۷ھ / اگست ۱۹۹۶ء
مطبع	_____	
ناشر	_____	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	_____	روپے



ملنے کے پتے:

○ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۰۳۰۰ / ۹۳۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

○ ضیاء القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

○ شبیر برادر، بی، اردو بازار، لاہور

اجمالی فہرست

۵	_____
۶۳	_____
۳۳۱	_____
۳۵۲	_____
۵۱۳	_____
۵۲۱	_____
۶۵۴	_____
۷۱۳	_____

پیش لفظ
کتاب الزکوۃ
کتاب الصوم
باب رویۃ الهلال
باب القضاء والکفارة
باب الفدية
کتاب الحج
باب الجنایات فی الحج

فہرست رسائل

۷۵	_____
۱۷۱	_____
۱۸۷	_____
۲۱۳	_____
۲۷۱	_____
۳۵۹	_____

○ تجلی مشکوۃ
○ اعز الاکتناہ
○ ارادع التعسف
○ افصح البیان
○ الزهر الباسم
○ ازکی الادلل

فهرست رسائل

١٠٤	_____	○ الحرف الحسن
٢٠٩	_____	○ العنة الممتازة
٢٣٩	_____	○ بذل الجوائز
٢٦٩	_____	○ النهى المحاجز
٣١٤	_____	○ الهادي الحاجب
٣٢٩	_____	○ اهلاك الوهابيين
٣٨٥	_____	○ بريق المناس
٥٣١	_____	○ جمل التور
٥٦٩	_____	○ الحجة الفاتحة
٦٢٩	_____	○ اتيان الارواح
٦٦١	_____	○ جلى الصوت
٦٤٥	_____	○ حياة الموات
٨٣٤	_____	○ الوفاق المتين

www.alahmraz.com



www.azadchinar.com

پیش لفظ

الحمد للہ اعلیٰ حضرت امام المسلمین مولانا الشاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خزانہ علم و ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانے کے لیے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں "رضا فاؤنڈیشن" کے نام سے جو ادارہ چند سال قبل قائم ہوا تھا وہ انتہائی برق رفتاری کے ساتھ مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ اور کتاب الجنائز پر مشتمل نو خوبصورت جلدیں آپ تک پہنچ چکی ہیں، اب بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بعناۃ رسولہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دسویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔

جلد دہم

یہ جلد فتاویٰ رضویہ قدیم جلد چہارم میں سے کتاب الزکوٰۃ سے آخر تک ۳۱۶ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہے، اس طرح قدیم چار جلدیں دس جدید جلدوں کی صورت میں مکمل ہو چکی ہیں۔ اس جلد کی عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ فاضل شہیر مترجم کتب کثیرہ حضرت علامہ مفتی محمد خاں قادری نے فرمایا ہے جبکہ جلد ششم، ہفتم اور ہشتم کا ترجمہ بھی انہی کی رشحاتِ قلم کا ثمر ہے۔

پیش نظر جلد میں شامل رسالہ البدور الاجلّة فی امور الالهة، اس کی شرح نور الادلة للبدور الاجلّة اور اس کے حاشیہ سرفہ العلة من نور الادلة میں تقدم و تاخر اور عدم ترتیب کی وجہ سے خاصا الجھاؤ تھا جس کی بنا پر اس سے استفادہ بہت دشوار تھا، موجودہ ایڈیشن میں متن، شرح اور متعلقہ حاشیہ کو انتہائی حسن ترتیب کے ساتھ باہم مربوط کر دیا گیا چنانچہ اب اس سے بآسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے، نیز رسالہ النيرة الوضیة شرح الجوهرة المضیة مع حاشیة الطهر الرضیة جو کہ پہلے فتاویٰ رضویہ میں شامل نہ تھا، موضوع کی مناسبت سے شامل اشاعت کر دیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں اس جلد میں شامل رسائل کے مندرجات کی مفصل فہرست راقم نے افادہ قارئین کے لیے تیار کر دی ہے متعدد ضمنی مسائل و فوائد کے علاوہ اس جلد میں مندرجہ ذیل سات عنوانات زیر بحث لائے ہیں :

(۱) کتاب الزکوٰۃ

(۲) کتاب الصوم

(۳) باب فی رؤیة المہال

(۴) باب القضا و الکفارة

(۵) باب الفدیہ

(۶) کتاب الحج

(۷) باب الجنایات فی الحج

مندرجہ بالا عنوانات کے علاوہ انتہائی دقیق اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل سولہ رسائل بھی اس جلد میں شامل ہیں :

(۱) تجلی المشکوٰۃ لاناۃ اسئلۃ الزکوٰۃ (۱۳۰۷ھ)

ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے، ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کا بیان

(۲) اعزالا کتناہ فی رد صدقۃ مانع الزکوٰۃ (۱۳۰۹ھ)

صاحب نصاب زکوٰۃ ادا نہ کرے اور دیگر صدقات و خیرات کرے یا ذمہ میں فرض ہوں اور نوافل ادا کرے تو یہ مقبول نہیں۔

(۳) مرادع التعسف عن الامام ابی یوسف (۱۳۱۸ھ)

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط منسوب کر دیا گیا اس رسالہ میں اس کا جواب دیا گیا ہے۔

- (۴) افصح البیان فی حکم میزاسع ہندوستان (۱۳۱۸ھ)
ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام
- (۵) الزہر الباسم فی حرمة الزکوۃ علی بنی ہاشم (۱۳۰۷ھ)
بنی ہاشم پر زکوۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں اور ان کو دے ادا نہ ہوگی۔
- (۶) ازکی الاہلال یا بطلال ما احدث الناس فی امر الہلال (۱۳۰۵ھ)
رویت ہلال میں تار کی خبر معتبر نہیں۔
- (۷) طرق اثبات ہلال (۱۳۲۰ھ)
اثبات ہلال کے صحیح اور غلط طریقے
- (۸) البدور الاجلۃ فی امور الاہلۃ مع شرح نور الادلۃ للبدور الاجلۃ مع حاشیۃ
رفع العلة عن نور الادلة (۱۳۰۳ھ)
رویت ہلال کے تفصیلی احکام
- (۹) الاعلام بحال البخور فی الصیام (۱۳۱۵ھ)
اگر بتی لوبان وغیرہ کا دھواں منہ یا ناک میں کس طرح جانے سے روزہ ٹوٹتا ہے
- (۱۰) تفاسیر الاحکام لفدیۃ الصلوۃ والصیام (۱۳۱۶ھ)
بعد از موت نماز روزہ کے فنیہ کے مفصل مسائل
- (۱۱) ہدایۃ الجنان باحکام رمضان (۱۳۲۲ھ)
صبح صادق اور کاذب کی معرفت کرائی گئی ہے اور نقشوں سے صبح صادق سمجھایا گیا ہے نیز افطار و
سحر کے مسائل بیان کیے گئے ہیں۔
- (۱۲) درء القبح عن درک وقت الصبح (۱۳۲۶ھ)
صبح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ بیان کیا گیا ہے (سحری کے وقت کی تحقیق جلیل)
- (۱۳) العروس المعطار فی من دعویۃ الافطار (۱۳۱۲ھ)
دعائے افطار بعد افطار پڑھنا
- (۱۴) صیقل الرین عن احکام مجاورۃ الحرمین (۱۳۰۵ھ)
حرمین طیبین میں سکونت کرنے کا بیان

(۱۵) انوار البشارة فی مسائل الحج والزیارة (۱۳۲۹ھ)
آداب سفر، مقدمات حج، احکام حج، احرام، طواف اور طرقتہ حج وغیرہ
کا بیان۔

(۱۶) النیة الوضیة شرح الجوهرة البضیة مع حاشیة الطرقة الرضیة (۱۲۹۵ھ)
مسائل حج و زیارت کا بیان

حافظ عبدالستار سعیدی
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

ربیع الاول ۱۴۱۷ھ
اگست ۲۰۹۶ء

www.alafkarajournal.org

فت : ماتن کا نام سید حسین بن صالح جبل اللیل فاطمی حسینی امام و خطیب شافعیہ مکہ المکرمہ متوفی ۱۳۰۱ھ
شرح و حاشیہ از اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ
اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ بار اول کے حج میں مکہ معظمہ میں ایک دن میں تالیف کیا۔

فہرست مضامین

کتاب الزکوٰۃ

- زکوٰۃ نماز روزہ اور عشر کا ثبوت۔ ۶۳
- زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے نیت شرط ہے عیدی یا انعام کے طور پر دینا۔ سحری جگانے والے۔ ڈالی لانے والے۔ خوشخبری سنانے والے کو زکوٰۃ دینا۔ ۶۴
- فائدہ: شریعت فاسدہ سے زکوٰۃ فاسد نہیں ہوتی۔ مال زکوٰۃ سے غلہ وغیرہ خرید کر فقرا میں تقسیم کرنا۔ ۶۵
- مال زکوٰۃ سے کھانا کھلانا کپڑا پہنانا۔ محتاجوں کو بٹھا کر کھانے کھلانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ۶۶
- قحط کے زمانے میں چھ روپیہ من غلہ خرید کر چار روپیہ من محتاجوں کے ہاتھ بیچے اور دو روپیہ زکوٰۃ میں محسوب کرے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ ۶۷
- مسئلہ اولیٰ: زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکمشت۔ ۶۸
- زکوٰۃ پیشگی ادا کرنے کی صورت میں تفریق و تدریج کا کامل اختیار ہے۔ ۶۹
- حوالہ حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ ۷۰
- مسئلہ دوم: مال کی قیمت چور سے معاف کر کے مالک زکوٰۃ میں محسوب کرے۔ ۷۱
- بلا اجازت مقروض اس کا قرض کوئی مال زکوٰۃ سے ادا کر دے۔ قرض میں دیے ہوئے روپوں کی زکوٰۃ۔ ۷۲
- رسالہ تجلی المشکوٰۃ لاناۃ اسئلۃ الزکوٰۃ (ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کے بیان) ۷۳
- زکوٰۃ سے متعلق سات سوالات۔ ۷۴
- مسئلہ اولیٰ: زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکمشت۔ ۷۵
- زکوٰۃ پیشگی ادا کرنے کی صورت میں تفریق و تدریج کا کامل اختیار ہے۔ ۷۶
- حوالہ حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ ۷۷

- ۸۵ زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی تبرع ہے اور تبرع پر جبر نہیں
 حوالانِ حول کے بعد جب زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی ہو
 تو اب تفریق و تدریج ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام
 کمالِ زکوٰۃ واجب الادا کرے۔
- ۸۶ مذہبِ صحیح و معتد میں ادائے زکوٰۃ کا وجوب
 قوری ہے۔
- ۸۷ وجوب زکوٰۃ کے بعد ادائیگی میں تاخیر باعث
 گناہ ہے۔
- ۸۸ بیج کا وجوب قولی راجح پر قوری ہے لیکن تاخیر کی
 صورت میں بھی ادا ہی ہوگا نہ کہ قضا۔
- ۸۹ سجدۂ تلاوت کا وجوب امام ابو یوسف کے نزدیک
 قوری اور امام محمد کے نزدیک متراتی ہے مگر جب بھی
 کرے گا بالاتفاق ادا ہی کہلائے گا نہ کہ قضا۔
- ۹۰ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کی
 ادائیگی میں تاخیر کرنے والا مرد و الشہادۃ ہے
 اور یہی منقول ہے حضرت امام محمد سے۔
- ۹۱ بعد از وجوب زکوٰۃ ادائیگی کی تاخیر میں آفات ہیں۔
 امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان افروز
 واقعہ۔
- ۹۲ امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل۔
 لوگوں کو زکوٰۃ کی ادائیگی میں تدریج پر راعب
 کرنے والی باتیں۔
- ۹۳ مسئلہ ثانیہ: زید کے پاس زیور ہے
 وہ اس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کس
 حساب سے زکوٰۃ زیادہ کرے۔
- ۸۵ سونے اور چاندی کے نصاب کی تفصیل اور اس
 پر مقدار زکوٰۃ کا بیان۔
- ۸۵ حوالانِ حول سے قمری سال مراد ہے۔
- ۸۶ حوالانِ حول سے پہلے نصاب کی جنس سے وسط
 سال میں جتنے مال کا اضافہ ہوگا وہ بھی اصل
 نصاب میں شامل کر کے سب کی زکوٰۃ دی جائیگی
 بشرطیکہ کسی مال پر دوبارہ زکوٰۃ لازم نہ آئے۔
- ۸۷ مسئلہ ثالثہ: اگر آئندہ زیور کم ہو جائے
 تو زکوٰۃ میں کس حساب سے کمی کی جائے۔
- ۸۸ زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ کہ
 عقومیں۔
- ۸۹ نصاب میں نقصان اگر حوالانِ حول سے قبل ہو تو
 دو حال سے خالی نہیں۔
- ۹۰ نصاب پر سال پورا ہو گیا اور زکوٰۃ واجب ہو چکی
 مگر ابھی ادا نہیں کی تھی کہ مال کم ہو گیا، تین حال
 سے خالی نہیں کہ کمی کا سبب استہلاک ہو گیا یا
 تصدق یا ہلاک۔
- ۹۱ صورتِ اولیٰ یعنی استہلاک کا حکم۔
- ۹۱ صورتِ ثانیہ یعنی تصدق کا حکم۔
- ۹۲ امام ابو السعود محمد آفندی مفتی دیارِ رومیہ
 صاحبِ بحر پر، صاحبِ بحر شربلالی پر اور شربلالی اس
 ابو السعود پر مقدم ہیں جو شربلالی کی کتب کے
 محشی ہیں۔
- ۹۳ صورتِ ثالثہ یعنی ہلاک کا حکم۔

مسئلہ رابعہ: سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینے کا بیان۔

زکوٰۃ سادات کرام اور تمام بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کی حرمت ائمہ رابعہ کے اجماع اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کے حرام ہونے سے متعلق بین صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حدیثیں روایت فرمائی ہیں۔

سادات کے لیے تحريم صدقات کی علت ان حضرت عالیہ کی عزت و کرامت اور نظافت و طہارت ہے۔ زکوٰۃ مال کا میل اور گناہوں کا دھوون ہے۔ غنی استحقاق کرامت میں بنی ہاشم کے برابر نہیں۔ ہاشمی کے غلام مکاتب کو زکوٰۃ جائز نہیں۔ بنی ہاشم کے لیے جواز زکوٰۃ کے فتویٰ کی بنیاد ایک مرجوح و مجروح روایت پر ہے۔

بروقت اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرجح ہے۔ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔

قوت دلیل موجب تعویل ہے۔

روایت کی موافقت مانع عدول از روایت ہے۔ سادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز، نہ انھیں لینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

قول مرجوح پر فتویٰ جمالت اور اجماع کے خلاف ہے۔ اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی مواسات کیونکر ہو!

حضرات سادات اور اہل بیت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت و معاونت کے فضائل۔

قیامت کا دن سخت ضرورت و حاجت کا دن ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک نگاہ نطف جملہ مہماتِ دو جہاں کو پس ہے۔

وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا ہو۔

مال زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔

مال زکوٰۃ سے کفن میت کے جواز کا حیلہ۔

تعمیر مسجد وغیرہ تمام نیک کاموں میں مال زکوٰۃ صرف کرنے کا حیلہ۔

نیک کام کی راہنمائی کرنے والے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا نیک کام کرنے والے کو۔

نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد کو کامل ثواب ملتا ہے شراکت کی وجہ سے کسی کے اجر میں کمی واقع نہیں ہوتی۔

نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی مستحق زکوٰۃ سے تملیک کرانے میں دونوں کو ثواب ملتا ہے۔

جس سے تملیک کرائی اس سے جبراً واپس نہیں لے سکے کیونکہ وہ مستقل مالک ہو چکا ہے لہذا اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔

ہبہ و صدقہ بشرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتے۔ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک سید یا مسجد پر مال زکوٰۃ صرف کرنے کا ایک بے فلتش طریقہ۔

- ۱۰۸ داتن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو اس کی رضامندی کے بغیر لے سکتا ہے۔
- ۱۰۹ داتن اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دے کر دین کی وصولی کے طور پر واپس لے سکتا ہے، نہ دے تو چھین سکتا ہے۔
- ۱۰۸ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچے تو جامع صغیر سے بظاہر تقابض بدین کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی ہے۔
- ۱۰۹ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا۔
- ۱۰۹ مال زکوٰۃ کو اپنے خورد و برد میں لانے کیلئے حیلوں کا سہارا لینا مقاصد شرع کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔
- ۱۰۹ مسئلہ خامسہ: زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے۔
- ۱۰۹ مصرف زکوٰۃ کی تعریف۔
- ۱۰۹ سوال اشخاص زکوٰۃ دینا جائز ہے باقی سب دینا جائز ہے۔
- ۱۰۹ ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ عورت اپنے شوہر کو اور شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اگرچہ بیوی کو طلاق مغلطہ دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے۔
- ۱۰۹ اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنے والدین اور والدین کے والدین کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنی اصل و فروع کو زکوٰۃ دینا جائز اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے بذریعہ زنا ہوں۔
- ۱۰۹ اپنے اصول و فروع، شوہر اور بیوی کے ملوک کو زکوٰۃ دینا جائز اگرچہ مکاتب ہو۔
- ۱۰۹ غنی، اس کی نابالغ اولاد اور اس کے غیر مکاتب ملوک کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔
- ۱۰۹ ہاشمی کے آزاد کردہ غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ کافر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔
- ۱۰۹ ان سولہ اشخاص کا بطور خاص ذکر جنہیں زکوٰۃ دینا جائز ہے مگر عدم جواز کا وہیم ہو سکتا تھا۔
- ۱۰۹ جس کی ماں ہاشمیہ اور باپ غیر ہاشمی ہو گا وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے!
- ۱۰۹ شرع میں نسب باپ سے ہے۔
- ۱۰۹ جو قحط مال کے سیدہ آئی ہونے سے سید بن بیٹے اور اس پر اصرار کرے وہ بحکم حدیث مستحق لعنت ہے۔
- ۱۰۹ حوائج اصلہ سے فارغ نصاب پر دسترس نہ رکھنے کی چند صورتیں۔
- ۱۱۰ نصاب مذکور پر دسترس رکھنے والا زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۱۰ چاہے غازی ہو یا حاجی ہو یا طالب علم۔
- ۱۱۰ عامل زکوٰۃ بحالت غنا بھی بقدر عمل زکوٰۃ سے لے سکتا ہے۔
- ۱۱۰ زکوٰۃ دینے میں تملیک شرط ہے۔
- ۱۱۰ محتاجوں کو اپنے دسترخوان پر بیٹھا کر بطور اباحت کھانا کھلا دینے، میت کے کفن و دفن میں لگانے یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل اور سرائے وغیرہ بنوانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
- ۱۱۰ مسافر اپنی حاجت سے زائد زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۱۲ جبکہ فقیر حاجت سے زائد بھی لے سکتا ہے۔

- مسئلہ سا دسمہ : اگر سیدہ تولی دو ماشے
ملائی زیور اور تین سو اکٹالیس تولی نقرائی زیور
پر زکوٰۃ کتنی ہوگی اور آئندہ ہر سال کے لئے
و مستور العمل کیا ہے۔
- ۱۱۳ جو شخص سونے اور چاندی دونوں مالوں کا مالک ہو
اس پر وجوب زکوٰۃ سے متعلق بعض ضوابط ضروری
کا بیان۔
- ۱۱۳ مال جب بشرائط معلومہ نصاب کو پہنچے تو بنفسہ
وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ایسا حکم میں مستقل ہے۔
اگر سونا اور چاندی الگ الگ نصاب نہ بنتے
ہوں اور ملانے سے نصاب بن جاتے ہوں تو
کو بطور تقویم ملا کر نصاب بنالیا جائے گا۔
- ۱۱۳ سونے اور چاندی کو آپس میں ملا کر صرف بغرض
تکمیل نصاب ہوتا ہے۔
- ۱۱۴ حکم سیم و زر سے مقصود تحصیل واجب ہے نہ کہ
تبدیل واجب۔
- ۱۱۵ ذہب و فضہ کے کامل نصابوں میں حکم نہیں
بلکہ دونوں پر جدا زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۱۵ دونوں نصابوں کا مالک اگر چاہتا ہے کہ ایک ہی
زکوٰۃ میں دونوں توقیت لگا کر دونوں کو ضم کر لینے
میں مضائقہ نہیں مگر ایسی تقویم واجب ہے جس
میں فقراء کا نفع زائد ہو۔
- ۱۱۵ غیر نصاب کو نصاب سے تقویم کر کے ملائیں گے
نکہ نصاب کو غیر نصاب سے۔
- ۱۱۶ اختلاف زر و سیم تین سال میں منحصر ہے۔
- ۱۱۸ جہ ول اختلافات زر و سیم مع اشارۃ احکام۔
- ۱۱۸ شرح ضابطہ اولی۔
- ۱۱۸ ضابطہ اولی کی بارہ صورتیں اور ان سب کی مثالیں۔
- ۱۲۰ ضروری قاعدہ عظیم الفائدہ واجب الحفظ۔
- ۱۲۳ شرح ضابطہ ثانیہ۔
- ۱۲۳ ضابطہ اولی کی چوبیس صورتیں۔
- ۱۱۳ عالم میں کوئی اختلاف زر و سیم ۳۴ صورتوں سے
خارج نہیں ہو سکتا۔
- ۱۲۵ صورت جبریمہ مستول عنہا کا حکم۔
- مسئلہ سابعہ : صحیح تعداد زکوٰۃ نہ معلوم
ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے
کم زکوٰۃ میں دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا
نہیں !
- ۱۲۶ ادائے زکوٰۃ میں نیت ضروری ہے مقدار واجب
صحیح معلوم ہونا شرائط صحت سے نہیں۔
- ۱۲۶ دین عبد انسان کے حوائج اصلیت سے ہے۔
- ۱۲۶ دین عبد سے کیا مراد ہے !
- ۱۱۵ دین عبد منہا کر کے اگر نصاب باقی رہتا ہے
تو باقی پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر نصاب باقی
نہیں رہتا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
- ۱۲۶ جس شخص کے پاس دو سو چالیس درہم چاندی
ہے اس پر چھ درہم شرعی زکوٰۃ واجب ہے
ایسا شخص اگر ہر سال پانچ درہم دیتا گیا تو کیا
حکم ہوگا !
- ۱۲۶ چند سال کی زکوٰۃ ادا نہ کی ہو تو ادائیگی کا طریقہ۔

- ۱۲۹ زکوٰۃ کے نصاب۔
 ۱۳۰ چند سال کی زکوٰۃ ادا کرنا۔
 ۱۳۱ صاحب نصاب عورت کی زکوٰۃ عورت کے ذمہ ہے، جو زیورات عورت کو پہننے کے لیے دئے گئے ان کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔
 ۱۳۲ مال تجارت، نقد، مال قرض کی صورت میں ہو تو زکوٰۃ کیسے ادا ہو۔
 ۱۳۳ بازار کا نرخ کہاں معتبر ہے!
 ۱۳۴ مہر ہون زیوروں کی زکوٰۃ نہ مہر ہون پر۔
 ۱۳۵ سونے چاندی اور روپے کے نصاب۔
 ۱۳۶ مختلف قسم کی زکوٰۃ سے متعلق سوال۔
 ۱۳۷ سونے چاندی میں سال تمام ہونے پر جو بھاؤ اس کا اعتبار ہے۔
 ۱۳۸ فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ ہے۔
 ۱۳۹ زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے۔
 ۱۴۰ بغیر اجازت دوسرے کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی چاہے باپ بیٹے کی یا بیٹا باپ کی ادا کرے۔
 ۱۴۱ زکوٰۃ میں سال تمام کا نرخ معتبر ہے۔
 ۱۴۲ حج کیلئے پس انداز مال پر زکوٰۃ قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوں گے۔
 ۱۴۳ چند سال کی زکوٰۃ باقی ہو تو ان کی زکوٰۃ معلوم کرنے کا قاعدہ۔
 ۱۴۴ بینک، ڈاک خانہ یا امانت میں روپیہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔
 ۱۴۵ ڈاک خانہ کے پرامیسری نوٹوں کا حکم۔
 ۱۴۶ عورت کا مہر مانع زکوٰۃ نہیں۔
 ۱۴۷ عورتوں کو دئے ہوئے زیوروں کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔
 ۱۴۸ کمال نصاب کے بعد اضافہ شدہ مال پر بھی زکوٰۃ ہے۔
 ۱۴۹ شادیوں میں خرچ کرنے کے لیے رکھے ہوئے روپوں پر زکوٰۃ ہے۔
 ۱۵۰ نابالغ پر زکوٰۃ نہیں۔
 ۱۵۱ قوت اور روپوں کا حکم۔
 ۱۵۲ نصاب و خمس نصاب پر زکوٰۃ۔
 ۱۵۳ فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ۔
 ۱۵۴ مال نصاب سے کم نہ ہو جائے زکوٰۃ تو ہر سال واجب ہوگی۔
 ۱۵۵ نابالغ لڑکیوں کو بیہ شدہ زیوروں کی زکوٰۃ نہ باپ پر نہ لڑکیوں پر۔
 ۱۵۶ نابالغ لڑکیوں کے ملوکہ زیوروں پر زکوٰۃ نہیں، نہ مہر ہون زیوروں پر۔
 ۱۵۷ کتنے روپیہ پر آدمی صاحب نصاب ہوگا۔
 ۱۵۸ سال تمام تک اضافہ شدہ مال زکوٰۃ میں شامل ہوگا۔
 ۱۵۹ امانت اور قرض کے روپے نصاب میں شمار ہوں گے۔
 ۱۶۰ تین سال تک عورت کے پاس زیورات تھے اور زکوٰۃ ادا نہ کی۔
 ۱۶۱ نصاب سے کم مال نہ ہو جائے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔

- ۱۶۶ ان کی زکوٰۃ۔
 ۱۶۷ قرض کے روپیہ پر زکوٰۃ۔
 ۱۶۸ شوہر مقرض ہو تو اس کی عورت کو مقرض قرار نہیں دیا جائے گا۔
 ۱۶۸ عورت صاحب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 ۱۶۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ دے تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔
 ۱۶۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔
 ۱۵۲ سونے چاندی روپیہ کا نصاب۔
 ۱۵۵ مال تجارت پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 ۱۵۶ منافع کے جزو حصہ کی خیرات کرنے کی کسی نے وقت مانی اور زائد خرچ کر دیا تو زائد زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگا۔
 ۱۵۶ مال تجارت کے اصل اور منافع دونوں پر زکوٰۃ ہے۔
 ۱۵۶ زکوٰۃ میں قمری مہینوں کا اعتبار ہے انگریزی مہینوں کا نہیں۔
 ۱۵۶ بیرون و فخذ میں زکوٰۃ کا حکم۔
 ۱۵۸ مال تجارت پر زکوٰۃ کا حکم۔
 ۱۵۸ پورے مال تجارت پر زکوٰۃ ہوگی صرف منافع پر نہیں۔
 ۱۵۸ زکوٰۃ ادا کرنے کا وکیل اپنے مصرف میں روپیہ خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔
 ۱۵۹ زکوٰۃ کے روپے تجارت میں نہیں لگ سکتے ہیں۔
 ۱۶۰ مسکونہ مکان ہزاروں روپیہ کا ہو یا کرایہ کے ہزاروں روپے آتے ہوں مگر ضرورت سے زائد نہ ہوں وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے۔
 ۱۶۱ مکان اور اسباب خانہ داری پر زکوٰۃ نہیں۔
 ۱۶۲ زکوٰۃ والے مال کا بیان، بدینیت زکوٰۃ مقدر زکوٰۃ الگ کر دی جائے تو فقیر کو دیتے وقت نیت کی ضرورت نہیں۔
 ۱۶۱ فقیر کے پاس دی ہوئی رقم موجود ہو تو اس وقت بھی نیت کر لینا کافی ہوگا۔
 ۱۶۲ دین کے اقسام اور احکام۔
 ۱۶۲ روپے قرض میں ہوں یا کسی نے غصب کر لیے ہوں
- رسالہ اعزالا کتشاف فی رد صدقۃ مانع الزکوٰۃ (صاحب نصاب زکوٰۃ ادا نہ کرے اور دیگر صدقات و خیرات کرے یا فقرہ میں فرائض ہو اور نوافل ادا کرے تو یہ مقبول نہیں)
 ۱۶۱ زکوٰۃ اعظم فروض دین و اہم ارکان اسلام ہے۔
 ۱۶۲ قرآن مجید میں تیس جگہ نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر فرمایا گیا۔
 ۱۶۱ زکوٰۃ ادا کرنے سے مال بڑھتا ہے جیسے اجزائے فاسدہ زائد کے کاٹنے سے درخت بڑھتا ہے۔
 ۱۶۲ زکوٰۃ دینے سے مال میں برکت اور نہ دینے سے بربادی ہوتی ہے اس پر چار احادیث کا ذکر۔
 ۱۶۱ پہلی حدیث: زکوٰۃ کا مال جس مال میں ملا ہوگا اسے تباہ و برباد کر دے گا۔
 ۱۶۲ دوسری حدیث: خشکی اور تری میں جو مال تلف ہوتا ہے وہ زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے ہوتا ہے۔

- تیسری حدیث، جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی
اللہ تعالیٰ نے اس کے مال سے شر کو دور
کر دیا۔ ۱۴۲
- چوتھی حدیث: زکوٰۃ دے کر اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں
میں کر لو اور خیرات سے اپنے بیماروں کا علاج کرو۔ ۱۴۳
- زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے اس گنوار کسان سے بھی
گزر گئے جو زیادہ غلے کے حصول کے لیے تخم گندم
کو زمین میں ڈال دیتا ہے۔ ۱۴۳
- عظیم ادا کی زکوٰۃ کی آفات سے عقلی اٹھارہ حدیثیں
زکوٰۃ نہ دینے کی جانکاہ آفتوں کی کوئی تاب نہیں
لا سکتا۔ ۱۴۳
- ضعیف البنیان انسان کی کیا جان زکوٰۃ نہ دینے
کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں
مل جائیں۔ ۱۴۸
- سب سے بڑا احمق وہ شخص ہے جو اپنا مال چھوٹے
سے نام کی خیرات میں صرف کرے اور اللہ تعالیٰ کا
قرض اپنی گردن پر رہنے دے۔ ۱۴۸
- شیطان کا یہ بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پٹے
میں ہلاک کرتا ہے۔ ۱۴۸
- فضل بے فرض نہ دے دھوکے کی ٹٹی ہے اس کے
قبول کی امید تو مفتود، اور اس کے ترک کا عذاب
گھر دن پر موجود۔ ۱۴۸
- فرض خاص سلطان قرض ہے اور نفل گویا
تحفہ و نذرانہ۔ ۱۴۸
- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
برقت و وفات سیدنا حضرت فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت۔ ۱۴۹
- کوئی نفل قبول نہیں ہوتا جب تک فرض ادا
نہ کر لیا جائے۔ ۱۴۹
- سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب
فتوح الغیب شریف سے چند جگہ شکاف مثالیں۔ ۱۴۹
- اسلام کے فرائض اربعہ نماز، زکوٰۃ، روزہ رمضان
اور حج میں سے اگر تین ادا کرے اُسے کچھ کام نہ دیں گے
جب تک چاروں کو نہ بجالائے۔ ۱۸۱
- زکوٰۃ نہ دینے والے شخص نے جو خیرات کی، مسجد
بنوائی اور گاؤں وقف کیا، یہ سب امور صحیح و
لازم تو ہو گئے مگر جب تک زکوٰۃ پوری پوری
ادا نہ کرے ان پر امید ثواب و قبول نہیں۔ ۱۸۱
- دینی ہوئی خیرات فقیر سے واپس نہیں لے سکتا۔ ۱۸۱
- وقف بعد قمامی لازم و حتمی ہو جاتا ہے اس کے
ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔ ۱۸۱
- وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ ۱۸۲
- دکھاوے کے لیے پڑھی ہوئی نماز صحیح تو ہو گئی،
فرض اتر گیا مگر قبول نہ ہو گی نہ ثواب پائیگا
بلکہ گنہگار ہو گا کیونکہ فعل کا صحیح ہونا اور بات بے مقبول ہونا اور بات ۱۸۲
- اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذاب شدید
سے اس کی رہائی منظور ہے۔ ۱۸۲
- زکوٰۃ ادا کئے بغیر وقف، مسجد اور خیرات وغیرہ
مقبول کرانے کی ایک نیک تدبیر۔ ۱۸۲
- مدت دراز گزرنے کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیقی

- ۱۸۲ حساب معلوم نہ ہو تو کیا کرنا چاہئے۔
اپنی کو زکوٰۃ دینے سے دو گنا ثواب ہے ایک
صلہ رحمی کا اور ایک تصدق کا۔
- ۱۸۳ اگر کوئی شخص پچھلے تمام سالوں کی واجب الادا
زکوٰۃ دے تو خالی ہاتھ رہ جاتا ہے تو اس کے
چھٹکارے کا حیلہ۔
- ۱۸۴ سال تمام پر فوراً زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور
پیشگی ادائیگی کے لیے ماہ رمضان بہتر۔
- ۱۸۵ زکوٰۃ میں قینہ کا اعتبار ہے غن کا نہیں۔
مصرف زکوٰۃ کے ہاتھ کوئی چیز بیع کر کے زکوٰۃ ادا
کرنے کی صورت۔
- ۱۸۶ قرض کی ایک صورت۔
مال تجارت وغیرہ پر سال تمام پر زکوٰۃ واجب
ہوگی۔
- ۱۸۷ اعترہ کون لوگ ہیں۔
● رسالہ اذاع التعسف عن الامام
ابی یوسف (حدیث امام ابو یوسف رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط منسوب
کر دیا گیا ہے اس رسالہ میں اس کا جواب
دیا گیا ہے)
- ۱۸۸ امام ابو یوسف کے بارے میں جو حکایت امام
بخاری کے حوالے سے بیان کی جاتی ہے وہ
بخاری شریف میں کہیں نہیں۔
- ۱۸۹ سال تمام ہونے سے پہلے اگر کوئی زکوٰۃ ادا کرے
تو جائز و روا ہے۔
- ۱۸۲ ثبوت شفعہ کے بعد اس کے اسقاط کا حیلہ کرنا
مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حیلہ
- ۱۸۹ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔
اسقاط زکوٰۃ کے حیلہ کے عدم جواز پر فتویٰ ہے
- ۱۹۰ یہی طرفین کا مذہب ہے۔
حیلہ اسقاط زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف
نے اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔
- ۱۹۱ امام دین جب ایک قول سے رجوع فرمائے
تو وہ اب اس کا قول نہ رہا، نہ اس سے اس
پر طعن روا ہے۔
- ۱۹۲ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جواز متعہ کے
قائل تھے پھر حرمت متعہ کی طرف رجوع فرمایا۔
- ۱۹۳ زید ابن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے سود کی بعض
صورتوں کے جواز کے قائل تھے پھر رجوع فرمایا۔
- ۱۹۴ امام ابو یوسف کی طرف منسوب وہ حکایت کسی سند
مستند سے ثابت نہیں۔
- ۱۹۵ مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات
ہے اور خود اس کا ترک ہونا اور بات ہے۔
- ۱۹۶ اساطین دین الہی بار یا عوام کے لیے رخصت
باتے ہیں اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔
- ۱۹۷ امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے شاگرد کے شاگرد
محمد بن مقاتل رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ
ہم نذیر قمر کی حرمت کا فتویٰ نہیں دیتے مگر اس
کے باوجود اس کو پیئے بھی نہیں ہیں۔
- ۱۹۸ کیا زید پر لعن کرنا جائز ہے؟

- ۱۹۴ طاعنین امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرہ گرفت۔
- ۱۹۴ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دوتا ہے۔
- ۱۹۴ اپنے فرض سے معذرت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۴ سخت کبیرہ بلکہ اکبر الکبار کی نسبت امام المسلمین کی طرف بے سند کردینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا
- ۱۹۴ مجرد استتباح واستبعا د بے دلیل شرعی مسروع نہیں
- ۱۹۵ احکام زہد، احکام شرع پر حاکم نہیں۔
- ۱۹۵ جس نماز میں قلتِ خشوع ہو اہل سلوک اس کو باطل، مہمل، فاسد اور مختل سمجھتے ہیں۔
- ۱۹۵ فقہاء کا اجماع ہے کہ خشوع نہ نماز کا رکن ہے نہ فرض، نہ شرط۔
- ۱۹۵ گھرنے اور کیا کرتے میں زمین و آسمان کا فرق ہے
- ۱۹۵ کَانَ لَفَعْلٍ مُنْكَرًا میں نص نہیں۔
- ۱۹۵ واقعہ حال محتمل صد احتمال ہوتا ہے۔
- ۱۹۵ مجتہد اپنے اجتہاد پر ملامت نہیں۔
- ۱۹۵ امام زین الملوٰۃ والدین کے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کا واقعہ۔
- ۱۹۵ بعد وجوب زکوٰۃ منع کا حیلہ بالا جماع حرام قطعی یہاں کلام منع وجوب میں ہے۔
- ۱۹۶ حق یہ ہے کہ امام ابو یوسف کا قول اس لیے نہیں کہ لوگ زکوٰۃ سے بچیں بلکہ وہ وقتِ ضرورت و حاجت پر معمول ہے۔
- ۱۹۴ حیلہ گناہ سے بچنے کے لیے جائز ہے نہ کہ گناہ میں پڑنے کے واسطے۔
- ۱۹۴ حیلہ شرعیہ کا جواز قرآن و حدیث سے ثابت ہے
- ۱۹۴ حضرت ایوب علیہ السلام کی قسم پوری کرنے کا حیلہ۔
- ۱۹۴ ایک کمزور شخص بر حد لگانے کا حیلہ۔
- ۱۹۴ سود سے بچنے کا ایک حیلہ شرعیہ۔
- ۱۹۴ بقول امام شافعی تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔
- ۱۹۵ امام بخاری کا اپنے زمانے میں حفظِ حدیث، نقدِ رجال اور تنقیحِ صحت و ضعفِ روایات میں پایہ رفیع ہے۔
- ۱۹۵ کتبِ احادیث میں امام بخاری کی کتاب بیشک چیدہ و منتخب ہے۔
- ۱۹۵ بخاری کی تعلیق، متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر اصولِ مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔
- ۱۹۵ امام ابو حنیفہ کے فضائل۔
- ۱۹۵ امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔
- ۱۹۵ امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاظِ حق کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۵ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے۔

کیونکہ ان کے اعتراضوں کا منشاء نفسانیت نہ تھا بلکہ ان اکابر محبوبانِ خدا کے مدارکِ عالیہ تک عدم رسائی تھا۔

۲۰۱

اعتراض باطل، معترض معذور اور معترض علیہم کی شانِ ارفع و اعلیٰ۔

۲۰۱

۲۰۲

حوالہ حول کے معنی۔

۲۰۰ دوسرے شہروں میں مالی زکوٰۃ بھیجنے کی صورت۔

۲۰۲

۲۰۳ متنی آرڈر وغیرہ کی فیس زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہوگی۔

۲۰۳

۲۰۰ سالی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

۲۰۳

۲۰۳ عشر کا شکر پر ہوگا اور بٹائی میں زمیندار پر۔

۲۰۳

۲۰۳ دسویں بیسویں کی صورتیں۔

۲۰۳

۲۰۱ غلے میں زکوٰۃ نہیں اس میں عشر ہے۔

۲۰۳

۲۰۴ ہندوستان کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی۔

۲۰۴

۲۰۱ مالگداری عشر میں داخل نہیں۔

● رسالہ افصح البیان فی حکم صرامع

ہندوستان (ہندوستان کی زمینوں کے

۲۱۳

تفصیلی احکام)

۲۰۱ ہندوستان کے مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی

جاتیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت

خراجی ہونا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو بلکہ وہ

۲۰۱ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں

۲۱۳

صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

۲۱۴

عدم رویت، رویت عدم نہیں۔

۲۱۴

عدم نقل، نقل عدم نہیں۔

۲۰۱ جو زمین نہ عشری ہو نہ خراجی اس میں عشر واجب

عطار کامل اگر طبیب حاذق کے مدارکِ عالیہ تک نہ پہنچے معذور ہے۔

امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین میں سے بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں جا کر شاگرد ہیں۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خراج تحسین۔

حضرت امام عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل۔

ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابوحنیفہ سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

فرق مراتب بے شمار حق بدست حیدر کرار مگر معاویہ بھی ہمارے سردار، طعن ان پر بھی کارِ فجار۔

جو حمایت معاویہ میں شہر علی کی اولیت و عظمت و اہمیت سے آنکھ پھیرے وہ ناصبی زیدی اور جو محبت علی میں حضرت معاویہ کی صحابیت و خدمت

بارگاہ رسالت کو بھلا دے وہ شیعہ زیدی ہے۔

یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن جوزی کو حضور سیدنا غوث اعظم اور مولانا علی قاری کو

شیخ اکبر سے ہے۔

امام بخاری، ابن جوزی اور ملا علی قاری کے اعتراضوں

سے مذکورہ ہستیوں کی عظمت شان میں منسرق

نہیں پڑتا۔

ان معترضین حضرات پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے

- ہوتا ہے۔ ۲۱۳ وجہت الحماۃ، تاکہ اس کا عکس نقیض اس طرح آتا کہ کلاماً توجہ الحماۃ لم تعجب الجباۃ ۲۱۶
- لفظ "ناخذ" آگے الفاظ فتویٰ سے ہے۔ ۲۱۶ عبارت عنایہ میں لفظ یختص موہم واقع ہوا ہے اور وہ زائد و خلاف مقصود ہے۔ ۲۲۶
- ۲۱۴ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ۲۲۸ وضع تالی سے وضع مقدم پر استدلال نہیں کیا جاتا۔ ۲۲۸
- ۲۱۴ جس زمین کی نسبت خراجی ہونا ثابت ہو جائے اس کا وظیفہ خراج ہے۔ ۲۳۰
- خرāj شرعی سے ماگڑا دی انگریزی کو کوئی تعلق نہیں۔ ۲۱۸
- مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط ہے۔ ۲۱۸
- جن بلاد پر جتنے دن تسلط شرعی سلطنت کا نہ رہا بعد از تسلط بھی ان ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ ۲۳۲
- ۲۱۸ خراج کسے دیں؟ ۲۳۵
- ۲۱۹ خراج میں کیا دیں؟ ۲۳۴
- ۲۲۱ خراج دو قسم ہے: (۱) خراج مقاسمہ، (۲) خراج مؤظف۔ ۲۳۴
- ۲۲۲ خراج کتنا دیں؟ ۲۳۴
- ۲۲۲ جزیہ اور صاع کی مقدار کیا ہے؟ ۲۳۹
- ۲۲۳ آرم کی بہار کا عشر کس پر ہے؟ ۲۴۱
- ۲۲۳ بہار کب بھی جائے؟ ۲۴۱
- ۲۲۳ جانوروں کی زکوٰۃ۔ ۲۴۲
- ۲۲۳ مصارف زکوٰۃ کون لوگ ہیں؟ ۲۴۶
- ۲۵۰ مقررہ وضع کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۰
- ۲۵۱ خدا قارب کا بیان جنہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ ۲۵۱
- عشر مالک زمین پر ہو گا یا مزارع پر؟ ۲۱۶
- صحت مزارعت کے بارے میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ ۲۱۶
- خرāj مدفوع بالنص ہے۔ ۲۱۶
- خرāj کی نسبت خراجی ہونا ثابت ہو جائے اس کا وظیفہ خراج ہے۔ ۲۱۶
- خرāj شرعی سے ماگڑا دی انگریزی کو کوئی تعلق نہیں۔ ۲۱۶
- مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط ہے۔ ۲۱۶
- جن بلاد پر جتنے دن تسلط شرعی سلطنت کا نہ رہا بعد از تسلط بھی ان ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ ۲۱۶
- خرāj کا مصرف کیا ہے؟ ۲۱۶
- جس شے کا مصرف نہ رہے اس کا مطالبہ عبث ہے۔ ۲۱۶
- مطالبہ سلطنت اور وجوب دیانت میں فرق ہے۔ ۲۱۶
- بہت چیزوں کا مطالبہ سلطان کو نہیں پہنچتا مگر شرعاً واجب ہیں۔ ۲۱۶
- تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ کہ شرط نفیس و وجوب۔ ۲۱۶
- مصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں۔ ۲۱۶
- یہاں موجبہ کلیہ یوں ہے کہ عیناً وجہت الحماۃ وجبت الجباۃ، نہ یوں کہ عیناً وجبت الجباۃ

- ۲۶۱ طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۱ طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔
- ۲۶۲ زکوٰۃ تنخواہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔ ۲۵۱ جو بظاہر مصرف زکوٰۃ ہو اسے بھی دے سکتے ہیں۔
- ۲۶۲ تقسیم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ۲۵۱ لحاف بنوائے جائیں تو دھناتی سلاخی کے مصارف زکوٰۃ میں شمار نہ ہوں گے۔
- ۲۵۱ تقسیم وغیرہ کو کھانے کھلانے، کپڑے پہنانے سے نیا یا میلاد مال زکوٰۃ سے کیا جائے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
- ۲۶۲ محسوب ہوگی، پکوائی وغیرہ کے مصارف محسوب نہ ہوں گے۔ ۲۵۱ صدقہ فطر کی مقدار اور اس کے مصارف، کس پر اور کب ادا کرنا واجب ہے؟
- ۲۶۲ تقسیم خانہ کے لیے مکان خریدنا یا اس کے مقدمہ ۲۵۲ اپنے عزیز مقررین کو زکوٰۃ دینے میں دونا ثواب
- ۲۶۲ میں زکوٰۃ خرچ کرنا۔ ۲۵۳ علم دین پڑھنے والے طلبہ کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
- ۲۵۲ ضرورت پر حیلہ شرعی کرنا چاہئے، اپنے مصرف میں لگانے کے لیے نہیں، بچوں کے اخراجات کے گداگروں کو زکوٰۃ دینا۔
- ۲۶۳ روپوں سے عورت زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتی۔ ۲۵۴ زکوٰۃ کے روپے طلبہ میں صرف کرنے کی صورتیں۔
- ۲۶۴ عیدی وغیرہ کے نام سے زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔ ۲۵۴ تنخواہ یا تعمیر مدرسہ میں زکوٰۃ کے روپے صرف نہیں ہو سکتے، ان کاموں میں صرف کرنے کی صورتیں۔
- ۲۶۴ بہن مصرف زکوٰۃ ہے بیٹی نہیں۔ ۲۵۴ باپ کو زکوٰۃ دینے کی صورت۔
- ۲۶۵ زکوٰۃ اور صدقہ فطر کے مصارف واحد ہیں۔ ۲۵۵ مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ خرید کر وقف نہیں کر سکتے، ان میں صرف کرنے کی صورت۔
- ۲۶۶ زکوٰۃ کی کفالت لڑکے پر اور بہن کی کفالت بھائی پر۔ ۲۵۶ مسجد کے لیے دریاں خریدنے یا دینی کتاب طبع کرنے میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
- ۲۶۶ مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔ ۲۵۶ چنڈہ کے روپے مخلوط کرنے میں کب ضمان ہے؟
- ۲۶۶ حیلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔ ۲۵۸ سادات کرام پر مال زکوٰۃ حرام ہے، زکوٰۃ سے دفاعی فنڈ میں زکوٰۃ دینا۔
- ۲۶۶ سادات کرام پر مال زکوٰۃ حرام ہے، زکوٰۃ سے جنگ یا فساد زدہ مقامات کو زکوٰۃ بھیجنے کا طریقہ۔
- ۲۶۹ مدرّس دینیہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔ ۲۶۰ چنڈہ کی رقم باذن مالک مخلوط کی جا سکتی ہیں۔
- ۲۶۹ زکوٰۃ کا رکن تمذیک فقیر ہے۔ ۲۶۰ غنی صدقہ لے تو اس کا حکم۔

● رسالہ الزہر الباسم فی حرمة الزکوۃ

علیٰ بنی ہاشم (بنی ہاشم پر زکوۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں)

کیا خمس النخس کے سقوط کی وجہ سے بنی ہاشم کو زکوۃ و صدقہ واجبہ لینا جائز ہے۔

صدقات واجبہ نہ بنی ہاشم کو دینا جائز، نہ انھیں لینا جائز۔

بنی ہاشم کے لیے تحریم صدقات سے متعلق متواتر روایات

علت تحریم صدقات برائے بنی ہاشم ان کی عزت و کرامت ہے۔

زکوۃ مال کا میل ہے جس کا حال ماہ مستعمل کی طرح ہے۔

احادیث صحیحہ سے علت مذکورہ کی تصریح۔

تقریر خمس النخس، تحریم صدقات پر مبتنی ہے نہ کہ تحریم صدقات تقریر خمس النخس پر۔

سقوط عوض سے رجوع معوض وہیں ہے جہاں زوال معوض، حصول عوض پر موقوف ہو۔

مشتری نے ثمن بائع کو دے دے اور بائع بائع کے پاس ہی ہلاک ہو گیا تو مشتری ثمن کیلئے رجوع کرے گا۔

زوال معوض اگر عوض کے علاوہ کسی اور علت سے معلل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال معوض بیشک رہے گا۔

مرضی سے بعلت ضرر قرضیت وضوء ساقط

ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تیمم لازم ہوتا ہے۔

۲۴۱ صعیب طیب کی عدم موجودگی میں تیمم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

۲۴۱ تحریم صدقہ و تقریر ہم دونوں بنی ہاشم کے لیے مستقل کرامتیں ہیں۔

۲۴۲ خمس النخس بنی ہاشم کے لیے عوض صدقات کس معنی میں ہے؟

۲۴۲ معاوضت عرفیہ اور معاوضت مصطلحہ میں فرق۔

۲۴۵ خمس النخس اور صدقات واجبہ میں انفصال حقیقی ہونا محل کلام ہے۔ (حاشیہ)

۲۴۵ خمس النخس اور صدقات واجبہ میں انفصال حقیقی نہیں بلکہ منع الجمع ہے۔

۲۴۵ منفصلہ حقیقیہ کو منع خلو لازم ہوتا ہے۔

۲۴۵ بنی ہاشم کے لیے زکوۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے۔

۲۴۵ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہو وہ ہمارے ائمہ کا قول نہیں۔

۲۴۶ قول مرجوح عنہ پر عمل ناجائز ہے۔

۲۴۶ امام طحاوی کی طرف روایت شاذہ کو اختیار کرنے کی نسبت مسلم نہیں۔

۲۴۶ امام طحاوی کے کچھ اختیارات مفردہ ہیں کہ بترک مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی نہیں۔

۲۴۶ امام طحاوی کی جلالت شان مسلم مگر عظمت قاہرہ اصل مذہب چرنے دیگر است۔

۲۴۶ مصنف کی تحقیق کہ امام طحاوی کے نزدیک بھی

- ظاہر الروایۃ ہی مختار ہے اور وہ قطعاً ظاہر الروایۃ کو ہی "بہ ناخذ" فرما رہے ہیں۔ ۲۹۴
- متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف خلاف ظاہر الروایۃ یعنی اختیار جواز کی نسبت غلط فہمی سے لگی ہے۔ ۲۹۵
- امام طحاوی کے اپنے کلام کے محادی ظاہر اور مطاوی باہر سے استدلال کی سترہ وجوہ کہ امام طحاوی کے نزدیک روایت تحریم مختار ہے ۲۹۶
- ۲۸۱ مذکور روایت جواز
- سباق کلام سے چھ قرینے۔ ۲۸۱
- سیاق کلام سے چھ قرینے۔ ۲۸۱
- نفس عبارت سے قرآن و شواہد۔ ۲۸۲
- بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ کی حرمت کا ثبوت احادیث کویمہ سے۔ ۲۸۸
- کافر، مشرک، وہابی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو زکوٰۃ دینا حرام ہے۔ ۲۹۰
- صدقات واجبہ غنی کے لیے حرام اور صدقات نافلہ جابر۔ ۲۹۰
- سمرتانہ میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔ ۲۹۰
- صدقہ فطر کا بیان ۲۹۱
- امام کو زکوٰۃ چرم قربانی یا تیل کے پیسے لینا۔ ۲۹۱
- صدقہ فطر میں چار چیزوں میں صاع کا اعتبار ہے باقی میں قیمت کا۔ ۲۹۲
- نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ۔ ۲۹۴
- عورت کا فطرہ شوہر کے ذمہ نہیں۔ ۲۹۴
- بالغ کی جانب سے باپ یا شوہر کا فطرہ عورت
- ۲۹۴ ادا کرے تو اذن کی ضرورت ہے۔
- ۲۹۴ صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے نصاب میں فرق۔
- ۲۹۵ صدقہ فطر کی مقدار۔
- ۲۹۵ انگریزی روپوں سے صاع کا تعین۔
- ۲۹۵ شرعی گز کی مقدار۔
- ۲۹۶ نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ ہے۔
- ۲۹۶ عورت کا فطرہ نہ باپ پر نہ شوہر پر۔
- ۲۹۶ مہمان کا فطرہ میزبان پر نہیں۔
- ۲۸۱ فطرہ میں چاول دیا جائے تو قیمت کا اعتبار ہوگا
- ۲۹۶ وزن کا نہیں۔
- ۲۹۶ انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔
- ۲۹۶ فطرہ کی احتیاطی مقدار۔
- ۲۹۸ صاع کے وزن کی تحقیق۔
- ۳۰۲ صاع میں سیر کا اعتبار نہیں۔
- ۳۰۲ انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔
- ۳۰۲ مسجدوں میں چندہ کرنا۔
- ۳۰۳ ضرورت شرعیہ کے بغیر سوال کرنا حرام ہے۔
- ۳۰۳ عام گداگروں کو دینا کیسا ہے؟
- ۳۰۳ بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔
- ۳۰۴ سوال کرنے کی ایک صورت۔
- ۲۹۲ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام ہونے والے سالانہ فاتحہ کے پیسے محتاج کو دینا۔ ۳۰۵
- ۲۹۴ گداگروں کو دینا، بھیجک مانگنے کی مذمت۔ ۳۰۶
- ۳۰۸ میلاد شریف کی شیرینی کا حکم۔

کوئی کل آمدنی بچوں پر خرچ کرے اور دوسرا

بچوں پر خرچ اور خیرات بھی کرے ان میں کون افضل ہے؟

۳۵۹ فاتحہ کے روپے جنگی فنڈ میں دینے کی ایک صورت۔ ۳۲۷

زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔ ۳۲۷

۳۶۰ حدیث تصدقوا علی الا دیان کلھما سے

کفار حربی کو صدقہ دینے پر استدلال کا جواب۔ ۳۲۸

کتاب الصوم

۳۶۰ تراویح پڑھنے سے قنوی اور اقل سار کرنا۔ ۳۳۱

تراویح پڑھانے کے سبب حافظ سے روزہ ساقط

نہیں ہوگا۔ ۳۳۲

۳۶۱ نابالغ حافظ نوافل میں قرآن پاک پڑھنے کے

سبب روزہ نہ رکھ سکے۔ ۳۳۵

۳۶۱ ۳۰ رمضان کو رویت کی خبر ملنے پر روزہ توڑ دیا گیا

اور پھر خبر کی تکذیب ہو گئی۔ ۳۳۷

۳۶۱ سفر میں روزہ رکھنا۔ ۳۳۷

مختلف مومنین میں رمضان شریف آنے کا سبب۔ ۳۳۹

۳۶۳ یوم الشک سے متعلق دو مسائل۔ ۳۵۰

۳۶۱ پانچ دنوں میں روزہ کیوں ممنوع ہے؟ ۳۵۱

۳۶۱ رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔ ۳۵۱

باب رویت الہلال

۳۶۲ رویت ہلال میں تار کی خبر معتبر نہیں اور نہ اس

کی خبر پر افطار رہا کرنا۔ ۳۵۲

۳۶۲ آگے تجاوز نہیں کر سکتا۔ ۳۶۲

● رسالہ امر کی الہلال یا بطلان ما احث

الناس فی امر الہلال (رویت ہلال میں

تار کی خبر معتبر نہیں) ۳۵۹

تحقیق ہلال سے متعلق ایک تراشیدہ طریقہ کا

پانچ تنبیہات پر مشتمل رد۔ ۳۶۰

تنبیہ اول: شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال

دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کافیہ یا تواتر شرعی

پر بنا فرمایا اور ان میں کافی و شرعی ہونے کیلئے

بہت قیود و شرائط لگائیں۔ ۳۶۰

۳۶۰ تار نہ تو کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر۔ ۳۶۰

تنبیہ دوم: تار کی حالت خط سے زیادہ

روی و مقیم ہے۔ ۳۶۱

۳۶۱ امور شرعیہ میں خطوط و مراسلت کا اعتبار نہیں

تو تار کا کیسے ہو سکتا ہے۔ ۳۶۱

۳۶۱ خطوط کے غیر معتبر ہونے پر ائمہ دین کی عبارات۔ ۳۶۱

تنبیہ سوم: اگر اصل خبر میں کوئی خلل شرعی

نہ بھی ہو تو تار میں آکر کسی وجہ اس کا دامن اعتبار

یکسر تار تار ہو جاتا ہے۔ ۳۶۳

۳۶۱ تنبیہ چہارم: علماء نے تصریح فرمائی ہے

کہ دوسرے شہر سے بذریعہ خط خبر شہادت

دینا صرف قاضی شرع سے خاص جسے سلطان

نے فصل مقدمات پر والی مقرر فرمایا ہو یہاں تک

کہ حکم کا خط مقبول نہیں۔ ۳۶۲

جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد سے

آگے تجاوز نہیں کر سکتا۔ ۳۶۲

- جب مقبول الکتاب کا تارنا چیز ہے تو مرد و الکتاب کا تار کیا چیز ہے؟ ۳۶۵
- تنبیہ پنجم: قاضی شرع کا نام بھی صرف اسی وقت مقبول ہے جب دو مرد ثقہ یا ایک مرد و دو عورتیں عادل و ادا القضاء سے یہاں آکر شہادت شرعی دیں کہ یہ خط بالیقین اسی قاضی کا ہے اس نے ہمارے سامنے لکھا ہے ورنہ ہرگز قبول نہیں۔ ۳۶۵
- خط حتمی وغیرہ کے غیر معتبر ہونے کے بیان میں۔ ۳۶۷
- عید کی نماز سے متعلق متعدد مسائل۔ ۳۷۲
- روایت ہلال میں پیشگوئی معتبر نہیں۔ ۳۸۲
- عید کا چاند ۳۰ رمضان کو دن میں نظر آئے۔ ۳۸۸
- روایت ہلال میں اخبار کی خبریں اور خطوط معتبر نہیں۔ ۳۹۰
- اختلاف مطالع سے متعلق دو مسائل۔ ۳۹۲
- روایت ثابت ہونے پر روز رکھنا فرض ہو گا جہاں بھی روایت ہو۔ ۴۰۳
- رسالہ طرق اثبات ہلال (اثبات ہلال کے سات شرعی طریقوں کا بیان اور سات اختراعی طریقوں کا رد) ۴۰۵
- ثبوت روایت ہلال کے لیے شرع میں سات طریقے ہیں۔ ۴۰۵
- طریق اول: خود شہادت رویت یعنی چاند دیکھنے والے کی گواہی۔ ۴۰۶
- طریق دوم: شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں نے چاند خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انھیں گواہ کیا۔ ۴۰۹
- شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۴۰۹
- گواہ فرع کو چاہئے کہ گواہ اصل اور اس کے باپ اور دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک کہ اگر اسے چھوڑ دے گا تو حاکم اس کی گواہی کو رد کر سکتا ہے۔ (حاشیہ) ۴۱۱
- طریق سوم: شہادۃ علی القضاء یعنی قاضی شرع کے فیصلہ پر گواہی دینا۔ ۴۱۲
- شہادۃ علی القضاء کا طریقہ۔ ۴۱۲
- طریق چہارم: کتاب القاضی الی القاضی یعنی ایک قاضی شرع کا دوسرے قاضی شرع کے نام خط لکھنا۔ ۴۱۳
- کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس کے شرائط۔ ۴۱۳
- طریق پنجم: استفاضہ ۴۱۴
- استفاضہ کی صورت اور اس کے شرائط۔ ۴۱۴
- اثبات احکام میں تواتر بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔ ۴۱۷
- جو شہادت تواتر کے خلاف ہو وہ رد کر دی جاتی ہے۔ ۴۱۷

- ۴۱۷ فقہی پر تو از مقبول ہے اور شہادت نامسموع۔
 طریق شششم، اکمال عدت یعنی جب ایک
 مہینہ کے تین دن پورے ہو جائیں تو ماہ متسل کا
 ہلال آپ ہی ثابت ہو جائے گا اگرچہ اس کے لیے
 رویت، شہادت اور حکم استفاضہ وغیرہ کچھ
 نہ ہو۔
- ۴۱۹ طریق ہفتم، توپوں کی آواز حوالی شہر کے
 دیہات والوں کے لیے دلائل ثبوت ہلال
 سے ہے۔
- ۴۲۰ اسلامی شہر میں منادی پر عمل کب ہوگا؟
 تنبیہ، در بارہ ہلال غیر رمضان و سوال۔
 ثبوت ہلال کے غلط طریقے جو بھال میں زیادہ رائج
 ہیں وہ سات ہیں۔
- ۴۲۱ یکم، حکایت رویت
 دوم، افواہ
 سوم، خطوط و اخبار
 چہارم، تار جو کہ خط سے بھی زیادہ بے اعتبار ہے
 پنجم، جنسریوں کا بیان
 ششتم، قیاسات و قرائن
 ہفتم، کچھ استقرائی اور کچھ اختراعی قاعدے
- ۴۲۲ رویت ہلال سے متعلق دو مسائل
 استفاضہ کی تعریف۔
 ابر و غبار میں ایک شخص چاند دیکھے۔
 شعبان کے چاند میں اختلاف ہو اور رمضان او
 عید میں ۲۹ کو ابر ہو تو کیا حکم ہے؟
- ۴۱۷ قلاں شہر والوں نے چاند دیکھا، ایسی گواہی
 معتبر نہیں۔
- ۴۲۱ یوم موصوم مکہ یوم نہ حوکم کے معنی۔
 ۴۲۲ قاضی کے حکم میں علماء رہیں یا نہیں۔
 ۴۲۳ عید الاضحیٰ کی رویت سے متعلق سوال۔
 چاند بڑے ہونے کا اعتبار نہیں، یونہی جنتری
 اور موقتین کا۔
- ۴۲۴ فاسق کی شہادت معتبر نہیں۔
 ۴۲۶ اختلاف مطالع معتبر نہیں۔
- ۴۲۰ رسالہ البدور الاجلۃ فی امور الاہلۃ
 (رویت ہلال کے تفصیلی احکام)
 فصل اول، رویت ہلال کے حکم اور اس کے
 متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل۔
- ۴۲۱ فرض کفایہ کسے کہتے ہیں۔
 ۴۲۵ اگر چاند ہو گیا اور نہ دیکھا تو نادانستہ عید کے
 دن روزہ حرام میں مبتلا ہوں گے۔
- ۴۲۶ ۲۹ ذی القعدہ کو ہلال ذی الحجہ کی تلاش
 ضروری ہے۔
- ۴۲۸ موصل الی الفرض فرض، اور موصل الی الواجب
 واجب ہوتا ہے۔
- ۴۲۹ تنبیہ، لوگ تین قسم میں (۱) عادل (۲) مستور
 (۳) فاسق
- ۴۳۱ عادل، مستور اور فاسق کی تعریفات۔
 ۴۳۲ صغیرہ اصرار سے کبیر ہو جاتا ہے۔
 ۴۳۴ جہاں ریاست اسلامی ہے اُن بلاد میں جو

- عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سردار مسلمانان ہے۔ ۴۵۴
- تنبیہ، آج کل اسلامی ریاستوں میں بھی قضاۃ و حکام اکثر بے علم ہوتے ہیں تو عالم دین ان پر بھی مقدم اور وقت اختلاف فتوائے عالم پر ہی عمل واجب ہے۔ ۴۵۵
- امام الحرمین ابو المعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے کی ایک حکایت۔ ۴۵۵
- تنبیہ، علم دین فقہ و حدیث سے۔ ۴۵۵
- جہل مرکب، جہل بسیط سے ہزار درجہ بدتر ہے جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا فتوائے عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندوقیں یا آواز کی آتش بازی اپنے دنیوی کاموں کے لیے بھی نہ کریں۔ ۴۵۷
- بغیر علم کے فتوے دینے والے بحکم حدیث ضال و مضل ہیں۔ ۴۵۸
- روایت ہلال کی دعائیں۔ ۴۵۹
- فصل دوم، ان امور میں جن کا دوبارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، یہ میں قمر پر مشتمل ہے۔ ۴۶۱
- اہل بیت کون لوگ ہیں؟ ۴۶۱
- صحیح مذہب میں اہل بیت کا اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں۔ ۴۶۱
- تنبیہ، اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور بیہات کہیں قبول نہیں ورنہ اگر شہادت رویت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی سنی جاتی ہے ان کی بھی
- گو اہی قبول ہوگی۔ ۴۶۳
- بطور علم بیہات بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔ ۴۶۸
- ازرہے بیہات ثابت ہے کہ کبھی انتیس کا ہلال تیس کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر پا ہونا متصور ہے۔ ۴۶۹
- عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک عشاء کا وقت نہ آجائے۔ ۴۶۹
- تنبیہ، خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے کتاب القاضی الی القاضی، یعنی حاکم شرع حاکم شرع کو خط لکھے تو بشرائط کثیرہ حجت ملزمت بازار آری افواہ اصلاً کوئی چیز نہیں۔ ۴۷۱
- یقیناً دو قسم کا ہوتا ہے (۱) شرعی (۲) عرفی۔ ۴۷۷
- ہر رک عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح خطا ہے۔ ۴۷۷
- حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد عالمی "شهران لا ینقصان" کا کیا مطلب ہے؟ ۴۷۸
- مفسدات صوم**
- عورت شرمگاہ میں دوایا بتی ڈالے یا تلعاب سے مرد کو منی نکلے۔ ۴۸۱
- صبح تک پان کا بیڑا منہ میں پڑا رہے۔ ۴۸۵
- پانی سے استنجا کرنے میں ریاح خارج ہو۔ ۴۸۵
- روتہ کی حالت میں پان کھانا، تمباکو پیٹنا، نسوار لینا۔ ۴۸۶
- گھٹی ڈکار سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ۴۸۶

- روزے کے نواقض۔ ۴۸۶
- فصد اور پکپکاری کا حکم ۴۸۷
- رسالہ الاعلام بحال البخود فی الصیام (اگر جی، لوبان وغیرہ کا دھواں منہ یا ناک میں کس طرح جانے سے روزہ ٹوٹتا ہے) ۴۸۹
- دھواں یا بخار حلق یا دماغ میں بلا قصد چلا جائے تو روزہ نہ جائیگا اگرچہ روزہ دار ہونا یا نہ ہو۔ ۴۹۰
- صائم اگر دھواں یا بخار اپنے حلق یا دماغ میں عمداً، بے حالت نسیان صوم داخل کرے گا تو روزہ فاسد ہوگا۔ ۴۹۲
- مسئلہ بخار و دھواں میں دخول بلا قصد اور ادخال بالقصد پر مدار کا رہے، اول غیر مفسد اور ثانی مفسد ہے۔ ۴۹۴
- حقیقت صوم، مفطرات شرعیہ سے امساک میں محصور ہے۔ ۴۹۴
- نیکالیف شرعیہ قدر وسع پر مقصور ہیں۔ ۴۹۴
- انتفائے حقیقت کو انتفائے شی قطعاً لازم ہے ۴۹۴
- حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔ ۴۹۴
- کوئی عورت مجربہ ایجاب سے بغیر قبول کے کسی کی زوجہ نہیں بن سکتی۔ ۴۹۴
- حقیقت زکوٰۃ تمذیک فقیر ہے۔ ۴۹۴
- زمان بركت نشان سیدنا مسیح کلمۃ اللہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ میں زکوٰۃ کا کوئی مصرف نہ ملے گا۔ ۴۹۴
- ارکان ساقط بضرورت حقیقتہً ارکان سعت ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔ ۴۹۴
- تحقیق شے بے حقیقت شئی محال عقلی ہے۔ ۴۹۴
- خارج سے جوہ صائم میں داخل ہونے والی مختلف اشیاء کے احکام۔ ۴۹۴
- تکلیف بالمحال اور تکلیف مالا یطاق باطل ہے ۴۹۵
- بقا شئی مع انتفاء حقیقت اور اجتماع ذات و منافی ذات باطل ہیں۔ ۴۹۵
- بیمار قریب الموت نے مجبوراً دوائی پی تو روزہ ٹوٹ گیا۔ ۴۹۵
- کسی نے قتل کی دھمکی دے کر روزہ دار کو کچھ کھلا دیا تو روزہ جاتا رہا۔ ۴۹۵
- مختصہ والے مفطر نے مجبوراً کچھ کھایا یا پیا تو روزہ ٹوٹ گیا اگرچہ گنہگار نہ ہوگا۔ ۴۹۵
- سوئے ہوئے حلق میں مفطر چلا جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ ۴۹۵
- کلی کرنے کے بعد جو تری منہ میں رہتی ہے مفطر نہیں۔ ۴۹۷
- نکتہ دقیقہ ۴۹۷
- سبب مفضی الی الشئی دو قسم ہے، ایک مفضی کلیۃً اور دوسرا مفضی نادراً۔ ۴۹۷
- کان میں پانی کا بالقصد ادخال اصح الاقوال پر مفسد صوم ہے۔ ۴۹۸
- نہاتے یا دریا میں داخل ہوتے ہوئے پانی اگر کان میں چلا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ۴۹۸
- نان پز اگر گرمی کے دنوں میں سارا دن کھانا پکائے تو ضعف کی وجہ سے روزہ میں حائل

- آتا ہے تو آدھا دن پکائے۔ ۵۰۰
کنیز کو پکانے وغیرہ کی وجہ سے ایسا ضعف
لاحق ہوا کہ مجبوراً روزہ توڑنا پڑا تو قضا کرے۔ ۵۰۰
غلام و کنیز کن احکام میں اطاعت مولیٰ
نہ کریں۔ ۵۰۰
کون سے روزہ دار کو کن شرائط کے تحت سالن
وغیرہ میں نمک چکھنے کی اجازت ہے۔ ۵۰۱
روزہ دار بچے کو کوئی چیز چبا کر کب دے سکتا ہے؟ ۵۰۱
دھواں، حب، حلقہ میں جاتا ہے تو اس کی تلخی محسوس
ہوتی ہے اور طبیعت کی دافعہ فوراً دفع کرتی ہے
اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش
معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو اذیت دیتی ہے۔ ۵۰۳
پانی میں غوطہ لگانا، سر مرہ لگانا، خوشبو سونگھنا،
سریا بدن میں تیل لگانا، مسواک کرنا، منجن لگانا۔ ۵۱۰
- باب القضاء والکفارہ**
- روزہ یا نماز کے کفارے میں قرآن دینا۔ ۵۱۳
سحری کھانے میں صبح ہونے کا علم نہ ہو۔ ۵۱۶
مرض کی وجہ سے روزہ توڑنے میں قضا ہے۔ ۵۱۷
۲۹ کے چاند ثابت ہونے پر ایک روزہ کی قضا
واجب ہوگی۔ ۵۱۸
صبح ہونے کے بعد سحری کھائی، شبہ ہو جائے
کہ جماع صبح صادق سے قبل ہوا یا بعد، بلا عذر
شرعی روزہ توڑنا۔ ۵۱۹
مریض روزہ رکھے یا نہیں۔ ۵۲۰
- مرد کے عوض عورت روزہ نہیں رکھ سکتی۔ ۵۲۰
باب الفدیہ
شیخ فانی کے لیے فدیہ ہے۔ ۵۲۱
● رسالہ تفاسیر الاحکام لفدیۃ الصلوۃ
والصیام (نماز اور روزے کے فدیہ کی مقدار کا بیان) ۵۲۳
نماز و روزہ کے فدیہ سے متعلق بارہ سوالات۔ ۵۲۳
وزن بلاد میں مختلف ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
ایک نماز اور ایک روزہ کا فدیہ یا کفارہ کی
مقدار کیا ہے؟ ۵۲۵
صاع دو سو ستر تولے اور نیم صاع ایک سو ستیس
تولے ہے۔ ۵۲۵
تولہ میں بارہ ماشے، اور ماشہ میں آٹھ رقی، اور
رقی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
انگریزی روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے۔ ۵۲۵
مشغال کا وزن ساڑھے چار ماشے ہے۔ ۵۲۵
درہم شرعی کا وزن پچیس رقی اور رقی کا پانچواں
حصہ ہے۔ ۵۲۵
سات مشغال دس درہم کے برابر ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
ہمارے نزدیک صاع عراقی معتبر ہے جو
آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
ایک رطل بنیں استار، ایک استار ساڑھے چار
مشغال، ایک مشغال بیس قیراط، اور ایک قیراط
۱۲ رقی کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
دو سو درہم نصاب چاندی کے ساڑھے باون اور
بیس مشغال نصاب سونے کے ساڑھے سات تولے ہوتے ہیں۔ ۵۲۶

- بریکی، لکھنؤ، دہلی اور رامپور میں رائج سیروں کے وزن میں فرق۔ ۵۲۶
- مذکورہ شہروں میں صاع کا وزن مختلف ہے۔ ۵۲۶
- قدیہ میں گندم اور جو کے علاوہ کوئی اور غلہ دیا جائے تو اس میں وزن کا لحاظ نہ ہوگا بلکہ گندم و جو کی قیمت کا لحاظ ہوگا۔ ۵۲۶
- سوال پنجم کی چاروں صورتیں جائز ہیں یعنی دس روزوں کا قدیہ ایک ہی دن بیک وقت ایک شخص یا گھر کے چند لوگوں یا دس دنوں میں ایک شخص یا دس شخصوں کو دینا۔ ۵۲۷
- سوال چہارم کی تمام صورتیں جائز یعنی قدیہ بیک وقت بھی دے سکتا ہے اور متفرق طور پر بھی، مگر جس صورت میں فقیر کو نصف صاع سے کم دینا ہو وہ صورت قول رائج کے مطابق ناجائز ہے۔ ۵۲۷
- قدیہ نماز و روزہ کا مصرف مثل کفارات و صدقات واجبہ کے ہے۔ ۵۲۸
- بعد مرگ زوج کا قدیہ زوجہ اور زوجہ کا قدیہ زوج کو دینے کا حکم۔ ۵۲۹
- قدیہ میں قیمت دینا افضل ہے مگر قحط سالی کی صورت میں کھانا دینا بہتر ہے۔ ۵۳۰
- چار چیزیں جن میں نص شرعی وارد ہے یعنی گندم، جو، خرما اور کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں، وزن شرعی ہی معتبر ہے۔ ۵۳۰
- جن اشیاء میں قیمت معتبر ہے ان میں روز و جو کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ روز ادا کی قیمت کا۔ ۵۳۱
- بدیوں فقیر کو قدیہ میں دین چھوڑ دینے سے قدیہ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔ ۵۳۲
- کیا وصیت بالمال فقط عین کو متناول ہوتی ہے یا دین کو بھی۔ ۵۳۳
- قاعدہ شرعیہ ہے کہ ادا کے کامل بر کامل نہ کہ ادا کے کامل بر ناقص۔ ۵۳۴
- اوقات ثلاثہ مکروہہ میں کوئی نماز جائز نہیں سوائے اسی دن کی عصر کے۔ ۵۳۴
- جو جنازہ اوقات مکروہہ ثلاثہ میں لایا گیا اس کی نماز ان اوقات میں جائز ہے۔ ۵۳۴
- قضا نمازیں عموماً کامل ہیں لہذا اوقات ثلاثہ میں ناجائز ہیں۔ ۵۳۵
- جو مال کسی پر دین ہے جب تک وصول نہ ہو مال کامل نہیں ناقص ہے۔ ۵۳۵
- لاکھوں روپے قرض میں پھیلے ہوئے ہیں اگر پاس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ مال نہیں۔ ۵۳۵
- دین بربیت زکوٰۃ معاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ ۵۳۵
- جو نصاب کسی فقیر پر دین تھی وہ کل یا بعض اسے معاف کرے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ ۵۳۵
- ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔ ۵۳۵
- ادارہ دین دین سے، اور ادارہ عین دین و عین سے جائز ہے۔ ۵۳۵
- ادارہ دین، عین سے ناجائز ہے۔ ۵۳۵

- ۵۳۶ دین معاف کر دینے سے فدیہ ادا نہ ہوگا۔
 فدیہ کی ادائیگی کا جو حیلہ بٹیلوں میں متعارف ہے
 ناقص و ناکافی ہے۔
 ۵۳۷ ادائیگی فدیہ کا حیلہ حیلہ۔
 ۵۳۸ متاخرین کی نصوص میں حیلہ کے لیے طسیرتی دور
 مذکور ہے طریق دین کا کہیں ذکر نہیں۔
 ۵۳۹ بہتر سال کی عمر میں مرنے والے شخص کا فدیہ کیسے
 ادا کیا جائے گا؟
 ۵۴۰ سال قمری تین سو پچھن دن سے زائد نہیں ہوتا۔
 جو شئی قطعی و یقینی ہو وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
 ۵۴۱ ایک سال کی نمازوں کے دو ہزار ایک سو تیس فدیے
 ہوتے ہیں۔
 ۵۴۲ فدیہ صوم و صلوٰۃ کے علاوہ بھی بہت سے فدیے
 لازم ہوتے ہیں جن میں سے دس کا ذکر۔
 ۵۴۳ بالجملہ دین سے فدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں۔
 فائدہ : علماء نے حتی الامکان تعلیل و دور پر
 نظر فرمائی ہے۔
 ۵۴۴ تخفیف و دریا دہ سے بچنے کا حیلہ۔
 ۵۴۵ شیخ فانی اور موتی کے احکام فدیہ میں متعدد
 فرق ہیں۔
 ۵۴۶ شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کا فدیہ دے سکتا ہے
 نماز کا نہیں۔
 ۵۴۷ شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ حیات میں دینا واجب ہے
 اگر قادر ہو، بعد مرگ وجوب نہیں جب تک اپنے
 مال میں وصیت نہ کرے۔
 ۵۴۸ شیخ فانی اگر اپنی زندگی میں روزہ کا فدیہ ادا کرے
 یا فدیہ روزہ کی وصیت کر جائے تو اس فدیہ کے
 کافی ہونے پر یقین کیا جائے۔
 ۵۴۹ شیخ فانی کے علاوہ کوئی شخص اپنی زندگی میں
 قضا شدہ روزہ کا فدیہ دے تو روزہ ساقط
 نہ ہوگا بلکہ قضا فرض ہے۔
 ۵۵۰ روزہ کی قضا سے پہلے موت آجائے تو فدیہ کی
 وصیت واجب ہے۔
 ۵۵۱ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کے ذمہ روزہ
 یا نماز باقی ہے تو اس کی طرف سے کسی اور کے
 ادا کرنے سے ساقط نہ ہوں گے۔
 ۵۵۲ ۷ سالہ آدمی کے لیے فدیہ۔
 ۵۵۳ فدیہ کے مصارف۔
 ۵۵۴ قولوں سے فدیہ اور صاع کی مقدار۔
 ۵۵۵ شیخ فانی کی تعریف۔
مکروہات صوم
 ۵۵۶ مسواک کرنا، منجن لگانا۔
 ۵۵۷ عورت سے مس کرنا یا شرمگاہ دیکھنا۔
 ۵۵۸ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا۔
 ۵۵۹ دن بھر جنابت کی حالت میں رہنے کی مذمت اور
 روزے کا حکم۔
 ۵۶۰ صرف جمعہ کو روزہ رکھنا۔
سحر و افطار کا بیان
 ۵۶۱ آیہ کریمہ فلا دن باشر وھن سے متعلق سوال۔

- ۵۶۹ وقت پہچاننا مسلمان پر فرض عین ہے۔
- ۵۶۲ سحری میں تاخیر اور افطار میں تعجیل مستحب ہے۔
- ۵۶۲ تعجیل و تاخیر کے معنی۔
- یہ غلط مشہور ہے کہ جب رات کا ساتواں حصہ
- باقی رہے تو سحری نہ کھائی جائے، اس کا مدلل رد۔ ۵۶۳
- رسالہ ہدایۃ الجنان باحکام رمضان
- (صبح صادق اور کاذب کی معرفت کرائی گئی ہے اور
- نقشوں سے صبح صادق سمجھایا گیا ہے، افطار و
- سحر کے مسائل بیان کئے گئے ہیں) ۵۶۴
- افطار و سحر کے مسائل اور چند مسائل روزہ
- پر مشتمل ایک اشتہار کے بارے میں استفتاء
- اور اس کے صحیح و غلط ہونے کے متعلق استفتاء۔ ۵۶۴
- اوقات صبح نکلنے کے فن کو علم توقیت کہتے ہیں۔ ۵۶۸
- علم توقیت سے ہندوستان کے اکثر علما غافل
- ہیں نہ یہ حیثیت کی درسی کتابوں سے آسکتا ہے۔ ۵۶۸
- مرزا خیر اللہ منجم کی دو حرفی جدول سے ناواقف
- فن نفع نہیں پاسکتا۔ ۵۶۸
- زیچ بہادر خانی کی جدول تعدیل سے سحری کو تو کچھ
- تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے۔ ۵۶۸
- مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے نقشہ سحر و افطار کا تعارف
- جس میں برہان و عیان کو مطابق کر دیا گیا۔ ۵۶۸
- جوہریت کا علم رکھتا ہے وہ نقشہ مصنف کو برہان کے
- مطابق دیکھ کر صبح صادق و کاذب کو پہچان سکے
- والا اس کو مشاہدہ کے مطابق پائے گا۔ ۵۶۸
- مسلمانو! یہ دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ
- جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے۔ ۵۶۹
- ۵۶۹ بقول امام غزالی صبح صادق و کاذب میں امتیاز
- کرنا ابتدا میں مشکل ہوتا ہے لیکن بغور مشاہدہ
- کرتے رہنے سے بعینیت الہی دونوں صحیحیں خوب
- نگاہ میں چل جاتی ہیں۔ ۵۶۰
- صبح صادق و کاذب میں اشتباہ پیدا کر نیوالی
- پانچ وجوہ کا بیان۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کو حدیث میں مستطیل اور صبح کاذب
- کو مستطیل کہا گیا۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کی وجہ تسمیہ سے پیدا ہونی والا اشتباہ۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کی سیدی جہاں شروع ہوتی ہے
- وہ اخیر تک بڑھتی ہی جاتی ہے وہاں ہرگز تاریکی
- نہیں آتی۔ ۵۶۰
- بعض کتب ہیئت اور ان کی اتباع میں بعض کتب فقہیں
- یہ بات غلط لکھ دی گئی کہ جب آفتاب افق سے
- پندرہ درجے نیچے ہوتا ہے تو صبح صادق ہوتی
- ہے، اور صبح کاذب اس سے صرف تین درجے
- پہلے ہوتی ہے۔ ۵۶۰
- صبح کی سفیدی افق سے بہت اونچی ہی ہماری
- نظروں میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ زمین کے کنارے
- اٹھتی ہوئی بلندی پر آتی ہے۔ ۵۶۱
- یہ قول کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہے ہر موسم اور
- ہر مقام کے لیے عام نہیں۔ ۵۶۱
- صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار
- تک سفیدی کو پیش آنیوالی سبب صورتوں کا بیان ۵۶۱

- مسائل مذکورہ اشتہار میں تین اغلاط کی نشاندہی ۵۷۳
ہلال رمضان میں بحالت ابر و غبار اہل ائمہ کی تصدیق
کے مطابق مستور کی شہادت بھی مقبول ہے۔ ۵۷۳
مستور سے مراد وہ ہے جس کی عدالت باطنی مجہول ہو ۵۷۳
نظامہ الروایۃ مصحح بالتصریح سے عدول صریح جملہ
نام مقبول ہے۔ ۵۷۳
قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے
ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید بڑھانا خلاف
مذہب متدبر ہے۔ ۵۷۴
جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنون
تخینات سے گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی
طرف التفات نہ فرمایا۔ ۵۷۴
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ معلوم ہونے
کے باوجود کہ سیرتین عزیز علیہم کے حساب مفقود
پر ہے درباب روایت ہلال حساب کو یک لخت
ابطال و اہمال کیوں فرمایا۔ ۵۷۵
امام اہل بیت علیہم السلام نے مجسطی میں روایت
ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔ ۵۷۵
متاخرین اہل بیت کے تخینات کا مختلف
دشوار نہیں۔ ۵۷۵
اہل بیت روایت ہلال کے بارے میں کوئی
ضابطہ صحیح نہ بتا سکے۔ ۵۷۵
منجین کے حسابات میں اکثر خطا پڑی ہے۔ ۵۷۵
ثقة عادل کی شہادت شرعیہ کو رد کرنے والے
قواعد عقلیہ قابل لحاظ نہیں۔ ۵۷۶
- مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایک ثقہ کی
شہادت کب مردود اور کب مقبول ہے۔ ۵۷۶
فقہ میں بڑا کام قول منقطع کا اور اک ہے۔ ۵۷۷
جب رمضان دو عادلوں کی گواہی سے ثابت
ہوا ہو اور تیس روزے پورے ہونے پر اکتیسویں
شب مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ
آئے تو کیا حکم ہے۔ ۵۷۷
مذہب مفتی بہ کے مقابل بعض مشائخ کے قول پر
اعتماد کرنا جمل و خرقہ اجماع ہے۔ ۵۷۸
یوم شک کون سادہ ہے۔ ۵۷۹
شک استوائے طرفین کی حالت میں ہے۔ ۵۷۹
ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک اختلاف مطالع
معتبر نہیں۔ ۵۸۱
ضروریات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔ ۵۸۱
فتویٰ عدم اعتبار اختلاف مطالع پر ہے اور یہی
احوط و اقویٰ ہے۔ ۵۸۲
نظامہ الروایۃ کو اپنا ہی احوط ہے۔ ۵۸۲
دو دلیلوں میں سے اقویٰ پر عمل کرنے میں ہی
احتیاط ہے۔ ۵۸۲
جو نظامہ الروایۃ سے خارج ہو وہ امام عظیم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب اور قول نہیں۔ ۵۸۳
جو نظامہ الروایۃ سے خارج ہے وہ مرجوع عنہ
ہے اور مرجوع عنہ امام صاحب کا قول نہ رہا۔ ۵۸۳
جو نظامہ الروایۃ کے مخالف ہے وہ ہمارے
اصحاب کا مذہب نہیں۔ ۵۸۳

- ۵۸۳ قول مرجوح پر فتویٰ دینا جہل و غرق اجماع ہے۔
 اختلافِ مطالع کا اعتبار کرنے والے کتنی مفت میں اس کو معتبر مانتے ہیں۔
- ۵۸۴ معتبرین اختلافِ مطالع کا تین وجوہ سے رد۔
 ہمارے ائمہ کا مذہب مہذب اس اعلیٰ درجہ تحقیقِ انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیانِ تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی۔
- ۵۸۵ ہمارے ائمہ نے اختلافِ مطالع کا اعتبار کیوں نہیں کیا۔
 رویتِ بلال کے بارے میں اختلافِ مطالع کا دربارہٴ صلوات اختلافِ مطالع پر قیاس محض مع الفارق ہے۔
- ۵۸۶ اختلافِ مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے موقف کا رد۔
 امام زبلیعی صاحب مذہب نہیں، نہ محدثینِ حنفیہ ان میں منحصر ہیں۔
- ۵۸۷ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ قتالے اعلیٰہم کے برابر کون سے محدثین ہوں گے۔
 حدیثِ کریم پر بحث۔
- ۵۸۸ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی حدیثِ کریم کے بارے میں توجیہ صاحب فتح القدیر کی توجیہ سے اولیٰ ہے۔
 مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کو تاتارخانیہ کی عبارت سمجھنے میں غلطی لگی۔
- ۵۸۹ مولوی صاحب مذکور کا اختلافِ مطالع کے بارے میں حتیٰ کی طرف رجوع۔
 مولوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی تیسری جلد آپ ہی سوالات قائم کر کے لکھی ہے اور اس میں بہت جگہ پہلی جلدوں کے اغلاط کی اصلاح کر دی لہذا ان کا فتاویٰ دیکھنے والوں کو اس کا لحاظ ضروری ہے۔
- ۵۹۰ نیم صاع کا وزن انگریزی سیر سے کتنا بنتا ہے اور بریلی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔
 جس نے بعد از شرعی روزہ نہ رکھا ہو آگاہ رمضان کی حرمت کے پیش نظر حتیٰ الوسع چھپ کر کھانا چاہئے۔
- ۵۹۱ جو اشیاء نہ غذا ہیں نہ دوا، اور نہ ہی مرغوب طبع ہیں، وہ پیٹ بھر کر بھی کھالینے سے فقط قصا لازم ہے کفارہ نہیں۔
- ۵۹۲ روزے توڑنے پر وجوبِ کفارہ کی شرائط۔
 کفارے میں ترتیب شرعی کا لحاظ ضروری ہے۔
- ۵۹۳ جب تک انزال نہ ہو جلت سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔
 قے سے روزہ کب ٹوٹتا ہے۔
- ۵۹۴ مفطرات غیر مکفرات کا بار بار کرنا مطلقاً موجب کفارہ نہیں جب تک بد نیت معصیت نہ ہو۔
 حاملہ اور مرضعہ کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت کب ہے۔
- ۵۹۵ رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ سنیں پڑھی ہیں یا اٹھا رہے، تو اس کی متعدد صورتیں ہیں۔
 حافظ ایک بار تراویح میں سنا چکا تو دوسری تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔

- تراویح میں ختم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸
دوبارہ ختم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظ کے لیے
قبل ایقاع سنت مؤکدہ نہیں مگر بعد وقوع
سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔ ۵۹۸
نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہے
مگر سارا قرآن عظیم اگر ایک ہی رکعت میں پڑھے
تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸
ختم سورت واجب ہے تو اس کے لیے فرض
رکون سے خود کیوں۔ ۵۹۸
واجب کے لیے فرض فرض ناجائز جبکہ فرض
کے لیے فرض فرض جائز ہے۔ ۵۹۸
قعدہ اولیٰ بھول کر سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب
اُسے عود حلال نہیں۔ ۵۹۸
ختم سورت بھول کر رکوع میں جانے والا
واپس کھڑا ہو کر سورت پڑھے تو دوبارہ رکوع
لازم ہے۔ ۵۹۸
فرض کے لیے جو فرض چھوڑا وہ جاتا رہا۔ ۵۹۸
جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے
لوگوں کو نہیں پڑھا سکتا۔ ۵۹۹
نفل محض میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰
تراویح سارے ماہ مبارک میں سنت مؤکدہ ہے
مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے ایک فتویٰ
کا چھوجہ سے رد۔ ۶۰۳
سنن و نوافل میں اضعفیت مانع
صحت بنا نہیں۔ ۶۰۳
- عارضی کے پیچھے لابس کی نماز نہیں ہو سکتی۔ ۶۰۳
کلاہ پوش کے پیچھے عمامہ بند کی نماز جائز ہے۔ ۶۰۳
جماعت نفل بہ تداعی مشروع نہیں۔ ۶۰۳
تراویح جس طرح منفل کے پیچھے سا قطنہ ہونگی
اسی طرح مفترض کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی۔ ۶۰۳
نذر سے جو وجوب آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔ ۶۰۵
وجوب عارضی وجوب اصلی سے اضعف ہوتا ہے۔ ۶۰۵
اضعف پرا قوی کی بنا صحیح نہیں۔ ۶۰۵
اختلاف سبب وجوب مانع صحت بنا ہے۔ ۶۰۵
ناذر ناذر کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
ناذر مفترض کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
فرض جماعت سے اور تراویح تنہا پڑھنے والا
وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ ۶۰۵
فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا
وتر کی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ ۶۰۵
نایالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں
اگرچہ ایک دن کم پندرہ برس کا ہو۔ ۶۰۶
نماز میں آیت سجدہ تلاوت کی تو سجدہ فوراً
واجب ہے۔ ۶۰۶
حرمت نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ
تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۶
سجدہ تلاوت نماز میں کرنا بھول گیا اور حرمت نماز سے
خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آ گیا تو سجدہ تلاوت
پھر سجدہ سہو دونوں کرے۔ ۶۰۶
دوبارہ ہلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل و نامعتبر۔ ۶۰۸

- ۶۰۹ ہمارا اصلاً اہلیت شہادت نہیں رکھتا۔
جو استفاضہ شرع نے رویت ہلال کے بارے
میں مقبر فرمایا اس کے معنی کی تحقیق۔
- ۶۱۰ استفاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔
- ۶۱۱ دربارہ ہلال اضعی علامہ شامی کو اشتباہ ہوا۔
- ۶۱۲ تنبیہ
حج میں رو شہادت اختلاف مطالع کی بنا پر
نہیں بلکہ دفع حرج کی وجہ سے ہے۔
- ۶۱۳ (صباح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ
بیان کیا گیا ہے)۔
- ۶۱۴ کیا شریعت میں صبح صادق معلوم کرنے کا کوئی
قاعدہ کلیہ ہے یا آنکھوں سے دیکھنا
ضروری ہے۔
- ۶۱۵ مفتاح الصلوٰۃ میں جو بحوالہ فزانہ الروایات
لکھا ہے کہ رات کا ساتواں حصہ فجر ہوتا ہے
اس کا کیا مطلب ہے۔
- ۶۱۶ شریعت مطہرہ نے نماز، روزہ اور حج وغیرہ کے لیے
جو اوقات مقرر فرمائے ان کا مدار رویت پر ہے۔
- ۶۱۷ شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام
جہان کے لیے اُتری ہے۔
- ۶۱۸ اوقات کے لیے حکیم رحیم جل جلالہ نے دو کھلی
نشانیں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔
- ۶۱۹ آدراک اوقات کے لیے شمس و قمر کے تقرر پر
قرآن و حدیث سے دلائل۔
- ۶۱۰ ہلالی کے ظہور و خفا کے اسباب کثیر و نامضب ہیں
بطلیموس نے متحیرہ خمسہ و کواکب ثوابت کے
ظہور و خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود
رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی۔
- ۶۱۱ متاخرین ارباب ہیت نے بلحاظ درجہ ارتفاع
یا بعد معدل و قوس تعدیل الغروب وغیرہ کی
کچھ باتیں رویت ہلال کے بارے میں کہیں لیکن
وہ خود ان میں بشدت مختلف ہیں۔
- ۶۱۲ اہل ہیت جدیدہ فضول باتوں میں نہایت تدقیق
و تعمق کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔
- ۶۱۳ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ رویت ہلال
کے بارے میں اہل توقیت کا قول منظور نہیں۔
- ۶۱۴ رویت کے تکرار سے تجربہ نے کچھ ضوابط کلیہ و
جن کی مدد سے وقت کو قوانین علم ہیت و نزاع
کے ضابطہ میں لے آنا میسر ہوا۔
- ۶۱۵ شہر کا عرض اور جبر شمس کا میل معلوم ہونا
طلوع و غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی و
وافی ہے۔
- ۶۱۶ شرع مطہر میں طلوع و غروب عرفی معتبر ہے۔
- ۶۱۷ بالائے زمین ۵۴ میل تک علی اختلاف
بنجارات و ہوا بر غلیظہ محیط ہوتی ہیں۔
- ۶۱۸ شعاع بصر پہلے ملا بر غلیظہ پھر ملا بر صافی میں
گزر کر افق میں پہنچتی ہے۔
- ۶۱۹ انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت و ریاست
کرنے کا ضابطہ۔

- صبح کا ذب و صبح صادق کے وقت انخطاط شمس کے درجات میں اہل ہدیت کا اختلاف۔ ۶۲۱
- صبح کا ذب اور صبح صادق کی شرعی تعریف۔ ۶۲۱
- صبح کا ذب اور صبح صادق میں کتنے درجات کا فاصلہ ہے۔ ۶۲۱
- امام اعظم کے نزدیک وقت مغرب شفق ابیض مستطیل تک ہے۔ ۶۲۲
- صبح صادق کے لیے ۱۵ درجے انخطاط کے بطلان اور ۱۸ درجے انخطاط کی نعمت کا مؤید مشہور واقعہ۔ ۶۲۳
- امام شمس الائمہ حلوانی کا سن وفات کیا ہے (حاشیہ) ۶۲۳
- فرع جب تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود کاذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مستنی ہے جب مبنی باطل تو مستنی بھی باطل۔ ۶۲۵
- سحری کے لیے نفاہ بجانا جائز ہے۔ ۶۲۵
- الموڑہ اور برٹی کے سحر و افطار کے وقت میں تفاوت۔ ۶۲۵
- سہار کے افطار و سحر کے اوقات۔ ۶۲۶
- غروب پر یقین ہونے پر فوراً افطار سنت ہے۔ ۶۲۶
- الموڑہ میں پہاڑی اور میدانی طلوع و غروب میں فرق۔ ۶۲۷
- خرما، پانی سے افطار کرنا، حقہ اس طور پر پینا جس سے تقیر ہو حرام ہے۔ ۶۲۹
- افطار کی دعا پڑھنے کا وقت۔ ۶۲۹
- رسالہ العروس المعطار فی نر من دعوة الافطار (دعا کے افطار بعد افطار پڑھنا) ۶۳۱
- دعا کے افطار "اللهم لك صمت الخ" کے بارے میں تین اقوال ہیں کہ قبل افطار پڑھی جائے یا وقت افطار یا بعد افطار، ان اقوال ثلاثہ میں کون سا قول صحیح ہے۔ ۶۳۱
- مقتضائے دلیل یہ ہے کہ یہ دلیل روزہ افطار کر کے پڑھی جائے، اس پر پانچ وجوہ سے استدلال۔ ۶۳۲
- الفاظ احادیث "اذا افطر قال اللهم الخ" کا مفاد صریح یہی ہے کہ افطر شرط اوقال کذا اس کی جزا ہے۔ ۶۳۵
- مجروح قول، مقولے کے بغیر صلاحیت وقوع ہی نہیں رکھتا، ترتیب جو لازم جزائیت ہے کہاں سے آئیگا۔ ۶۳۵
- اللهم کو کلام مستانف قرار دینا ایسی غلطی ہے کہ شرح مائتہ عامل خواں بھی قبول نہ کرے گا۔ ۶۳۵
- جزا شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے مؤخر اور اس پر مرتب ہوتی ہے۔ ۶۳۵
- دعا مذکور اور افطار میں مقارنت حقیقہ یہاں معقول نہیں۔ ۶۳۵
- قول ثانی و ثالث کا مال ایک ہی ہے۔ ۶۳۵
- ادعیہ افطار میں ماضی کے صیغوں سے انشاء مقصود نہیں تو لا جرم اخبار متعین ہے۔ ۶۳۶
- از کتاب تجوز خلاف اصل ہے۔ ۶۳۶

- جَبَّ تَمَّ کوئی حاجت نہ ہو نصوص کو ظاہر پر محمول
 ۶۳۶ کرنا واجب ہے۔
 ۶۳۶ اَفْطَرْتُ کا ترجمہ "میں افطار کرتا ہوں" صحیح نہیں
 ۶۳۶ بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہے کہ "میں نے افطار کیا"۔
 ۶۳۶ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کرنا والا
 ۶۳۶ اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔
 ۶۳۶ تین حدیثیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ۶۳۶ کے افطار قبل از دعا کا پتا دیتی ہیں۔
 ۶۳۶ علامہ علی قاری اور ابن المکب کی تصریح کہ دعا

صوم نفل

- ۶۴۶ ۲۷ رجب کا روزہ۔
 ۶۴۹ ۲۷ رجب اور دوسرے نفلی روزے۔
 ۶۵۳ حضرت علی مشکل کشا کا روزہ۔
 ۶۵۴ رمضان شریف کے اخیر عشرہ میں اعتکاف۔

کتاب الحج

- عورت پر حج فرض ہو تو اسے حج کے لیے جانا
 ۶۵۶ فرض ہے۔
 ۶۵۸ حج فرض میں والدین کی اجازت کی حاجت نہیں
 ۶۵۸ والدین پر قرض ہونا لڑکے پر حج فرض ہونے
 ۶۵۸ میں مانع نہیں۔
 ۶۵۸ جس پر حج فرض ہو وہ حج کو نہ جائے اور دوسرے
 ۶۵۸ حاجیوں کی مدد کرے وہ گنہ گار ہے۔

حج بدل

- ۶۴۱ حاجی راستہ میں مر جائے تو اس کا حج ادا
 ۶۵۹ ہو جاتا ہے۔
 ۶۴۱ جس پر حج فرض ہو اس سے حج بدل کرنا
 ۶۵۹ مکروہ ہے۔
 ۶۴۱ جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوص کو ظاہر پر محمول
 ۶۳۶ کرنا واجب ہے۔
 ۶۳۶ اَفْطَرْتُ کا ترجمہ "میں افطار کرتا ہوں" صحیح نہیں
 ۶۳۶ بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہے کہ "میں نے افطار کیا"۔
 ۶۳۶ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کرنا والا
 ۶۳۶ اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔
 ۶۳۶ تین حدیثیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ۶۳۶ کے افطار قبل از دعا کا پتا دیتی ہیں۔
 ۶۳۶ علامہ علی قاری اور ابن المکب کی تصریح کہ دعا
 ۶۳۸ افطار کے بعد ہے۔
 ۶۳۸ اللَّهُمَّ لَكَ صُحَّتُ دُعَا ہے۔
 ۶۳۹ احادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دُعا قرار دیا گیا۔
 ۶۳۹ بہترین دُعا دُعا عَرَفَہ ہے۔
 ۶۳۹ اَفْضَلُ ذِكْرٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور اَفْضَلُ دُعَا
 ۶۴۰ الْحَمْدُ لِلَّهِ ہے۔
 ۶۴۰ کنایہ تصریح سے ابلغ ہے۔
 ۶۴۰ وقت الافطار، عند الافطار، بعد الافطار،
 ۶۴۰ ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار
 ۶۴۱ سب کا حاصل ایک ہی ہے۔
 ۶۴۱ لَفْظُ عِنْدُ کے لغوی معنی کی تحقیق۔
 ۶۴۱ مکانیات سے قرب مکانی اور زمانیات سے
 ۶۴۱ قرب زمانی ہوگا۔
 ۶۴۱ اتجاہ جہت مستقیم قرب اور وہ ہنگام حقیقت
 ۶۴۱ قرب مکانی کہ جہت حقیقیہ مختص بمکانیات ہے۔
 ۶۴۱ کبھی افطار مقابل سحر اس کھانے کو کہتے ہیں جو

- ۶۵۹ حج بدل کے شرائط۔
جس عجز کی وجہ سے بدل کرایا گیا ہے وہ مرتے دم تک باقی رہے۔
- ۶۵۹ رسالہ صیقل الرین عن احکام مجاورۃ الحرمین (حرمین طیبین میں سکونت کرنے کا بیان)
- ۶۶۲ جس مکلف شخص کے والدین زندہ ہوں اور معاشی طور پر اس کے محتاج نہ ہوں وہ ان سے اجازت لے بغیر حرمین شریفین کی طرف ہجرت کر کے وہاں مجاورت اختیار کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۶۶۲ والدین کے ساتھ نیک سلوک اعظم واجبات اور اہم قربات سے ہے۔
- ۶۶۲ قرآن وحدیث سے والدین اور ان کے ساتھ حسن سلوک کے فضائل۔
- ۶۶۵ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیر القایعین ہیں۔
- ۶۸۴ ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے۔
- ۶۸۴ فقیہ واحد شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔
- ۶۸۵ اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی پکار پر لبیک کہنا عبادت رب سے اولیٰ ہے۔
- ۶۸۶ اطاعت والدین حج نفل سے اولیٰ ہے۔
- ۶۸۶ سید جلیل ابو عبد اللہ الفاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا واقعہ۔
- ۶۸۹ مجاورت مکہ مکرمہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔
- ۶۹۱ مدینہ منورہ میں رحمت اکثر، اللطف اور اوفر ہے۔
- ۶۵۹ حج بدل کے شرائط۔
جس عجز کی وجہ سے بدل کرایا گیا ہے وہ مرتے دم تک باقی رہے۔
بدل کے لیے آدمی کیسا ہو، کہاں سے جائے، اور کہاں سے حساب لگائے۔ مکہ مکرمہ سے حج بدل کافی ہوگا یا نہیں۔
بدل کے روپے اپنی ضرورتوں میں خرچ کرنے سے تاوان دینا ہوگا۔
بغیر سنگسٹ یا زنا جارتہ سے۔
معتاد طور پر سسلے کپڑے پہننا۔
سر یا مونچھ چھپانا احرام میں منع ہے۔
سر کھلے رہنے پر ضرر ہو تو اس کی تدبیر۔
غسل ضرر کرے تو احرام کے لیے وضو کرے، تیمم نہ کرے۔
منیٰ سے عرفات اور مزدلفہ جانے کے اوقات۔
آن اوقات میں کوئی مجبوری ہو تو کیا کرے۔
بارہویں کو قبل زوال رمی کرنا۔
عورت کی جانب سے دوسرا رمی کر سکتا ہے یا نہیں۔
احرام کی قربانیاں۔
ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔
قربانی کے لیے حرم شرط ہے۔
قربانی کی بجائے قیمت خیرات کرنا۔
حج کے بعد مدینہ طیبہ نہ جائے تو کیا حکم ہے۔
حج سے قبل یا بعد مدینہ طیبہ جانا۔
رمضان اور غیر رمضان میں مکہ مکرمہ میں نماز، روزہ،

باجملہ ہمارے زمانے میں عدم جواز مجاورت کا حکم ہے۔ ۶۹۸

شرائط حج

حج کے لیے صحت شرط ہے۔ ۶۹۹

مال جلد حاجات سے فاضل ہونا شرط وجوب ہے۔ ۶۹۹

عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے۔ ۷۰۱

محرم نہ ہو تو نکاح کرنا ۷۰۱

عورت کے ساتھ متقیہ عورت کا ہونا کافی نہیں۔ ۷۰۱

فاسق کے ساتھ عورت نہ جائے۔ ۷۰۱

محرم نہ ہو تو عورت نکاح کر سکتی ہے۔ ۷۰۲

عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے اگرچہ عورت بوڑھی ہو۔ ۷۰۵

بغیر محرم کے عورت حج کرے تو گنہ گار ہوگی۔ ۷۰۵

حرام مال سے حج واجب نہیں ہوگا۔ ۷۰۸

معذور حج بدل کرائے۔ ۷۰۹

کسی پر حج فرض تھا اور حج نہیں کیا اب اس کے پاس مال نہیں تو وہ کیسے حج کرے۔ ۷۱۰

راستہ کا مامون ہونا حج کے لیے شرط ہے۔ ۷۱۰

قبرانور، کعبہ معظمہ اور عرش سے افضل ہے۔ ۷۱۱

مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں کون افضل ہے۔ ۷۱۱

قدرت کے باوجود زیارت شریف رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تارک اور منکر فضل کا حکم شرعی۔ ۷۱۸

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ ۷۲۱

جنایات

سہر چھپانے سے تاوان آئیگا۔ تاوان کی تفصیل۔ ۷۱۳

احرام کے سلسلے ہوئے کپڑے۔ ۷۱۵

احرام کی حالت میں عورتوں کا پنکھے وغیرہ سے منہ چھپانا ۷۱۵

خوشبودار تبا کو پان میں کھانا۔ ۷۱۶

عورت پر حج فرض ہو اور محرم دستیاب ہو تو حج کو جائے اگرچہ شوہر اجازت نہ دے۔ ۷۱۷

رسالہ انوار البشائر فی مسائل الحج ۷۱۷

والنہ یاسا (آداب سفر، مقدمات حج، احکام حج احرام، طواف اور طریقہ حج وغیرہ کا بیان) ۷۲۵

یہ مختصر اور جامع رسالہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے والد ماجد الحاج مولانا محمد تقی علی قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی کتاب مستطاب "جواہر البیان" سے ملحق ہے اور اس میں صد ہا مسائل مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسائل سے بھی بڑھائے جو کہ حضرت سید محمد احسن صاحب بریلوی کی فرمائش پر معرض تحریر میں آیا۔ یہ رسالہ سات فصلوں پر مشتمل ہے۔ ۷۲۵

فصل اول: آداب سفر و مقدمات حج میں۔ ۷۲۶

اس فصل میں اڑتالیس مسائل مذکور ہیں۔ ۷۲۶

فصل دوم: احرام اور اس کے احکام اور داخلی حرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام کے بیان میں۔ ۷۳۱

اس فصل میں بیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۷۳۱

فصل سوم: طواف و سعی صفا و مروہ کا بیان۔ ۷۳۷

اس فصل میں چھتیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۷۳۷

فصل چہارم: منیٰ کی روانگی اور وقوف عرفہ کا بیان۔ ۷۴۵

اس فصل میں چوبیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۷۴۵

- یوم الترویہ یعنی آٹھ ذوالحجہ کو طلوع آفتاب کے بعد منیٰ کے لیے روانہ ہوں اگر ہو سکے تو پیدل چلیں کیونکہ پیدل حج کرنے سے ہر قدم پر سات نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ سو ہزار کالاکھ، سولہ لاکھ کا کروڑ، سو کروڑ کا ارب، سو ارب کا کھرب تو اس طرح محکمہ محکمہ واپس پلٹ کر آنے تک یہ نیکیاں تخمیناً اٹھتر کھرب چالیس ارب آتی ہیں۔ ۴۶۶
- موقف کیا ہے۔ (حاشیہ) ۴۶۸
- لطف عظمیٰ سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ) ۴۶۸
- موقف میں بلا عذر چھتری لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔ ۴۵۰
- تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری ۴۵۰
- فصل پنجم: منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج کا بیان ۴۵۰
- اس فصل میں ستاون مسائل کا ذکر ہے۔ ۴۵۰
- وادی محشر کیا ہے۔ ۴۵۱
- محتاج محض اگر قرآن یا تمتع کی نیت کرے تو اس پر قربانی کے بدلے دس روزے واجب ہوں گے۔ (حاشیہ) ۴۵۲
- جنت الملتے اور وادی محصب سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ) ۴۵۵
- فصل ششم: جرم اور ان کے کفارے کا بیان۔ ۴۵۴
- اس فصل میں ساٹھ مسائل بیان کئے گئے۔ ۴۵۴
- اس فصل میں دم سے مراد بھیڑ یا بکری اور بدنہ سے مراد اونٹ یا گائے ہوگی۔ ۴۵۴
- دم اور بدنہ میں جانوروں کے شرائط وہی ہیں جو قربانی میں ہیں۔ ۴۵۴
- اس فصل میں صدقہ سے کیا مراد ہوگی۔ ۴۵۴
- جرم غیر اختیاری کا حکم۔ ۴۵۴
- چار پہرے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ) ۴۵۴
- پوری ہتھیلی یا تلوے پر مہندی لگانی تو دم واجب ہے۔ (حاشیہ) ۴۵۸
- مسئلہ: سنگ اسود پر ملی ہوئی خوشبو اگر بہت سی متہ کو لگ گئی تو دم اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ دینا ہوگا۔ ۴۵۸
- مسئلہ: جہاں ایک دم یا صدقہ ہے قارن پر دو ہیں۔ ۴۶۲
- مسئلہ: کفارہ کی قربانی یا قارن و تمتع کے شکرانہ کی قربانی غیر حرم میں نہیں ہو سکتی۔ ۴۶۲
- شکرانہ کی قربانی خود بھی کھاسکتا ہے اور غنی کو بھی کھاسکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف محتاجوں کا حق ہے۔ ۴۶۲
- نصیحت ۴۶۲
- وصل ہفتم: حاضری سرکار اعظم مدینہ طیبہ حضور حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان۔ ۴۶۳
- اس وصل میں چالیس مسائل ذکر کئے گئے ہیں ۴۶۳
- انبیاء علیہم السلام کی موت صرف ایک آن کے لیے ہوتی ہے۔ ۴۶۴
- حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں۔ ۴۶۴

- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی
حاضری، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ
تمام افعال و احوال اور کوچ و مقام سے
آگاہ ہیں۔
- ۴۶۴ حضور علیہ السلام کے سامنے ایسے کھڑا ہونا
چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔
- ۴۶۵ روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے
سے بچنا چاہئے کہ خلافِ ادب ہے۔
- ۴۶۵ بزمِ مسجد میں جاتے ہوئے اعتکاف کی نیت
کر لینی چاہئے۔
- ۴۶۸ ترکِ جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار ہو تو
سختِ حرام و گناہِ کبیرہ ہے۔
- ۴۶۸ روضہ انور کا طواف، سجدہ اور رکوع کے برابر
جھکنا ممنوع ہے۔
- ۴۶۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ان
کی اطاعت میں ہے۔
- ۴۶۹ ● رسالہ النيرة الوضیة مشرح الجوهرة
المضیة (مسائل حج و زیارت کا
بیان)
- ۴۷۱ خطبہ الطرة الرضیہ
- ۴۷۱ شرح خطبہ تن
- ۴۷۲ ناسک کا معنی و مراد
- ۴۷۲ خطبہ النيرة الوضیة
- ۴۷۳ ماتن و شارح رحمہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا
واقعہ۔
- ۴۷۳ سببِ شرح
- ۴۷۴ شرائط و وجوب حج
- ۴۷۶ مکاتب، مدبر اور ام ولد کی تعریف
- ۴۷۶ کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔
- ۴۷۸ احرام کی کیفیت
- ۴۸۱ احرام کا مسنون و مستحب طریقہ
- ۴۸۲ وہ امور جو احرام میں حرام ہیں۔
- ۴۸۳ سیاہ خضاب ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔
- ۴۸۵ نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)
- ۴۸۶ حج و عمرہ کے ارکان
- ۴۸۶ رکن، شرط اور فرض میں فرق
- ۴۸۹ حج کے فرض
- ۴۸۹ حج کے واجب
- ۴۹۲ حج کی مستثنیات
- ۴۹۲ طوافِ قدوم، متمتع اور اہل مکہ کیلئے نہیں۔
- ۴۹۵ کھلا معجزہ (حاشیہ علا)
- ۴۹۷ جرمانے کا بیان
- ۴۹۸ زیارت سراپا طہارت کا بیان
- ۸۰۰ حدیث "لا تشد الرحال" کا جواب (حاشیہ)
- ۸۰۱ زائرین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت
- ۸۰۱ بیس احادیث سے۔
- ۸۰۲ عجیب لطیفہ (حاشیہ)
- ۸۰۲ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام
عرض کرنے والے کو جواب دیتے ہیں۔
- ۸۰۴ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت

۸۱۳	حج و عمرہ کی ترکیب۔	۸۰۶	مکہ کے احوال کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی ہتھیلی کو۔
۸۱۳	حاجیوں کا احرام تین طرح ہوتا ہے۔		سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم وفات کے بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا آپ کی زندگی میں۔
۸۱۳	مفرد، متمتع اور قارن کی تعریف۔	۸۰۷	حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات وفات دونوں امت کے لیے بہتر ہیں۔
۸۱۴	زیادہ ثواب قارن کو حاصل ہوتا ہے۔	۸۰۸	ہمارے اعمال حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیے جاتے ہیں، نیکیوں پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر ادا کرتے ہیں اور گناہوں پر ہمارے لیے استغفار کرتے ہیں۔
۸۱۷	حج کے لیے منیٰ اور عرفات پیدل چلیں تو ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں ہیں۔	۸۰۹	زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام ہے۔
	مکہ مکرمہ سے عرفات اور پھر عرفات سے اپس مکہ مکرمہ تک ۲۸ میل بنتے ہیں اور ایک میل میں چار ہزار قدم اور ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں، تو اس طرح کل نیکیاں تین اٹھ کھرب چالیس ارب ہو جاتی ہیں۔ (حاشیہ)	۸۱۰	نبی زندہ ہوتے ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت۔
۸۲۱	قدرت الہی کا عجیب کرشمہ (حاشیہ ع)	۸۱۱	حرمین میں مرنے والے کے لیے قیامت میں امن۔
۸۲۲	قدرت ربانی کا صریح نمونہ (حاشیہ ع)	۸۱۲	مدینہ منورہ سے افضل ہے۔
۸۲۳	حاضری مدینہ طیبہ	۸۱۳	مدینہ منورہ میں مرنے والے کے لیے شفاعت کی ضمانت۔
۸۲۵	عبد معنی غلام کا اطلاق و جواز (حاشیہ ع)	۸۱۴	حسنین کریمین میں سے کون افضل ہے (حاشیہ ع)
	ہمیشہ جلوس مسجد میں نیت اعتکاف رکھے۔	۸۱۵	حضرات آل اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو خلاصہ مخلوقات کہنا صحیح ہے۔
۸۲۷	مسجد نبوی شریف کے سات ستونوں کی تفصیل۔ (حاشیہ)	۸۱۶	تکلمہ
۸۲۸	فائدہ جلیلہ	۸۱۷	تکلمہ لکھنے کی وجہ

فہرست ضمنی مسائل

www.azharululloom.com

تیمم

۵۳۴ اسی دن کی عصر کے۔

قضا نمازیں عموماً کامل ہیں لہذا اوقاتِ ثلثہ میں

۵۳۵ ناجائز ہے۔

ایک سال کی نمازوں کے دو ہزار ایک سو تیس

۵۴۰ فدیے ہوتے ہیں۔

ضمیمہ سورۃ واجب ہے تو اس کے لیے فرض

۵۹۸ رکوع سے عود کیوں!

قعدہ اولیٰ بمقول کر سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب

۵۹۸ اسے عود حلال نہیں۔

امام اعظم کے نزدیک وقتِ مغرب شفقِ ابیض

۶۲۲ تک ہے۔

۴۸۵ نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)

جماعت

۶۰۳ جماعتِ نفل بہ تداعی مشروع نہیں۔

مرغض سے بعلتِ ضررِ فرضیت وضو سا قط

ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تیمم لازم

ہوتا ہے۔

صعبہ طیب کی عدم موجودگی میں تیمم بھی سا قط

ہو جاتا ہے۔

نماز

دکھاوے کے لیے پڑھی گئی نماز صحیح تو ہو گئی، فرض

اُتر گیا مگر قبول نہ ہوگی، نہ ثواب پائے گا بلکہ گنہگار

ہوگا۔

فقہاء کا اجماع ہے کہ خشوع نہ نماز کا رکن ہے

نہ فرض نہ شرط۔

اوقاتِ ثلثہ مکروہ میں کوئی نماز جائز نہیں سوائے

تراویح سارے ماہ مبارک میں سنتِ موکدہ ہے۔ ۶۰۱
 تراویح جس طرح منفل کے پیچھے ساقط نہ ہوں گی ۶۰۵
 اسی طرح مفترض کے پیچھے ادا نہ ہوں گی۔ ۶۰۳

قراوت

نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہو ۶۰۸
 مگر سارا قرآن عظیم اگر ایک ہی رکعت میں
 پڑھے تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸
 نظم سورۃ مجول کر رکوع میں جانے والا واپس ۶۰۳
 کھڑا ہو کر سورۃ پڑھے تو دوبارہ رکوع لازم ہے۔ ۵۹۸
 نفل محض میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰

سجدہ سہو

حرمت نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ تلاوت ۶۰۷
 ہے یونہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۷

سجدہ تلاوت

سجدہ تلاوت کا وجوب امام ابو یوسف کے ۵۹۷
 نزدیک فوری اور امام محمد کے نزدیک مترسخی ۵۹۸
 مگر جب بھی کرے گا بالاتفاق ادا ہی کمالیگا ۵۹۸
 نہ کہ قضا۔ ۸۰
 نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت کی تو سجدہ فوراً ۵۹۸
 واجب ہے۔ ۶۰۷
 سجدہ تلاوت نماز میں کرنا مجبول گیا اور حرمت نماز ۵۹۹
 سے خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آگیا تو پھر سجدہ تلاوت

فرض جماعت سے اور تراویح تنہا پڑھنے والا ۶۰۵
 وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔
 فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا وتر ۶۰۵
 کی جماعت میں شامل نہیں ہو سکتا۔
 ترک جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار ہو تو سخت ۶۰۵
 حرام و گناہ کبیرہ۔

امامت

عاری کے پیچھے نابلس کی عمارت نہیں ہو سکتی۔ ۶۰۳
 کلاہ پوش کے پیچھے عمائد بند کی نماز جائز ہے۔ ۶۰۳
 نافذ نماز کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
 نافذ مفترض کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵
 نابالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں ۶۰۷
 اگرچہ ایک نچم پندرہ برس کا ہو۔
 تراویح

رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ بیس ۵۹۷
 پڑھی ہیں یا اٹھارہ تو اس کی متعدد صورتیں ہیں۔
 حافظ ایک بار تراویح میں ختم قرآن کرچکا تو دوسری ۵۹۸
 تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔
 تراویح میں ختم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸
 دوبارہ ختم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظ کے لیے ۵۹۸
 قبل ایقاع سنتِ موکدہ نہیں مگر بعد وقوع ۵۹۸
 سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔
 جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے ۵۹۹
 لوگوں کو دوبارہ نہیں پڑھا سکتا۔

اور سجدہ سہو دونوں کرے۔

۶۰۷ احادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دُعا قرار دیا گیا۔ ۶۳۹
بہترین دُعا دُعا عرفہ ہے۔ ۶۳۹

قرآنی علوم و تفسیر

۱۰۶ قرآن مجید میں ۳۲ جگہ نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ ۱۷۲
آیہ کریمہ فَلَا تَبْاَشِرُوْهُنَّ اٰلٰیۃً سے متعلق سوال۔ ۵۶۱

جہانِ ناز

مالِ زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔
جو جنازہ اوقاتِ تہنّہ مکروہہ میں لایا گیا اس کی نماز ان اوقات میں جائز ہے۔

عیدین

حدیث و اصول حدیث

۳۷۲ عید کی میاز سے متصل سب سے سب سے
۳۸۸ عید کا چاند نیشِ رمضان کو دن میں نظر آئے۔
۴۴۳ عید الاضحیٰ کی رویت سے متعلق سوال

احکام مسجد

۲۶۷ مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
۳۰۲ مسجدوں میں چنڈہ کرنا۔
۸۲۷ ہمیشہ جلوس مسجد میں نیتِ اعتکاف رکھے۔

اعتکاف

۶۵۴ رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعتکاف۔
۶۹۸ ہر مسجد میں جاتے ہوئے اعتکاف کی نیت کر لینی چاہئے۔

دُعا و استغفار

۴۵۹ رویت ہلال کی دُعا تیں۔
۶۳۸ اللہم لك صحت دُعا ہے۔
۵۹۱ مصنف علیہ الرحمۃ کی حدیث کرب کے بارے میں توجیہ صاحب فتح القدر کی توجیہ سے اولیٰ ہے۔
۶۳۸ الفاظ احادیث "اذا افطر قال اللهم" کا

کہتے ہیں۔

تاریخ و تذکرہ

۸۴ امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان افروز واقعہ
۶۴۴ امام ابو سعید محمد آفندی مفتی دیار رومیہ
صاحب بحر پر، صاحب بحر شربلالی پر، اور
۸۰۱ شربلالی اس ابو السعد پر مقدم ہے جو
شربلالی کی کتب کے محشی ہیں۔ ۹۴

۱۹۵ امام زین الملتہ والدین کا خواب میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کا واقعہ۔
امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین
میں سے، بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں
جا کر شاگرد ہیں۔ ۲۰۱

۸۰۶ امام الحرمین ابو المعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے
کی ایک حکایت۔ ۴۵۵
صحیح صادق کے لیے ۵ درجے انخطاط کے
۸۰۷ بطلان اور ۱۸ درجے انخطاط کی صحت کا
مؤید مشہور واقعہ۔ ۶۲۳

۸۰۷ امام شمس اللامہ حلوانی کی سن وفات کیلئے۔ ۶۲۳
سید جلیل ابو عبد اللہ الفاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہ کا واقعہ۔ ۶۸۹

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ۔ ۷۲۱
امام احمد رضا اور ملا مکی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ملاقات کا
واقعہ۔ ۷۷۳

مفاہد صریح یہی ہے کہ افطر شرط اور قال کذا
اس کی جزا ہے۔

۶۳۵ جس حدیث سے بظاہر افطار سے قبل دعا کا
وقوع ثابت ہے اس کی توجیہ۔
۸۰۰ حدیث "لا تشد الرجال" کا جواب (حاشیہ)
زائرین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت
۸۰۱ بینل احادیث سے۔

اسماء الرجال

داؤد بن زبرقان متروک ہیں۔

سیرت

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہلال
عرض کرنے والے کو جواب دیتے ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت تک
کے احوال کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی
ہستحلی کو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم وفات کے
بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا آپ کی زندگی میں۔
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و
وفات دونوں اُمت کے لیے بہتر ہیں۔
ہمارے اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں۔

نیکیوں پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر
ادا کرتے ہیں اور گناہوں پر ہمارے لیے استغفار

عفت اند و کلام

فضائل و مناقب

- سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک نگاہِ لطف جملہ مہمت و دو جہاں کو لبس ہے۔ ۱۰۵
- اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذابِ شدید سے اس کی رہائی منظور ہے۔ ۱۸۲
- کیا زید پر لعن کرنا جائز ہے۔ ۱۹۳
- فرق مراتب بے شمار حتیٰ بدست حیدرِ کرار، مگر معاویہ بھی ہمارے سردار، طعن اُن پر کارِ فجار۔ ۲۰۱
- جو حمایتِ معاویہ میں حضرت علی کی اولیت و عظمت سے آنکھ پھیرے وہ ناصبی زیدی اور جو محبتِ علی میں حضرت معاویہ کی صحابیت و خدمتِ بارگاہِ رسالت کو بھلا دے وہ شیعہ زیدی ہے ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے! ۲۸۲
- انبیاء علیہم السلام کی موت صرف ایک آن کے لیے ہوتی ہے۔ ۴۶۴
- حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں۔ ۴۶۴
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی حاضری، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام احوال و افعال اور گویج و مقام سے آگاہ ہیں ۴۶۴
- کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔ ۴۶۶
- زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام ہے۔ ۸۰۴
- نبی زندہ ہوتے ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے۔ ۸۰۴
- امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل ۸۴
- سادات کے لیے تحریم صدقات کی علت ان حضراتِ عالیہ کی عزت و کرامت اور نظافتِ طہارت ہے۔ ۱۰۰
- غنی استحقاقِ کرامت میں بنی ہاشم کے برابر نہیں۔ ۱۰۱
- حضراتِ سادات اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت و معاونت کے فضائل۔ ۱۰۵
- نیک کام کی رہنمائی کرنے والے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا نیک کام کرنے والے کو۔ ۱۰۶
- اپنوں کو زکوٰۃ دینے سے دو گنا ثواب ہے ایک صلہ رحمی کا اور ایک تصدق کا۔ ۱۸۳
- بقول امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔ ۱۹۴
- امام بخاری کا اپنے زمانے میں حفظِ حدیث، نقدِ رجال اور تنقیحِ صحت و ضعف روایات میں پایہ رفیع۔ ۴۹۹
- کتبِ احادیث میں امام بخاری کی کتب بیشک چیدہ اور منتخب ہیں۔ ۱۹۹
- امام ابو حنیفہ کے فضائل۔ ۱۹۹
- امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔ ۱۹۹

- امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاظِ حدیث کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۹ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خراج تحسین۔
- ۲۰۰ حضرت امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابو حنیفہ سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے۔
- ۲۰۱ یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا غوث اعظم اور مولانا علی قاری کو شیخ اکبر سے ہے۔
- ۲۵۳ اپنے عزیز مقروض کو زکوٰۃ دینے میں دونا ثواب ہے۔
- ۲۵۳ علم دین پڑھنے والے طلباء کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
- ۲۵۳ تحریر صدقہ و تقویٰ ہر دو دنوں بنی ہاشم کے لئے مستقل کرامتیں ہیں۔
- ۲۵۴ امام طحاوی کی جلالتِ شان مسلم مگر عظمتِ قاہرہ اصل مذہب چیز دیگر است۔
- ۲۵۴ رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔
- ۳۵۱ ہمارے ائمہ کا مذہب مہذب اُس اعلیٰ درجہ تحقیقی انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیانِ تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی۔
- ۵۸۸ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے برابر کون سے محدثین ہونگے۔ ۵۸۹
- ۱۹۹ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کرنے والا اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ ۶۳۶
- ۲۰۰ افضل ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دُعا الحمد للہ ہے۔ ۶۴۰
- ۲۰۰ قرآن و حدیث سے والدین اور ان کے ساتھ حسن سلوک کے فضائل۔ ۶۴۸
- ۲۰۱ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیر التابعین ہیں۔ ۶۸۳
- فقیر و احد شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ ۶۸۵
- اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی پکار پر لبیک کہنا عبادتِ رب سے اولیٰ ہے۔ ۶۸۶
- ۶۸۶ اطاعت والدین حجِ نفل سے اولیٰ ہے۔ ۶۸۶
- ۶۹۵ مدینہ منورہ میں رحمت اکثر، الطف اور اوفر ہے مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت ۸۰۸
- ۸۰۸ حرمین میں مرنے والے کے لیے قیامت میں امن۔ ۸۰۸
- ۸۰۹ مدینہ مکہ سے افضل ہے۔ ۸۰۹
- ۲۵۴ مدینہ منورہ میں مرنے والے کے لیے شفاعت کی ضمانت۔ ۸۰۹
- ۸۰۹ حسنین کریمین میں سے کون افضل ہے (حاشیہ) ۸۱۱
- حضرت آل اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو خلاصہ مخلوقات کہنا صحیح ہے۔ ۸۵۲
- ۵۸۸ حج کے لیے منیٰ و عرفات کو پیدل چلیں تو ہر قدم

پر سات کروڑ نیکیاں ہیں۔

ہیئت و توقیت

بطور علم ہیئت بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض

۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔

از روئے ہیئت ثابت ہے کہ کبھی ۲۹ کا ہلال

۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیرپا ہونا

مقتضیٰ ہے۔ ۳۲۵

سال قمری تین چار مہینوں سے زائد نہیں ہوتا۔

اوقات صبح نکالنے کے فن کو علم توقیت

کہتے ہیں۔

علم توقیت سے ہندوستان کے اکثر علماء

غافل ہیں، نہ یہ ہیئت کی درسی کتابوں سے

آسکتا ہے۔

مرزا خیر اللہ منجم کی دوحرفی جدول سے ناواقف

فن نفع نہیں پاسکتا۔

نریج بہادر خانی کی جداول تعدیل سے سحری

کو تو کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے

وقت پہچاننا ہر مسلمان پر فرض عین ہے۔

صبح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے

وہ اخیر تک بڑھتی ہی جاتی ہے وہاں ہرگز

تاریکی نہیں آتی۔

بعض کتب ہیئت اور ان کی اتباع میں بعض

کتب فقہ میں یہ غلط بات لکھ دی گئی کہ جب

آفتاب افق سے ۱۵ درجے نیچے ہوتا ہے

۸۱۷ تو صبح صادق ہوتی ہے اور صبح کاذب اس

۵۷۰ سے صرف تین درجے پہلے ہوتی ہے۔

صبح کی سپیدی افق سے بہت اونچی ہی جاتی

۵۷۱ نظروں میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ زمین کے کنارہ

۲۶۸ سے اُٹھتی ہوئی بلندی پر آتی ہے۔

یہ قول کہ صبح رات کا سا تواں حصہ ہے، ہر موسم

۵۷۱ اور ہر مقام کے لیے عام نہیں۔

۲۶۹ صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار

۵۷۲ تک سفیدی کو پیش آنے والی سات صورتوں

کا بیان۔

۵۷۸ امام اہل ہیئت بطلمیوس نے محبیطی میں رویت

۵۷۵ ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔

متاخرین اہل ہیئت کے تخمینات کا تخلف

۵۷۸ دشوار نہیں۔

۵۷۵ اہل ہیئت رویت ہلال کے بارے میں کوئی ضابطہ

۵۷۸ صحیحہ نہ بتا سکے۔

۵۷۵ متجہین کے حسابات میں اکثر خطا پڑتی ہے۔

۵۷۸ اوقات کے لیے حکیم حیم جل جلالہ نے دو کھلی

۶۱۸ نشانیاں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔

ہلال کے ظہور و خفا کے اسباب کثیر و نامنضبط

۶۱۹ ہیں۔

۵۷۰ بطلمیوس نے متحرر خمسہ کو اکب ثوابت کے ظہور

خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود رویت

۶۱۹ ہلال کی اصلاً بحث نہ کی۔

متاخرین ارباب ہیئت بلحاظ درجہ ارتفاع

- ۵۲۵ یا بعض معدل بقوس تعدیل الغروب وغیرہ
 کی کچھ باتیں رویت ہلال کے بارے میں کہیں
 لیکن وہ خود ان میں بشدت مختلف ہے۔ ۶۱۹
 اہل ہیئت جدیدہ فضول باتوں میں نہایت
 تدقیق و تعمق کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔ ۶۱۹
 رویت کے تکرار پر تجربہ سے کچھ ضوابط کلیہ دئے
 جن کی مدد سے وقت کو قوانین علم ہیئت و زیج
 کے ضابطے میں لے آنا میسر ہوا۔ ۶۱۹
 شہر کا عرض اور جبرشمس کا میل معلوم ہونا طلوع
 غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی دوانی ہے۔ ۶۲۰
 انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت دریافت
 کرنے کا ضابطہ۔ ۶۲۰
 صبح کا ذب و صبح صادق کے وقت انحطاط شمس
 کے درجات میں علم ہیئت کا اختلاف۔ ۶۲۱
 صبح کا ذب اور صبح صادق میں کتنے درجات کا
 فاصلہ ہے۔ ۶۲۱

حساب

- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔ ۲۹۶
 سات مثقال وٹل درہم کے برابر ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
 صاع دو سو ستر تولے اور نیم صاع ایک سو پینتیس
 تولے ہے۔ ۵۲۵
 تولہ میں بارہ ماشے، اور ماشہ میں آٹھ رقی، اور
 رقی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
 انگریزی روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے۔ ۵۲۵

وصییت

- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 بوقت نزع سیدنا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۵۲۵
 ۵۲۵

فلسفہ طبیعیات

- دھواں جب حلق میں جاتا ہے تو اس کی تلخی معلوم
 ہوتی ہے اور طبعیت کی دافعہ فوراً دفع کرتی ہے
 اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش
 معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو اذیت دیتی ہے۔ ۵۰۳
 بالائے زمین ۴۵ سے ۵۲ میل تک علی الانحطاف
 بخارات ہوائے غلیظہ محیط ہوتی ہے۔ ۶۲۰
 شعاع بصر پہلے ملاء غلیظہ پھر ملاء صافی میں
 گزر کر افق میں پہنچتی ہے۔ ۶۲۰
 مکانیات سے قرب مکانی اور زمانیات سے
 قرب زمانی ہوگا۔ ۶۲۱
 اتحاد و جدت مستلزم قرب اور وہ ہنگام حقیقت
 قرب مکانی کہ بہت حقیقیہ مختص بمکانیات ہے۔ ۶۲۱

کو وضعیت۔

کیا وصیت بالمال فقط عین کو متناول ہوتی ہے یا دین کو بھی۔

روزہ کی قضا سے پہلے موت آجائے تو فدیہ کی وصیت واجب ہے۔

ترغیب و ترہیب

بعد از وجوب زکوٰۃ ادائیگی کی تاخیر میں

لوگوں کو نزکوۃ کی ادائیگی میں تدریج پر راغب کرنے والی باتیں۔

قیامت کا دن سخت ضرورت و حاجت کا
دن ہے ۔

نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد کو کامل ثواب ملتا ہے، شراکت کی وجہ سے کسی کے اجر میں کمی واقع نہیں ہوتی۔

نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی مستحق زکوٰۃ سے تمہیک کرانے میں دونوں کو ثواب ملتا ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے مال بڑھتا ہے جیسے اجزائے
فاسدہ زائدہ کے کاٹنے سے درخت بڑھتا ہے
زکوٰۃ نہ دینے کی جانشکاہ آفتوں کی کوئی تاب
نہیں لاسکتا۔

ضعیف البنیان انسان کی کیا جان زکوٰۃ نہ دینے
کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں

۱۷۹ | مل جائیں۔

ستید ناغوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب

مستطاب قروح الغیب شریف سے چھ جگر شکاف

مثالی۔

مسلمانوں پر دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ

جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے۔ ۵۶۹

رسم المفقى

۸۳۔ بوقت اختلاف ظاہر الروایہ ہی مرئج ہے۔ ۱۰۳

جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا

۱۰۳

قول مرحوم پر فتویٰ جہالت اور اجماع کے خلاف ہے ۱۰۴

۱۰۔ اسقاطِ زکوٰۃ کے حیلہ کے عدم جواز پر فتویٰ ہے یہی

۱۹۰۔ طرفین کا مذہب ہے۔

حیدر اسقاط زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف

۱۰۶۔ اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔ ۱۹۲

مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات ہے

۹۳ اور خود اس کا ترکیب ہونا اور بات ۔

۱۰۷ | یہ آساطین دین الہی بار باعوام کے لیے رخصت

باتا ہے اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔ ۹۳

۱۷۲ | لفظ "ناخذ" آکد الفاظ قوی سے ہے۔ ۱۷

صحت مزارعت کے بارے میں فتویٰ صاحبین کے

۱۷۸ | قول پر ہے۔ ۱۷۹

۱۷ حرج مدفوع بالنفس ہے۔

ابنی ہاسم کیلئے زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایہ ہے۔ ۵۰

- جو کچھ ظاہر الروایہ کے خلاف ہو وہ ہمارے ائمہ کا قول نہیں۔
- ۲۷۶ قول مرجع عنہ پر عمل ناجائز ہے۔
- ۱۵۶ امام طحاوی کے کچھ اختیارات مفردہ ہیں کہ ترک مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی نہیں۔
- ۲۰۲ بقیہ علم کے فتویٰ دینے والے حکم حدیث ضال و مضل ہیں۔
- ۲۱۸ مذہب مفتیؒ کے مقابل بعض مشائخ کے قول پر اعتقاد رکھنا حرام ہے۔
- ۲۱۸ فتویٰ عدم اعتبار اختلاف مطالع پر ہے اور یہی احوط و اقویٰ ہے۔
- ۲۱۸ ظاہر الروایہ کو اپنا مذہب احوط ہے۔
- ۲۱۸ دو دلیلوں میں سے اقویٰ پر عمل کرنے میں ہی احتیاط۔
- ۲۱۸ جو ظاہر الروایہ سے خارج ہو وہ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب اور قول نہیں۔
- ۲۱۸ جو ظاہر الروایہ سے خارج ہے وہ مرجع عنہ ہے اور مرجع عنہ امام صاحب کا قول نہ رہا۔
- ۲۱۸ جو ظاہر الروایہ کے مخالف ہے وہ ہمارے اصحاب کا مذہب نہیں۔
- ۲۱۸ قول مرجع پر فتویٰ دینا جہل اور غرقِ اجماع ہے۔
- ۲۱۸ فوائد فقہیہ
- ۲۱۸ حوالہ حول سے قمری سال مراد ہے۔
- ۲۱۸ زکوٰۃ صرف نصاب میں واقع ہوتی ہے نہ عفو میں۔
- ۲۱۸ زکوٰۃ میں قمری مہینوں کا اعتبار ہے، انگریزی مہینوں کا نہیں۔
- ۲۱۸ حوالہ حول کے معنی۔
- ۲۱۸ مطالبہ فراج مشروط بہ تسلط ہے۔
- ۲۱۸ جس شے کا مصرف نہ رہے اس کا مطالبہ عبث ہے۔
- ۲۱۸ مطالبہ سلطنت اور وجوب دیانت میں فرق ہے۔
- ۲۱۸ بہت چیزوں کا مطالبہ سلطان کو نہیں پہنچتا مگر شرعاً واجب ہیں۔
- ۲۱۸ عبارت عنایہ میں لفظ یختص مومم واقع ہوا۔
- ۲۱۸ اور وہ زائد و خلاف مقصود ہے۔
- ۲۱۸ جریب اور صاع کی مقدار کیا ہے۔
- ۲۱۸ تقریر خمس الخمس تحريم صدقات پر مبتنی ہے نہ کہ تحريم صدقات تقریر خمس الخمس پر۔
- ۲۱۸ معاوضت عرفیہ اور معاوضت مصطلحہ میں فرق۔
- ۲۱۸ صدقہ فطر میں چار چیزوں میں صاع کا اعتبار ہے، باقی میں قیمت کا۔
- ۲۱۸ صاع کے وزن کی تحقیق۔
- ۲۱۸ تار نہ تو کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر۔
- ۲۱۸ جب مقبول الکتاب کا تار ناچیز ہے تو مردود الکتاب کا تار کیا چیز ہے۔
- ۲۱۸ استفاضہ کی صورت اور اس کی شرائط۔
- ۲۱۸ اثبات احکام میں قوا تری بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔
- ۲۱۸ اسلامی شہر میں منادی پر عمل کب ہوگا۔
- ۲۱۸ عادل، مستور اور فاسق کی تعریف۔

۴۸۶ رکن شرط اور فرض میں فرق۔
 ۸۲۵ عبد بمعنی غلام کا اطلاق و جواز (حاشیہ ص ۸۲۵)

فوائد اصولیہ

۴۶ تبرع پر جبر نہیں ہوتا۔
 ۴۹۲ مذہب صحیح و معتد میں ادا کے زکوٰۃ کا وجوب

۴۶ فوری ہے۔

۴۹۲ حج کا وجوب قول رائج پر فوری ہے لیکن تاخیر کی صورت میں بھی ادا ہی ہوگا نہ کہ قضا۔

۱۰۴ قوت دلیل موجب تاویل ہے۔

۱۰۴ روایت کی موافقت مانع عدول از درایت ہے
 ضم سیم و زر سے مقصود تحصیل واجب ہے

۱۱۵ نہ کہ تبدیل واجب۔

فرض خاص سلطانی قرض ہے اور نفل گویا

۱۴۸ تحفہ و نذرانہ۔

کوئی نفل قبول نہیں ہوتا جب تک فرض

۱۴۹ ادا نہ کر لیا جائے۔

۵۴۸ کسی فعل کا صحیح ہونا اور بات ہے اور اس پر

۵۴۴ ثواب ملنا اور مقبول بارگاہ ہونا اور بات ہے

۵۴۹ امام دین جب ایک قول سے رجوع فرما لے تو

اب اس کا قول نہ رہا اور نہ اس سے اس پر

۱۹۲ طعن روا ہے۔

مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب

۱۹۴ کا ثواب دونا ہے۔

۱۹۴ فرض سے معاندت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔

جہاں ریاست اسلامی ہے ان بلاد میں جو

عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ

۴۵۴ علم فقہ رکھتا ہو وہ بحکم شرع سزا مسلمانان ہے

مسئلہ غبار و دُخان میں دخول بلا قصد اور

ادخال بالقصود پر مدار کا رہے اول مفسد اور

ثانی غیر مفسد۔

حقیقت صوم مفطرات شرعیہ سے امساک میں

محصور ہے۔

ہمارے نزدیک صاع عراقی معتبر ہے جو

۵۲۶ آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔

چار چیزیں جن میں نص شرعی وارد ہے یعنی گندم،

جو، خرما اور کشمش۔ ان میں قیمت کا اعتبار نہیں

وزن شرعی معتبر ہے۔

جن اشیاء میں قیمت معتبر ہے ان میں روز و وجوب

۵۳۱ کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ بروز ادا کی قیمت کا۔

شیخ فانی اور موتی کے احکام فدیہ میں متعدد

فرق ہیں۔

شیخ فانی کی تعریف

فقہ میں بڑا کام منفع کا ادراک ہے۔

یوم شک کون سادہ ہے۔

نیم صاع کا وزن انگریزی سیر سے کتنا ہے اور

۵۹۴ بریلی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔

قرض کے لیے جو فرض چھوڑا وہ جاتا رہا۔

نذر سے جو وجوب آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔

استفاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔

- مجرد استتباح واستبعاد بے دلیل شرعی مسموع نہیں۔
- ۱۹۵ احکام زہد احکام شرع پر حاکم نہیں۔
- ۱۹۵ واقعہ حال محتمل صد احتمال ہوتا ہے۔
- ۱۹۵ مجتہد اپنے اجتہاد پر ملام نہیں۔
- ۱۹۵ عدم رویت رویت عدم نہیں۔
- ۲۱۴ عدم نقل نقل عدم نہیں۔
- ۲۱۴ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے
- ۲۱۴ نکرہ نفس وجوب
- ۲۲۳ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید ہے
- ۲۳۴ سقوط عوض سے رجوع معوض وہی ہے جہاں
- ۲۴۳ زوال معوض حصول عوض پر موقوف ہو۔
- ۲۴۳ زوال معوض اگر عوض کے علاوہ کسی اور علت سے
- معتل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی
- ۲۴۴ زوال معوض بیشک رہے گا۔
- ۳۶۴ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد
- آگے تجاوز نہیں کر سکتا۔
- ۴۱۴ نفی پر تو اثر مقبول ہے اور شہادت نامسموع۔
- ۶۰۳ موصل الی المفرض فرض اور موصل الی الواجب
- واجب ہوتا ہے۔
- ۶۰۵ بدرک عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح
- خطا ہے۔
- ۶۰۵ تکالیف شرعیہ قدر وسع پر مقصور ہیں۔
- ۶۰۵ ارکان ساقطہ بضرورت حقیقتاً ارکان سعت
- ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔
- ۶۰۳ تکلیف بالمحال اور تکلیف بالایطاق باطل ہے
- ۶۰۵ سبب مفضی الی الشیء دو قسم ہے ایک
- ۶۰۴ مفضی کلیۃً اور دوسرا مفضی نادراً۔
- ۵۳۴ قاعدہ شریعیہ ہے کہ ادائے کامل بہ کامل نہ کہ
- ادائے کامل بہ ناقص۔
- ۵۳۵ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔
- ۵۳۵ ادائے دین، دین سے، ادائے عین، دین
- عین سے جائز ہے۔
- ۵۳۵ ادائے دین، عین سے ناجائز ہے۔
- ۵۴۰ جوشی قطعی و یقینی ہو وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
- ظاہر الروایہ مصححہ بالتقریح سے عدول صریح
- ۵۴۳ جہل و نامقبول ہے۔
- ۵۸۱ ضروریات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔
- مفطرات غیر مکفرات کا بار بار کرنا مطلقاً واجب
- ۵۹۶ کفارہ نہیں جب تک بنیت معصیت نہ ہو۔
- واجب کے لیے فرض فرض ناجائز جبکہ
- ۵۹۸ فرض کے لیے فرض فرض جائز ہے۔
- سنن و نوافل میں ازعافیت مانع صحت،
- بنا نہیں۔
- ۶۰۳ وجوب عارضی وجوب اصلی سے اضعف
- ہوتا ہے۔
- ۶۰۵ اضعف پر اقویٰ کی بنا صحیح نہیں۔
- ۶۰۵ اختلاف سبب وجوب مانع صحت بنا ہے۔
- ۶۳۶ ارتکاب تجوز خلاف اصل ہے۔
- ۶۹۴ جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوص کو ظاہر پر

محول کرنا واجب ہے۔

۳۶ پائے تو اس کی رضا مندی کے بغیر لے سکتا ہے ۱۰۸

نکاح

حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔

۴۹۴ تو چھین سکتا ہے۔ ۱۰۸

کوئی عورت مجرد ایجاب سے بغیر قبول کے کسی کی زوجہ نہیں بن سکتی۔

دین کے احکام اور اقسام ۱۶۲

۴۹۴ مقررہ زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۰

نسب

جس کا ماں یا شہید اور باپ غیر یا شہی ہو کیا وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے۔

۴۹۴ بدیون فقیر کو فدیہ میں دین چھوڑ دینے سے ۵۳۲

فدیہ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

شفعہ

۱۰۹

ثبوت شفیعہ کے بعد اس کے استقاط کا حیلہ کرنا

۱۰۹

مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حیلہ

۱۰۹

امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔ ۱۸۹

بیع

اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے نیچے تو جامع البصیر سے بظاہر تقابض بدین کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی ہے۔

وقف بعد تمامی لازم وقتی ہو جاتا ہے اس کے

۱۸۱ ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔

۱۸۲ وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

۱۰۸ مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ خرید کر وقف نہیں

۲۵۵ کر سکتے ان میں صرف کرنے کی صورت۔

۳۲۷ زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔

راہن

۲۷۳

مراہن زیوروں کی زکوٰۃ نہ راہن پر

۱۳۲

مداینات

داکن جب اپنے دین کی جنس سے مال بدیون

ہمب

ہبہ و صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتے
دہی ہوتی خیرات فقیر سے واپس نہیں
لے سکتا۔

منطق

ایسا امر محال ہے کہ حیثیت ما وجدت
الحماية وجبت الجباية نہ یوں کہ حیثیت
وجبت الجباية وجدت الحماية تاکہ
اس کا عکس نقیض اس طرح آتا کہ کلمہ
لم توجد الحماية لم تجب الجباية۔
وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال
کیا جاتا ہے۔

وضع تالی سے وضع مقدم پر استدلال نہیں
کیا جاتا۔

خمس الخمس اور صدقات واجبة میں انفصال
حقیقی نہیں بلکہ منع الجمع ہے۔

منفصلہ حقیقیہ کو منع خلولا لازم ہوتا ہے۔
انتفائے حقیقت کو انتفائے شئی قطعاً

لازم ہے۔
تحقیق شئی بے حقیقت شئی محال عقلی ہے۔

بقائے شئی مع انتفائے حقیقت اور اجتماع
ذات و منافیہ ذات باطل ہیں۔

شک استوار طرفین کی حالت میں ہے۔

فرع جب تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود
کا ذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مبتنی ہے جب
یعنی باطل تو مبتنی بھی باطل۔

لغت

کمرنے اور کیا کرنے میں زمین و آسمان کا
فرق ہے۔

کَانَ یَفْعَلُ تکرار میں نص نہیں۔

أَفْطَرْتُ کا ترجمہ "میں افطار کرتا ہوں"
صحیح نہیں بلکہ صحیح ترجمہ یہ کہ "میں نے افطار کیا"

وَقْتُ الْإِفْطَارِ، عِنْدَ الْإِفْطَارِ، بَعْدَ الْإِفْطَارِ
ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار

سب کا حاصل ایک ہی ہے۔

لفظ عند کے لغوی معنی کی تحقیق۔

بھی افطار مقابل سحر اُس کھانے کو کہتے
ہیں جو صائم شام کو کھاتا ہے۔

نحو

مجرد قول، مقولے کے بغیر صلاحیت وقوع
ہی نہیں رکھتا، ترتیب جو لازم جزائیت ہے

کہاں سے آئے گا۔

اللہم کو کلام متانف قرار دینا ایسی غلطی ہے
کہ شرح مائتہ عامل خواں بھی قبول نہ کرے گا۔

جزا شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے موخر

اور اس پر مرتب ہوتی ہے۔

ادعیہ افطار میں ماضی کے صیغوں سے انشاء مقصود نہیں تو لاجرم اخبار متعین ہے۔

منظرہ

طاعین امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرانہ گرفت۔

معتبرین اختلاف مطالع کا تین وجوہ سے رد۔ اختلاف مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی صاحب

کھنڈی کے موقف کا رد۔ مولوی عبدالحی صاحب کھنڈی کے ایک فتویٰ کا چھ وجوہ سے رد۔

بلاغت

کتاب تصریح سے افضل ہے۔

حظ و اباحت

سادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز اور نہ دینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

مال زکوٰۃ کو اپنے غور و درو میں لانے کے لیے حیلوں کا سہارا لینا مقاصد شرع کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔

سخت کبیرہ بکابر الکبار کی نسبت امام المسلمین کی طرف بے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔ تنخواہ یا تعمیر مدرسہ میں زکوٰۃ کے روپے صرف

نہیں ہو سکتے۔ ان کاموں میں صرف کرنے کی صورتیں۔ ۲۵۴

دفاعی فنڈ میں زکوٰۃ دینا۔ ۲۵۸

چندہ کی رقوم باذن مالک مخلوط کی جا سکتی ہے۔ ۲۶۰

طلبہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ ۲۶۱

تنخواہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔ ۲۶۲

کافر، مشرک، ویابی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو زکوٰۃ دینا حرام ہے۔ ۲۹۰

امام کو زکوٰۃ، حرم، قربانی یا تیل کے پیسے لینا۔ ۲۹۱

ضرورت شرعیہ کے بغیر سوال کرنا حرام ہے۔ ۳۰۳

عام گدا گروں کو دینا کیسا ہے۔ ۳۰۳

بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔ ۳۰۳

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام ہو نہ تو سالانہ فاتحہ کے پیسے محتاج کو دینا۔ ۳۰۵

میلاد شریف کی شیرینی کا حکم۔ ۳۰۸

حرام چیزوں سے سحری و افطاری کرنا۔ ۳۱۱

جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بند نہیں یا آواز کی آتش بازی اپنے دیوی کاموں کیلئے بھی نہ کرے۔ ۴۵۷

جس نے بعد شرعی روزہ نہ رکھا ہو آگاہ رمضان کی حرمت کے پیش نظر حتی الوسع چھپ کر کھانا چاہئے۔ ۵۹۵

سحری کے لیے نثار بجانا جائز ہے۔ ۶۲۵

موقف میں بلا عذر چھتری لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔ ۷۵۰

شکرانہ کی قربانی خود بھی کھا سکتا ہے اور غنی کو بھی کھلا سکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف محتاجوں

- کافی ہے۔ ۷۲ قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید بڑھانا خلاف مذہب معتد ہے۔ ۷۵ کھڑا ہونا چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔ ۷۵ روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچنا چاہئے کہ خلاف ادب ہے۔ ۷۵ روضہ انور کا طواف، سجدہ و رکوع کے برابر جھکنا ممنوع ہے۔ ۷۹ سیاہ خضاب ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔ ۸۴
- ۷۴ قاعدہ عقلیہ قابل لحاظ نہیں۔ ۷۶ مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایک ثقہ کی شہادت کب مردود اور کب مقبول ہے۔ ۷۶ دربارہ ہلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل و نامعتبر۔ ۸۰ تار اصلاً اہلیت شہادت نہیں رکھتا۔ ۸۰ حج میں رد شہادت اختلاف مطالع کی بنا پر نہیں بلکہ دفع حرج کی وجہ سے ہے۔ ۸۳

قصہ

کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس کے شرائط۔

شہادت

ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر کرنیوالے مردود الشہادۃ ہے اور یہی منقول ہے حضرت امام محمد سے۔ ۸۰ ہلال رمضان کے بارے میں اکیلے شخص کی گواہی کب قبول ہوگی۔ ۸۰

شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۸۰ شہادۃ علی القضا کا طریقہ۔ ۸۱ فاسق کی شہادت معتبر نہیں۔ ۸۲

ہلال رمضان میں بحالت ابر و غبار اجلہ ائمہ کی تصحیح کے مطابق مستور کی شہادت بھی مقبول ہے۔ ۸۳

وکالت

زکوٰۃ ادا کرنے کا وکیل اپنے مصرف میں روپیہ خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔ ۱۵۸

کفالت

مآں کی کفالت لڑکے پر اور بہن کی کفالت بھائی پر۔ ۲۶۶

حیل

اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی مواسات کیونکر ہو۔ ۲۶۶

وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا ہو۔ ۱۰۶

مال زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔ ۱۰۶

۵۴۲ مال زکوٰۃ سے کفن میت کے جواز کا حیلہ
تعمیر مسجد وغیرہ تمام نیک کاموں میں مال زکوٰۃ
صرف کرنے کا حیلہ۔

قربانی

۵۴۳ حجاج کے لیے پس انداز مال پر زکوٰۃ، قربانی اور
صدقہ فطر واجب ہوں گے۔
۱۴۰ سمرنا فنڈ میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔
۲۹۰ احرام کی قربانیاں۔
۶۶۹ ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔
۶۶۹ قربانی کے لیے حرم شرط ہے۔
۶۷۰ قربانی کے بجائے قیمت خیرات کرنا۔
۶۷۰

عقیقہ

۱۹۷ غلام و کنیز کن احکام میں اطاعت مولیٰ
نہ کریں۔
۵۰۰ مکاتب، مدرّس اور ام ولد کی تعلیف۔
۷۷۶

تصوف

۱۹۷ ایک کمزور شخص پر حد لگانے کا حیلہ۔
۱۹۷ سود سے بچنے کا ایک حیلہ شرعیہ۔
۱۹۷ حیلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔
۲۶۷ مدارس دینیہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
۲۶۹ فدیہ کی ادائیگی کا جو حیلہ ہنڈنوں میں متعارف
ہے نا تمام و نا کافی ہے۔

قسم

۵۳۶ ادائیگی فدیہ کا حیلہ جمیلہ۔
۵۳۷ متاخرین کی نصوص میں حیلہ کے لیے طریق دور
مذکور ہے طریق دین کا کہیں ذکر نہیں۔
۵۳۹ مال نہیں۔
۵۳۵

- ۵۱۳ حدیث ضعیف دربارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔
 ۵۱۴ حدیث مافین سے تین جواب۔
 ۴۲۲ امور غیر قیاسیہ کے بارے میں موقوف حدیث بھی مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

سیرۃ النبی

- ۵۱۴ حدیث المتخذین علیہا المساجد و المسرج میں کلمہ علی حقیقی معنی میں مستعمل ہے۔
 ۶۵۱ استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ متصلہ الاسناد میں حصر جہل شدید ہے۔
 ۶۵۱ صحاح کا صرف کتب ستہ پر قصر حماقت ہے۔
 ۶۵۱ حدیث حسن بالا جماع حجت ہے۔
 ۱۱۵ غیہ عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بالا جماع حجت ہے۔
 ۱۱۶ جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد حجت ہے۔
 ۶۵۱ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی حجت ہے۔
 ۶۵۱ سیر، مغازی اور مناقب میں صحاح و ضعیف مقبول ہیں۔
 ۶۵۴ عقائد میں صحاح ظنیات مردود ہیں۔
 ۶۵۵ یہ روایت کہ ”مجھ کو دیوار کے چمچے کا علم نہیں“ شیخ عبدالحی محدث دہلوی کے نزدیک بے اصل ہے۔
 ۵۸۹ حدیث اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں مزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔
 ۹۱۲ حدیث اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب مقبرۃ یسوع پر تشریف لے جا کر سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے۔

اسماء الرجال

- ۲۵۳ اس روایت کا حاکم زاہدی معتمد نہیں۔
 ۴۲۲ زاہدی مذہب کا معتزلی ہے۔
 ۲۵۴ زہد شری اور زاہدی میں فرق۔
 ۲۵۴ ابو بکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے استاذ ہیں۔
 ۳۰۶ حدیث اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ تابعین کو شامل ہے۔
 ۴۲۲ حدیث نبوی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول، فعل، تقریر اور صحابی کے قول، فعل، تقریر اور تابعی کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔



کتاب الزکوٰۃ

www.alafkar.net

مسئلہ از بکا جی والا علاقہ جاگل ہری پور ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی شیر محمد خاں

، ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ

جناب عالی فیض بخش فیض رساں امید گاہ جاویداں بندہ سے ایک مولوی امرت سر سے آئے ہیں وہ کسی بات کا جھگڑا کیا تھا تو بندہ نے کہا کہ نماز کا اللہ نے بہت بار قرآن شریف میں ذکر کیا ہے اور زکوٰۃ کا بھی بہت بار ذکر کیا ہے مگر روزہ کا ایک بار ذکر کیا ہے، جناب عالی یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عشر کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے یا نہیں؟

الجواب

فی الواقع نماز و زکوٰۃ کی فرضیت و فضیلت و مسائل تینوں قسم کا ذکر قرآن مجید میں بہت جگہ ہے یہاں تک کہ مناقب بزازی و بحر الرائق و نہر الفائق و منہج الغفار و درمختار و فتح المعین و غیرہ میں واقع ہوا کہ علاوہ ان مواقع کے جن میں نماز و زکوٰۃ کا ذکر جدا جدا ہے دونوں کا ساتھ ساتھ ذکر قرآن عظیم میں بیاسی جگہ آیا ہے، مگر علامہ حلبی و علامہ طحاوی و علامہ شامی سادات کرام عیشیاء درمختار فرماتے ہیں یہ صحیح ہے کہ ان کا ذکر ساتھ ساتھ بیس جگہ فرمایا ہے۔ علامہ حلبی کے استاد نے وہ سب مواقع گنوائے درمختار میں ہے، قرنہا بالصلوة فی الشہین و ثمانین موضعاً (بیاسی مقامات پر زکوٰۃ کو نماز کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ ت) شرح مسکین و حاشیہ سید ازہری

میں ہے :

قَرْنَ الزَّكَاةَ فِي أَيِّ مَنِ الْقُرْآنِ اثْنَيْنِ وَثَمَانِينَ
مَوْضِعًا اِهْ مَلْخَصًا

طحاوی و رد المحتار میں ہے :

وَالْفَقْطُ لِقَوْلِهِ فِي اثْنَيْنِ وَثَمَانِينَ مَوْضِعًا
تَبَعُ فِيهِ صَاحِبُ النَّهْرِ وَالْمَنْحِ وَتَبَعَا صَاحِبُ
الْبَحْرِ مَعْزِيًّا إِلَى الْمَنَاقِبِ الْبِزَانِيَّةِ وَصَوَابُهُ
اثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ كَمَا عَدَّ هَا شَيْخُنَا السَّيِّدُ اِهْ
حَلَبِي بِزِيَادَةٍ -

آیات قرآنی میں بیاسی جگہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل بیان
کیا گیا ہے اھ (تخصیصاً دت)

اس کی عبارت ط کی ہے کہ ان کا قول بیاسی مقامات
پر ایسا ہے ، اس میں صاحب نہر اور منح نے اتباع
کی ہے اور ان دونوں نے صاحب بحر کی اتباع
کی ہے ، انھوں نے مناقب بزانیر کی طرف نسبت
کی ہے ، اور درست یہ ہے کہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل

جس مقامات پر آیا گیا ان کی تعداد بتیسی ہے جیسے کہ اس تعداد کو ہمارے شیخ سید نے شمار کیا ہے اھ
علی مع اضافہ - (دت)

اور فضیلت روزہ کا ذکر صرف ایک ہی جگہ ہے ، ہاں عبارت و اشارۃ اس کی فضیلت اور مواقع پر بھی
ظاہر فرمائی گئی ہے ،

كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ
وَالْمُسْلِمَاتِ (أَيْ قَوْلُهُ تَعَالَى) وَالصَّائِمِينَ
وَالصَّائِمَاتِ (أَيْ أَنْ قَالَ تَعَالَى) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ
التَّوْبَةِ التَّائِبُونَ الْعِبَادُونَ الْحَامِدُونَ
السَّائِحُونَ آيَةٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ

مثلاً سورة احزاب میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے ، بلاشبہ
مسلمان مرد اور مسلمان خواتین (اللہ تعالیٰ کے اس
فرمان تک) روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے
والی خواتین (یہاں تک کہ فرمایا) اللہ تعالیٰ نے ان
کے لیے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے ، اور
سورة توبہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے : توبہ کرنے والے

۱۔ فتح المعین علی شرح منلا مسکین کتاب الزکوٰۃ
۲۔ رد المحتار

۳۔ القرآن ۳۳/۳۵

۴۔ القرآن ۳۳/۳۵

۵۔ القرآن ۹/۱۱۲

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
مصطفیٰ البابانی مصر
۳۶۹/۱
۲/۲

التحریم تا ثبات عبادات سائحات السائح
هو الصائم
ہے، تو پر کرنے والیاں، عبادت کرنے والیاں، روزہ رکھنے والیاں۔ السائح کا معنی روزہ رکھنے والا ہے (ت)
عشر کا ذکر بھی قرآن عظیم میں ہے،

قال تعالى في سورة الانعام: واتوا حقه
يوم حصاده۔ قاله ابن عباس وطائوس
والحسن وجابر بن زید وسعيد بن
المسيب رضي الله تعالى عنهم كما في المعالم
وغیرہما والله سبحانه وتعالى اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں فرمایا: کھیتی کئے
کے دن اس کا حق ادا کرو۔ اکثر مفسرین کے نزدیک
اس حق سے مراد عشر ہے (حضرت ابن عباس،
طاووس، حسن، جابر بن زید اور سعید بن المسيب
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان تمام حضرات نے اس سے
عشر مراد لیا ہے جیسا کہ معالم التنزیل وغیرہ میں ہے۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مرزا باقی بیگ صاحب رامپوری ۱۰ ذی قعدہ ۱۳۰۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند مسلمانوں نے ایک صاحب کا کچھ ماہوار نقد بطور چندہ مد زکوٰۃ
میں سے اور طعام شبانہ روز مقرر کر دیا اور کوئی کام خدمت یا بدل وغیرہ اُن کے ذمہ نہیں کیا، غرض ان لوگوں
کی ایک مسلمان بزرگ و مسکین کے ساتھ سلوک کرنا تھا اور ایسے شخص کا اپنے محلہ و مسجد میں رہنا موجب خیر و برکت
سمجھا، اسی طور پر عرصہ قریب چار سال کے گزرا کہ یہ لوگ موافقی اپنے وعدے اور نیت کے خواہ وہ بزرگ اپنے
وطن کو گئے یا یہاں رہے، دیتے اور ادا کرتے رہے، مگر بعض نے ان میں عذر کیا اور کہا ہم ایام غیر حاضری کا
نہ دیں گے، تو اس صورت میں زکوٰۃ اُن لوگوں کی ادا ہوئی یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب

اصل یہ ہے کہ زکوٰۃ میں نیت شرط ہے بے اس کے ادا نہیں ہوتی، فی الاشباہا اما الزکوٰۃ فلا يصح
اداءها الا بالنية (اشباہ میں ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی نیت کے بغیر درست نہیں۔ ت) اور نیت میں اخلاص

سبحان القرآن ۵/۶

سبحان معالم التنزیل علی هامش الخازن تحت آیت مذکورہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۹۱/۲
سبحان الاشباہ والنظائر القاعدة الاولى من الفن الاول ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه کراچی ۳۰/۱

شرط ہے بغیر اس کے نیت مہمل، فی مجموع الانہر الزکوۃ عبادۃ فلا بد فیہا من الاخلاص (مجمع الانہر میں ہے زکوۃ عبادت ہے لہذا اس میں اخلاص شرط ہے۔ ت) اور اخلاص کے یہ معنی کہ زکوۃ صرف بریت زکوۃ و ادائے فرض و بجا آوری حکم الہی دی جائے، اس کے ساتھ اور کوئی امر نہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے :

الزکوۃ تمليك جزء مال عينه الشارع من
مسلم فقير غير هاشمی ولا مولاہ مع قطع
المنفعة عن المملك من كل وجه لله تعالى
زکوۃ، شارع کے مقرر کردہ حصہ کا فقط رضائے الہی کے لیے کسی مسلمان فقیر کو اس طرح مالک بنانا کہ ہر طرح سے مالک نے اس شے سے نفع حاصل نہ کرنا ہو بشرطیکہ وہ مسلمان ہاشمی نہ ہو اور نہ ہی اس کا مولیٰ ہو۔ (ت)

www.KitaboSunnat.com

اللہ تعالیٰ بیات لا مشروط النیت
”اللہ کے لیے ہو“ کے الفاظ نیت ہی کو شرط قرار دینے کے لیے ہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

متعلق بتملیک ای لاجل امتثال امرہ
ان کلمات (لہ تعالیٰ) کا تعلق لفظ تملیک سے ہے
یعنی یہ عمل فقط اپنے رب کریم کے حکم کی بجا آوری کے طور پر ہو۔ (ت)

پھر اس میں اعتبار صرف نیت کا ہے اگرچہ زبان سے کچھ اور اظہار کرے، مثلاً دل میں زکوۃ کا ارادہ کیا اور زبان سے ہبہ یا فرض کہہ کر دیا صحیح مذہب پر زکوۃ ادا ہو جائے گی۔ شامی میں ہے :
لا اعتبار بالتسمیۃ فلو سماها ہبۃ او قرضا
تجزیہ فی الاصلح
نام لینے کا اعتبار نہیں، اگر کسی نے اس مال کو ہبہ یا قرض کہہ دیا تب بھی اصح قول کے مطابق زکوۃ ادا ہو جائے گی (ت)

۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الزکوۃ	لہ مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر
۱۲۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	"	لہ و لہ در مختار
۴/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	لہ رد المحتار
"	"	"	لہ

پھر نیت بھی صرف دینے والے کی ہے لینے والا کچھ سمجھ کر لے اس کا علم اصلاً معتبر نہیں،
فی غم العیون العبدۃ لئلا تدفع لا تعلم
نہ کہ اس کے علم کا جسے زکوٰۃ دی جا رہی ہے (ت)

ولہذا اگر عید کے دن اپنے رشتہ داروں کو جنہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کچھ روپیہ عیدی کا نام کر کے دیا اور
انہوں نے عیدی ہی سمجھ کر لیا اور اس کے دل میں یہ نیت تھی میں زکوٰۃ دیتا ہوں بلاشبہ ادا ہو جائیگی۔ اسی طرح
اگر کوئی ڈال لایا یا رمضان مبارک میں سحری کو جگانے والا عید کا انعام لینے آیا یا کسی شخص نے دوست کے آنے یا
اور کسی خوشی کا مشرکہ سنایا اس نے دل میں زکوٰۃ کا قصد کر کے ان لوگوں کو کچھ دیا، یہ دینا بھی زکوٰۃ ہی ٹھہرے گا
اگرچہ ان کے ظاہر میں ڈال لانے یا سحری کو جگانے یا خوشخبری سننے کا انعام تھا اور انہوں نے اپنی دانست میں
یہی جان کر لیا، خلاصۃ الفتاویٰ و خزائنہ المفتین وغیرہما معتبرات میں ہے ۱

لو دفع علی صبیان اقا ربہ در اہم فی ایام العید
یعنی عیدی بنیتہ الزکوٰۃ او دفع الی من یشیرہ
بقدر و مصدق او یخبرہ بخبریسرہ
او یہدی الیہ الباکورۃ او الی الطبال یعنی
سحرخوان او الی المعلوم بنیتہ الزکوٰۃ جائزہ
پھر زکوٰۃ صدقہ ہے اور صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا بلکہ وہ شرط ہی فاسد ہو جاتی ہے مثلاً زکوٰۃ دی اور
یہ شرط کر لی کہ یہاں رہے گا تو دوڑوں گا ورنہ نہ دوں گا اس شرط پر دیتا ہوں کہ تو یہ روپیہ فلاں کام میں صرف کرے اس کی
مسجد بنا دے یا کفن اموات میں اٹھا دے تو قطعاً زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور یہ شرطیں سب باطل و مہمل ٹھہریں گی،
در مختار کے مصارف زکوٰۃ میں ہے کہ مسجد کی تعمیر یا کفن
میت پر زکوٰۃ نہیں لگتی اور حیلہ یہ ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر اسے ان کاموں پر خرچ کرنے کا کہا جائے کیا اس فقیر
کے لیے اس دینے والے کے حکم کی خلاف ورزی
جائز ہے میری نظر سے نہیں گزرا۔ ہاں ظاہر یہی ہے کہ

فی مصارف الزکوٰۃ من الدر المختار لا الی
بناء مسجد او کفن میت والمحیلة ان
یتصدق علی الفقیر ثم یامرہ بفعل ہذا
الاشیاء و ہذا ان ینخالف
امرہ و لہ امرہ و الظاہر

نعم اھ ملخصاً، قوله (والظاهر نعم)
البحث لصاحب النهر وقال لانه مقتضى
صحة التملك قال الرحمتى والظاهر انه
لا شبهة فيه لانه ملكه اياه عن تركوة ماله
وشرط عليه شرطاً فاسداً والهبه و
الصدقة لا تقسدان بالشرط الفاسد اھ
مراد المحتار۔

فقیر اس کے خلاف کر سکتا ہے اھ ملخصاً قوله والظاهر
نعم، صاحب نہر نے اس پر بحث کرتے ہوئے
فرمایا کہ ترکومت تملک کا تقاضا یہی ہے کہ وہ خلاف مرزی
کر سکتا ہے۔ رحمتی نے فرمایا: ظاہر یہی ہے اس میں
کوئی شک نہیں اس لیے کہ اس نے فقیر کو اپنے مال
کی زکوٰۃ دے کر اسے مالک بنا دیا اور ساتھ شرط فاسد
کا اضافہ کر دیا ہے حالانکہ ہبہ اور صدقہ شرط فاسد سے
فاسد نہیں ہوتے اھ رد المحتار (د)

پھر بصری شرط بنا وجود نیت ادا سے زکوٰۃ میں خلل انداز نہیں تو ایسا برتاؤ جو بظاہر معنی شرط پر
ولایت کرے مثلاً جب یہاں رہے تو دے اور نہ رہے تو نہ دے، بدرجہ اولیٰ باعث خلل نہ ہوگا۔

اقول بشارت دینے والے، سحر خاں (سحری کے وقت
بیدار کرنے والا)، اور نئے پیلو کی بیدار دینے والے کے مسائل
سے بھی یہ بات واضح ہوگئی ہے کیونکہ لوگ ان کو ان کے
عمل کی وجہ سے دیتے ہیں، اگر وہ یہ کام نہ کریں تو اکثر اوقات
ان پچاروں کو کچھ بھی نہیں دیا جاتا، اسی طرح یہ مسئلہ
کہ خدام (خواہ مرد ہوں یا خواتین) کو نیت زکوٰۃ سے
عیدی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، جیسا کہ معراج
وغیرہ میں ہے، حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ اگر وہ خدمت کرتے
تو انہیں یہ رقم نہ ملتی، الغرض یہ وہ تعلقات ہیں جن کی
وجہ سے لوگ ان مخصوص لوگوں کو زکوٰۃ دیتے ہیں تو اے عطا
کا تعلقات کے ساتھ دوران وجوداً و عدماً عوض بنانے
کے معنی کو معین نہیں کرتا، نیت پر بار ہوگا جب نیت خالص
ہوگی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (د)

اقول وقد ظهر هذا من مسائل البشير
والطبال ومهدى الباكورة فانه انما يحمل
الناس على الدافع اليهم افعالهم هذه
ولولم يفعلوا فلبالمد يدفع اليهم شئ ومن
ذلك مسئلة دفع العیدی بنية الزکوۃ الى
خدامه من الرجال والنساء حيث يقع عن
الزکوۃ كما في المعراج وغيره مع العلم بانہ
لولم یخدموه لما اعطاهم وبالجمله فهذه
العلائق تكون بواعث للناس على تخصیصهم
بصورت الزکوۃ قد وران العطاء معها وجودا
وعدما لایعین معنی التعویض وانما المراجع
النیه فاذا اخلصت اجزت۔

جب یہ امور ذہن نشین ہو لیے تو جواب مسئلہ بحمدہ تعالیٰ واضح ہو گیا، اگر وہ دینے والے خاص بقصد معاوضہ و بطور اجرت دیتے یا نیت زکوٰۃ کے ساتھ یہ نیت بھی ملا لیتے تو بیشک زکوٰۃ ادا نہ ہوتی۔

اما على الاول فلعدم النية واما على الثاني
فلعدم الاخلاص ولا يكون كنية الحمية مع
نية الصوم حيث تجزى لانها نية لانهم
لانية مناف كما افاده المولى المحقق على
الاطلاق في فتح القدير ولا كذلك ما هنا فان
التعويض يائى التصديق۔

نہ فتح القدير میں افادہ فرمایا ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ معاوضہ میں دینا صدقہ کرنے کے منافی ہے (ت)
اور جبکہ تقریر سوال سے ظاہر کہ انہوں نے محض یہ نیت زکوٰۃ دیا اور اسے زکوٰۃ ہی خیال کیا، معاوضہ و اجرت کا
اصلاً لحاظ نہ تھا تو بے شک زکوٰۃ ادا ہو گئی، اگرچہ وہ شخص جسے زکوٰۃ دی گئی اپنے علم میں کچھ جانتا ہو، اگرچہ انہوں نے
اس سے صاف کہہ بھی دیا ہو کہ یہاں رہو گے تو دیں گے ورنہ نہ دیں گے، اگرچہ وہ علی بھی اس کے مطابق کریں یعنی
ایام حاضری میں دیں غیر حاضری میں نہ دیں کہ جب نیت میں صرف زکوٰۃ کا خاص قصد ہے تو ان میں کوئی امر اس کا منافی و
منافی نہیں۔

كما حققنا فالافتاء ههنا بعد الاجزاء بناء
على مخالفة علم المدفوع اليه كما وقع عن
بعض المدعين علوا الكعب في العلم الدينية
ناش عن قلة التدبير وسوء الفهم والله
المستعان على التزالة الوهم والحمد لله والله
مبجانه وتعالى اعلم۔

مسئلہ مسئلہ مولوی علی احمد صاحب مصنف تہذیب الصبیان ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں قحط میں بعض آدمی مد زکوٰۃ میں بھوکوں کو غلہ متکا وغیرہ تقسیم
کرتے ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

زکوٰۃ میں روپے وغیرہ کے عوض بازار کے بجائے اس قیمت کا غلہ متکا وغیرہ محتاج کو دے کر یہ نیت زکوٰۃ مالک

مکر دینا جائز و کافی ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، مگر جس قدر چیز محتاج کی ملک میں گئی بازار کے بھاؤ سے جو قیمت اس کی ہے وہی مجرا ہوگی بالائی خرچ محسوب نہ ہوں گے، مثلاً آج کل منگنا کا نرخ نو سیر ہے تو من منگنا مول لے کر محتاجوں کو بانٹی تو صرف چالیس روپیہ زکوٰۃ میں ہوں گے، اُس پر چوتھ داری یا بار برداری دی ہے حساب میں نہ لگائی جائیگی نا گاؤں سے منگنا کر تقسیم کی تو کرایہ گھاٹ چوٹی وضع نہ کریں گے، یا غلہ پکا کر دیا تو پکوانی کی اجرت لکڑیوں کی قیمت مجرا نہ دینگے، اس کی پکی ہوئی چیز کی جو قیمت بازار میں ہو وہی محسوب ہوگی،

لان من کنھا التملیک من فقیر مسلم لوجه
اللہ تعالیٰ من دون عوض -

کیونکہ اس کا رکن یہ ہے کہ کسی فقیر کو اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر اس کا مالک بنایا جائے اور بطور معاوضہ نہ ہو۔ (ت)

www.KitaboSunnat.com

لو اطعم یتیماناً ویا الزکوٰۃ لا یجزیہ الا اذا
دفع الیہ المطعوم کما لو کساه۔
جب کسی نے یتیم کو نیت زکوٰۃ سے کھانا کھلایا زکوٰۃ ادا نہ ہوگی جب تک کھانا اس کے حوالے نہ کر دے، ایسے ہی لباس کا معاوضہ ہے (ت)

عالمگیری میں ہے،

ماسواہ من المحبوب لا یجوز الا بالقیمۃ۔
یہ دانوں کے علاوہ میں ہے کیونکہ وہاں قیمت ہی ضروری ہے (ت)

اُسی میں ہے، الغبض لا یجوز الا باعتبار القیمۃ (روٹی کا اعتبار قیمت کے بغیر جائز نہیں) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ اگر کسی شخص نے عوض اس زر زکوٰۃ کے جو اُس کے ذمہ واجب ہے محتاجوں کو کھانا کھلادیا یا کپڑے بنادے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ بیضاوی فرمادے۔

الجواب

عوض زر زکوٰۃ کے محتاجوں کو کپڑے بنا دینا، انھیں کھانا دے دینا جائز ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی خاص روپیہ ہی دینا واجب نہیں مگر ادائے زکوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اُس قدر مال کا محتاجوں کو مالک کر دیا جائے

اسی واسطے اگر فقراء و مساکین کو مثلاً اپنے گھر بلا کر کھانا پکا کر بطریق دعوت کھلا دیا تو ہرگز زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کہ یہ صورت اباحت ہے نہ کہ تملیک، یعنی مدعو اس طعام کو ملک دائمی پر کھاتا ہے اور اُس کا مالک نہیں رہ جاتا اسی واسطے مہمانوں کو روا نہیں کہ طعام دعوت سے بے اذن میزبان گداؤں یا جانوروں کو دے دیں، یا ایک خوان والے دوسرے خوان والوں کو اپنے پاس سے کچھ اٹھا دیں یا بعد فراغ جو باقی بچے اپنے گھر لے جائیں۔

فی الدر المختار لو اطعم بیتی ما ویا الزکوٰۃ
لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المطعوم کما
لو کساہ انتہی قوله کما لو کساہ ای کما یجزیہ
احطططاوی عن الحلبي وفي المحاشی الطحطاوی
ایضاً فی باب المصروف لا ینفی فیہا الاطعام
الا بطریق التملیک ولو اطعمہ عندہ ما ویا
الزکوٰۃ لا ینفی انتہی۔

در مختار میں ہے کہ اگر کسی نے یتیم کو نیت زکوٰۃ کھانا
کھلا یا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مگر اس صورت میں جب
کھانا اس کے سپرد کر دیا گیا ہو، جیسا کہ اگر اسے
لباس پہنا دیا ہو انتہی قوله "کما لو کساہ" یعنی اس
صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی احطططاوی عن
الحلبی، اور حاشیہ طحطاویہ کے باب المصروف میں یہ بھی
ہے کہ کھانا کھلا دینا کافی نہیں البتہ اگر مالک کرے

تو پھر کافی ہے، اور اگر کسی نے نیت زکوٰۃ سے کھانا کھلا یا تو کافی نہ ہوگا انتہی (د)
ہاں اگر صاحب زکوٰۃ نے کھانا خام خواہ نچتہ مستحقین کے گھر، بھجوا دیا یا اپنے ہی گھر کھلا یا مگر تصریح پہلے مالک
کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی،

فان العبرة للتملیک ولا مدخل فیہ لاکلہ فی
بیت المنزکی او ارسالہ الی بیوت المستحقین
وما ذکرہ الطحطاوی محمول علی الدعوة
المعروفۃ فانہا المتبادرۃ منہ وانہا
لا تكون الا علی سبیل الاباحۃ، واللہ
تعالی اعلم۔

کیونکہ اعتبار تملیک کا ہے اس میں اس کا کوئی دخل
نہیں کہ زکوٰۃ دینے والے کے گھر کھانا کھایا یا مستحق
لوگوں کے گھر بھیج دیا ہو، اور جو طحطاوی نے ذکر کیا وہ
دعوت معروفہ پر محمول ہے کیونکہ اس سے متبادر ہے کہ
یہ دعوت بطور تملیک نہیں ہوتی بلکہ بطور اباحت ہوتی
ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (د)

۱۲۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱	۱	۱
۳۸۸/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	۲	۲	۲
۴۲۵/۱	"	باب المصروف	۳	۳	۳

مسئلہ مسئلہ مولوی عبدالواحد صاحب متعلم مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے زکوٰۃ کا روپیہ نکالا اور اس روپیہ سے غلہ خریدا اور
تمام محتاجوں کو جمع کر کے اور کھانا پکوا کر کھلایا تو آیا زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کہ نہیں، کیا ضروری ہے کہ جو روپیہ
نکالا وہی بعینہ دے؟

الجواب

کھانا جمع کر کے کھلا دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوتی لہذا اباحتہ و رکنتھا التملیک (کیونکہ یہ اباحت ہے حالانکہ زکوٰۃ کا
رکن مالک بنانا ہے۔ ت) نہ بعینہ روپیہ دینا ضرور، بلکہ اگر اس کا اناج یا کپڑا خرید کر محتاجوں کو دے دیتا یا کھانا
پکا کر ان کے گھر بھیج دیتا یا تحفہ انھیں تقسیم کر دیتا تو بازار کے بھاؤ سے جو اس کی قیمت ہوتی اس قدر زکوٰۃ ادا ہو جاتی
پکوانی وغیرہ اجرت میں جو صرف ہوا وہ محسوب نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از دھوراجی ملک کاٹھیاواڑ مسئلہ حاجی عیسیٰ خاں محمد صاحب ۲۱ صفر ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قحط سالی میں مسلمان لوگ چندہ کر کے روپیہ جمع کر کے گندم
چھ روپیہ کے بھاؤ سے ایک من خرید کر کے چار روپیہ کے بھاؤ سے مسلمان غریب لوگوں کو دینا اور جو دو روپیہ کا
نقصان ہوتا ہے وہ مال زکوٰۃ سے ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر نہ ہوتا ہو تو کس صورت سے ادا ہو؟ مہربانی فرما کر
جلدی عنایت فرمائیں، بہت ضروری ہے، یہاں پر بالکل بارش نہیں ہوتی ہے اور غریب مسلمان لوگوں کو
بہت ضرورت ہے، اس مسئلہ کا سوال بنا کر جواب لکھ کر روانہ کر دینا۔

الجواب

زکوٰۃ اس طرح ادا نہیں ہو سکتی،

فان البیوع یبائن الصدقة والمحاباة لیست فی القدر الزائد المتروک من التملیک فی شیء فانک لہ تملکہ حتی تملکہ۔
کیونکہ بیع، صدقہ کے مبائن چیز ہے، خریداری میں رعایت سودے سے کسی زائد چیز کی تملیک نہیں ہے
کیونکہ رعایت تیری ملکیت نہیں، تاکہ تو کسی کو مالک بنائے۔ (ت)

بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ چھ ہی روپے من اُن کے ہاتھ پہنچیں اور فی من دو روپے اُن کو زکوٰۃ میں اپنے پاس سے
دیں اور قیمت میں چھ روپے اُن سے وصول کریں اُن کے دو روپے زکوٰۃ میں محسوب ہوں گے اور اُن کو من بھر
گیہوں پر چار ہی روپے اپنے پاس سے دینے پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲ رجب ۱۳۳۱ھ

چار پانچ آدمی بزاز کے یہاں کپڑا خریدنے گئے اُن میں سے ایک نے کوئی کپڑا چڑا لیا، بعد معلوم ہونے کے دکاندار نے اس کو معاف کر دیا اور نیت صدقہ یا زکوٰۃ کی کی، تو یہ نیت اس کی صحیح ہوگی یا نہیں؟ اور یہ کپڑا صدقہ یا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یا نہیں؟

الجواب

اگر وہ کپڑا ہنوز موجود ہے تو نہ وہ صدقہ میں محسوب ہوگا، نہ زکوٰۃ میں، نہ اس کی معافی ہوگی فان الابرار عن الاغیات باطل (کیونکہ اعیان سے بری کرنا باطل ہے۔ ت) ہاں اگر اسے ہبہ کر دیا تو ہبہ ہو جائے گا اور اگر ہبہ کرنے سے زکوٰۃ یا صدقہ کی نیت کی اور وہ شخص اس کا مصرف ہو تو زکوٰۃ و صدقہ ادا ہو جائیں گے، اور اگر وہ کپڑا اُس نے تلف کر دیا یہاں تک کہ اُس کا اُس پر تاوان لازم آیا اور اُس نے وہ تاوان معاف کر دیا تو معافی صحیح ہے اور نیت محمود ہو تو اجر پائے گا اور یہ خود ایک صدقہ نقل ہے مگر اس میں زکوٰۃ کی نیت صحیح نہیں، ہاں اس سے اتنے کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جتنا تاوان اس پر واجب تھا مگر یہ اُس کے دیگر اموال کی زکوٰۃ ہو سکے یہ نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں؟

(۱) زید نے اپنے برادر حقیقی یا بہنوئی یا بہن یا کسی دوست کو اپنی ضمانت سے مبلغ پچاس روپیہ سودی قرض دلا دئے، اب وہ روپیہ اصل و سود مل کر سو روپیہ ہو گئے، زید نے وہ روپے اپنی زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر دئے مگر شخص مذکور سے یہ نہیں کہا کہ روپیہ زکوٰۃ کا ہم نے تمہارے قرضہ میں دیا کیونکہ اگر اُس سے کہا جائیگا تو وہ شخص بوجہ برادری کے زکوٰۃ لینا پسند نہیں کرتا ہے اس صورت میں زید زکوٰۃ سے ادا ہو گیا یا نہیں؟

(۲) زید نے مبلغ ہزار روپیہ کارس خرید اور روپیہ بوجہ رواج کھنڈ سالیوں کے بالیوں کو دے دیا، وقت وصول رس کے پانچ سو روپیہ کارس وصول ہوا، اور باقی روپیہ کے سال آئندہ وصول ہونے کی امید رہی، اب زید پر زکوٰۃ پانچ سو روپیہ کی چاہیے یا ہزار کی؟ اور اس بقیہ روپے کا یہ انتظام کیا کہ کچھ روپیہ اور دے کر دستاویز تحریر کرائی اور اس دستاویز کا روپیہ بشرط پیداوار اس تحریر دستاویز سے دس ماہ بعد وصول ہوگا ورنہ سال آئندہ پر کیا قرضہ دستاویز پر زکوٰۃ چاہیے یا نہیں؟

(۳) کچھ قرضہ زید کا اس طور ہے کہ زید نے دستاویز تحریر کرا کے روپیہ قرض کر دیا، منجملہ اس کے کچھ روپیہ وصول ہوا اور کچھ باقی رہا، اس بقیہ کی نہ دستاویز ہے اور نہ کوئی شئی ایسی اس شخص کے پاس ہے کہ جس سے وہ قرضہ اپنا داکرے، اور اگر ہے تو بغرض بدیتی اُس شئی کو دوسرے کے نام کر دیا، اب زید کو صرف امید ہی امید

- ۸۷۱ دوسری حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن۔
 کلام مشائخ سے استناد مخالفت دو مقدموں پر مبنی
 تھا، صغریٰ یہ کہ اتنا باع سماع موتی قول اکثر مشائخ
 حنفیہ ہے، اور کبریٰ مطویہ مستورہ یہ کہ جو قول اکثر
 مشائخ حنفیہ ہے فی نفسہ حق ہے یا ہم پر اس
 کی تسلیم واجب ہے۔ پہلے تینوں جواب صغریٰ
 کے رد میں ہیں۔
 ۹۱۶ بطلان ثانی سے بطلان مقدم لازم ہے۔
 ۹۲۲

فلسفہ

- ۸۳۸ جماد من حیث هو جماد سے سوال یا اسے لذت و
 الم کا ایصال بدائتہ محال ہے۔
 ۸۵۱ ادراک بالبصر تین امور پر موقوف ہے، مواجبہ
 بصر، تقلیب حدقہ اور ازالہ غشاوہ۔
 ۸۵۵ حیات باجماع عقلاء شرط ادراک ہے اور موت
 منافی ادراک ہے۔
 ۹۳۴ فلاسفہ کا یہ قول باطل ہے کہ نفس آن واحد
 میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔

سود

- ۸۴۱ حاجت شریعہ کے وقت سود دینے کی
 اجازت ہے۔
 ۵۰۷ بلا ضرورت شریعہ سود دینا بھی سود لینے کی طرح
 باعیت لعنت ہے۔
 ۶۶۶ قسم
 اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے نہ بولوں گا تو

- یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصور رہتی ہے اگر
 بعد انتقال زید سے کلام کرے حاشا نہ ہوگا۔
 ۸۳۸ ہمارے نزدیک بنائے عین عرف پر ہے۔
 ۸۳۸ لفظ کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ
 لغوی و شرعی معنی پر۔
 قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے
 روشنی نہ لے گا، یا چھت کے نیچے نہ بیٹھے گا،
 تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے
 قسم نہ ٹوٹے گی۔
 ۸۳۸ قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد
 وغیرہ معابد میں جانے سے حاشا نہ ہوگا۔
 ۸۳۸ قسم کھائی کہ زید سے نہ بولے گا بیرون نماز زید
 کو کہا السلام علیکم، تو حاشا نہ ہو جائے گا۔
 ۸۳۸ صورت مذکورہ میں زید کی اقتدار میں قسم کھانے
 والے نے نماز پڑھی، زید بھولا اس نے بتایا تو
 حاشا نہ ہوگا، اگر بیرون نماز بتایا تو حاشا
 نہ ہو جائے گا۔
 ۸۳۸ گوشت کھانے کی قسم کھانے والا پھلی کھانے
 سے حاشا نہ ہوگا۔
 ۸۴۱ مجتہد قسم کے مسائل دو قسم پر ہیں، ایک
 مقید بحیات اور دوسرے شامل موت و حیات۔
 ۸۸۴ کون سی قسم مخاطب کی حیات پر مقصور اور
 کون سی مخاطب کی موت و حیات دونوں کو
 شامل ہے۔
 ۸۸۴

صدقہ

میت کے لیے سات دن تک صدقہ کرنا مستحب ہے۔
میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء
میت کے لیے نافع ہے۔

توسل و تبرک

صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبند مانگا۔
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی
کے کفن میں اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا۔
مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کا ثبوت
حدیث سے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی
مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنی قمیض المہر
میں کفن دیا۔
سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس النافقین
عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قمیض مبارک
کیوں عنایت فرمائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قمیض کو میرے کفن
میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور ناخنوں
کو میرے منہ اور آنکھوں میں رکھنا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا ہوا مشک

میرے حنوط میں استعمال کرنا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ٹوٹے مبارک اپنی زبان کے نیچے
رکھے ہوئے دفن ہوئے۔

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک
چھتری حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ
پر رکھ کر انھیں دفن کیا گیا۔

سورۃ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہ یا بغرض شفاء
لکھ کر دھو کر دنیا سلفا و خلفا بلا تکثیر رائج ہے۔
اسماءِ محبوبان خدا علیہم التحیۃ والثناء سے تبرک و
توسل بلاشبہ محبوب و مندوب ہے۔

اصحاب کہف کے ناموں کی برکات
مزاراتِ اولیاء اللہ پر شمعیں روشن کرنا ان کی رُوح
کی تعظیم کے لئے ہے کہ لوگ بہان لیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے
محبوب کا مزار ہے اور وہ اس سے تبرک و

توسل کریں۔
صحابین کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک
حاصل کرنا مستحسن ہے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں: گھر بیٹے
ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔
وہی فرماتے ہیں: مزاراتِ اولیاء پر حاضر ہو کر
بھیک مانگو، ارواح سے فیض چاہو اور یارِ رُوح
یا رُوح پکارو۔

شاہ عبدالعزیز کا ارشاد ہے کہ اہل حاجت
ارواحِ اولیاء سے حاجات مانگتے اور پاتے ہیں۔

وہو فی ملکہ

کی ملکیت پر سال گزرے۔ (ت)

تو ابھی شرع اس سے تقاضا ہی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جبر علی المتبرع وهذا ظاہر جدا (نفل دینے پر جبر نہیں اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) اور اگر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدریج ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال زکوٰۃ واجب الادا ادا کرے کہ مذہب صحیح و معتد و منصف پر ادا اسے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت۔

یہی فقہ ابو جعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے امامی میں ذکر کیا جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی منتقی میں جیسا کہ قہستانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہو جاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بارے میں واضح ہے کہ شیخین سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

سرواہ الفقیہ ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکرہ ابو یوسف فی الامالی کما فی الخلاصۃ و فی منتقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ما نقل القہستانی عن المحيطانہ علی الفور عندہما وعن محمد لا تقبل شہادۃ من اخر، فهذا ظاہر فی انہ هو المذہب المروی عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدیر میں ہے،

یلزم بتاخیر من غیر ضرورة الاثم کما صرح بہ الکرخی والحاکم الشہید فی المنتقی، و هو عین ما ذکرہ الفقیہ ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان يؤخرها من غیر عذر فان کراهۃ التحريم ہی المحمل عند اطلاق اسمها عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کرخمی اور حاکم شہید نے المنتقی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا تذکرہ فقہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عذر ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر محمول ہوتی ہے

و كذا عن ابى يوسف وعن محمد ترد شهادته
بتأخير الزكوة حق الفقراء فقد ثبت عن
الثلاثة وجوب فورية الزكوة اه ملخصا.

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

هل يأتى بتأخير الزكوة بعد التمكن ذكر الكثر
انه يأتى وهكذا ذكر الحاكم الشهيد
في المنتقى وعن محمدان من آخر الزكوة
من غير عذرة نقبل شهادته وروى هشام
عن ابى يوسف لا يأتى اه ملخصا قلت فقد
قدم التائيم وما يقدمه فهو الراجح
الظاهر الا شهر عنده كما نص عليه
بنفسه ويكون هو المعتمد كما صرح به
الطحاوى والشامى وغيرهما وكذا قدمه
في الهداية والكافي.

ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح ہدایہ اور کافی میں اسی کو
مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے :

تجب على الفور عند تمام الحول حتى
يأتى بتأخيرها من غير عذر وفي رواية
الرائى على التاخي حتى يأتى
عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد
فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی
کیونکہ زکوٰۃ فقراء کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے
یہ ثابت ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے ملخصاً

آدمی قدرت کے بعد تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گناہ گار ہوگا
یا نہیں ؟ امام کو حنفی نے فرمایا ، گناہ گار ہوگا ۔ اسی طرح
حاکم شہید نے منتهی میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے
مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکوٰۃ کو مؤخر کیا اس
کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے
امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گناہ گار نہ ہوگا اہ
ملخصاً ، قلت (میں کہتا ہوں کہ گناہ گار ہونا امام
ابو یوسف کے حوالے سے) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی
قاضی خاں کے ہاں راجح ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ
اس پر خود انھوں نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتمد
ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح ہدایہ اور کافی میں اسی کو

سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے
حتیٰ کہ بغیر عذر تاخیر سے گناہ ہوگا ، رائی کی روایت
کے مطابق فی الفور لازم نہیں (حتیٰ کہ مؤخر کرنے سے
گناہ نہ ہوگا) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

كذا في التهذيب

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

جواہر الاطلاعی میں ہے :

يجب الزكوة على الفور حتى ياتم بتاخيره بلا
عذر وقيل على التراخي والاول اصح اهـ ملخصاً.

زکوٰۃ علی الفور واجب ہو جاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر
کرنے سے گناہ گار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اہ ملخصاً (ت)

مجمع الانهر میں ہے :

قال محمد لا تقبل شهادة من لم يؤد زكوته
وهذا يدل على الفور كما قال الكرخي وعليه
الفتوى

امام محمد نے فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دلالت کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور
لازم ہو جاتی ہے۔ امام کرخی نے بھی یہی فرمایا ہے اؤ
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنوير الابصار ودر مختار میں ہے :

(وقيل فوري) اي واجب على الفور وعليه
الفتوى كما في شرح الوهبانية
(في اتم بتاخيرها) بلا عذر (و تردد
شهادته) لا ت الامر بالصرف
الى الفقير معه قرينة الفور
وهي انه لدفع حاجته وهي
معجلة فمتى لم تجب على
الفور لم يحصل المقصود من
الايجاب على وجه التام وتمامه

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم
ہو جاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیہ
میں ہے (تو تاخیر ادا کیلئے گناہ لازم آئے گا) جب
تاخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)
کیونکہ حکم زکوٰۃ کے ساتھ مصرف زکوٰۃ فقرار کا ذکر کرنا اس
قرینہ ہے کہ فی الفور ادا کیلئے ہو کیونکہ زکوٰۃ دینا ضروریات
فقر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو کامل طور پر
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

فی الفتح اھ اقول فاذا کان هذا هو قضیة
الدلیل والا لصق بمقصد الشرع
الجلیل وهو الا حوط فی الدین و الادفع
لکید الشیاطین والا نفع لفقراء المسلمین و
قد جزم به المولی فقیہ النفس قاضی الامۃ
وصحیحہ کما مرویاتی من کبار الائمة و
قد ثبت عن ساداتنا الثلاثة مالکی الاۃ
وقد نص کثیرون ان علیہ الفتوی
وہذا اللفظ اکبر و
اقوی فعلیہ فلیکن التعویل والاعتداد
وان حکم التراخی ایضا عن الثلاثة
الامجاد وصحیحہ ابا قانی والتا تأرخانی بل
قال المولی المحقق علی الاطلاق فی فتم القدر
ما ذکر ابن شجاع عن اصحابنا ان الزکوۃ علی
التراخی یجب حملہ علی ان المراد
بالنظر الی دلیل الافتراض اعی
دلیل الافتراض لا یوجبہا و
ہو لا ینفی وجود دلیل الایجاب اھ قال
العلامة السید احمد المصری فی
حاشیۃ الدر المختار اختار الکمال ان الزکوۃ فرضیۃ
وفوریۃ واجبۃ ویصلح هذا توفیقاً بین
القولین اھ قلت وکان ظہری
التوفیق بان من قال بالتراخی

فتح میں ہے اھ اقول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد
شرح جلیل سے متصل اور قریب ہے اور یہی دین میں
احوط اور شیاطین کے ٹکڑے کو دفع کرنے والا اور فقراء
مسلمین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ
فقیہ النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح
قرار دیا ہے جس کا ذکر گذرا اور کبار ائمہ سے اس کی تصحیح
آ رہی ہے اور ہمارے تینوں ائمہ جو مسلک کے سراج ہیں
سے یہی ثابت ہے، اور کثیر فقہاء نے تصریح کی ہے
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ یہ الفاظ
مؤكدہ اور قوی ہیں، لہذا اسی پر اعتماد ہونا چاہئے اگرچہ ان
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے
باقانی اور تاتاریخانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق
نے فتح القدیر میں فرمایا ہمارے احناف میں ابن شجاع
نے جو یہ کہا کہ زکوۃ فی الفور لازم نہیں اسے زکوۃ کی فرضیت
کی دلیل سے منسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت
کی دلیل فی الفور ادائیگی کو واجب
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادائیگی
کی علیحدہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی۔
علامہ سید احمد مصری نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال
کا مختاریہ ہے کہ زکوۃ فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان
موافقت ممکن ہے اھ قلت (میں کہتا ہوں) میرے
نزدیک تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

۱۳۶/۱

۱۱۴/۲

۳۹۶/۱

مطبع مجتہبی دہلی

مکتبہ نوریہ رضویہ کمر

دار المعرفۃ بیروت

کتاب الزکوۃ

کتاب الزکوۃ

سید حاشیۃ المطاوی علی الدر المختار

اھ در مختار

اھ فتح القدیر

فمراده ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى
وان اثم بالتأخير ومن كان بالفوس اسراده
انه يأثم بالتأخير وان لم يصربه قضاء ولا
بدع في ذلك فان الحج فوري على الراجح
مع الاجماع على انه لو تراخي كان اداء
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها فوري
عند ابی یوسف ومتراخ عند محمد و
هو المختار كما في النهر والامداد والدر المختار
داد اذا ادا بعد سدة كان مؤديا اتفاقا
لا قاضيا كما في النهر الفائق وغيره
اقول لكن يخدش التوفيقين ما قد منا
عن الخانية حيث فرض المسئلة في التائم
ونص رواية هشام عن ابی یوسف
لا يأثم فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح
الراجح او يقال ان هشاما انما سمع
التراخي فنقل هو او من دوى عنه
بالمعنى على ما فهم ولعل فيه بعد ما يعرف
وينكر فليست بدو، والله تعالى اعلم -

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام عمر ہے
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ
تاخیر سے گزرا ہوگا اور جس نے کہا فی الفور واجب ہے
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہگار ہو جاتا ہے
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں کیونکہ
حج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے، حالانکہ
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد حج کیا تو ادا
ہی ہوگا، اس کی نظیر سجدۃ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف
کے نزدیک فی الفور اور امام محمد کے نزدیک علی التراخي
واجب ہے اور یہی مختار ہے جیسا کہ نہر، امداد اور
در مختار میں ہے، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو
بالاتفاق ادا ہی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا
جیسا کہ النہر الفائق وغیرہ میں ہے اقول ان دونوں
تطبیقات کو خانہ کی سابقہ عبارت مخدوش کر دیتی ہے
کہ وہاں عنوان مسئلہ ہی گناہگار ہونے کے بارے میں
ہے، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہگار
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح
راجح ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سنا
اور اسے نقل کر دیا یا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی سمجھ کے مطابق نقل کر دیا، شاید اس میں بعد
معلوم ہو اور اجنبی سمجھا جائے، تو غور کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے،
یہی منقول ہے مؤرخ مذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے،

کما مر عن الفتح والخانية ومجمع الانهر
ومثله في خزنة المفتين وفي شرح النقاية
عن المحيط وفي جواهر الاخلاط وبه جزم في
جیسا کہ فتح، خانہ اور مجمع الانہر میں ہے۔ اسی طرح
خزانۃ المفتین اور شرح نقایہ میں محیط سے اور
جواہر الاخلاط میں ہے، اور اسی پر تنویر اور دریں جزم

متنوير والدركما سمعت ونقل الامام الخاصی
وصاحب المصنعات شرح القدوری و
الطحاوی والشامی وغيرهم عن الامام
قاضی خان ان عليه الفتوى وبه اخذ
الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى اقول
وقول من قال ترد شهادته يؤيدنا كما لا يخفى
ومن قال لا فقولنا لا يخالفنا اذ ليس كل
ما يترجم فيه الاثم وان صغيرة مما يرد
به الشهادة كما ليس بخلافه بل من طالع
كتاب الشهادة -

کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے۔ امام خاصی، صاحب
المصنعات، شرح قدوری، طحاوی اور شامی
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے
اور فقیر ابو الليث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی لیا ہے
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے
اس نے ہماری تائید کی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے
کہا "مردود نہیں" وہ ہمارے مخالف نہیں کیونکہ ہر وہ
شیء جس میں گناہ کا ہونا رائج ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی
ہو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جائے جیسا کہ
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب الشہادۃ
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدریج میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور
ادا کرے،

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض
کے لیے، اور یہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں
علامہ شامی قدس سرہ الشامی کو معنی فوری میں کلام ہے
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول "تاخیر زکوٰۃ سے گنہگار ہوگا"
اس سے ظاہر یہی ہے کہ تاخیر اگرچہ تھوڑی ہو مثلاً
ایک یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہان نے
فوری کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک
تاخیر نہ ہو کیونکہ بدائع میں متقی سے ہے کہ جب کئی سال
گزر جائیں اور (زکوٰۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ بڑا اور
گناہ ہے اور فاعل اقول واضح رہے کہ یہ قول معتد
عام کتب میں لفظ فوراً اور عدم تاخیر سے منقول ہے اور

لان الايجاب الفوری انما هو للكل لا لبعض
وهذا اظهر جداً ثم في معنى الفور ههنا
بحث للعلامة الشامي قدس سره السامي
حيث قال قوله في اثم بتاخيرها الظاهره
الاثم بالتاخير ولو قل كيوم اديومين
لانهم فسروا الفور باول اوقات الامكان
وقد يقال الامدادات لا يؤخر
إلى العام المقابل لما في البدائع
عن المنتقى بالنوٲ اذ الم يؤد حتى
مضى حولان فقد اساء و
اثم اه فتأمل اه اقول لا يخفى ان هذا
القول المعتمد منقول في عامة الكتب بلفظ الفور
له رد المحتار كتاب الزكاة

وعدم التاخير وانما معناه كما نصوا عليه
واذ تم انتم هو الاتيان في اول اوقات الامكان
فالتقييد بعدم التاخير عاما تغيير لا تفسير
ويظهر لي ان قضية الدليل ايضا تخالفه
فان العلماء كالامام فقيه النفس والامام
المحقق على الاطلاق والامام حسين بن محمد
السمافي صاحب خزنة المفتين والعلامة
برهان الدين ابى بكر بن ابراهيم الحسینی صاحب
جواهر الاخلاط وغيرهم رحمهم الله تعالى
ذكروا تعليل تفرقة محمد باي جاب الزكوة على الفور
والحج متراخي بان الزكوة حق الفقراء فيأثم
بتاخير حقهم بخلاف الحج فانه خالص حق
المولى سبحانه وتعالى وانت تعلم ان حق العبد
بعد وجوب الاداء والتكليف منه لا يتاخر
اصلا الا ترى ان الاجل اذا حل فمطل الغنى
ظلم وان قل؛ وكذا ما حقق المولى
المحقق حيث اطلق من ان مع
النص قرينة الفور وهو الشرع
لدفع حاجة الفقراء وهي معجلة
يدل على الفور الحقيقي ولا يتفاوت
التسوية بعام واعوام في عدم حصول المقصود
على وجه التمام لاجرم ان قال في مجمع الانهر
بعد ذكره الفتوى على فورية الزكوة

اس کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود افادہ کر چکے ہو
کہ اول اوقات اسکان میں بجالانا ہے لہذا عدم تاخیر
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر (بدل دینا) ہے تفسیر
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ دلیل بھی اس
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سمافی صاحب
خزانة المفتين اور علامہ برهان الدین ابوبکر بن ابراہیم
الحسینی صاحب جواهر الاخلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
نے امام محمد کے زکوٰۃ کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لازم
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ زکوٰۃ
فقر کا حق ہے تو ان کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ
شخص گنہگار ہوگا بخلاف حج کے کہ وہ خالص حق اللہ سبحانہ
وتعالیٰ کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عید
وجود قدرت اور وجوب ادا کے بعد بالکل متأخر نہیں
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا ٹھیل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے
اگرچہ وہ تاخیر تھوڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح
مولى محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نص میں قرینہ فور
ہے کہ زکوٰۃ حاجت فقر کو دور کرنے کے لیے ہے اور
اس میں تعیل ہے جو فور حقیقی پر دال ہے، اب کامل طور
پر مقصد کے عدم حصول میں سال یا متعدد سالوں کے
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوگا خصوصاً جبکہ مجمع الانهر
میں فوری زکوٰۃ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ فور زکوٰۃ

معنی يجب على الفور انه يجب تعجيل الفعل
في اول اوقات الامكان اه قد سمعت نص
الحانية اذ قال هل يا ثم بتاخير الزكوة
بعد التمكن اه وقال في خزنة المفتين يا ثم
بتاخير الزكوة بعد التمكن ومن اخر من
غير عن ذلك لا تقبل شهادته لا الزكوة
حق الفقراء فيا ثم بتاخير حقهم اه ملخصا
فهذه نصوص صرائح وما في المنتقى مفهوم
مع انه هو الذي نقض به الدليل فحق ان
يكون عليه التعويل نعم لا غرو في تقييد
مراد الشهادة بمرور المدة فان دليل
الفور ظني والثابت به الوجوب فتركه صغيرة
لاترد به الشهادة الا بعد الاصرار ولا بد
لذلك من مرور مدة كما افاد البحر في
مسئلة تاخير الحج ، والله تعالى اعلم۔

پر ہے "يجب على الفور" کا معنی یہ بیان کیا کہ اول
اوقات امکان میں فعل کو بجالانا واجب ہے اور
آپ خانیہ کی اس تصریح پر بھی آگاہ ہیں کہ کیا ممکن کے بعد
تاخیر زکوٰۃ سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اور
قرآنہ المفتین میں فرمایا: ممکن کے بعد تاخیر زکوٰۃ سے
گناہ گار ہوتا ہے، اور جس نے بغیر عذر ادائیگی مؤخر کی
اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ فقر کا حق ہے، تو
ان کے حق میں تاخیر کرنا گناہ ہوگا اور ملخصا، پس یہ صریح
نصوص ہیں۔ اور جو کچھ المنتقی میں ہے وہ مفہوم ہے
باوجودیکہ دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے، لہذا اسی پر
اعتماد کرنا حق ہے، ہاں رد شہادت کو مدت کے گزرنے
کے ساتھ مقید کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور
ظنی ہے جس سے وجوب ثابت ہوگا، لہذا اس کا ترک
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی،
ہاں مگر اس صورت میں جب ترک پراصرار ہو، لہذا اس

کے لیے مدت کا گزرنا ضروری ہے جیسا کہ بحر میں مسئلہ تاخیر حرج میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
پھر بعد وجوب ادا تدریج کی حضرت اظہر من الشمس کہ مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہ گار ہوگا اور مذہب تراخی
پر بھی تدریج نامناسب کہ تاخیر میں آفات ہیں۔

وقال تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم وقال
تعالى فاستبقوا الخيرات۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اپنے رب سے بخشش مانگنے میں
جلدی کرو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: نیکیوں میں
آگے بڑھو۔ (ت)

۱۔ مجمع الانهر کتاب الزکوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۹۲/۱

۲۔ فتاویٰ قاضی خان " منشی نو کشتور لکھنؤ ۱۱۹/۱

۳۔ قرآنہ المفتین فصل فی مال البیعة (مکمل نسخہ) ۵۳/۱ ۴۔ القرآن ۱۳۳/۳ ۵۔ القرآن ۱۳۸/۲

ظاہر ہے کہ وقت موت معلوم نہیں، ممکن ہے کہ پیش ازاد آجائے تو بالا جماع گنہگار ہوگا،
 فان کل موسع یتضیق عند الموت کما نصوا کیونکہ واجب موسع، موت کے قریب مضیق ہو جاتا ہے
 علیہ ولذا صرح القائلون بتراخی الوجوب جیسا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے، اور اسی
 انه یأثم عند الموت کما قد منا۔ وجہ سے علی التراخی وجوب کے قائلین موت کے قریب
 تارک کو گنہگار کہتے ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

اسی طرح تدریج میں اور وقتیں بھی محتمل، کما لا یخفی علی خادم الفقہ (جیسا کہ کسی بھی خادم فقہ پر
 مخفی نہیں۔ ت) اور مالی و جانی حوادث سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتماد کسے ہے فان الشیطان یجری
 من الا انسان مجری الدمار شیطان انسان میں غوی کی طرح گردش کرتا ہے۔ ت) ممکن کہ ہسکا دے اور
 آن بوقتہ اسے کل یہی نہ رہے۔ سیدنا و ابن سیدنا امام ابن الامام کریم ابن الکرام حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ
 نے ایک قبائے نفیس بنوائی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے، وہاں خیال آیا کہ اسے راہ خدا میں دیکھے فوراً خادم کو
 آواز دی قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معلیٰ اتار کر دی کہ فلاں محتاج کو دے۔ آج جب باہر رونق افروز ہوئے
 خادم نے عرض کی، اس درجہ تعبیل کی وجہ کیا تھی؟ فرمایا، کیا معلوم تھا کہ باہر آتے آتے نیت میں فرق آجاتا۔ سبحان اللہ!
 یہ اُن کی احتیاط ہے جو ان عبادِی لیس لک علیہم سلطان (بلاشبہ میرے بندوں پر تیری حکومت نہیں
 چلے گی۔ ت) کی آغوش میں پلے اور انما یرید اللہ لیلذہب عنکم الرجز اهل البیت و یطہرکم کما
 یطہرہم (اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے اہلبیت نبوی اہم سے پلیدی کو دور کرے اور تمہیں خوب پاک فرما دے۔ ت)
 کے دریا میں نہائے دھلے صلی اللہ تعالیٰ علی اہلہم الکریم الاکرام و علیہم اجمعین و بارک و سلم (ان
 کے والد گرامی پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں اور ان تمام پر بھی اور برکات و سلام۔ ت) پھر ہم کہ سحرہ دست شیطان ہیں
 کس اُمید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں و حبسنا اللہ و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تدریج پر حامل ہوتی ہیں، کبھی یہ خیال کہ اہم فالام میں صرف کریں یعنی جس
 وقت جس حاجت کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اُسے دیں، کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے مال زکوٰۃ
 ان کے لیے رکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی کیشٹ دینا ذرا نفیس پر بار ہے اور تھوڑا تھوڑا نکلتا جائے گا تو
 معلوم نہ ہوگا۔ جنہیں یہ خیال ہوں اُن کے لیے راہ یہی ہے کہ زکوٰۃ پیشگی دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں اُن

پر حولان حول ہوتا ہے تو رمضان شدہ کے لیے شوال شدہ سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک بتدریج حساب رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذموم و ممنوع سے بھی بچیں گے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ ثانیہ: زید کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ زیادہ کیا جائے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

شریعت مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائج اصلیہ سے فارغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو، گنہ یا برتن یا ورق یا کوئی شے، حولان حول قمری کے بعد چالیسواں حصہ زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب سارے حصہ سے ہے اور چاندی کی سارے باون تولے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ تک نہ پہنچے معاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو مذہب صاحب المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وھو الصحیح کما فی المتخفۃ ثم مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا چالیسواں حصہ فرض ہوگا، یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک عقر اور ہر خمس کامل پر اس کا ربع عشر، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رقی کم ۹ تولے ہے جب بھی وہی ۲ ماشے ۲ سُرخ واجب ہے یہ رقی کم ایک تولے معاف ہے، ہاں اگر پورا چھ ماشے ایک تولے ہے کہ خمس نصاب ہے، اور ہو تو اس کا بھی ربع عشر یعنی ۳ ۱/۲ سُرخ، اور واجب ہوگا کل ۹ تولے پر ۲ ماشے، ۵ ۱/۲ سُرخ ہے، پھر ایک تولے پورا ہونے تک کچھ نہ بڑھے گا، جب ۱۰ تولے ۶ ماشے کامل ہو وہی ۳ ۱/۲ سُرخ اور بڑھ کر ۳ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ واجب الادا ہوگا، و علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جسکے پاس ۵ تولے ۶ ماشے چاندی ہے اس پر ۳ ماشے چاندی واجب ہے، اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کہ خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب رہے گا۔ جب ۶ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا ۱/۲ یعنی ۳ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ، اور زائد ہو کر ایک تولے ۱۰ ماشے ۲ ۱/۲ سُرخ کا واجب ہوگا و علیہ قس۔ درمختار میں ہے۔

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة
ماثتادسہم کل عشرة دسہم وزن سبعة
مناقیل والمعتبرونہما اداة وجوباً
لا قیمتہما واللانہ فی مضروب کل منہما
سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دسہم ایلے
درہم ہے کہ ان میں سے دس درہم سات مثقال کا
وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں
معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

و معمولہ ولو تبراً او حلیاً مطلقاً مباح الاستعمال
اولاً ربع عشرو فی کل خمس بضم الخاء بحسابہ
فقہ کل اربعین درہمادسہم و فی کل
اربعة مثاقیل قیراطان و مابین الخمس
الی الخمس عفو و قالامازاد بحسابہ وھی
مسئلة الکسور اھ ملخصاً۔
زکوٰۃ نہیں، صاحبین کے نزدیک جتنا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی، یہی مسئلہ کسور کہلاتا
ہے اھ ملخصاً (ت)

پھر جو شخص ملک نصاب پہنچے اور ہنوز حولان حول نہ ہوا کہ سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس
سے خواہ بذریعہ بیہ یا میراث یا شرایع و وصیت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل
کر کے اصل پر سال گزرنا اُس سبب پر حولان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقاً ایک ہی جنس ہیں خواہ
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ اگر اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے لگا کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زکوٰۃ ویم ہی کی جنس سے
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہوئے تو ذہب و فضہ کے ساتھ شامل کرنے جاتیں گے بشرطیکہ اس ملانے سے
کسی مال پر سال میں دوبار زکوٰۃ نہ لازم آئے، پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے،
مثلاً ایک شخص یکم محرم شدہ کو ۳۰ تولے سونے کا مالک ہوا اور اُس کے سوا جنس زکوٰۃ ویم سے اور کوئی چیز اس کی ملک
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سلع ذی الحجہ شدہ کو واجب الادا ہوگا، ہنوز سال تمام نہ ہوا
کہ مثلاً یکم رجب کو ایک تولہ اور یکم ذی الحجہ کو دو تولے سونا اُسے اور ملا کہ اب کل ۳۳ تولے ہو گیا تو سلع ذی الحجہ کو
اس مجموع کی زکوٰۃ ۹ ماشہ ۷ ۱۰ سرخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سبب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس
ایک تولے کو ہنوز چھ مہینے اور اس دو تولے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اُس تولہ بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال
تمام پر صرف ۳۱ تولے تھا تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے
اسی طرح اگر تین تولے سونا تو نہ ملا مگر مثلاً ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی زمین یا غلے یا اثاث البیت کے عوض اس قدر
مال تجارت خریدا جس کی قیمت ۳ تولے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی دس ہی دن گزرے مگر مجموع

۳۳ تو لے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اُن کے عوض اور بکریاں لیں، ان نئی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا اگلی بکریوں میں منہ نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انہیں نصاب شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آتی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

المستفاد ولو بهية (او شراء او ميراث او وصية اھش) وسط الحول يضم الح نصاب من جنسه (مالہ یمنع منہ مانع و هو المثلثی الذی یقول، قال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا ثنی فی الصدقة اھش) فی ذکیرہ یحول الاصل ولو ادى زکوٰۃ نقد ثم اشترى به سائمة لا تقسم (الی سائمة عندہ من جنس السائمة التي اشتراها بذلك النقد المزکی ای لا یرکبہا عند تمام حول السائمة الاصلیة عند الامام للمانع المذكور اھش) اھ بالتلخیص وفي ش ایضا احد النقدین یضم الی الآخر و عروض التجارة الی النقدین للجنسية باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بصورت ہبہ ہو (یا شراء یا میراث یا وصیت کی صورت میں ہو اھش) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور تکرار زکوٰۃ ہے جس کی نفی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں اھش) تو حول اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے سائمہ جانور خریدا تو وہ اسے نہ ملتے (اصلی سائمہ کے ساتھ بن کر اس نے اس نقدی سے خریدا تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی یعنی امام کے نزدیک مانع مذکور کی وجہ سے حول سائمہ اصلہ کے اختتام پر مذکورہ سائمہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اھش) اھ بالتلخیص ش میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدین (سونے اور چاندی)

۱۳۳/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۷ درمختار
۲۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۱۸ رد المحتار
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۹ درمختار
۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۰ رد المحتار
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۲۱ درمختار
۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۲ رد المحتار

قیسمتہا بحراہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم۔
 کو ایک دوسری جنسیت کے اعتبار سے ملایا جائے ،
 سامان تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ
 ملایا جائے ، بحراہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ثالثہ : اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینوا تو جیروا

الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو دو ماشہ
 سونا کہ اس پر واجب ہوا ، وہ صرف ۷ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ ماشہ جو نصاب سے
 زائد ہے عفو ہے۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس کے
 مقابل ہے نہ کہ ۱۰ تولے کا مالک ہو ۔ ملحق الاجر میں ہے :

الزکوٰۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو هلك
 بعد الحول اسبعون من ثمانين شاة تجب
 شاة كاملة ملخصاً۔
 زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں اب
 اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس ہلاک
 ہو گئیں تو اب بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی اھ
 ملخصاً۔ (ت)

در مختار میں ہے :

لا في عفو وهو ما بين النصب في كل
 الاموال تجب
 عفو میں زکوٰۃ نہیں اور یہ ہر مال میں وہ مقدار و حصہ ہے
 جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مثال اول میں
 ۶ ماشہ اور دوم میں ایک تولہ ، جب تو اصل قابل لحاظ نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب
 بمقابلہ مال باقی تھا وہ اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کما مشل لہ فی المنتقى
 (جیسا کہ غنی میں اس کی مثال دی گئی۔ ت) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان
 آئے غراہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے مسئلہ مذکورہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداءً

۲۶/۲	مصطفیٰ الباقی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	سہ رد المحتار
۱۴۴/۱	موسسۃ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ الخیل	سہ ملحق الاجر
۱۳۳/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الغنم	سہ در مختار

مال صرف مقادیر نصاب پر تھا عفو سرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۱۵ یا ۲۰ یا ۵۰ تولے سونا کہ اس میں رقی چاول جو کچھ گھٹے کا کسی زکسی نصاب میں کمی کرے گا۔ ایسا نقصان دو حال سے خالی نہیں یا حوالان حول سے پہلے سے یا بعد ، بر تقدیر اول دو حال سے خالی نہیں ، یا تو سال تمام پر رقم نصاب ہائے پیشین پھر پوری ہوگی یا نہیں ، اگر پوری ہوگی تو یہ نقصان بھی اصلاً نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حوالان حول سمجھا جائے گا ، مثلاً ایک شخص یکم محرم سنہ کو ۵ اتولے سونا کا مالک تھا بعد اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صرف کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور تھوڑا سا اگرچہ بہت خفیف باقی رہا ، پھر جس قدر رقم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر آگیا تو پورے ۵ اتولے یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک شغال سونا ہے ، یونہی اگر مثلاً آٹھ تولے سونے کا مالک ہے اور وسط میں تولہ بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی ، ختم سال سے پہلے چھ سات ماشے مل گیا تو وہی زکوٰۃ تمام و کمال لازم آئے گی کہ چھ ماشے جو عفو تھا جس طرح اُس کے ہلاک کا اعتبار نہیں یونہی بعد ہلاک اس کا عود دیکار نہیں صرف اس قدر چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد جتنی نصابوں کا مالک ہوا تھا ، ختم سال پر وہ نصابیں پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اُسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان درمیان فی نظر نہ کی جائے گی ، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ محفوظ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے ورنہ ہلاک اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن ملک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا ، مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا ، ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حول گنیں گے حساب محرم جاتا رہا۔ در مختار میں ہے :

شرط کمال النصاب فی طر فی الحول فی الابتداء
للاعتقاد و فی الاکتفاء للوجوب فلا یضر نقصانہ
بینہما فلو هلك كله بطل الحول لے
سال کی دونوں اطراف میں کمال نصاب کی شرط ہے
ابتداء میں الاعتقاد اور انتہاء میں وجوب کے لیے ،
درمیان مدت میں کمی نقصان دہ نہیں۔ ہاں اگر سارا
مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو بيوم ضمه
وزكى الكل لے
اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک
ہی دن پہلے ہو اسے ملا یا جائیگا اور تمام کی زکوٰۃ ادا
کی جائے گی۔ (ت)

۱۳۵/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱۵ رد مختار
۲۳/۲	ادارۃ الطباعة المصریة مصر	باب زکوٰۃ الفهم	۱۵ رد المختار

اُسی میں ہے :

قوله هذك كله اى فى اثناء الحول حتى لو
استفاد فيه غيره استأنف له حولاً جديداً۔

ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہوگا۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر یا یعنی ختم سال پر وہ نصاب میں پوری نہ ہوئیں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ عفو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے، جو جاتا رہا گویا تھا ہی نہیں کہ حوالان حول اسی مقدار پر ہوا حتیٰ کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ رأساً ساقط۔

وذلك لان المحولان شرط الوجوب فاذا نقص
عن النصاب لم يجب سى والا وجب فيما حال
عليه المحول۔

حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
لا زکوٰۃ فی مال حتى يحول عليه الحول
اخرجه ابن ماجه عن ام المؤمنين
الصديقة رضى الله تعالى عنها۔

عنها سے روایت کیا ہے۔ (ت)

حاشیہ شامی میں ہے :

لو استهلكه قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ عليه
لعدم الشرط۔

بر تقدیر ثانی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادار ہو چکی، اور ہنوز نہ دی تھی کہ مال کم ہو گیا، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کمی استهلاك ہو گیا یا تصدق یا ہلاک۔ استهلاك کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فعل سے اُس رقم سے کچھ اتلاف کیا، صرف کر ڈالا، پھینک دیا، کسی غنی کو ہبہ کر دیا۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فعل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۳/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	رد المحتار
۱۲۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب من استفاد مالا	سنن ابن ماجہ
۲۱/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ الغنم	رد المحتار

چوری ہوگئی یا زبردستی کسی کو قرض و رعایت دے دیا وہ مکر گیا اور گواہ نہیں یا مر گیا اور زکوٰۃ نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا دیون محتاج کو ابرا کر دیا کہ یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب صورتِ اولیٰ یعنی استہلاک میں جس قدر زکوٰۃ سال تمام پر واجب ہوئی تھی اُس میں سے ایک جہت نہ گھٹے گا یہاں تک کہ اگر سال مال صرف کرے اور بالکل نادار محض ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے، سراجیہ و نہایہ وغیرہا میں ہے :

لو استهلك النصاب لا يسقط
اگر نصاب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الفائق وحاشیہ طحاوی میں ہے :

لو وهب النصاب لعنی بعد الوجوب ضمن الواجب وهو اصم الراویین
اگر کسی نے نصاب کسی غنی کو وجوب کے بعد ہبہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی و عالمگیریہ میں ہے :

فی رواية الجامع یضمن قدر الزکوۃ و هو الاصح
روایت الجامع میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور صورتِ ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کنھارے یا کسی اور صدقہ واجبہ کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استہلاک ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ درمختار میں ہے :

اذا نوى نذرا او واجبا اخر لصح ویضمن الزکوۃ
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵ ص	مطبع منشی فرکشتور کھنہ	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ سراجیہ
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۱۴۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ ہندیہ
۱۳۰/۱	مطبع مجتہائی دہلی	الباب الاولیٰ	لہ درمختار

اور اگر قطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کرے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق بجمیع نصابہ ولا ینوی الزکوٰۃ
سقط فرضها عنه و هذا استحصاء کذا
فی الزاہدی ولا فرق بین ان ینوی النفل
اولم تحضره النية۔

جس نے تمام مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو
اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استحسان
ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق
نہیں کہ اس نے صدقہ نفلی کی نیت کی یا ذہن نیت
سے خالی تھا۔ (ت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُس کی زکوٰۃ ساقط اور

باقی کی لازم، مثلاً دو سو درم پر دو لاکھ تول ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درم واجب ہو لیے، اب اس نے سو درم اللہ دے
تو ان سو کی زکوٰۃ یعنی ڈھائی درم ساقط ہوگئی صرف ڈھائی دین رہے،

وهو رواية عن صاحب المذهب رضي الله
تعالى عنه كما في الزاہدی و العناية
و غیرهما وعن اکامام ابی یوسف ایضا
كما في القهستانی عن الخزانة قلت و به
جزم القدوری فی مختصره و السمعانی فی
خزانة المفتین عن شرح الطحاوی و لما
قال الاکمل روی ان الامام مع محمد
هذه المسئلة قال الخطاوی عن ابی السعد
عن شیخه و هذا کالتصريح بارجیة اه
وقد نص فی القهستانی و الهندیة اثین
عن الزاہدی انه الاشبه۔

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عناية وغیرہ میں ہے
اور امام ابو یوسف سے بھی یہی مروی ہے، جیسا کہ
قہستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (میں
کتابوں) اسی پر قدوری نے مختصر میں، سمعانی نے
خزانة المفتین میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے
اکمل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے
ساتھ ہیں، طحاوی نے ابوالسعود سے انھوں نے اپنے
شیخ سے نقل کیا کہ یہ راجع ہونے پر تصریح کی طرح ہے
قہستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا
کہ یہی اشبه ہے (ت)

۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	۱۔ فتاویٰ ہندیہ
۱۲۶/۲	مکتبہ نورید رضویہ سکھر	۲۔	۲۔ العناية علی حاش فتح القدير
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	۳۔	۳۔ حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۴۔	۴۔ فتاویٰ ہندیہ

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا قصد مقصد مثل استہلاک ہے کہ کسی نیت سے ہو
اصلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ کھائے گا، تو صورت مذکورہ میں اگرچہ سو روپیہ خیرات کرے زکوٰۃ کے پانچوں درم بدستور واجب رہے
یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایان قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتنون كالوقاية،
والنقاية والكنز والاصلاح، والمنفق والتوزيع
وغيرها حتى لم يتعرض كثير منهم لمخلافه اصلاً و
اقرتهم عليه الشروح كذخيرة العقبى والبرجندى
وتبيين الحقائق والايضاح ومجمع الانهر،
والدر المختار وغيرها وقد مره قاضي خان
وابراهيم الحلبي في متنه وهما لا يقدران
الا الاظهر الا شهر الاربع كما نصا عليه
في خطب الكتابين وكذا اقدمه في الخلاصة
ومعلوم ان التقديم يشهر بالاختيار كما في
كتاب الشركة من العناية والنهر و
الدر المختار واخر دليله في الهداية وهو لا يؤخر
الا دليل ما هو المختار عنده ليكون جواباً
من دليل ما تقدم واقراء على هذا
اشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي
في التبيين دليل القولين وشيد دليل
ابن يوسف واجاب عن دليل محمد ونسب
في الايضاح والملتقى والدر المختار للخلاف
لمحمد وهو تضعيف له كما عرف
من محاوراتهم واقترالدر
على ذلك الشامي وقواه ببعض
ما ذكرنا هنا وهو صنيع الملتقى و

اقول اکثر متنون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،
نقاہ، کنز، اصلاح، منفق، توزیع وغیرہ، حتی کہ
اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا تذکرہ تک
نہیں کیا اور شروحات نے بھی انھیں کے قول کو ثابت
رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبیٰ، برجندہ، تبيين الحقائق،
ایضاح، مجمع الانهر اور در مختار وغیرہ۔ قاضی خان اور
ابراہیم حلبي نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ
دونوں حضرات اظہر، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر
کرتے ہیں جیسا کہ انھوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس
پر تصریح کی ہے اور خلاصہ میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور
یہ مسئلہ ہے کہ تقدیم مختار ہونے پر دال ہے جیسا کہ عنایہ،
نہر اور در مختار کی کتاب شرکت میں ہے، اور ہدایہ
میں اس قول کی دلیل کو مؤخر بیان کیا ہے اور وہ مختار
قول کی دلیل ہی کو مؤخر ذکر کرتے ہیں تاکہ ماقبل دلیل کا
جواب بن سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدیر میں
اسی کو اشارۃً ثابت رکھا ہے، اسی طرح زیلعی نے تبیین
میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی
دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،
ایضاح، ملتقی اور در مختار میں کہا کہ اس میں امام محمد
کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کے ضعیف ہونے پر
دال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے، امام
شامی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقديم قاضی خان و تاخیر الهدایة
فقد ترجح هذا **أولاً** بتظافر عامة
المتون عليه ، و **ثانياً** بجلالة
شان من اعتمده و اقره كالامام
فقيه النفس الذي قالوا فيه انه
لا يعدل عن تصحيحه والامام المحقق
صاحب الهداية وعصريهما الامام
صاحب الخلاصة والامام النسفي
صاحب الكنز فالامام برهان الدين محمود
وحفيدة الامام صدر الشريعة والامام المحقق
حيث اطلق والامام الفخر الزيلعي والعلامة الامام
ابن كمال الوزير وهم جميعاً من أئمة الاجتهاد
بوجه اقر لهم بذلك علماء معتمدون ولا
كذلك من عدنا في القول الاول الا القدر
وشارح الطحاوي اما السمعاني فلم ار من
اعترف له بذلك وابو السعود هذا ليس
هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة
المجتهدين محمد افندي صفی الدیار
الرامية فانه متقدم على صاحب البحر المقدم
على الشرنبلالی السابق على السيد ابی السعود هذا
المتكلم على كتب الشرنبلالی تحشياً وتعليقاً
فصحيح هو لام الجلة ولو التزاماً لا يقاومه
قول المجروح المطروح ان غيره اشبه ثم ما فيهم
وفي من تبعهم من اعظم المتأخرين من الكثرة
كما علمت يقضي بتزجيجه فانما العمل

ہمارے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ
محقق کا طریقہ ہے ، تقديم قاضی خان اور تاخیر طریقہ ہدایہ
ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا **اولاً** تو اس لیے کہ
اس پر اکثر متون ہیں ثانیاً اس پر بزرگ ترین شخصیات
نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے ، مثلاً
امام فقیہ النفس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی
ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق
صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ
اور امام نسفی صاحب الكنز پھر امام برهان الدین محمود
اور ان کے پوتے امام صدر الشریعہ ، امام المحقق علی
الاطلاق ، امام فخر زیلعی اور علامہ ابن کمال الوزير اور یہ
تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں ، جس کا اقرار کرنے والے
علمائے معتدین ہیں ، اور قول اول میں ہمارے شمار
کا معاملہ اس طرح نہیں ماسوائے قدوری اور شارح
الطحاوی کے ۔ رہا معاملہ سمعانی کا ، تو میں ان کیلئے اجتہاد کا
اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابو السعود سے
امام محقق علامہ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد افندی صفی دیار
روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گزرے ہیں
اور صاحب بحر شرنبلالی سے مقدم اور شرنبلالی اس
سید ابو السعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شرنبلالی
پر حاشی و تعلیقات تحریر کی ہیں ، پس ان عظیم علماء کی
تصحیح اگرچہ التزاماً ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول
نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان
علماء اور ان کے متبعین علماء متأخرین کی کثرت جیسا کہ
معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی ، کیونکہ عمل اس پر

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہو جیسا کہ عقود الدریہ وغیرہ میں ہے۔
ثالثاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ
 تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے **رابعاً** اگر
 جہت ترجیح کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض
 کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام
 ابو یوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفتی میں معلوم ہو چکا
 خاصاً احوط یہی ہے کیونکہ اس صورت میں مرداری
 سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، **سادساً** یہ فقہاء
 کے لیے زیادہ سودمند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوٰۃ
 و اوقاف میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، مجہ
 پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

بما علیہ اکثر کما فی العقود الدریۃ وغیرہا،
و ثالثاً بقوة دلیلہ کما یظہر بسراجۃ
 التبیین وغیرہ، و **رابعاً** ان فرض
 تساوی القولین من جہۃ الترجیح فی ترجیح
 هذا بانہ قول ابی یوسف کما عرف
 ذلک فی رسم المفتی، و خاصاً بانہ
 الاحوط فان فیہ الخروج عن العہدۃ بیقین،
 و **سادساً** بانہ الانفع للفقراء و قد علم
 ان للعلماء بذلک اعتناء عظیماً فی
 الزکوٰۃ و الاوقاف هذا ما ظہری، فانظر
 ما اذا تری، واللہ تعالیٰ اعلم۔

رہی صورت ثالثہ یعنی ہلاک، اس میں بالافتاق کم یا بہت جس قدر تلف ہو بحساب اربعہ متناسبہ اُتے
 کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور جتنا باقی رہے اگرچہ نصاب سے بھی کم اُتے کی زکوٰۃ باقی، مثلاً دو سو بیس درم شرعی کا مالک تھا
 حولان حول کے بعد ۵ درم واجب الادا ہوئے، ابھی نہ دئے تھے کہ ۴۰ درم ہلاک ہو گئے تو اب نیم درم ساقط اور
 ۴ واجب کہ ۲۰ تو عفو تھے جن کے مقابل زکوٰۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس گئے، وہ نصاب
 کی حشر ہیں تو زکوٰۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درم ساقط ہوگا باقی باقی، یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلاک ہوئے
 ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ نیم درم ہے اُسی قدر ساقط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اسی باقی ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ ساڑھے چار
 ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۲۱ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوٰۃ سے
 درم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف عشر یعنی $\frac{1}{10}$ ہے ساقط ہوگا، باقی ۴ $\frac{1}{10}$ واجب کہ نصاب سے
 فقط ایک درم ہلاک ہوا ہے، یہ نصاب کا $\frac{1}{10}$ تھا، اور اگر ۲۱۹ تلف ہوئے تو درم کا فقط $\frac{1}{10}$ دینا آئے گا باقی ساقط
 کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے و علی ہذا القیاس۔ درمختار میں ہے،

عفو میں کوئی شے لازم نہیں، وجوب زکوٰۃ کے بعد ہلاک
 ہو جانے والے مال پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ زکوٰۃ کا تعلق
 اس مال سے تھا نہ کہ ذمہ کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلاک

لا شئ فی عفو ولا فی ہالک بعد وجوبہا
 تعلقہا بالعین لا بالذمۃ وان
 هلك بعضہ سقط حفظہ و یصرف

ہوا تو اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور ہلاک ہونے والے کو پہلے عفو کی طرف پھر اس سے متصل نصاب کی طرف پھر جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لیتے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملتقطاً (ت)

الہالك الى العفو ولا ثم الى نصاب يليه ثم
ثم بخلاف المستهلك لوجود التعدى والتوى
بعد القرض والاعادة هلاك اھ ملتقطاً
کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لیتے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملتقطاً (ت)
ردالمحتار میں ہے،

”قوی“ سے یہاں مراد یہ ہے کہ مقروض، گواہ نہ ہونے پر قرض سے انکار کرے یا مقروض قرضہ کی ادائیگی کے لیے ترکہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

والتوى هنا ان يجحد ولا بينة عليه او
يسوت المستقرض لاعن تركه يئ

www.alukah.net/forum

اسی میں ہے،

ہلاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے امیر مقروض کو معاف کرے بخلاف تنگدست کو معاف کر دینے کے۔ اقول درمیں نصاب کے مصارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کیونکہ وہ عفو کے بعد ہلاک ہونے والے حصہ کو مشترکہ طور پر تمام نصابوں کی طرف لٹاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں ہے اور ان دونوں میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب نصاب میں اصلاً تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً چالیسواں

من الاستهلاك ما لو ابرأ من يونه الموسر
بخلاف المعسر اھ اقول وما اشار اليه
في الدر من الترتيب في الصرف الى النصب
فهو مذہب سيدنا الامام الاعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ خلافاً للام ابی یوسف رحمہ اللہ
تعالیٰ فانه يصرف الهالك بعد العفو الى
جميع النصب شائعاً ولكن لم يذكره
ههنا لان الكلام في الذهب والفضة وفيهما
لا ثمرة لهذا لعدم تفاوت نصبهما في
الواجب اصلاً فانه رابع العشر على
الاطلاق وانما تظهر في السوائف

۱۳۳/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب زکوٰۃ الغنم

لہ در مختار

۲۱/۲

دار احیاء التراث العربی بیروت

”

لہ رد المحتار

”

لہ

حصہ ہے ، ہاں چار پاویں میں ثمرہ (اختلاف) ظاہر ہوگا ، یا تو اس میں اختلاف نصاب اختلاف واجب کی وجہ سے ہوگا مثلاً کبھی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض اور کبھی بنت لبون ، پس ہر شخص چھتیس اونٹوں کا مالک بنا ، ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے ، امام کے نزدیک یہاں بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون $\frac{25}{34}$ یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء میں سے پچیس اجزاء لازم ہوں گے ، یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا ، مثلاً ایک شخص دو سو ایک بکری کا مالک ہے اب تین بکریاں لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اسی ہلاک ہو گئیں تو امام کے نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین بکریوں کا $\frac{121}{131}$ یعنی تین بکریوں کے دو سو ایک اجزاء میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اس کا دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اس چیز کا انظار قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے زکوٰۃ بالیقین ادا ہو جاتی ہے ، مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ بکری کی قیمت پندرہ قرش ہے تو امام کے نزدیک ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی قیاس کر لیں ، لیکن زیر نظر مسئلہ میں تعیین اور اشتراک برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں ، جو شخص مثلاً چوبیس مثال سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثال اور دو قراط زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثال میں قیراط ہوتا ہے ، مثلاً

امّا اختلاف الواجب فیہا باختلاف النصب فقد یكون شاة و تاسرة بنت مخاض و اخری بنت لبون و هكذا فمن ملك ستة و ثلثین من الابل فلهلك احدى عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض و عند الشافى $\frac{25}{34}$ بنت لبون ای خمسة و عشرون جزء من ستة و ثلثین جزء من اجزاء بنت لبون و اما لا تعد ايام التلیة فیتصور تفاوت الحسابین کمین ملك مائتی شاة و شاة فالواجب ثلث شياه هلك منها ثمانون فالواجب عند الامام شاتان مرفا للهلاك الى اقرب النصب و عند ابی یوسف $\frac{121}{131}$ ثلث شياه ای مائة و احد و عشرون جزء من مائتی اجزاء و جزء من ثلث شياه و لا یجب ان یکون هذا کمثل شاتین و یظهر ذلك عند التقویم فان دفع القیحة جائز فی الزکوۃ قطعاً فلنفرض ان شاة بسبعة و ستین قرشاً فقیمة الواجب عند الامام ۱۳۴ قرشاً و عند ابی یوسف ۱۲۱ و هكذا اما ههنا فالتعیین و الشیوع سواء بلا تفاوت اصلا فان من ملك مثلاً ۳۳ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال و قیراطان لان كل مثقال عشرون قیراطاً فاذا

چوبیس مثقال ہلاک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے
طریق پر نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق $\frac{5}{11}$
یعنی گیارہ مثقال اور دو قیراط کے اجزاء میں پانچ اجزاء
لازم ہوں گے، جب ہم انہیں ہم جنس قرار دیں تو یہ بائیس
قیراط بن جائیں گے، اب ان میں حصہ مذکورہ دس قیراط
ہوگا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح مثلاً کوئی شخص
اٹھارہ تولے سونے کا مالک بنا تو یہ دو نصاب اور دو
خمس ہیں تو اب پانچ ماشے $\frac{3}{4}$ رقی بنے گا تو اب اگر
تین تولے مثلاً ہلاک ہو گیا تو دو نصاب باقی رہ گئے۔ اب
امام کے طریق کے مطابق چار ماشے اور چار رقی، اور
امام ابو یوسف کے طریقہ پر $\frac{5}{4}$ واجب اول کا ہوگا، تو
اگر ہم نسب کو جبہ کے خمس بنائیں تو کل $\frac{1}{6}$ خمس ہوئے
ان میں سے $\frac{5}{6}$ لے لیں تو $\frac{1}{6}$ خمس حاصل ہوئے
اور $\frac{3}{4}$ ماشے $\frac{3}{4}$ رقی ہوئے جو برابر برابر ہیں، اگر
تمہیں شک ہو تو اس عمل کو دیکھو:

$$4) 216 \div 36$$

$$5) 180 \div 36$$

$$6) 36 \div 3$$

پھر معلوم ہونا چاہئے کہ کسی غنی مقروض کو بری کرنا
بھی کبھی ہلاک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہوگا کہ قرض
یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ $\frac{3}{4}$ رقی سے کم ہو تو مال
نہ قرار پائیگا جیسا کہ جہر، دیت، خلع کے بدل میں
اس مقدار کو مال قرار نہیں دیا جاتا، اس کی مکمل
بحث رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و
تعالیٰ اعلم (ت)

هلك ۲۴ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی
طریقة الامام نصف مثقال وعلی طریقة
ابی یوسف $\frac{5}{11}$ ای خمسة اجزاء من احد عشر
جزء من اجزاء مثقال و قیراطین فاذا جنسنا
حصل ۲۲ قیراطاً فحصبها المذکورة عشر
قیراط و ذلك نصف مثقال و کذا اذا
ملك ۱۸ تولعة من ذهب و هو نصابان
و خمسین فالواجب ۵ ماشه $\frac{3}{4}$ سرخ
فاذا هلك ۳ تولعات مثلاً بقی نصابان
فالواجب علی طریقة الامام ۳ ماشه $\frac{3}{4}$ سرخ
و علی طریقة ابی یوسف $\frac{5}{4}$ من الواجب
الاول فاذا جعلنا کل الخمس حبة کانت
۲۱۶ خمساً ناخذ منها $\frac{5}{6}$ یحصل ۱۸۰ خمساً
و هو ۳ ماشه $\frac{3}{4}$ سرخ سواء بسواء و ان
شککت فانظر الی هذا العمل :

$$4) 216 \div 36$$

$$5) 180 \div 36$$

$$6) 36 \div 3$$

ثم اعلم ان ابواء المديون الغنی ایضا قد
يكون هلاكاً و ذلك اذا كان الدين ضعيفاً
وهو الذي ليس في مقابلة $\frac{3}{4}$ سرخ مال
كالمهر والدية و بدل الخلع و تمام الكلام
عليه في رد المحتار واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ علمائے رام پور نے جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بارہ میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اللہم ھدایۃ الحق والصواب، زکوٰۃ سادات کرام و سائر بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم۔ امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں :

اتفق الائمۃ الاسریۃ علی تحریم الصدقۃ
المفقورۃ و صدقۃ علی بنی ہاشم و بنی عبد المطلب
و ہم خمس بطون آل علی و آل العباس و
آل جعفر و آل عقیل و آل الحارث بن
عبد المطلب ھذا من مسائل الاجماع و
الاتفاق اجمعین۔ (ت)

باتفاق ائمہ اربعہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ خاندان ہیں : آل علی،
آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن
عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاق مسائل میں سے ہے
اصولاً۔ (ت)

اول تا آخر تمام متون مذہب قاطبہ بے شنو و شاذ و عامہ شروح معتمدہ و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر
ناطق اور خود حضور پر نور سید السادات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں
تک فقیر کی نظر ہے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
روایت کیں :

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوی عند احمد و البخاری و مسلم (ان رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی
احمد و ابن حبان و رجال ثقات (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احمد اور ابن حبان نے ثقہ رجال کے ساتھ
روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما دوی الامام الطحاوی و المحاکم
و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عبیدہ القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و دوی عنہ
الطحاوی حدیثاً آخر و الطبرانی حدیثاً ثالثاً (امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے طبقات اور

ابو عبد قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے ان سے دوسری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه احمد و مسلم و النسائی (ان سے احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه ابن حبان و الطحاوی و الحاکم و ابو نعیم (ان سے ابن حبان، طحاوی، حاکم اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه الشيخان و له عند الطحاوی حدیثان آخران (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه البخاری و مسلم و له عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ ت) حضرت معاویہ بن حیدر شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه الترمذی و النسائی و له عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ابو رافع مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روى عنه احمد و داؤد و الترمذی و النسائی و الطحاوی و ابن حبان و ابن خزیمہ و الحاکم (ان سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ہرمز یا کیسان مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روى عنه احمد و الطحاوی (ان سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه اسحق بن سہویہ و ابو یعلیٰ الموصلی و الطحاوی و البزاز و الطبرانی و الحاکم (ان سے اسحاق بن سہویہ، ابو یعلیٰ الموصلی، طحاوی، بزاز، طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو عمیر رشید بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنہما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روى عنہما (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ علق عمن الثلاثة الترمذی (امام ترمذی نے ان تینوں سے قلیقاً حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما روى عنہما الستة (ان سے اصحاب ستہ نے بیان کیا۔ ت) حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روى عنه احمد و مسلم (ان سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روى عنہا احمد و البخاری و مسلم (ان سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) اور بیشک اس تحریم کی علت ان حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و نفاقت و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھوون اس سستری نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس تعلیل کی تصریح فرمائی،

كما في حديث المطلب عند مسلم وابن عباس
عند الطبرانی وعلى السراقتی عند الطحاوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلق، طبرانی کے ہاں حدیث
ابن عباس اور طحاوی کے ہاں حدیث علی المرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے۔ (ت)

اسی طرح عامہ علماء مثل امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار اور امام شمس الامامہ حسی محیط اور امام صدر

شہید شرح جامع صغیر اور امام برہان الدین فرغانی ہدایہ اور امام حافظ الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زلیعی تبیین

اور امام سمنانی خزائن المفتین اور علامہ یوسف حلپی ذخیرۃ العقبۃ اور محقق غفری منہ الغفار اور مدق علی درمختار اور

فاضل رومی مجمع الانہر اور شہید حموی غرر العیون اور ان کے غیر اس حکم کی یہی علت بیان فرماتے ہیں

اور شک نہیں کہ یہ علت متغیر نہیں ہو سکتی تو دائماً ابداً بقائے حکم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علمائے کرام مثل امام ابو الحسن کرخی و امام ابوبکر جصاص و امام حسام الدین عمر صدر شہید و امام علی بن ابی بکر غزالی

صاحب ہدایہ و امام طاہر بخاری صاحب خلاصہ و امام سقناقی صاحب نہایہ و امام نسفی صاحب کافی و امام زلیعی شارح کنز و

امام حسین بن محمد صاحب فرائد و امام ہمام محمد بن الہمام صاحب فتح و علامہ القفافی صاحب غایۃ البیان و علامہ برجندی

شارح نقایہ و علامہ زین بن بکر صاحب اشباہ و بحر و علامہ عمر بن نجیم صاحب نہر و علامہ ابراہیم حلی صاحب ملتقی و

علامہ محمد حصفی صاحب درمختار و مصنفان اختیار شرح مختار و فتاویٰ ہندیہ وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مالِ زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ اغنیاء کے لیے بھی روا کہ من کل الوجوہ زکوٰۃ

نہیں مگر آخر شبہ زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی جلالت شان شبہ لوث سے بھی برارت کی شایاں۔ تبیین الحقائق میں ہے:

عالمین زکوٰۃ کے حقدار ہیں مگر چونکہ اس میں شبہ زکوٰۃ ہے کیونکہ

اس سے صاحب اموال کی زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے لہذا

ہاشمی عامل کے لیے حلال نہیں تاکہ قرابت نبوی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کو میل کے شبہ سے بھی محفوظ رکھا جائے البتہ

غنی عامل کے لیے جائز ہے کیونکہ وہ مرتبہ کرامت میں ہاشمی

کے برابر نہیں، لہذا ان کے حق میں اس شبہ کا اعتبار

یستحقہ عمالة الا ان فيه شبهة الصدقة

بدلیل سقوط الزکوٰۃ عن ارباب الاموال

فلا یحل للعامل الہاشمی تنزیہا لقرباۃ

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن شبهة

الوسخ و تحلل لغنی لانه لا یوازی الہاشمی

فی استحقاق الکرامة فلا تعتبر الشبهة فی

حقہ اہ ملخصاً۔

محیط و بحر و در و غیر ہا میں ہے، زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے
صلال اور وہ وہی کہ ملک مکاتب من و جبر ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت۔ رد المحتار میں ہے،

فی البحر عن المحيط وقد قالوا انه لا يجوز لمکاتب
ہاشمی لان الملك يقع للمولی من وجه و
الشبهة ملحقه بالحقیقة فی حقهم ای
ان المکاتب وان صار حراً ید احتی بملك
ما یدفع الید لکنه مملوک رقبه ففیہ
شبهة وقبح الملك لمولاه الهاشمی والشبهة
معتبرة فی صدقة لکرامتہ بخلاف الغنی کعامر
فی العامر فلذا قید بقوله فی حق بنی
ہاشم اھ۔

عالم میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے بنی ہاشم کی قید لگائی ہے اھ (ت)

بالجملہ جب حدیث وہ اور فقہیہ پھر خلافت کی طرف راہ کہاں، اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ایک
مقدوح و مرجوح روایت ہے جو ابو عصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی
کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مال غنیمت سے خمس ملنا تھا اب کہ وہ نہیں ملتا
زکوٰۃ نے عود کیا۔

اقول یہ حکایت نہ روایت ریح نہ روایت نجیح، ہم ابھی بیان کر آئے کہ علت حرمت بنص صریح صاحب شرع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متطا فرہ حاملان شرع رحمۃ اللہ علیہم کثافت صدقات و نظافت سادات
یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے تبدل نہیں ہو سکتی، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر
غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی کامل ناتمامی اپنے فتاویٰ یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطا یا النسبویۃ
فی الفساوی الرضویۃ میں بجد اللہ تعالیٰ روشن بیانون سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل ساطعہ قائم کیے
کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجوحہ کے اخذ و اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جن میں سترہ خود کلام امام ممدوح کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب حق و ظاہر الروایۃ کو بھٹکا
 ناخذ (ہم اسی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور معتد و مفتی رہتھراتے ہیں، ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہ ہی امام
 ممدوح اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب، اسی بحث میں جہاں اُن سے اس ترجیح معکوس کا
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھٹکا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم
 کے غلام تو غلام، موالی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب
 اُن کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے غلاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طرفہ یہ کہ
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ و صدقات واجبہ بلکہ
 صدقہ نافذ بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے، پھر انھیں قائل ہوا
 ان کی اس سنت قول بالجماع ہے جسے اس مطلب جلیل کی تنقیح جمیل پر اطلاع مذکور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کرے
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاذہ مذہب اجماعی ائمہ ثلاثہ کے خلاف واقعہ اور تمام متون کا اس کے خلاف پر
 اجماع قاطع اور سیّد عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اس کی دافع، اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا
 حصہ محض ذائب و ضائع، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جاثب ظاہر الروایۃ راجح، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود
 جس سے شرع مطہر جزایا نہ، کون نہیں جانتا کہ اطباق متون کی کیسی شان جمیل ہے جس کے سبب بارہا محققین
 نے جانب خلاف کی صریح تصحیحوں کو قبول نہ کیا کہ اس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، نہ کہ صراحت امام مجتہد نے اسی
 جانب پر فتویٰ دیا ہو یا انہما سے چھوڑ کر ادھر جانا کس قدر موجب عجب شدید ہے، درمختار میں ہے،
 قال فی الخانیۃ و علیہ الفتویٰ لکن المستوفی
 علی الاول فعلیہا المعول
 قول ہے لہذا اسی پر اعتماد ہوگا (ت)

کون نہیں جانتا کہ ہنگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرجح ہے اگرچہ دونوں بذیل بفتویٰ ہوں۔ بحر الرائق
 میں ہے:

اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عن
 ظاہر الروایۃ والرجوع الیہا
 کی تلاش اور اس کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے (ت)
 علماء فرماتے ہیں جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ رد المحتار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب القسمۃ	۱۔ درمختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المصروف	۲۔ بحر الرائق

احیاء الموات میں ہے ،

ما خالف ظاہر الروایۃ لیس مذهبنا
للاصحابینؓ
جو ظاہر روایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اصحاب کا
مذہب نہیں ہوتا۔ (ت)

پھر جبکہ خاص اسی طرف فتویٰ ہوا اور اُس جانب کچھ نہیں تو اُدھر چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے ، کون نہیں
جانتا کہ قوتِ دلیل کس قدر موجبِ تعمیل ، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں :

لا یعدل من درایۃ ما واقفہا روایۃ کما فی
الغنیۃ شرح المنیۃ ورد المحتار وغیرہما۔
اس عقلی دلیل سے اعراض نہیں کیا جائے گا جو نقل و دلیل
کے مطابق ہو جیسا کہ منیہ شرح غنیہ اور رد المحتار وغیرہ
میں ہے۔ (ت)

اس تنکیر روایت پر نظر کیجئے اور مانحن فیہ کی حالت دیکھئے ، جب روایت کی موافقت مانع عدول تو مابہی الروایۃ
کا خلاف کیونکر مقبول ۔ پھر اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کہ گویا بگوش خویش
کلام اقدس حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلام علیہ کس رہے ہیں ، میں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی وہ
روایت قبول تو قبول ، التفات کے قابل ٹھہرے ۔ لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و شہرہ و
فتاویٰ اپنی تصانیف عظیمہ جلیلہ معتمدہ مثل قدوری و بدائیہ و وافی و کنز و وقایہ و نقایہ و اصلاح و ملتقى و بدایہ
و تنویر و کافی و شرح وقایہ و الاضاح و اشباہ و درمختار و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ و خانیہ و خلاصہ و خزائن المفسرین
و جواهر احادیث و غلمیری وغیرہ میں اُس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ فطیقہ منع و تحذیم کی
روشن تصریحیں کرتے آئے ، کیا وہ اس روایت شاذہ سے آگاہ نہ تھے ، یقیناً تھے ، مگر اسے قابلِ التفات نہ سمجھے
اور بیشک وہ اسی قابل تھی ۔ یہ باؤں عبارتیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ
کیا ، بحمد اللہ اس وقت فقیر کے پیشِ نظر ہیں ، سب کی نقل سے بخوفِ تطویل دست کشی کی ۔ بالکلہ اصلاً محل شک و
ارتیاب نہیں کہ سادات کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام ، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز ، نہ ان کے دئے زکوٰۃ
ادا ہو ، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں ، اور اس کے جواز پر فتویٰ دینا محض غلط و باطل اور حیلہ صحت
بلکہ قابلیت اغراض سے عاری و عاطل ، کیا معلوم نہیں کہ علمائے کرام نے ایسے فتویٰ کی نسبت کیسے سخت
الفاظ ارشاد کیے ہیں ۔ درمختار میں ہے :

الحکم والفتیۃ بالقول المرجوح جہل و خرق
للاجماع اہ و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
قول مرجوح پر فیصلہ و فتویٰ جہالت اور اجماع کو توڑنا
ہے اھ و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (ت)

رد المحتار کتاب احیاء الموات دار احیاء التراث العربی ۲۴۸/۵
رد المحتار دار احیاء التراث بیروت ۳۱۲/۱ غنیۃ المستمل شرح منیۃ المصلی سہیل ایدہ می لا ہو ص ۲۹۵
رد المحتار خطبۃ الکتاب مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

ربایہ کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضراتِ ساداتِ کرام کی مواسات کیونکر ہو، **اقول** بڑے مال والے اگر اپنے خالص مالوں سے بطور ہدیہ ان حضراتِ علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے جدِ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا ظاہری آنکھوں کو بھی کوئی لمبا دوا نہ ملے گا، کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیرِ زمیں جانے والے ہیں، ان کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اس سخت حاجت کے دن اس جوادِ کریم روف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابنِ عساکر امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع لي اهل بيتي هذا كفاً فاته عليها يوم القيمة
جو میرے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روزِ قیامت اس کا صلہ اسے عطا فرماؤں گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع صنعة الى احد من خلف عبد المطلب
جو شخص اولادِ عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صلہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر، اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ سخت ضرورت سخت حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سا صاحبِ التاج، خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہِ نطفِ اُن کی جملہ مہمت دو جہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صلہ کروڑوں صلے سے اعلیٰ و انفس ہے، جس کی طرف کلمہِ کریمہ اذ القیٰنی (جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔ ت) اشارہ فرماتا ہے بلفظ اذ القیٰنی فرماتا محمد اللہ روزِ قیامت وعدہ وصال و دیدار محبوبِ ذی الجلال کا مژدہ سُنانا ہے۔ مسلمانو! اور کیا درکار ہے دوڑو اور اس دولت و سعادت کو لو و باللہ التوفیق اور متوسط حال والے اگر مصارف

مستحبہ کی وسعت نہیں دیکھتے تو بحمد اللہ وہ تدبیر ممکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمتِ سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان مصروفِ زکوٰۃ معتبر علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے، مالِ زکوٰۃ سے کچھ روپے بریتِ زکوٰۃ دے کر مالک کر دے، پھر اس سے کہے تم اپنی طرف سے فلاں سید کی نذر کر دو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو سید نے پایا نذرانہ تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمتِ سید کا کامل ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ و ہندیہ میں ہے:

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ خاندانِ میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امور خیر مثلاً تعمیرِ مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدارِ زکوٰۃ کے برابر کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنا بر مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہوگا اور ملخصاً (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امور خیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کارِ خیر میں ہر شریک کو کامل ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجرِ شریک میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ دلائل کی وجہ سے جزم تھا جسے ٹوٹن چکا، پھر میں درمختار

اذا اراد ان یکفن میتا عن زکوٰۃ ماله لا يجوز والحيلة ان يتصدق بها على فقير من اهل الميت ثم هو یکفن به فیکون له ثواب الصدقة ولا اهل الميت ثواب التكفين وكذلك في جميع ابواب البر کعمارة المساجد وبناء القنطرة والحيلة ان يتصدق بمقدار زکوٰۃ على فقير ثم يامر به بالصرف الى هذه الوجوه فیکون للتصدق ثواب الصدقة والفقير ثواب بناء المسجد والقنطرة ملخصاً۔

اقول ویظهر لی ان ثواب تلك القرب لهما جميعاً لان من دل على خير كان كفاحله وقد تواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نظائره تكامل الثواب لكل شريك في الخير لا تنقص الشركة من اجورهم شيئاً فهذا الذي حدا في على الجزم بما سمعت ثم سأيت في الدر المختار

حيلة التكفين بها التصديق على الفقير ثم
هو يكفن فيكون الثواب لهما اه قال الشامي
اي ثواب الزكوة للمزكى و ثواب التكفين
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين
يثبت للمزكى ايضا لان الدال على الخير
كفاعله وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط
قلت و اخرج السيوطي في الجامع الصغير
لومرت الصدقة على يدي مائة فكان لهم
من الاجر مثل اجور الهدنة من غير ان
ينقص من اجرة شي اه فهذا عين ما بحث
ولله الحمد -

میں دیکھا کہ کفن کا جلد یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے
پھر فقیر اس سے کفن بنا لے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
۱۰۷۔ امام شامی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزکی کے لیے اور
تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا اور یہ بھی کہا گیا ہے
کہ تکفین کا ثواب مزکی کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر رہنمائی
کرنے والا فاعل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کیت و کیفیت
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہوگا ط۔ قلت امام سیوطی
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سو ہاتھ بھی گزرے
تو اجر میں بغیر کسی کمی کے ہر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا
جتنا پہلے کو ہے، یہ بعینہ وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و
لہ الحمد (د)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ جبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ درمختار میں ہے :

الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره
بفعل هذه الاشياء وهل له ان يخالف
أمره لم أمره والظاهر نعم

جیلہ یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو
بجالانے کا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے
یا نہیں؟ یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ
مخالفت کر سکتا ہے۔ (د)

ردالمحتار میں ہے :

البحث لصاحب النهرو قال لانه مقتضى صحة
التملك، قال الرجعتي والظاهر انه لا شبهة
فيه لانه ملكه اياه عن زكوة ماله و شرط

صاحب نہر نے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا
صحت تملک کا تقاضا کرتا ہے۔ شیخ رحمہ نے فرمایا :
یہی ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱۳۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۰ درمختار
۱۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	۱۱ درمختار
۱۴۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	۱۲ درمختار

عليه شرط فاسد او الهبة والصدقة لا تفسد^۱ مالک بنایا گیا ہے اور اس پر ایک فاسد شرط لگائی گئی
بالمشروط الفاسد^۲ ہے، اور سبہ اور صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے غش طریقہ یہ ہے کہ مثلاً مالِ زکوٰۃ سے بیس روپے سید کی نذر
یا مسجد میں صرف کیا جاتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصروف زکوٰۃ کو کوئی کپڑا مثلاً ٹوپی یا سیر سوا سیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں
دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے بیس روپے کو بچیں گے، یہ روپے تمہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں
والپس کر دو، وہ خواہ مخواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کپڑا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا، اب بیع
شرعی کر کے بیس روپے بنیت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ ٹمن میں لے لے، اول تو وہ
خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں کے اپنے پاس رہنے کی اُمید ہی نہ تھی کہ وہ کرہ سے جاتا سمجھے اسے
تو صرف اس کپڑے یا غلے کی اُمید تھی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کرے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر
میں اس کا مدیون ہے اور دائن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو بالاتفاق بے اس کی رضا مندی
کے لے سکتا ہے، اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سید یا بناء مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔
در مختار میں ہے،

يعطى مديونه الفقير من زكوة ثم ياخذها من دينه ولو امتنع المديون صديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه^۳
اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ
یہ اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے احد (ت)

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اُس مصروف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ
یہ غبن فاحش کی مبادعت بلا تکلف روا ہو اور کپڑے غلے کی تخصیص اس لیے کی کہ اگر کچھ پیسے جو بعض روپوں کے بیچا جائے گا
تو ظاہر مفاد جامع صغیر پر تقابض البدلین شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ
کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول منع،

كما بيناه في البيوع من فتاونا بل حققنا فيها ان لادلالة الكلام الجامع الصغير ايضا على اشتراط التقابض وان ظن

جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی بیوع میں بیان بلکہ اس کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی

تقابض کے شرط ہونے پر کوئی دلالت نہیں

العلامة الشامي ماظن - اگرچہ علامہ شامی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس حتی الوسع محل خلاف سے بچنا احسن اور ترزکوة پر اُس کا قبضہ کو اکر اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نص علیہ العلماء (جیسا کہ علماء نے اس پر نص فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اغنیاء کثیر المال شکر نعمت بجا لائیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دنیوی آسائش یا ظاہری آرائش میں اُٹھانے والے مصارف خیر میں ان جیلوں کی آڑ نہ لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خالص خدا ہی کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ یہ کہ معاذ اللہ اُن کے ذریعہ سے ادائے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے خُرد بُرد میں لائیں کہ یہ امر مقاصد شرع کے یا نکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال ہے تو گویا اس کو برتنا اپنے رب عزوجل کو فریب دینا ہے۔

والعیاذ باللہ رب العالمین واللہ یعلم المفسد
من المصلح، نسألہ تعالیٰ ان یصلح
اعمالنا ویحصل اماننا والحمد للہ رب
العالمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلما
جل مجدہ اتم واحکم۔
رب العالمین سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ جاننا
ہے مفسد کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
ہمارے اعمال کی اصلاح فرمائے، اور ہماری امیدیں
بر لائے، والحمد للہ رب العالمین و اللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلما جل مجدہ اتم

واحکم۔ (ت)

مسئلہ خامسہ : زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے بیتواتوجروا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجتمند ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی ہو نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلفہ دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کھسی کا ملک اگرچہ مسکاتب ہو، نہ کھسی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجتمند کہنے سے کافر و غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے ہیں اور وہ باوجود فقہیم اس پر اصرار کرتے ہیں بحکم حدیث صحیحہ لعلتی لعنت الہی

ہوتے ہیں والعیاذ باللہ وقد اوضحنا ذلك في فتاوانا اللہ تعالیٰ بچائے، ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔ ت، اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا بی ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکان تب یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھتیجی، چچا، پھوپھی، خالہ، ماموں، بلکہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے، زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہنو یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ ان سولہ سے نہ ہوں از انجا کہ انھیں اُن سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انھیں بالتخصیص شمار کر دیا، اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل: ایک یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔ دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔ چہارم جو ان کے لیے بھی نادر غنی مگر دسترس نہیں جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا، تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اُسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موصول ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر ہو گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالجملة مدار کا رہا جتنی مدیون کا ذکر ہے، تو جو نصاب مزبور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تمذیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کھنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی حیلے ہیں جو مسئلہ رابع میں گزرے۔

هذا كله ملخص ما استقر عليه الامر في تنوير الابصار والدر المختار ورد المحتار وغيرها من معتبرات الاسفار وقد لخصناه بتوفيق الله احسن تلخيص لعله لا يوجد من غيرنا والله الحمد فمن شك في شيء من هذا فليدرا جمع الاصول

یہ تمام گفتگو خلاصہ ہے اس چیز کا جس پر تنویر الابصار، در مختار اور رد المحتار جیسی معتبر کتب میں استقرا ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے خوب تلخیص کر دی ہے شاید ہمارے علاوہ کہیں اور اس کا وجود نہ ہو و اللہ الحمد اور جس کو اس بارے میں شک ہو وہ کتب اصول

عے اگر دین معجل ہے خواہ ابتداءً یوں کہ جو اجل مقرر ہوئی تھی گزری کی اور مدیون غنی حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے ۱۲ منہ دم،

التي سمينا اولم ليسم نعم لا باسم ان
نورد نصوص بعض ما يكاد يخفى او يستغرب
فقير المحتار شمل الولاد بالنكاح و
السفاح فلا يدفع الى ولده من الزنا الخ
وفيه تحت قوله او بينهما زوجية ولو
مباينة اى فى العدة ولو بثلاث
نهر عن معراج الدراية اه وفيه تحت
قوله ولا الى مملوك المزكى ولو مكاتباً و
كذا مملوك من بيته وبنيه قرابة ولاد او
نموجية لما قال فى البحر والفتح اه
وفيه تحت قوله بخلاف طفل الغنية
فيجوز اى ولو لم يكن له اب بحر عن
القنية اه وفيه وقيد بالولاد لجوازه لبقية
الاقارب كالاخوة والاعمام والاخوان الفقراء
بل هم اولى لانه صلة وصدقة
ويجوز دفعها لزوجة ابيه وابنه
ومزوج ابنته تاترخانية اه ملخصاً
وفيه من كتاب الوصايا تحت قوله
الشرف من الام فقط غير معتبر
يؤيده قول الهندية عن البدائع
ثبت ان المحسب والنسب يختص
بالاب دون الام اه فلا تحرم عليه
الزكوة ولا يكون كفواً لها شمية
ولا يدخل فى الوقف على
الاشراف اه وفيه قال

رد المحتار باب المصروف مصطفی البانی مصر ۶۹/۲
۵۵ ۵۵ ۵۵ ۵۵

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو
یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی
تصریحات کا ذکر کریں جو محض ہیں یا غریب۔ رد المحتار میں
ہے یہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے پس
اس کے ولد زنا کو نہیں دیا جائے گا الخ اور اسی میں
"او بینہما من زوجیۃ" کے تحت ہے کہ اگرچہ وہ تین
طلائق کی عدت بسر کر رہی ہو۔ نہر میں معراج الدراية سے
ہے اور اسی میں ماتن کے قول "ولا الى مملوك المزكى"
کے تحت ہے کہ اگرچہ مکاتب ہو اور اسی طرح وہ مملوک
کہ مالک اور اس کے درمیان اولاد یا زوجیت و الارث
ہو جیسا کہ بحر اور فتح میں ہے۔ اور اسی میں ماتن کے
قول "بخلاف طفل الغنية فيجوز" کے تحت ہے
تو جائز ہے یعنی اگر اس کا والد نہ ہو۔ بحر میں قنیۃ سے
ہے۔ اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس
لیے کیا ہے کہ بقیا قارب کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء
بھائی، چچے اور خالو بلکہ اولیٰ میں کیونکہ یہاں صلہ اور
صدقہ دونوں ہیں زکوٰۃ سوتیلی والدہ، سوتیلے بھائی اور
اپنے داماد کو دی جاسکتی ہے تا تا رضانیہ اه ملخصاً اور
اسی کے کتاب الوصایا میں ماتن کے قول "الشرف
من الام فقط غير معتبر" کے تحت ہے کہ اس
کی تائید ہندیہ میں بدائع کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے
کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ
مخصوص ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اه اور اس پر زکوٰۃ
حرام نہ ہوگی اور نہ وہ ہاشمی کے لیے کفو ہوگا اور وہ وقت
علی الاشراف میں داخل نہ ہوگا ط اه اور اسی میں ہے

رد المحتار باب المصروف مصطفی البانی مصر ۶۹/۲
۵۵ ۵۵ ۵۵ ۵۵ باب الرضیۃ للاقارب وغيرہم ۵۵/۲

فی الفتح ایضا ولا یحل له ای لابن السبیل
ان یاخذ اکثر من حاجته قلت وهذا بخلاف
الفقیہانہ یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته
وبهذا فاسرق ابن السبیل کما افاده فی
الذخیرۃ اه وفيه تحت قوله ومنه ما لو کان
ماله مؤجلا ای اذا احتاج الی النفقة یجوز له
اخذ الزکوۃ قدر کفایتہ الی حلول الاجل نہر
عن الخانیۃ ^کوفیه تحت قوله او علی غائب
ای ولو کان حالا لعدہ تمکنہ من
اخذہ ^کط اه وفيه تحت قوله او معسر
او جاحد ولو بینة فی الاصح
فیجوز له الاخذ فی اصح
الاقاویل لانه بمنزلة ابن السبیل
ولو موسرا معترفا لا یجوز کما فی
الخانیۃ ^کاه وفيه تحت قوله وفي
سبیل اللہ وهو منقطع الغزاة وقیل
الحاج وقیل طلبۃ العلم وفسره
فی البدائع بجمیع القرب قال فی النہر
والخلاف لفظی للاتفاق علی ان
الاصناف کلہم سوی العا مل
یعطون بشرط الفقر ^کالخ وفيه تحت
قوله وبهذا التعلیل یقوی
ما نسب للواقعات من ان
طالب العلم یجوز له اخذ
الزکوۃ ، ولو غنیا اذا فرغ نفسه

کہ فتح میں بھی کہا اور مسافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ محت
سے زائد ہے قلت اور یہ بخلاف فقیر ہے کہ اس کے لیے
حاجت سے زائد لینا حلال ہے اور اسی سے فقیر اور
مسافر میں فرق ہو گیا جیسا کہ ذخیرہ میں ہے ^کاه اور اس
میں ماتن کے قول "منہ ما لو کان ماله مؤجلا" (اس
کا حال مؤخر ہو جائے) کے تحت ہے یعنی جب نفقہ کا
محتاج ہو تو آنے کی مدت تک بقدر کفایت زکوۃ کا
سھول جائز ہے ، یہ نہر میں غانیہ سے ہے ^کاه اور اسی
میں ماتن کے قول "او علی غائب" (یا غائب پر) کے
تحت ہے یعنی اگرچہ یہ اس حال پر ہو کہ جس سے لینے
پر قدرت نہ رکھتا ہو ، ^کط اه ۔ اور اسی میں ماتن
کے قول "او معسرا و جاحدا" (یا وہ تنگ دست یا
منکر ہو ، اگرچہ اصح قول کے مطابق اس کے لیے گواہوں
تو اس کے لیے اصح قول کے مطابق زکوۃ لینا درست ہے
کیونکہ یہ مسافر کی مانند ہے اور اگر امیر و معترف ہے تو اب
جائز نہیں کما فی الخانیۃ ^کاه اور اسی میں ماتن کے قول
"فی سبیل اللہ" کے تحت ہے یعنی وہ غازی جس کا
خرچہ واسلحہ ختم ہو گیا ہے بعض کے نزدیک اس سے حاجی
اور بعض کے نزدیک طالب علم مراد ہے ، اور بدائع میں
اس سے تمام امور بنیہ کے مسافر بیان کئے ہیں ۔ نہر میں
کہ یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے عامل
کے سوا تمام اصناف کو بشرط فقر زکوۃ دی جا سکتی ہے ^کالخ
اور اسی میں ماتن کے قول "وبهذا التعلیل یقوی الخ"
اس تعلیل کے ساتھ وہ قوی ہو گیا جو واقعات کی طرف
منسوب ہے کہ طالب علم کے لیے زکوۃ کا لینا جائز ہے

لا فائدة العلم واستفادته ، هذا الفرع
مخالفت لا طلاقهم المحرمة في الغنى ولم
يعتمده احد ط قلت وهو كذلك والوجه
تقييده بالفقير الى اخر ما افاده عليه
مرحمة الجواد والله سبحانه وتعالى
اعلم۔

جیسا کہ انھوں نے افادہ کیا ان پر رحمت جواد ہو ۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ سادسہ : میرے کل زیور طلائی سادے اور جڑاؤ میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لاکھ وغیرہ
منہا کر کے اڑسٹھ ٹولے ہے اور زیور نقرتی تین سو اکتالیس ٹولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے
مشرع مطلع کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے۔
بینوا توجروا۔

الجواب

سونے چاندی کا نصاب اور ان پر واجب و عفو کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرعاً گزرا اور زیادت و
نقصان کے تمام احکام بتفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالثہ میں مبین ہوئے ۔ وہ دونوں مسئلے بجائے خود دستور العمل
تھے مگر اختلاف زر و سیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر گزرا
لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لبعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ
و دیگر ناظرین شفعین سے اس کے صلہ میں دعائے عفو و عافیت داریں کی تمنا رکھتا ہے **فاقول** وبالله التوفیق
مال جب بشرائط معلومہ نصاب کے پہنچے تو بنفسہ وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ایراث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری
شی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ہاں جو خمس سے کم
ہے وہ اپنی نوع میں مثلاً چاندی یا سونا ، سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرعاً مطہر نے اسے عفو رکھا ہے
کما قد منا فی المسئلة الثانية (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) اسی طرح جو راساً
نصاب کو نہیں پہنچا بنفسہ سببیت وجوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی
ہو یعنی زر و سیم مختلط ہوں تو از انجا کہ وجہ سببیت ثقیبیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب وفضہ جنس واحد میں لہذا ہمارے نزدیک جو ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد غنوتھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تقویم کر کے ملا دیں گے کہ شاید اب اس کا موجب زکوٰۃ ہونا ظاہر ہو، پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (بایں معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہوگئی یا اگلی نصاب پر نصاب خمس کی تکمیل ہوگئی، تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھادیں گے اور اب اگر کچھ غنوتھا تو وہ حقیقتہً غنوتھا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زائد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصلاً موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ ہدایہ میں ہے :

تضم قيمة العروض الى الذهـب والفضة
حتى يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة
للمجانسة من حيث الثمنية و من
هذا الوجه صار سبباً ضم بالقيمة
عند ابن حنيفة رضي الله تعالى عنه
سامان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ
ملا یا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور ثمن کی
بنیاد پر ہم جنس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ
ملا یا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہوگا
پھر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت
کے لحاظ سے ملا یا جائے گا۔ (ت)

فتح القدير میں ہے :

النقدان يضم احدهما الى الآخر في تكميل
النصاب عندنا
ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں نقدود
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ
ملا یا جائے گا۔ (ت)

تبیین الحقائق میں ہے :

يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به
النصاب لان لكل جنس واحد
سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے
ملا یا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس
میں ہم جنس ہیں (ت)

خلاصہ میں ہے :

اصل هذا ان الذهب يضم الى فضة
له الهداية
كتاب الزكاة فصل في العروض
له فتح القدير
فصل في العروض
له تبیین الحقائق
باب زكاة المال
مطبوعة كبرى اميرية بولاق مصر
۱۴۶/۱
۱۶۹/۲
۲۸۱/۱
مكتبة العربية كراچی
مكتبة نورية رضوية سكرتھ
مكتبة كبرى اميرية بولاق مصر

فی تکمیل النصاب عندنا و هذا استحسن ^۱ کے ساتھ ملانا یہ اصل ہے اور یہ بطور استحسان ہے۔ (ت)

فقہاء میں ہے :

یضم الذہب الی الفضة بالقيمة لا تمام ^۲ اتمام نصاب کے لیے سونے کو قیمت کے اعتبار سے

النصاب ^۳ چاندی کے ساتھ ملایا جائے گا۔ (ت)

ان عبارات ائمہ و تقریر فقہرے واضح ہو کہ یہ ملانا صرف بغرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کہ بنفسہ کامل ہے محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطہر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکی اب نصاب کو دوسری چیز سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعطیل نصاب ہے، یا یوں کہئے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدیل واجب۔ و لہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں حکم ضم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر جدا زکوٰۃ واجب ہوئی اور نصاب فضہ پر جدا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی نوع زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر ضم کرے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہو گا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقراء کا نفع زائد ہو مثلاً ایک نقد زیادہ رائج ہے دوسرا کم تو جو رائج تر ہے اس سے تقویم کرے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود کا شافعی قدس سرہ الربانی بدائع میں فرماتے ہیں :

اذا کان کل واحد منهما نصاباً تاماً ولم یکن ^۴ اگر دونوں (سونہ و چاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے

ثم اندأ علیہ لا یجب الضم بل ینبغی ان یؤدی ^۵ کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب

من کل واحد منهما ثم کوثره ولو ضم احدهما ^۶ نہیں بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے ملا کر

الی الآخر حتی یؤدی کلہ من الفضة او من ^۷ سونے چاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی

الذہب فلا بأس بہ عندنا و لکن یجب ^۸ ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت

ان یکون التقویم بما هو انفع للفقراء و اجا ^۹ اس کے ساتھ لگائی جائے جو رواجا فقراء کے لیے

والا فیؤدی من کل واحد منهما مابعد عشوة ^{۱۰} زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ

ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ فائدے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال	ملہ خلاصۃ الفتاوی
ص ۳۴	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	ملہ النقایہ
۲۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل و اما مقدار الواجب فیہ	ملہ بدائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ضم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اُس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طرح اگر ایک طرف نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری جانب نصاب مع عفو، تو صرف اس عفو کو اُس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع العفو مجموع کو ضم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی عفو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۹ یا ۱۲ تولے سونا اور ۶۰ تولے چاندی ہے جس میں ۹ تولے چاندی عفو ہے تو صرف اس ۹ تولے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجموع ۶۰ تولے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب عفو ہے تو صرف ان عفو کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ ہندی میں ہے:

لو فضل من النصابین اقل من اربعة
مسا قبل واقل من اربعین درهما فانه
تضم احدى الن زیادتين الى الاخری حتی یتم
اس بعین دس ہما و اس بعة مسا قبل ذهب
کذا فی المضمرات

میں ہے۔ (د)

پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی خواہی قلیل ہی کو کثیر سے ضم کریں کثیر کو نہ کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے:

لا فرق بین ضم الاقل الى الاکثر و
عکسہ

میں کوئی فرق نہیں۔ (د)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے انفع ہو اسے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقرا کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ برتیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منہ کی کو اختیار۔ رد مختار میں ہے:

لو يبلغ باحد هما نصاباً دون الاخر تعين
ما يبلغ به ولو يبلغ باحد هما نصاباً وخمسا
وبالاخر اقل قومه يالانفع للفقير سراج آه
وفى رد المحتار عن النهر عن
الفتح يتعين ما يبلغ نصاباً دون
مالا يبلغ فان بلغ بكل منهما واحد هما
اسراج تعين التقويم بالاسراج آه وفى
شرح النقاية للقهستاني و
تتبعنا ما يالانفع للفقير مخير

لکھنا متعین ہوگا اھ اور شرح نقایہ للقهستانی میں ہے: اگر دونوں برابر ہوں تو مالک کو اختیار ہے۔ (ت)

جب یہ امور مہم ہو لیے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاط زر و سیم انہی تین حال میں منحصر:
(۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے عفو، اس کا
حکم اولیٰ ہی گزرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نوٹ سے دینا چاہئے تو نفع فقرا کا لحاظ واجب۔
(۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ یوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا عفو ہو اور دوسرا رسا غیر نصاب
یا نصاب مع العفو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا ضابطہ بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے
کے ساتھ تقویم کریں گے۔

(۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں عفو یا دونوں
میں عفو، تو اس کی تین صورتیں ہوں، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقداریں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو
آپس میں ملائیں گے اور نفع فقرا کا لحاظ رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب الادا ہو
وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سب
یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱۔ در مختار
۳۴/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۔ رد المحتار
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۳۔ جامع الرموز

جدول اختلاطات زروسم مع اشارہ احکام

نصاب با عفو	نصاب بے عفو	نصاب سے کم	ذکر
سونے کا عفو اور چاندی کا کل بمطابق انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بہ لحاظ انفع ملائیں	نصاب کم
سونے کے عفو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جدا زکوٰۃ اور ملانا ہی ہو تو لحاظ انفع	سونے کو چاندی کریں	نصاب عفو
دونوں عشقوں کو بمطابق انفع ملائیں	چاندی کے عفو کو سونا کریں	چاندی کا عفو اور سونے کا کل بہ لحاظ انفع ملائیں	نصاب با عفو

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً مسئلہ کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر غفرلہ المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل عنان گردانی کرتا ہے،
و باللہ التوفیق۔

شرح ضابطہ اولیٰ: چاندی سونے میں جب ایک نصاب تمام بلا عفو ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کلاً
یعنی سرے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً، یعنی نصاب کے بعد جو عفو بچا ہو، اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس
دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب ہے تو اسے بمطابق قیمت سونا قرار دے کر
سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہو تو اسے چاندی سے تو ضابطہ اولے کی دو
رتیں بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا۔ اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوٰۃ بڑھی یا نہیں،
اگر اب بڑھ نہ بڑھی تو وہ غیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوٰۃ نہ ہوا اور بڑھی تو یا کچھ عفو نہ بچے گا اس صورت
میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوع میں ناموجب زکوٰۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدرے بچے گا تو
ثابت ہو گا کہ واقعہً اسی قدر عفو ہے باقی پر زکوٰۃ، تو یہ تین حالتیں ہوں گی جن میں ان چار میں ضرب دیے سے بارہ
صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولہ بھر سونے کی قیمت چوبیس تولے چاندی ہے
اسے اس مثلاً نہ خانہ احکام کا اتر قطب وہ صورت ہے جس میں اصلاً حکم ضم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتش
بادی آبی خاکی متعلق ضابطہ اولیٰ۔ باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر ہیں متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ (م)

اور تولہ بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

مثال ۱: ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا عفو ہے اور سونا کلاً غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملا یا یعنی پیلانہ قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوئی، نرخ مذکور پر یہ سونا دس تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۱۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر عفو کچھ نہ بچا۔

مثال ۲: اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۴۲ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی عفو کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ عفو حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو بوجہ عدم نصاب بالکل عفو نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۴ تولے ماشے سونا جس کے ۵ تولے چاندی ہوئی عفو ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

مثال ۳: صورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانے تو کل عفو ہے گا کہ اس کی دس تولے ہی چاندی ہوئی اور مال جب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے عفو ہے اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

مثال ۴: اسی صورت میں ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۱ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اُس کے بعد ۵ ماشے عفو نظر آتا ہے، بس اسی قدر کو چاندی سے ضم کریں گے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں عفو کچھ نہ رہا۔

مثال ۵: اسی صورت میں ۸ تولے ۴ ماشے سونا ہے تو بدیل مثال دوم وہی ۴ ماشے سونا عفو ہے گا۔

مثال ۶: ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب عفو مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان چھ مثالوں میں چاندی نصاب تمام بلا عفو تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں راساً نصاب سے کم اور پچھلی تین میں عفو۔ اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا عفو اور چاندی انہی دودھوں پر قابل ضم۔

مثال ۷: ایک شخص ۷ تولے سونا ۲۶ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کلاً غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۱ تولے ہوا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوا اور عفو اصلاً نہ بچا۔

مثال ۸: اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھئے تو ۱۴ تولے عفو ہے گی کہ ۳۶ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۴ تولے کا ۷ ماشے سونا ہوا کہ خمس سے کم ہے وہ عفو ہوا۔

مثال ۹: اسی صورت میں چاندی ۳۰ تولے فرض کیجئے تو کل عفو ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

ضم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب ہمیں وہ تین صورتیں بیان کرنا ہیں جن میں سونا نصاب بے عفو ہو اور چاندی نصاب با عفو، جس کے عفو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی عفو رہے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ عفو بچے یا بالکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ کھپلی دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں عفو وہی ہوتا ہے جو خمس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ وہی واجب کرتا ہے جو خمس تک پہنچے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چاندی ۱۰ تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ عادی ہوتی نہیں سکتا بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو بادی النظر میں یہاں صرف صورت اولیٰ ہی قابل وقوع ہے یعنی عفو سیم کو نصاب ذہب سے جب ملائے عفو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جائیگا کہ وہ صورتیں بھی قابل وقوع ہیں، اُس با غفلت قاعدے کا جاننا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اہل زکوٰۃ زرویم دونوں قسم کے مالک ہوں اور عموماً ایسے ہی ہوتے ہیں اُن سب پر اُس کا علم فرض عین ہے کہ اس کے نہ جاننے میں بہت غلطیاں اور غرابی و زیاں واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر سمجھ لیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم المفائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زروسیم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدم در میان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گہنا صناعی کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچاس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بچے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو، دہلی کی سودا کاریوں میں یہ بات خوب واضح ہوتی ہے، یونہی جب مال بارتا ہو تو قیمت و وزن گھٹ جاتی ہے کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں)۔ مگر شرع مطہر نے سونے چاندی میں وجوباً و اداءاً ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ کہ قیمت کا، مثلاً کسی کے پاس صرف ۲ تولے سونے کا گہنا ہے کہ قیمت میں ۲ تولے سونے تک پہنچتا ہے یا اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۲ تولے کا ملے ہو یا ۲ تولے بارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت ۲ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۲ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۵ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۲ ماشے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا ۱/۴ ہے، یا ۵ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۲ تولے کے برابر ہے، تو باعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بہ لحاظ قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھوٹے گا، یہ تو وجوباً اعتبار وزن ہوا اور اداء کی یہ صورت کہ مثلاً اس پر ۲ ماشے سونا واجب الادا تھا اس نے اُس کے بدلے ۲ ماشے نفیس گہنہ کی قیمت میں ۲ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو عمدہ برآئ ہو گا کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور بارتا سونا ۲ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقولہ عزوجل:

لستم بأخذه الا ان لغمضوا فيله -

در مختار میں ہے ،

المعتبر وزنهما اداءً و وجوباً لا قيمتهما -

رد المحتار میں ہے ،

يعني يعتبر في الوجوب ان يبلغ وزنهما

نصاباً فهو حتى لو كان له ابريق ذهب او

فضة ورنه عشرة مثاقيل او مائة درهم

وقيمة لثيائة عشرة اومانان لم يجب

فيه شيء اجماعاً فہستافی -

اسی میں ہے ،

لوله ابريق فضة ورنه مائة وقيمة

بصياغته مائتان لا تجب الزكاة باعتبار

القيمة لان الجودة والصنعة في اموال

الربا لا قيمة لها عند افرادها ولا عند

المقابلة بجنسها -

اُسی میں ہے ،

يعتبران يكون المؤدى قدر الواجب ورنه

تھیں ملے تو نہ لوگے جب تک اس میں چشم پوشی نہ کرو - (ت)

اداء و وجوب میں ان دونوں کے وزن کا اعتبار ہے

نہ کہ قیمت کا - (ت)

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے

نصاب کو پہنچیں ، نہ کہ اگر کسی کے پاس سونے یا چاندی

کا کوزہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے

برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت سنس یا

دو سو ہے تو اب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم

نہیں ، فہستافی - (ت)

اگر کسی کے پاس چاندی کا ایسا کوزہ تھا جس کا وزن سو درہم

ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے

تو اب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ،

کیونکہ اموال رباعی میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے

اس کی انفرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی

اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی بجنس کے مقابل ہو - (ت)

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

لہ القرآن ۲/۲۶۷

۲ در مختار باب زکوٰۃ المال

۳ رد المحتار "

۴ "

۱۳۴/۱ مطبع مجتبائی دہلی

۳۳/۲ مصطفیٰ البابی مصر

۳۴/۲ "

فلوادی عن خمسة جيدة خمسة زيوفا
 قيمتها اربعة جيدة جانم وكره و لو اربعة
 قيمتها خمسة رديئة لم يجز ان يخلصا۔

نصاب ہونا ضروری ہے، اگر کسی نے پانچ جید درہم
 کی جگہ پانچ زیوف سے ادا کی جن کی قیمت چار جید
 درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی
 قیمت پانچ ردی تھے تو جائز ہی نہیں (مخلصات)

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے تعویض کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم
 کی صورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جو مدت وصنعت خلاف جنس کے مقابلہ میں
 بالاجماع قیمت پانا ہے، مثلاً بارہ تولے چاندی کا وزنی گنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب
 اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو بہ لحاظ قیمت پورا تولہ بھر سونا ہوگا، نہ بلحاظ وزن چھ ما شد۔ ولہذا جس کے
 پاس ۲۰ تولے چاندی کا زیور چار سو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب، وہ اگر ۵ تولے چاندی
 دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونا دے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۱۰ تولے چاندی کا
 قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عدم اعتبار الجودة انما هو عند المقابلة
 بالجنس اما عند المقابلة بخلافه فتعتبر
 اتفاقاً۔

جید ہونے کا اعتبار جنس کے ساتھ مقابلہ کے
 وقت نہیں کیا جاتا اور اگر غیر جنس سے مقابلہ ہو تو
 بالاتفاق معتبر ہے۔ (ت)

اسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان و قيمته
 ثلث مائة ان ادى خمسة من عينه
 او من غيره جانم واجمعوا انه لو ادى
 من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لو ادى
 من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة
 دراهم من غير الاناء لم يجز
 في قولهم لتقوم الجودة عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کوزہ ہے دو صد درہم وزنی
 اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے
 یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے
 اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالف جنس سے
 ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا
 جس کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان
 کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جو مدت

بخلات الجنس كذا في المعراج نهراہ کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف جنس کے، معراج
مخلصاً۔ میں اسی طرح ہے، نہراہ ملخصاً (ت)

جب یہ قاعدہ معلوم ہو لیا تو اب ان دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے
سونہ اور ۱۰ تولے چاندی کا گھنا ہے جو بوجہ صناعی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تولے چاندی تو نصاب کامل
ہو گئیں ۹ تولے بھی وہ عفو نظر آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تولے بہ سبب صنعت ۳۶ تولے
کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تولے سونا ہوا کہ نصاب نصاب زر ہے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب وخن نصاب
زر کی زکوٰۃ واجب ہوتی اور عفو کچھ نہ بچا اور اسی صورت میں ۶۲ تولے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس
۶ ماشہ چاندی کی قیمت ہوا عفو رہے گا کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرح ضابطہ ثانیہ : ملاحظہ جدول سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین
صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع العفو یا چاندی غیر نصاب
اور سونے میں عفو یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں عفو۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں :

(۱) یہ کہ بعد ضم بھی اصلاً زکوٰۃ نہ پڑے یعنی خواہ قابل ضم چاندی کو سونا کیجے یا قابل ضم سونے کو چاندی، کسی
طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ عفو حقیقی رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تولے چاندی اور
ایک تولے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجے تو کل سونا ایک تولہ ۱۰ ماشہ ہو، اور سونے کو چاندی،
تو کل چاندی ۲۴ تولے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تولے چاندی ۵ تولے
سونہ ہے، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تولے ہوئی کہ دو نصاب کامل اور دو نصاب خمس، اور
۴ تولے عفو ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تولے ۵ ماشہ سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا
سب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً
۷ تولے ۷ ماشہ سونا اور ۵۰ تولے چاندی ہے، ۱۰ تولے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، بچا ۱۰ ماشہ
سونہ، ادھر وہ عفو ہے اور ادھر ۵۰ تولے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے،
اب اگر ماشہ بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تولے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۰ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہوگا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۷ تولے سونا ۲ ماشے تولے چاندی کہ سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوا، ۷ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہوگا جس کی قیمت ۲۰ تولے چاندی، اور چاندی کیجئے تو دو سو دس تولے ہوتی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۵ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقرار کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ ماشے تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہوگی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا، اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہوا، ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقرار کو ۳ سُرخ زیادہ جائے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تولے بھر سونے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۴۲ تولے چاندی ۵ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۳ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۱۵ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوتی جس پر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوتی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مز کی کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں جس سے چاہے تقویم کرے بشرطیکہ دونوں رواج یکساں ہوں ورنہ رائج تر متعین ہوگا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان چھ حالتوں کو ضرب دیجئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اشلہ کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بھدا اللہ اپنے غنتی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالت کی حاجت نہیں، اب بھدا اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلافِ زر و سیم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انتالیس^{۳۹} ہوتیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بھدا اللہ تعالیٰ تمام صور کے بیان احکام کو کافی و وافی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخبر بڑھ کر انھیں سینتیس^{۴۰} صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، غایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے، مثلاً پہلے جو مال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول الصور پر ہو گیا،

وعلیٰ هذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ہم صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں، زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرح ایضاً بول الفتح اسی تحریر فقیر کا حصہ خاصہ ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

اب صورت جزئیہ مسئلہ کا حکم نکالنا کتنی بات ہے ۶۸ تولے ۲ ماشے سونا اور ۳۴ تولے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب الگ نکال لیجئے، ۶۸ تولے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل ہوئے جن پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا واجب ہوا اور ۸ ماشے فاضل بچا کہ اپنے نصاب میں عفو ہے، ۳۴ تولے میں ۳۱۵ تولے کے چھ نصاب کامل جن پر ۲ تولے ۱۰ ماشے ۳ سُرُخ چاندی واجب، اور ۲۱ تولے کے ۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ واجب، ان کا مجموعہ ۸ تولے ۴ ماشے ۶ سُرُخ سُرُخ ہوا اور مال میں ۵ تولے چاندی فاضل رہی کہ اپنی نوع میں عفو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب ایک رقم عفو قابل ضم موجود ہے، اس میں ان چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تولے چاندی عام زرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پہنچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تولے سونا بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بمطابق سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تولے چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تولے چاندی سے مل کر ۲۱ تولے چاندی مع شے زائد ہوگا، یہ دو نصاب خمس اور حاصل ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ چاندی، اور بڑھی تو دہنی کریں گے اور ۶۸ تولے سونے ۳۴ تولے چاندی پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا، اور ۸ تولے ۱۰ ماشے ۳ سُرُخ چاندی واجب مانیں گے ۶ سُرُخ کے معنی رقی کے چار خمس، جسے تقریباً ایک رقی چاندی کہیے، یہ عام بھاء کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہوگا اُس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الحفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے، غرض اللہ الحمد والمآل فقیر غفرلہ المولیٰ التقدر نے بتوفیق المولیٰ سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تکیل و بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں جو شخص ان سب کو بغور کامل خوب سمجھ لے وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے، جن مسائل میں فقیر نے آج کل کے بعض مدعیان فقہا ہست و تجدیث بلکہ امامت فنون فقہ و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم آدمی جو ان تحریرات فقیر کو پہنچ احسن سمجھ لے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عہ زرخ باختلاف امصار بھی مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تولے چاندی سے کم کا ہو تو نصب فضتہ میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجب سے ۳ ماشے ۱ سُرُخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ منہ (م)

حاشا ہرگز اردو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نازک یا غور طلب بات جو آدمی کی اپنی استعداد سے ورا ہو کسی زبان میں کیسی ہی واضح ادا کی جائے پھر نازک ہے بلکہ واجب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ بحول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر الله العظيم الاعظم مما جرى على
لسان القلم وصلى الله تعالى عليه سيدنا و
مولانا محمد النبی الاکرم وصحبه وبارک
وسلم والله سبحانه و تعالی اعلم و علمه
جل مجدہ اتم واحکم۔
قلم سے جو لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آل و اصحاب
پر، برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم اور مستحکم ہے۔ (ت)

مسئلہ سابعہ: صحیح تعدد زکوٰۃ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

بیشک محسوب ہوا کہ ادا کیے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرط صحت سے نہیں،
غایت یہ کہ ایک جزء واجب کے ادا میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب راجح پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو
نہیں والا صریح غنی عن التبعین (معاملہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں۔) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر
مقدار واجب گھٹ جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے کہ دین عہد یعنی بندوں میں جس کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہو اگرچہ
دین حقیقۃ اللہ عز وجل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ نصرہ کو ہے، انسان کے
حوالے اصل سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغول بجالت اصل سے قرار دے کر کالعدم ٹھہرے گا اور باقی
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حوالان حول ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ
آئے گی اور ساڑھے نو سو دین ہے تو اصل نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ درمختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دینہ
فی ذی الزائد ان بلغ نصابہ۔
بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، یاں اگر
قرض سے زائد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ
ادا کرے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

فَارِغْ عَنْ دِينَ لَهْ مَطَالِبُ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ
سَوَاءٌ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى كَزَكَاةٍ وَخَرَجٍ أَوْ
لِلْعَبْدِ الْخَلْقِ۔

اس دین سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف
سے ہے خواہ وہ اللہ کے لیے ہو مثلاً زکوٰۃ و خراج یا
بندے کے لیے الخ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

المطالب هنا السلطان تقديره لان الطلب له
في زكوة السوائم وكذا في غيره الم يطل
حقه عن الاخذ اه ملخصا و ايضا حه

یہاں مطالبہ کرنے والا سلطان کو تسلیم کیا جائیگا کیونکہ
چارپائیوں کی زکوٰۃ وہی طلب کر سکتا ہے اور اس طرح
ان کے علاوہ میں اس کے لیے اخذ زکوٰۃ کا حق باطل
نہیں ہوگا اھ ملخصاً اور اس کی وضاحت اس
میں ہے (ت)

یونہی دوسو چالیس درم شرعی کہ ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دوسو درم کی ۵۲ تو لے چاندی ہوئی اور
اور چالیس کی ۱۰ تو لے) ان پر چھ درم شرعی زکوٰۃ کے واجب، اگر مالک جلد یا سہوا یا عمدہ ہر سال پانچ درم
دیتا گیا تو سال اول ایک درم زکوٰۃ کا اس پر دین رہا دوسرے سال وہ گویا دسوا آنتالیس ہی درم کی جمع رکھتا ہے
کہ ایک درم مشغول بر دین ہے تو نصاب خمس کہ دوسو کے بعد چالیس کامل تھا جاتا رہا اور اس سال صرف دسوا
درم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درم مذکور ادا نہ کرے یا سال تمام پر اس کی
حاجت سے فارغ ایک درم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اس پر یہی پانچ درم واجب ہوا کریں گے البتہ ادائے دین
زکوٰۃ کی تاخیر سے گنہ گار ہوگا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا والیاذ باللہ تعالیٰ، اور اگر صورت مذکورہ میں فرض
کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درم دیتا رہا تو سال اولی اس پر پانچ درم زکوٰۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف
دسوا سینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ ہوئے اور دیا ایک ہی، تو اب چار اور قرض ہو کر نو درم دین ہو گئے تیسرے
سال تیرہ، چوتھے سال سترہ، یونہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جائیں گے اور واجب وہی پانچ پانچ

عہ یعنی اپنی آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ (م)

ہوتے رہیں گے کہ دو سو سے دو سو اسی تیس تک پانچ ہی درم ہیں، جب سال دہم میں اکتالیس درم دین ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اس پر زکوٰۃ ہی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو تین سو تین گے کہ نصاب سے کم میں سال یا زہم بھی اگر اس نے ایک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہو جائیں گے کہ اب دین میں صرف چالیس درم ہے اور دو سو پورے جمع قرار پائے و علیٰ ہذا القیاس۔ غرض نین ماضیہ میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب سمجھ کر جتنا دین اس کے ذمے نکلے فی الفور ادا کرے۔ ردالمحتار میں ہے :

لو كان له نصاب حال عليه حوكان ولهم يركيه
اگر کسی کے پاس ایک ہی نصاب ہے جس پر ۲ سال گزریں
فیهما لا زکوٰۃ علیہ فی المحول الثانی یلے واللہ
حالانکہ اس نے ان میں زکوٰۃ نہیں دی تو اب دوسرے
سال میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.alafkar.com

مسئلہ از شہر بریلی محلہ ملکپور مولوی شفاعت اللہ صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی
۳ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسماۃ ہندہ عرصہ تین سال سے زیور طلاقی و نفقہ کی حسب تفصیل ذیل اور نقد روپے کی عرصہ تین سال سے مالک ہے اس کے علاوہ اثاث البیت ضروری خرچ کا بھی رکھتی ہے اور روپیہ مذکور میں سے چار روپے ماہوار عرصہ تین سال سے متواتر خرچ ہوتا رہا ہے اب مسماۃ مذکورہ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتی ہے کس طرح سے ادا کرے، بیان فرمائیے، زیور طلاقی ۴۴ تولے، ۱۰ ماشے ۳ سرخ، زیور نفقہ معصہ، نقد روپیہ صماصہ۔

الجواب

بیان سائل سے معلوم ہوا کہ زیور ہر سال اتنا ہی رہا کم و بیش نہ ہوا تو ہر سال جو سونے کا خرچ تھا اُس سے ۴۴ تولے ۱۰ ماشے ۳ سرخ کی قیمت لگا کر زیور نقد کے وزن میں شامل کی جائے گی اور ہر ساڑھے باون تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ، پھر ہر ساڑھے دس تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ واجب آئے گا، اخیر میں جو ساڑھے دس تولے چاندی سے کم بچے معاف رہے گی، ہر دوسرے سال اگلے برسوں کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی آئی مال موجود میں سے اتنا کم ہو کر باقی پر زکوٰۃ آئے گی، تین سال سے یہ نقد روپیہ بھی بدستور حساب میں شامل کیا جائیگا اور ہر دوسرے سال جتنے روپے خرچ ہو گئے کم کر لیے جائیں گے، یوں تین سال کا مجموعی حساب کر کے جس قدر زکوٰۃ

فرض نیکے سب فوراً ادا کر دینی ہوگی اور اب تک جو ادا میں تاخیر کی بہت زاری کے ساتھ اُس سے تو بہ فرض ہے اور آئندہ ہر سال تمام پر فوراً ادا کی جائے۔ یہ اگلے تین برسوں میں اس کے سال تمام ہونے کے دن سونے کا بجاؤ دریافت کرنے میں وقت ہو تو احتیاطاً زیادہ سے زیادہ نرخ لگالے کہ زکوٰۃ کچھ رہ نہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹ از درو ضلع عینی تال مرسلہ عبد اللہ صاحب دکاندار ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ پورا نصاب کتنا ہوتا ہے جیسا کہ علی خطبہ کے اندر تحریر کر چکے ہیں وہ ٹھیک ہے اُن کا قول یہ ہے کہ ساڑھے سات تولے سونا ہو یا ساڑھے باون تولے چاندی ہو، دونوں میں سے ایک چیز ہو وہ اہل زکوٰۃ اہل نصاب ہو گیا علمائے دین کو فوراً کرنا چاہیے کہ ساڑھے باون تولے چاندی ہے اور گھر میں چار چھ آدمی کھانے والے اور خرچ کرنے والے ہیں تو وہ شخص اہل نصاب اہل زکوٰۃ ہو گیا، دوسری گزارش یہ ہے کہ مالا بد منہ میں کھا جائے کہ کاروائی سے زیادہ ہو سال بھر بس پر گزار جائے، یعنی حاجت سے زائد ہو تو جس قدر ایک شخص کے پاس پچاس روپے کا کپڑا تجارت کا ہے اور اس سے اس کی اوقات بسری ہوتی ہے ساڑھ روپیہ کا زیور ہر وقت کے پہننے کا ہے اور اسی روپے اس کے پاس نقد ہیں اور گھر میں کھانے کو کل ایک مہینے کا ہے اور پچانوے روپے مہر عورت کا ہے یعنی قرض دار ہے وہ مال نصاب کا ہو گیا یا نہیں، حضور اہم لوگوں کا آپ پر یقین کامل ہے جب تک کوئی حکم حضور کے یہاں سے نہ ملے گا ہم کچھ نہیں کر سکتے اور ایک تحریر پیشتر حضور کی خدمت میں روانہ کر چکا ہوں اس کا کوئی جواب نہیں ملا، حضور کو فوراً کرنا چاہیے، یہاں پر حضور مولوی کبھی کبھتاتے ہیں کبھی کچھ۔ شرع کے اندر رخنہ بازی ہے ہم لوگوں کا یقین آپ پر ہے آپ جیسا لکھیں گے ویسا ہم مانیں گے آپ کے خلاف نہیں کر سکتے، ایک مسئلہ کو چار جگہ دریافت کرو علیحدہ علیحدہ راہ ہوگی اس کی کیا وجہ ہے، رائے کا اتفاق کیوں نہیں ہے ہم لوگوں کو بہت پریشانی ہوتی ہے کوئی مطلب ٹھیک نہیں ہم لوگوں پر قیام فرمائیے اور ولی مراد پوری کیجئے۔

الجواب

فی الواقع سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے اور چاندی کا ساڑھے باون تولے ہے ان میں سے جو اُس کے پاس ہو اور سال پورا اس پر گزار جائے اور کھانے پہننے مکان وغیرہ ضروریات سے بچے اور قرض اسے نصاب سے کم نہ کرے تو اُس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ پہننے کا زیور ہو زیور پہننا کوئی حاجت اصلیت نہیں، گھر میں جو آدمی کھانے والے ہوں اس کا لحاظ شریعت مطہرہ نے پہلے ہی فرمایا، سال بھر کے کھانے پینے پہننے تمام مصارف سے جو بچا اور سال بھر با اُسی کا تو چالیسوا حصہ فرض ہوا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ تمہیں آخرت میں بھی عذاب سے نجات ملے جس سے آدمی تمام جہان دے کر چھوٹے کو غنیمت سمجھے اور دنیا میں تمہارے مال میں ترقی ہو برکت ہو یہ خیال کرنا کہ زکوٰۃ سے مال گھٹے گا نراضعیت ایمان ہے۔ مولیٰ تعالیٰ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ترقی و افزونی دیتا رہے جسے وہ بڑھائے وہ کیونکر گھٹ سکتا ہے، یہ

خیال کہ اس وقت اگر سو روپیہ میں سے ڈھائی روپے حکم ماننے میں اٹھا دیں گے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے، محض شیطانی وسوسہ ہے۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی روپیہ سوئیں سے کم ہو جاتا رزق نہ چھینتا، آئندہ سال اگر مال بڑھ گیا کہ سال بھر کا بال بچوں سب کا خرچ ہوا اور وہ روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس وسوسہ کا جھوٹ ہونا علانیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی فکر اگلے سال کے لیے کیا ہوگی، وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سوا الزام دھرو، آگے کیونکر چلو گے، ایسی کمزوریاں شیطان سکھاتا ہے، عورت کا مہر جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور عمر بھرا داکا خیال تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ نہ بنانا چاہئے۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۴ برس ہوئے جو میں ۱۳ تولے ۶ ماشے سونے اور ۵ بھر چاندی کی مالک ہوئی، چاندی نو دس برس تک بدستور رہی، گیا دسویں سال خرچ ہو گئی، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رہ کر تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی بیالیس برس تک رہا، پھر وہ بھی اپنی دختر کو بہرہ کر دیا، جن برسوں تک وہ چاندی میرے پاس تھی بلکہ اُس کے بعد بھی سونے کا بھاؤ عرصے تولے رہا اور چاندی روپیہ کی روپیہ بھر، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے؟ بیعتوا توجروا۔

الجواب

ظاہر ہے کہ،

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور چاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیمتاً ضم کریں گے اُس وقت کے نرخ سے ۵ کا ۳ تولے ۴ ماشے ۴ سرخ سونا ہوا تو گویا اُس سال ۱۶ تولے ۶ ماشے ۴ سرخ سونا تھا جس میں ۱۵ تولے دو نصاب کامل ہیں اُن پر واجب ۴ ماشے ۴ سرخ سونا اور ڈیڑھ تولے نصاب خمس ہے جس پر واجب ۳ ۱/۲ سرخ، کل واجب ۴ ماشے ۶ ۱/۲ سرخ، باقی ایک ماشہ ۴ سرخ عفو رہا۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۲ ماشہ ۴ ۱/۲ سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب ۴ ماشہ ۴ سرخ، باقی ایک تولے ۲ ماشہ ۴ ۱/۲ سرخ عفو، مجموع واجبین ۹ ماشہ ۳ ۱/۲ سرخ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فقہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ سرخ ہوا اس سے مجموع واجبین منہا کیا تو ۱۰ تولے ۱۰ ماشہ ۴ ۱/۲ سرخ سونا بچا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ اور دو نصاب خمس واجب ۶ ۱/۲ سرخ، کل واجب ۳ ماشہ ۱ ۱/۲ سرخ، باقی ۱۰ تولے سے جو زائد تھا عفو ہوا۔ کل واجبات ایک تولے ۴ ۱/۲ سرخ۔

سال چہارم بھی اتنا ہی سونا یعنی ۱۱ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ تھا بعد اخراج واجبات ۱۰ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ بچا کہ اس پر بھی وہی نصاب کامل و دو نصاب خمس کا ۳ ماشے ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی رتیاں عفو ہیں، کل واجبات ایک تولہ ۳ ماشے ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ۴ تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت ۷۷ ہو کر مائے کی چاندی ٹھہرتی ہے جس میں دو نصاب کامل مائے، ایک نصاب خمس لہ ۳۲ ۲ ۱ پائی، کل مائے ۳۲ ۲ ۱ پائی، باقی ۱۲ ۹ ۳ پائی عفو، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷۷ کا ۳ تولے ۱ ماشے ۴ سرخ سونا مل کر کل سونا ۲ تولہ ۹ ماشے ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۳ ماشے ۶ سرخ سونا معاف رہے گا۔ ظاہر ہے کہ عفو اس عفو سے کہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں نفع فقرا چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور ۲ تولہ ۱۰ ماشے ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ۴ تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ ہے مگر چاندی بوجہ دین سال پنجم گھٹ گئی ۷۷ کی چاندی کا وزن ۶ ۴ تولے ۱۰ ماشے ۴ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم گھٹا کر ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ ۱ سرخ چاندی بچی۔ کل کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے ۷۷ روپیہ کے ۷ تولے ۳ ماشے ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ ۴ تولے ۳ ماشے ۴ سرخ ہوتی ہے جس میں ۱۰ ۵ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۳ ماشے ۴ سرخ عفو رہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ ۱ سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۱۳ ۱ سرخ ملا کر کل سونا ۷ تولے ۷ ماشے ۱۳ ۱ سرخ ہوا جس میں ۷ ۱ تولے نصاب کامل اور صرف ایک ماشہ ۳ ۱۳ سرخ عفو بچا، پُر ظاہر ہے کہ یہ عفو عفو سیم سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشہ ۲ سرخ طلا واجب مانیں گے، کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے، فضہ ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ ۱ سرخ رہی مگر سونا صرف ۴ تولے ۶ ماشے رہا کہ واجب سال ششم نکل گیا جس کا ۶ تولے ۶ ماشے چاندی، تو چاندی کرنے میں کل فضہ ۱۱ ۱ تولے ۵ ماشے ۶ ۱ سرخ جس میں وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشے ۶ ۱ سرخ عفو ہو گئی اور سونا کرنے میں کل ذہب ۷ تولے ۵ ماشے ۱۳ ۱ سرخ ہوتا ہے کہ نصاب سے بھی گھٹ کر سب عفو ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ ۱ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولہ ۶ ماشہ، اور فضہ ۵ تولے ۹ ماشے ۲ سرخ۔

سال ہشتم سونا وہی ۴ تولے ۸ ماشے اور چاندی ۴ ۴ تولے ایک ماشہ ۳ ۱ سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکتے کہ جب سال ہفتم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چلے سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سونے میں مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بنا سکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی ملا کر کل چاندی ۱۰۸ تولے ۴ ماشے ۱ چلے سرخ مانی، اس میں بھی ۱۰۵ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چلے سرخ سیم واجب ہوئی، باقی معاف، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے، فضہ ۸ تولے ۴ ماشے ۴ چلے سرخ۔

سال نہم واجب سال ہفتم گھٹ کر مع سیم ذہب کل چاندی ۱۰۵ تولے ۸ ماشے ۴ چلے سرخ کچی جس پر تولوں کے، تولے کی کسری عفو ہو کر واجب مذکور لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چلے سرخ۔
سال دہم واجب سال نہم گھٹ کر کل چاندی ۱۰۲ تولے ۹ ماشے ۴ چلے سرخ کچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ آیا کہ فضہ ایک تولہ ۴ ماشے ۴ چلے سرخ اور چار نصاب خمس ہیں جن پر واجب ۲ تولے ۴ ماشے ۴ چلے سرخ، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۴ تولے ۲ ماشے ۴ چلے سرخ۔

سال یازدہم میں چاندی نہ رہی اور سونا کہ باقی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا دس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونا ڈیڑھ تولہ، چاندی ۴ تولے ۲ ماشے ۴ چلے سرخ لازم آیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک ہنگر سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری و دیگر مکان مفتی گنج
۲۴ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

زید کی بیوی ہندہ صاحبہ نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو خاص ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے میکے سے لائی ہے زید اس کو ہدایت ادائے زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی سمع قبول میں نہیں آتی ہے تو یہ فرمائیے کہ شوہر سے اس کے عصیاں پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے در انحالیکہ اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیش نہیں ادائے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس عورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کس حد تک، اور اگر زید نے اپنے روپیہ سے کچھ زیور بنوا کر ہندہ کو دیا ہو تو اس زیور پر کیا حکم ہے؟

الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر سرگز نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاترزد و از ذرۃ و ذرۃ اخریٰ (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ نہ اٹھائیگی۔ ت)

اس پر تفہیم و ہدایت اور بقدر مناسب تنبیہ و تانکید جس کی حالت اختلاف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے (لازم ہے) قوالا نفسک و ھلیکھ نادرا (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وڈ زیور کہ عورت کو دیا اور اس کی ملک کر دیا اُس پر بھی یہی حکم ہے، اور اگر ملک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ملک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے ذمہ ہے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر نقد نصاب فاضل عن الحاجة الاصلیہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

مسئلہ ۲۲ مرسلہ عبد العصور صاحب سوداگر

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روز گاریں لگائے، بعد سال ختم ہونے کے اُس کے پاس مال دو سو روپیہ کارہا اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ مع منافع ایک سو کے رہا، آیا مکمل گیارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ نکالی جائے یا اس قدر کی؟

الجواب

سال تمام پر مکمل گیارہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب الاءا ہے اور پانچ سو کہ قرض میں پھیلا ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آنے ۲۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اُس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دے دے تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

مسئلہ ۲۳ از شہر مسئولہ منشی شوکت علی صاحب محرچونگی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا وہ رہے گایا نرخ بازار جو بروقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو نرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی، نرخ نہ ہوانے کے وقت کا معتبر ہونہ وقت ادا کا، اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی و تاریخ وقت جب عود کریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اس وقت کا نرخ لیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تخمیناً ۵۲ تولے جہد ماشہ زیور طلائی موجود ہے اور علاوہ اس کے تخمیناً ۵۱ تولے زیور نقرئی و ۲ تولے زیور طلائی بالعرض مبلغ سے روپیہ کی رہن ہے اور عے روپے نقد بھی موجود ہیں اور مال تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تخمیناً $\frac{۱۱}{۱۳}$ کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

الجواب

اتنا زیور رہن ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زیور دوسرے شخص کا اس کے پاس سے پر رہن ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زیور اس کا دوسرے کے پاس سے پر رہن ہے، پہلی صورت میں وہ زیور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ اس پر نہیں ہو سکتی، بلکہ اُس چھپن پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس رہن کو قرض دے ہیں اور اُس نقد پر اس کے پاس مال زکوٰۃ پر ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے چاندی اور عے روپیہ اور مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ کا مال تجارت ۲ ماشہ سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر $\frac{۱۱}{۱۳}$ تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۶ ماشہ وزن کے سے ہوئے تو کل مال مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ بھر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہیں اور چار خمس نصاب $\frac{۱۱}{۱۳}$ ۹ پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۳ ماشہ ۳ رقی چاندی ہوئی باقی عفو ہے، دوسری صورت میں وہ زیور اسی کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرہن میں رہے، اس نقد پر پرفی الحال اس کے پاس مال زکوٰۃ پر ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے اور چھ ماشہ چاندی اور مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ نقد و مال تجارت جس میں سے عے دین کے نکل کر ایک سو روپیہ بارہ آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہوئے جس میں دو نصاب کامل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہیں اور چار خمس نصاب $\frac{۱۱}{۱۳}$ ۵ پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماشہ ۳ رقی چاندی ہوئی، باقی عفو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادائے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم واعظ وارد ہیں، انہوں نے وعظ میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دو سو روپے پورے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دینا فرض ہوگی اور روپیہ رائج الوقت گورنمنٹ انگلیشیہ کا، جس کا وزن سوا گیارہ ماشہ ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سکہ رائج سے چھپن روپے ہوئے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

در مختار میں ہے :

نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة
مائتا درہم کل عشرة درہم وزن سبعة
مناقیل

سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دو سو درہم
جن سے ہر کٹس درہم کا وزن سات مثقال
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا $\frac{1}{4}$ ہے تین ماشے ایک رقی اور پانچواں حصہ رقی کا

ہوا۔ کشف الغطاء میں ہے :

مثقال بیست قیراط وقیراط ایک جہ و چار خمس
جہ وجہ کہ از ابغار سی سرخ گویند ہشتم حصہ ماشہ است
پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد

مثقال بیس قیراط، اور قیراط ایک رقی اور رقی کے خمس
کی چوتھائی ہوتا ہے، رقی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، تو ایک مثقال
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا۔ (ت)

جواہر الاغلاطی میں ہے :

الدرہم الشرعی خمس وعشرون حبة و
خمس حبة

یعنی درہم شرعی پچیس رقی اور پانچواں حصہ رقی کا
ہے۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دو سو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تو لے ۶ ماشے اور بیس مثقال، نصاب
ذہب کے، تو لے ۶ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے جسے روپے دو سو درہم کے
برابر ہوئے، یہی وزن معین متون مذہب و عامہ شروع و فتاویٰ میں ہے، رد المحتار میں فرمایا :
عليه الجرم الغفير والجمہود الکثیر واطباق
کتاب المتقدّمین والمتاخرین
تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں، عقود الدریہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے، العمل بسا علیہ الاکثر (عمل اسی پر ہوگا)
کا اسی پر اتفاق ہے۔ (ت)

۱۳۴/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۴ در مختار
۶۸ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دعار و صدقہ	۱۵ کشف الغطاء
۴۴ ص	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوٰۃ	۱۶ جواہر الاغلاطی
۳۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۱۷ رد المحتار
۱۶۶/۱	"	"	۱۸

جس پر اکثریت ہو۔ ت) فقیر نے اپنی تعلیقات حاشیہ شامی میں لکھا :

اقول ویظهر للعبد الضعیف انه الاوجه فان الشرع المظهر انما اعتبر النصاب تحدیدا لغنی یوجب الزکوة والغنی بالمالية النامية دون العدد فمن ملک مائة ساوت مائتی درهم فقد ساوی الغنی الشرعی فی الموجب امرأیت لو تعوسرت فی بلد درهم یساوی فی الوزن مائتی درهم ولم یوجب علیه الا بعد ما یملك مائتین من هذا کان حاصله ان من ملک فی العرب مثلاً هذا القدر من الفضة کان غنیاً قد انعقد علیه النصاب ومن ملک فی ذلك البلد قریباً من مائتی امثال تلك الفضة یكون فقیراً لا یخاطب بالزکوة بل یحل له اخذ الزکوة فیقول ان من ملک قدر سربیة یا مرة الشرع بان یعطى من سربیته لمن یملك مائتی سربیة الا واحدة مسداً للخلبة فانه لقله ماله فقیر وهذا غنی هذا مما لا یقبل العقل فافهم، والله اعلم ما کتبتہ۔

پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول نہیں کرتی، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۶ مسلمہ از امامہ کچہری کلکٹری مرسلہ مولوی وصی علی صاحب
ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہاتین المسألتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں
لے جد الممتار بایں زکوة المال مطبع مبارکپور (بھارت) ۱۲۸/۲

اقول اس عبد ضعیف پر واضح ہوا ہے کہ یہی مختار ہے کیونکہ شریعت مطہرہ نے غنا کی حد بندی کرتے ہوئے ایسے نصاب کا اعتبار کیا ہے جو زکوة کے وجوب کا سبب ہو اور غنا مالیت نامید کی وجہ سے ہے نہ کہ تعداد کی وجہ سے۔ پس جو شخص ایسے سو کا مالک ہو جو دو سو درہم کے برابر ہے تو وہ موجب میں غنا شرعی کے برابر ٹھہرا۔ بتائیے اگر کسی شہر میں ایک ایسا درہم رواج پائے جس کا وزن دو سو درہم کے برابر ہو، تو کیا اس پر زکوة صرف اس صورت میں واجب ہوگی جب وہ اس درہم جیسے دو سو درہم کا مالک بنے، تو حاصل یہ ہوگا کہ کوئی عرب دو سو درہم کے برابر چاندی کا مالک بن جائے تو اس پر زکوة واجب ہو جائے کیونکہ وہ نصاب کا مالک ہو کر غنی ہو گیا، اور جو شخص اس بھاری درہم والے شہر میں اس چاندی کے دو سو گنا کے قریب کا مالک بنے وہ فقیر رہے اور نصاب کا مالک نہ ہونے پر زکوة لے سکے، تو گویا عدد کے اعتبار سے بات یوں ہوئی کہ جو شخص ایک روپے کی مقدار کا مالک ہو اسے شریعت حکم دے رہی ہے کہ وہ اپنے ایک روپے سے اس شخص کو زکوة دے جو ایک کم دو سو روپے کا مالک ہے تاکہ اس کی حاجت پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول نہیں کرتی، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

آپ کا کیا ارشاد ہے۔ (ت) :

(۱) زید اس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زیور طلائی اور ۹ تولے ۶ ماشے زیور نقرئی کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سو تولے چھ ماشے زیور طلائی اور ۲۵ تولے ۳ ماشے زیور نقرئی کا مالک ہے، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔ المستفتی عبدالودود

بموجب ضوابط مندرجہ تحفہ حنفیہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۷ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک نہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ عفو ہوا، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵۲ تولے اور ۲ خمس

۲۱ تولے، کل ۳ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۶ تولے چاندی عفو ہوئی۔ اب دونوں عفو بلحاظ

القیع الفقراء ایک تولہ سونے کی ۳ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ حال برابر ہے

عسے روپے کے اور عسے کی چاندی معیسے، پس معیسے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ

حال برابر ہے عسے روپے کے اور عسے روپے کی چاندی معیسے پس معیسے چاندی میں ۶ تولے چاندی جو

عفو تھی شامل کی گئی تو ۸ تولے ۶ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۱) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۴ پچھلے سرخ لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے ۵ تولے واجب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ پچھلے سرخ واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳۱ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ پچھلے اضافہ ہوا اور دس تولے پھر فاضل ہوگا

اور ۲ تولے ۷ ماشے ۳ رقی واجب ہوگا، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کون سا اختیار کیا جائے، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طریقہ سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس ۱ تولہ ہے تو

دونوں نصاب کے ۴ ماشے ۳ سرخ اور خمس کا ۳ پچھلے، کل ۴ ماشے ۳ سرخ واجب الادا ہوتا ہے اور عفو کچھ نہیں،

اور ۲۵ تولے ۳ ماشے چاندی میں ۳ نصاب ۲۱ تولے اور تین خمس ۳۱ تولے مجرا ہو کر ۹ تولے ۹ ماشے عفو رہتا

ہے اور ۴ نصاب کے ۵ تولے ۳ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ پچھلے سرخ، کل ۵ تولے ۳ سرخ واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب عفو نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے عفو کو چھوڑ دیا جائے یا اس کو

سونا کیا جائے، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر لے کر ۴ ماشے ۳ پچھلے سرخ اضافہ کیا جائے یا کیا ؟ بینوا

توجہ دوا۔

الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصاب ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورتِ مذکورہ میں وہ مطلقاً عفو رہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اس مقدار تک پہنچ جائے یا بڑھ جائے تو جتنے خمس نصاب ذہب اس میں پیدا ہوں گے ان کا ربع عشر زکوٰۃ ذہب پر زیادہ کر لیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حساب زکوٰۃ زید میں تین سو سو واقع ہوئے،

(۱) تولہ بھر سونا کہ اپنی نوع میں عفو تھا جبکہ نرخِ حال سے پچیس روپے کا ہے تو اسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں گے جس کی تسلیس تولے پانچ ماشے دو رقی چاندی ہوتی کہ روپیہ سو اگیارہ ماشے کا ہے نہ یہ کہ تولہ بھر سونے کی قیمت ۵۵ روپیہ لے کر پھر ان ۵۵ روپے کی چاندی خریدیں اور ۴۷ تولے چاندی قرار دیں قیمت سکہ ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدیر میں ہے:

التقویم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر بالثقیوم فی حق العباد یعنی تولد اللہ تعالیٰ اور المستعملات تقوم بالنقد الغالب کذا ہذا۔

اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگانے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغضوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

یقوم بالمضروبة کذا فی التبيين ۲

مضروب سے قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ تبیین میں ہے۔ (ت)

پس مقدار مذکور ۶ تولے عفو سیم میں ملانے سے ۲۹ تولے ۵ ماشے ۲ رقی چاندی ہوتی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماشے ۲ سرخ چاندی ۲ تولے ۵ ماشے ۲ سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۴ تولے چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولے عفو سے مل کر ۴۳ تولے ہوتی ذکر ۴۱، یہ لغزشِ قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۴ تولے اور ملاتے اور حاصل جمع ۴۱ ہی تولے ہوتا تو حساب اب متعین تھا الف کی طرف کوئی راہ نہ تھی کہ جو خمس سے چاول بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل ہرگز نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھا جائے اور فائدہ اولے خوب سمجھ لیا جائے کہ فقیر کا ضابطہ جو کچھ حنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصریح کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱ از شہر ملوک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

(۱) زکوٰۃ زیور طلائی و نقرئی پر کس حساب سے دی جائے، آیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے ملتی ہے؟

(۲) زکوٰۃ پر زکوٰۃ عید سیکڑہ ہے یا اس سے کم و بیش؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے؟

(۴) صدقہ فطر و زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خور و نوش یک جا ہو دسے سکتے ہیں،

الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں مثلاً سونے کی زکوٰۃ میں چاندی، ورنہ سونے چاندی کی خود اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مالی تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوتے جانور۔

(۴) خور و نوش یکجا ہو یا ان میں دوسرے کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت کی حاجت ہے، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مال سے ادا کر دی یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ ۳۲ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دوسیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے، یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوتے اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ کے۔ بنیوا تو جبروا

الجواب

ایک بات لکھئے، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے، صاحبین علیہما الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا ہے تین ماشے دورتی ۳ ۱/۵ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

پر چاہیں تو جس دن سال تمام ہوا اس دن وہ سونا اور چاندی جو اس کے پاس ہیں بازار کے بھاؤ میں کس نرخ کے تھے اس کے معلوم ہونے پر حساب موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳ مسئلہ سید ایوب علی صاحب ساکن بریلی محلہ بہاری پور کا سگر

نزد بشوق زیارت حرمین الطیبین کچھ پس انداز کرتا جاتا ہے، اس طرح پر اب وہ صاحب نصاب عرصہ ڈیڑھ سال سے ہو گیا تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ قربانی عید الاضحیٰ کرنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور صدقہ و قربانی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴ از خواجہ قطب ۲۷ ذی القعدة الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس انیس اشرفیاں جے پوری وزنی ۷ تولہ ۵ ماشہ اور چار اشرفیاں انگریزی وزنی ۳ تولہ ۹ ماشہ جملہ ۱۲۳ اشرفیاں وزنی ۲۱ تولہ ۲ ماشہ ہیں اور پچیس سال سے اُس نے زکوٰۃ نہ دی اور ان کے سوا اور کوئی مال زکوٰۃ نہ اس کے پاس تھا، نہ ہے، تو اس صورت میں اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

۹ تولہ ۷ ماشہ ایک رقی ۴ چاول سونا اور ایک چاول کے چار خمس ہیں، تفصیل یہ ہے کہ نصاب ذہب ۷ تولہ ۷ ماشہ ہے، واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ، اور خمس نصاب ایک تولہ ۶ ماشہ واجب ۳ سرخ، خمس نصاب سے زائد جو بچے معاف ہے، ہر سال گزشتہ کی زکوٰۃ سال آئندہ دین ہو کہ اس قدر مال کم ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر دیون زکوٰۃ جمع ہوتے ہوتے باقی مال نصاب سے کم رہ جائے تو اب کچھ تازہ واجب نہ ہو گا واجب مجموعہ سنین گزشتہ معلوم کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو کچھ سال اخیر میں بعد منہائی دیون زکوٰۃ باقی ہے اسے اصل مال اول سے تفریق کر کے باقی میں اس اخیر کا واجب جوڑ دیں حاصل جمع برسوں کا مجموعہ واجبات ہو گا۔

طریقہ استخراج اس جدول سے واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(جدول اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو)

رتبہ	باقی			واجب		واجب	کل واجب سال		
	قرہ	ماشہ	سرخ	سرخ	ماشہ		سرخ	ماشہ	نفس
۱	۲۱	۲	۰	۰	۲	۲	۲	۶	۲
۲	۲۰	۴	۳	۵	۳	۳	۶	۵	۴
۳	۲۰	۱	۴	۶	۵	۴	۶	۵	۴
۴	۱۹	۸	۰	۰	۵	۴	۶	۵	۴
۵	۱۹	۲	۱	۱	۴	۱	۳	۵	۱
۶	۱۸	۸	۰	۶	۴	۱	۳	۵	۱
۷	۱۸	۳	۲	۲	۴	۱	۳	۵	۱
۸	۱۷	۹	۳	۷	۱	۳	۷	۴	۳
۹	۱۷	۵	۴	۵	۳	۳	۷	۴	۳
۱۰	۱۷	۰	۲	۰	۳	۳	۷	۴	۳
۱۱	۱۶	۷	۴	۰	۳	۳	۷	۴	۳
۱۲	۱۶	۲	۱	۱	۳	۰	۷	۴	۳
۱۳	۱۵	۹	۱	۵	۳	۰	۷	۴	۳
۱۴	۱۵	۵	۱	۱	۳	۰	۷	۴	۳
۱۵	۱۵	۰	۱	۵	۳	۰	۷	۴	۳
۱۶	۱۴	۸	۱	۱	۲	۲	۰	۷	۲
۱۷	۱۴	۳	۴	۰	۲	۲	۰	۷	۲
۱۸	۱۴	۰	۲	۰	۲	۲	۰	۷	۲
۱۹	۱۳	۸	۰	۰	۲	۲	۰	۷	۲
۲۰	۱۳	۳	۳	۷	۳	۲	۳	۳	۴
۲۱	۱۳	۰	۴	۲	۳	۲	۳	۳	۴
۲۲	۱۲	۸	۰	۶	۳	۲	۳	۳	۴
۲۳	۱۲	۵	۱	۱	۳	۲	۳	۳	۴
۲۴	۱۲	۱	۲	۳	۳	۲	۳	۳	۴
۲۵	۱۱	۹	۳	۷	۳	۱	۳	۳	۱

مسئلہ ۲۵ ۲۱ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان متین و فضلاء شریعت اس مسئلہ میں کہ بینک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

الجواب

روپیہ کہیں جمع ہو کسی کے پاس امانت ہو مطلقاً اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶ ۲ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیونگ بینک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا، اس پر زکوٰۃ

واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جائے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت؟

(۲) میں نے مبلغ دو سو روپے کے پرائیسری نوٹ ڈاک خانے سے خرید لیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ تا وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پرائیسری نوٹ کا پسیدانہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دو روز میں خریدار پسید ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) وہ جب تک بیگ میں ہے اپنے قبضے میں سمجھا جائے گا اور ہر سال اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسال ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سواتیں آنے کی وصول ہو اُس میں سے چالیسواں حصہ دے اور جتنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ہاں ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے جدا رہے گا، مثلاً دو سو روپیہ جمع ہیں تو پہلے سال دو سو پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے دوسرے سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اُس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پچانوے پر زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آنے۔ تیسرے سال اُس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آنے قرض ہیں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو تے روپے دو آنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی و علیٰ هذا القیاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پرائیسری نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گورنمنٹ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک لے سکتا ہے نہ اس کا وارث نہ اس کا کوئی قائم مقام، ہاں گورنمنٹ اس روپے پر چھ آنے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گورنمنٹ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خرانے سے خریدے جائیں تو ایک پیسہ سود نہ دے گی کہ وہ بیع تھی معاوضہ تمام ہو گیا اور یہاں قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا بچتا جائز کہ وہ حقیقتہً غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ لے گا اس کے لیے غیثت ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع فاسد کو فسخ کرے تو زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام وکمال غیثت ہے، نہ اس روپیہ پر جو گورنمنٹ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درختار میں ہے،

الاصل فیہ حدیث علی لا زکوٰۃ فی مال اس میں اصل علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضمار وهو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقائه كمال ضمائر زكوة نہیں، مال ضمائر وہ کہ ملکیت ہونے کے الملك لله - والله تعالى اعلم۔

مسئلہ ۳۸ از مقام درۃ ضلع غنی تال مسئلہ عبد اللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے کا اس کی عورت پر زیور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا سمجھنا چاہیے کہ جیسے کاشتکار کے ہل جوتنے کے میل اور گھوڑا پچیس روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت لادنے کے واسطے، اس حالت میں اول مال پر زکوة ہونی چاہئے یا نہیں؟ جیسا کہ شرع شریف کا حکم ہو عمل کیا جائے، اور مال بھر کے کھانے کا اناج بھی اس کے گھر میں نہیں ہے۔ بیسوا انوار

الجواب

آج کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر مقرر ہوتا ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوگا مرد کو اپنے تمام مصارف میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ مجھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوة نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر ساٹھ روپے بچے تو اس پر زکوة واجب ہوگی، زکوة کا نصاب ۵۶ روپے (۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی) ہے اور وہ زیور اگر شوہر کی ملک ہے تو وہ شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوة واجب ہوگی، اور اگر وہ مال تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو ساٹھ پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۵۶ روپے کی قدر ہوگا تو زکوة واجب ہے ورنہ نہیں اور اگر زیور عورت کی ملک ہے تو اس کی زکوة اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملک کا اور سونا چاندی ملا کر ساٹھ باون تولے چاندی ہو ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹ از غنی تال کاشی پور مسئلہ ڈاکٹر اشتیاق علی ۸ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

متعلق زکوة پارس سال میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں جمع تھے اور زکوة میں نے ایک سو پچاس روپے پر دی تھی، دو ماہ بعد دوسو ہو گئے اور ۶ ماہ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پوسے تین سو ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوة نکالا کرتا ہوں تو اب مجھ کو تین سو روپے پر دینا ہوگی یا صرف ۵۰ پر کیونکہ ۵۰ کے بعد جو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر مال بڑھے اسی پہلے نصاب کے سال تمام پر اس کل کو
لے در مختار کتاب الزکوة مطبع مجتہدانی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی، مثلاً یکم رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آٹے کو سال تمام سے چند گھنٹے بعد جب یکم رمضان آئے گی اس پر دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر بریلی محلہ جسولی مسئلہ حافظ علی شاہ صاحب ۴ شعبان ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیحدہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں ناپا لے ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زید پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

مگر اس حالت میں ہر نابالغ کا حصہ جدا کر کے یہ کہہ دے کہ میں نے اسے اس کا مالک کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پائے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور بالغ کا حصہ جدا کر کے اسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس حصہ کی زکوٰۃ حسب شرائط اس بالغ پر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر بریلی مسئلہ شوکت علی فاروقی ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۲) فی صدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بینوا تو جو دا۔

الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم پیسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب و نس پر چالیسواں حصہ ہے اور مذہب صاحبین پر نہایت آسان حساب اور فقہاء کے لیے نافع یہ ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا رہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب سے کم نہ رہ جائے، یہ اس لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا مدیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی، تیسرے

سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دین ہے تو مجموعہ کم کے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسئلہ شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۳۲ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنوا دیا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی بی بی کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دیتے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کرے یا نہیں؟ بتیو تو جروا۔

الجواب

زیور بچوں کو ہبہ کر دیا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر، اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک نہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ بالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

مسئلہ ۴۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ :

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ ہیں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ ہونی چاہئے یا نہیں؟
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور رہن کیا، شوہر اس وقت میں بیکار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چھڑایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا خیال کر کے۔

الجواب

- (۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انھیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دیں گے جب تو وہ زیور ماں باپ جس نے بنایا ہے اُسی کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر یوں نہیں کہ وہ نابالغ ہیں، جب جوان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے جاری ہوں گے۔

0
0

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جو مال رہن رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بجز الراتی میں ہے :

اطلق الملك فانصرف الى الكامل وهو المملوك
مرقبة ويدا فلا يجب على المشتري فيما
اشتراه للتجارة قبل القبض كذا في غاية
البيان ولا يلزم عليه ابن السبيل لان
يد نائبه كيداه كذا في معراج الدراية
ومن موانع الوجوب الرهن اذا كانت في
يد المرتهن لعدم ملك اليد بخلاف
العشر حيث يجب فيه كذا في العناية اه
مختصراً۔

درمختار میں ہے : ولا في رهون بعد قبضته (قبضہ کے بعد رہنہ شئی میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)
طحاوی میں ہے :

اي على المرتهن لعدم الملك ولا على
الراهن لعدم اليد واذا استرده الراهن
لا يزكي من السنين الماضية وهو معنى قول
الشارح بعد قبضه ويدل عليه قول البحر
ومن موانع الوجوب الرهن اه حلی وظاهر
ولو كان الرهن ان يرد من الدين اه
والله تعالى اعلم۔

لہ بجز الراتی کتاب الزکوٰۃ
لہ درمختار
لہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الزکوٰۃ
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
مطبع مجتہدی دہلی
دارالمعرفۃ بیروت
۲۰۳/۲
۱۲۹/۱
۳۹۱-۹۲

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے ممانعت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی ممانعت میں آتی، جیسے رکوع میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی ممانعت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہمراہی بلند آواز سے کلمہ طیبہ وغیرہ ذکر خدا و رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔

نیز امام نابلسی ممدوح کتاب مذکور میں فرماتے ہیں :

لا ینبغی ان ینہی الواعظ عما قال بہ امام
من ائمة المسلمين بل ینبغی ان یقع النهی
عما اجمع الائمة کلہم علی تحريم
یہ نہ چاہئے کہ واعظ ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ ممانعت
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب
ائمہ کا اجماع ہو۔ (د)

درمختار میں ہے :

تحریر ما صلوة مع شروق الا العوام
فلا یمنعون من فعلہ الا انہم یترکونہا
والاداء الجائز عند البعض اولی من
الترك کما فی القنیة وغیرہا اھ قلت
ونقلہ سیدی عبد الغنی فی
الحدیقة عن شرح الدرر لا بیہ عن
المصنفی شرح النسفیة عن الشیخ الامام
الاستاذ حمید الدین عن شیخہ
الامام الاجل جمال الدین
سورج نکلے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے مگر عوام کو
اس پر منع نہ کیا جائے گا اس لئے کہ وہ نماز
ہی ترک کر دیں گے۔ جبکہ ترک سے وہ ادائیگی بہتر
ہے جو بعض کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ قنیہ وغیرہ
میں ہے اھ۔ میں کہتا ہوں اسے سیدی عبد الغنی
نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں اپنے والد کی شرح در
سے نقل کیا ہے اُس میں نسفیہ کی شرح مصنفی سے۔
اس میں شیخ امام استاذ حمید الدین سے نقل ہے۔
انہوں نے اپنے شیخ امام اجل جمال الدین محبوبی سے

على السراحت لانه لم يستوفه و ان شاء ضمن المعير قيمته لان الحق قد تعلق بوقتته برضاها وقد اتلفه بالاعتاق الخ
بدل حاصل نہ کیا
اگر وہ چاہے تو معیر سے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے
کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضا مندی سے ہے
جو اس نے آزاد کر کے ضائع کیا ہے الخ ذلت

ہاں جو زیور رہن نہ تھا اور جب سے پاس ہے اگر وہ خود یا اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اُس مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال باطل خیال ہے کہ قرض شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر، البتہ یہ زکوٰۃ جو چڑھتی گئی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے مجرا کر کے مال بقدر نصاب نہ رہے اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو دس درم کا مال تھا اس سال پانچ درم زکوٰۃ کے واجب ہوئے، دوسرے سال یہ پانچ درم کا کہ زکوٰۃ کا قرضہ ذمہ پر ہے مجرا کر کے گویا دس نو پانچ درم کا مال تھا اب پھر پانچ واجب ہوئے، تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے مجرا کر کے گویا دس نو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے، چوتھے سال پندرہ مجرا کر کے پانچ کم دس نو کا مال رہا، یہ نصاب نہیں، اب زکوٰۃ نہیں، وہی پندرہ ہی واجب الادا رہے، مگر یہ کہ ختم سال پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ دوسو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور بیس واجب ہو جائیں گے، یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے، دوسو درم شریعت میں پچپن روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سوا چھ آنے ایک دھیلہ اور پچیسے کا دسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از فرید پور شرقی مسئلہ منشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روز مرہ کے اس تفصیل سے ہیں کہ دو سو روپیہ بابت خرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چار سو روپے پر چاہیے یا دو سو روپے جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں، کب اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے، مثلاً اگر اسی مہینہ جمادی الثانی سے اُس کے پاس دو سو روپے نقد جمع ہو گئے، تو اب زید کو کس مہینہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے، اور در صورت نہ ادا کرنے کے کیا مواخذہ اس کے ذمے ہوگا، امید کہ اللہ تعالیٰ جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ داریں عطا فرمائے۔

الجواب

بیان سائل سے واضح ہوا کہ ہنوز اُس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان آیا ہے اور اسی بنا پر زید نے مالک مکان کو دو سو روپے پیشگی دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کر لے، یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ نہیں سکے کہ ابھی بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکتے کہ خرچ کی اجازت دی لاہم قرض ہے فی لسان الحکام والعقود الدریۃ وغیرہما دفع الیہ دس اہم فقال لہ انفقہا ففعل فهو قرض کہا لو قال اصرفہا الی حواثلک۔ لسان الحکام اور عقود الدریۃ وغیرہ میں ہے کہ کسی کو دس اہم دیئے گئے اور کہا گیا کہ انھیں خرچ کر، اس نے خرچ کر دیئے تو یہ قرض ہے جیسا کہ اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے۔ (ت)

تو یہ کہ اس کے پاس کچھ ہیں اور دو سو جو مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالِ زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے چھپن روپے ہے، جس تاریخ یہ شخص چھپن روپے یا زائد کا مالک ہوا اسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سالِ زکوٰۃ کا حساب ہوگا، سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ ملتا رہے گا، سال تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے بچ کر حوائجِ اصلیہ سے فاضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس رکھا ہو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہونے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سہ ماہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہوا متنازع تاریخ الاول میں سو اور ملے، جمادی الاخر میں دو سو اور ملے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کہ سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سہ ماہ کے آنے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دو سو کہ قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے کل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تعلق نہ رہا تمامی سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ ۵۰ روپیہ یا ۵۰ زائد ہے تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر ۵۰ سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابتداء میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وجوب زکوٰۃ کا محل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ واپس ہوا

بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اب اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب ہیں اور اس کے سوا اور جو نقد اُس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا چاندی حاجاتِ اصلیہ سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سالِ زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اُس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اس پر تو واجب کے ساتھ واجبِ ادائیگی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر ہنوز واجبِ ادائیگی وصول پانے پر ہوگا خواہ روپیہ ہی وصول ہو، یوں کہ بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیع ہو کر قیمت میں مجرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پالینا ہے، پھر زائجا کہ قرض دین قوی ہے اور صورتِ مسئلہ میں ابتدائے نصاب مال نقد سے ہے کہ اُسی پر سالِ زکوٰۃ شروع ہوا، اس سال تمام پر یا اُس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اُسے دیکھا جائے گا کہ خمس نصاب یعنی ۵ کے پانچویں حصے یعنی ۲ پائی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سالِ رواں کے ختم تک ایسا مال حاصل ہو تو اس سے مل کر خمس نصاب ہو جاتا تو اس کی زکوٰۃ دینی اصل واجب نہ ہوگی نہ سالِ گزشتہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اُس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر عین سال تمام کے وقت وصول ہوا تو خود روز وصول، ورنہ سال تمام رواں پر جو باقی ہوگا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر خمس نصاب پر اُس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور خمس سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ کر خمس نصاب سے کم نہیں تو جس قدر برس اس پر حالتِ دین میں گزرے ہوں اُن سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے خمس نصاب سے کم نہ رہ جائے۔ پھر بہر حال جس قدر خمس سے کم رہے گا اُس کا وہی حکم ہے کہ اگر مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھا جائے گا، ورنہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سہ ماہ کو تین سو درم شرعی کا مالک ہوا اس وقت سے سالِ زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن اُن سے اُتالیس درم شرعی وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان لیس درم پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ خمس نصاب یعنی چالیس درم سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ سہ ماہ کو یا شروع سال میں مالکیت دن کے بارہ بجے ہوئی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سہ ماہ کو بارہ بجے سے ایک لحظہ پہلے اُتالیس درم کہیں اور سے مل گئے اور اُسی وقت ایک درم اس قرض میں سے وصول ہوا تو اُن اُتالیس درم میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درم ہو گئے کہ خمس کامل ہے تو ایک درم دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اُتالیس درم وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اٹھتر درم ہو گئے تو بھی ایک ہی درم کہ ایک خمس کامل یعنی چالیس درم کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہوگا، باقی اڑتیس درم زائد کہ خمس سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سرے سے فرض کیجئے کہ شروع سالِ زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اُس وقت تک کچھ نہ ملا اُس کے بعد چالیس درم

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک خمس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ خمس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درم دینا واجب ہوا پانچ درم زکوٰۃ کے اور اگر اسی صورت میں تینتالیس درم وصول ہوئے تو چار ہی درم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درم زکوٰۃ کا ان للعه پر ڈالا تو سال دوم کے لیے للعه رہے ان پر ایک درم اس سال کا ڈالا، سوم کے لیے للعه رہے، چہارم کے لیے للعه، تو یہ چار درم واجب الادا ہوئے، پنجم کے لیے صرف للعه ہی رہ گئے کہ خمس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر للعه وصول ہوتے تو تین ہی درم دینے آتے اور للعه تو دو اور للعه تو ایک ہی اور للعه سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پورے انسی تک نہ پہنچیں اسی پر چھ لازم آئیں گے، پہلے سال دو خمس کے دو درم، اب سال دوم میں اٹھتر رہ گئے کہ ایک ہی خمس کامل ہے، تو باقی چار سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیاسی وصول ہوں تو سات دے گا کہ دو سال تک دو خمس کامل رہے، چوراسی پر آٹھ، چھیاسی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو تیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو سبیل پر گیارہ و علیٰ ہذا القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ ملا کر حساب لگائیں گے، مثلاً تینتالیس وصول ہونے پر چار درم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درم بھی موجود ہے تو پورے پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر چالیس ہو گئے اور چالیس پر پانچ لازم تھے تو س علیٰ ہذا۔ پھر ہر صورت جو فاضل بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ ہے جو کلمات علما سے فہم فقیر میں آیا،

وارجو ان یکون صوابا ان شاء اللہ تعالیٰ
و اللہ تعالیٰ باحکامہ علیم۔
میں امید وار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب
ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے :

الديون تجب شرکوتها اذا تم نصابا بنفسه
او بما عندا ما يتم به النصاب و حال
المحول ولو قيل قبضه في القوي والمتوسط
لكن لا قوما بل عند قبض اربعين
درهما من القوي كقرض فكلما قبض
اربعين درهما يلزمه درهم وعند
قبض مائتين من متوسط، و

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا
اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب
بن جائیں اور اس پر سال گزر جائے اگر چہ قوی اور
متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی الفور نہیں
بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے
پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا ایک درہم
لازم ہوگا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر۔

في البدائع قال الكرخي هذا اذا لم يكن له مال سوى الدين والا فمقبض منه فهو بمنزلة المستفاد فيضم الى ما عنده وكذلك في المحيط اذ ملقطاً .

نیز ردالمحتار میں ہے :

ذكر في المنتقى رجل له ثلثمائة درهم دين حال عليها ثلثة احوال فقبض مائتين درهمين في حصة المائتين الاولى خمسة وللثانية والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستين ولا شيء عليه في الفضل لانه دون الامر بعين .

اسی میں محیط سے ہے :

لو كان له الف على معسر فاشترى منه بهما ديناراً ثم وهبه منه فعليه زكاة الالف لانه صار قابضاً لها بالدينار .

شرح نقایہ قسٹانی میں ہے :

يفهم الحادث ولو قبيل اخرا حول لانه قبل وقت الوجوب .

بدائع میں ہے امام کرخی نے فرمایا، یہ تب ہے جب دین کے علاوہ اس کے پاس مال نہ ہو، اور اگر مال ہو تو جتنے حصے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزلہ منافع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا، اور محیط میں بھی اسی طرح ہے اذ ملقطاً (ت)

فتنی میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اُسے دو سو درہم وصول ہوئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے و تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہونگے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں۔ (ت)

اگر کسی تنگ دست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے ہبہ کر دیا تو اب زکوٰۃ ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قابض متصور ہوگا (ت)

نئے مال کو شامل کیا جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے تھوڑا سا پہلے ملا ہو کیونکہ یہ وقت وجوب پہلے ہے (ت)

۴۰/۲ تا ۳۸	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ المال	ردالمحتار مع درمختار شرح تنویر البصار	۴۰/۲
۳۸/۲	"	"	"	۳۸/۲
۴۰/۲	"	"	"	۴۰/۲
۳۱۶/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	جامع الرموز	۳۱۶/۲

ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا سزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ ہلکا ہے نہ قابل برداشت، اس کے بارے میں کچھ آیات و احادیث فقیر کے رسالہ اعزاکم اللہ فی صد صدقۃ ہانفہ الزکوٰۃ (۱۳۰۹ھ) میں مذکور ہوئیں، اُن میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روز قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیاں، کروٹیں، پیٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر، پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چھاتی توڑ کر شانے سے نکل جائیگا اور شانے کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑتا سینے سے نکل آئے گا، پیٹھ توڑ کر کروٹ سے نکلے گا، گتہی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روز قیامت پرانا خبیث خونخوار اژدہا بن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا یہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ چبالے گا پھر گلے میں طوق بن کر پڑے گا اُس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا خزانہ، پھر اس کا سارا بدن چاڑا لے گا۔ واللہ اعلم بالصواب، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی اور اُس وقت وہ حمیز کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی ملک میں زیور طلائی نہ ہو سکا تو لے تھا اور زیور نفرتی مائع سے روپیہ بھرا اس قدر اخیر عمر تک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تیس دن کے بعد ربیع الآخر شریف ۱۳۱۹ھ میں ہندہ نے انتقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار عدد طلائی اور تھے، ایک سائت تو لے گیا رہا ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چوتھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بتیو تو جروا۔

الجواب

ہندہ پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ سائت روز باقی تھے کہ اس نے وفات پائی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تینوں برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چوتھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، بالکل پہلے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی مال اول میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے عدد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سونے میں حاصل ملک ہندہ باعتبار ہر سال یہ ہوا سال اول ۱۳۱۵ھ دوم للبعیہ سوم للبعیہ صورت مسئلہ میں جبکہ ہندہ اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سال نہ دی تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجرا ہوتا رہا واجب سال اول طلائی ۱۱ ماشہ سرخ نقرہ عین روپیہ بھرا اور

اور تین ماشے تین سرخ مال سال دوم سے استثنائاً کیا تو سال دوم طلا بلع $\frac{1}{2}$ سرخ رہا واجب ۱۱ ماشہ ۷ سرخ
 $\frac{1}{2}$ چاول، اور نقرہ $\frac{1}{2}$ پیرہ $\frac{1}{2}$ رہا، واجب تین روپے بھر ۲ ۸ ۲ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول، سال سوم طلا واجب
دو سال ایک تولہ ۱۱ ماشے ۷ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول، نقرہ واجب دو سال سے روپے بھر ۵ ماشہ ۶ سرخ
 $\frac{1}{2}$ چاول منہا کر کے باقی طلا بلع ۲ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول واجب ایک تولہ ۲ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول نقرہ مائت روپیہ بھر
۵ ماشہ ۳ سرخ $\frac{1}{2}$ واجب ۳ روپیہ بھر ایک ماشہ ۴ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول جمیع واجب سہ سالہ طلا ۲ تولے
۱۱ ماشے ۳ سرخ $\frac{1}{2}$ چاول یعنی ۲ تولے ۱۱ ماشے ۳ رقی ۵ چاول اور ایک چاول کے سو حصوں سے ستر حصہ
حقہ نقرہ لے تولہ ۷ ماشہ ۲ سرخ $\frac{1}{2}$ یعنی نو روپیہ بھر اور ۷ ماشے ۲ رقی ۷ چاول اور چاول کے دو حصوں سے
ستاون حصے، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کمی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر
راعی نہ ہوا اور تکلیف ہی چاہے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح
نرخ بازار دریافت کر کے بتائے نیز یہ کہ کس کس عدد کی قیمت بوجہ صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے
بے اس کے حساب نامکن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ہنگالہ ضلع سلسٹ پر گنہ بجاوڑہ موضع ناران گولہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کہ مدفون کیا پھر دوسرے
سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں؟ بتیو ابجوالہ کتاب توبہ و ایوم الحساب۔ فقط

الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک نکل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقتاً یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات تولہ
سونے یا ساڑھے باون تولہ چاندی یعنی انگریزی چھپن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقتاً کم ہو جائے کہ زکوٰۃ وغیرہ
میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہوتی رہی اور ادا نہ کی کہ
ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مال زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے
پاس مال زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پہلے سال تمام پر رہنائے مذہب صاحبین ڈھائی روپے
واجب ہوئے مگر اس نے ادا نہ کی، دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے ۸ آنے رہی کہ ۲ روپے ۸ آنے
دین زکوٰۃ سال گذشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے ۸ آنے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال
گذشتہ کا دین زکوٰۃ ۳ روپے ۱۵ آنے مستثنیٰ ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آنہ پر زکوٰۃ آئی کہ ۲ روپیہ چھ آنے
اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا، علیٰ ہذا القیاس جب گھٹے گھٹے ۵۶ روپے سے کم رہ جائے تو
زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدر المختار سبب افتراضها ملک نصاب
حولی فارغ من دین له مطالب من جهة العباد
کزکوة وخراج مملکتها وفي الهندیة مرجل
له الف درهم لا مال له غیرها استاجر بها
دارا عشر سنین لكل سنة مائة فذخ الالف
ولم یسکنها حتی مضت السنون والدار فی ید
الاجریز کی الاجری فی السنة الا ولی عن تسع
مائة وفي الثانية عن ثمان مائة الا من کوة
السنة الا ولی ثمانية مائة من کوة مائة
اخری وما وجب علیه بالسنین الماضية الخ
والله تعالی اعلم۔
اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی مقدار ہو، سالانہ ساقط ہوتی جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوٰۃ ادا کر دی پھر
دوسرے سال اس پر زکوٰۃ دینا نہ چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوٰۃ دینا چاہیے۔ بینوا تو جروا

الجواب

مال تجارت جب تک خود یا دوسرے مال زکوٰۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجت اصلیه مثل دین زکوٰۃ وغیرہ
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زید کا بیان محض غلط ہے تشہد بہ الکتب قاطبہ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲ مستولہ محمد صبور سوداگر میز کرسی بریلی متصل کرۃ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا، قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کا بخیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت کرنے حساب کے، منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکالا اُس صرف سے جو وہ کار بخیر میں صرف کر چکا، یہ فاضل روپیہ بعد زکوٰۃ داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حتیٰ الحث کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے، قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے بتدریج اپنے صرف کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا، جو منافع اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا، اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عامہ ہے یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اُس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دینا چاہتا تھا ظاہر کیا کہ میں وقت چھٹے کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعدہ منافع تقسیم کیا جاتا ہے، اُس دیگر شخص نے اس بات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے ظاہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے روپیہ کی بھی زکوٰۃ عامہ ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طرفین کے حصہ سے خرچ میں داخل ہوتی ہے۔ بینوا تو جبراً

الجواب

(۱) جبکہ برنیت زکوٰۃ وہ دینا نہ تھا تو جو زائد دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال کے اُس سولہویں حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے اللہ عزوجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے، مثلاً اس وقت دس روپیہ زیادہ پہنچے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب کر کے نوے روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عامہ نہیں ہو سکتی، ایک پر اُس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف منافع مال تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین دکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں

بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از محلہ چاہ بائی مسئلہ مافق محمد صادق مختار عام غشی رحیم داو خاں صاحب تحصیلدار ۲۵ شعبان ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائداد زمینداری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالگزاری و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی؟ کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جبراً

الجواب

مستمبر اکتوبر کا اعتبار حرام ہے، نہ اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عربی مہینے کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہوا اور ختم سال تک یعنی وہی عربی مہینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آنے تک اُس کے پاس نصاب باقی رہا وہی مہینہ تاریخ منٹ اُس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کبھی سے شروع ہوتا ہوا اُس عربی مہینہ کی اُس تاریخ منٹ پر اُس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربلی اسٹیشن ریلوے سٹی آر، کے، آر نعمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الآخر ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عرصہ تھینا بیس سال سے ریلوے کمپنی کے یہاں ملازم ہے اور ریلوے اپنے قاعدے کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے زید کی تنخواہ ماہواری سے ایک آنہ چار پائی فی روپیہ بطور ضمانت مجرا کرتی ہے اور بعد چھ ماہ کے اُس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسید کی پیشی کر کے پھر ششماہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ مجرا ہوتا تھا، جوں جوں تنخواہ میں ترقی ہوتی گئی اُس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہوار مجرا کیا جاتا ہے اور اب اصل تعداد مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل تعداد ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت زید ملازمت سے علیحدہ ہو گا اُس وقت اُس کو اور اُس کے ورثا کو وصول ہو گا بشرطیکہ میعاد ملازمت اچھے طریقے پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو مگر پانچ سو روپے جو اصلی ہے اُس میں کسی طرح اندیشہ نہیں ہے سوا اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اُس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی؟ اصلی تعداد پر دی جائے گی یا کل روپے پر؟ اور نصاب زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مقدار زکوٰۃ کیا ہے؟ مینواتوجروا۔

الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مالی کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچا اور جو انچہ اصلیت سے بچ کر اُس پر سال گزرا اُس وقت سے اُس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال جسدیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اتنا کم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عز و جل کا دین ہے باقی مع جدید مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دو برس گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا اور امسال کا اضافہ شامل ہوگا، اخیر تک یونہی کریں گے،

تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے لگایا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال بہ سال واجب ہو کر سے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اضافہ کمپنی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر کبھی زکوٰۃ نہ ہوگی، نہ وہ اس کی ملک ہے نہ اسے سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر کمپنی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کمپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم جماعت ایک مال بخوشی دیتی ہے، یوں مال مباح سمجھ کر لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کسی کلاں ضلع متھرا مرسلہ اللہ مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے؟ بینوا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت حاجتمند ہو کہ اعلانیہ نہ لے گا یا اس میں سبکی سمجھے گا تو اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سید پور ڈاک خانہ وزیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغاز علی خاں ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر؟

الجواب

تجارت کی نہ لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ ساتھ منافع کے وقت جو زکوٰۃ منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بھاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ محمود حسین صاحب ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

زید نے بکر کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجیو، اگر زید خود اس کا مصرف ہو اپنے اوپر اس کو مصرف کر سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو، دو، تو اسے اپنے نفس پر بھی مصرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا مصرف ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ نہ کہے جاتے تو اسے اپنے نفس پر مصرف کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ مصرف تھے۔ در مختار میں ہے:

للوکیل ان يدفع لولده الفقير وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بچے اور اپنی بیوی و من وجہ لا لنفسه الا اذا قال سبھا مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعها حیث شئت لہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال والے نے یہ کہا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از اندور سیاگنج مرسلہ طاہر محمد عبدالغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہمدان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ روپیہ حقداران زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مالی زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص کہ جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے تھی مگر بوجہ عیالدار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب تک اذن جملہ مالکان نہ ہو، اور مالکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر اُن پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ روکیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتوی کریں۔ سال تمام پر زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے، ہاں جس نے پیشگی دیا ہو ابھی سال تمام اُس پر نہ آیا ہو وہ سال تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کرے کہ مثلاً ہزار روپے سال آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان ہزار کے فقراء کو دے گا تو یہ نہایت محبوب عمل ہے،

وفیہ حدیث من نذر شعیرا جرة الاجیر
وحصل منه اموالا فلما جاء الاجیر
سلم کلھا الیہ ففرج اللہ بہ منہ وہم
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
اس بارے میں حدیث ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت
جو کو بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے
جب مزدور آیا تو وہ تمام اموال اسے دے دے،
تو اللہ تعالیٰ نے انہیں (رضی اللہ عنہم) کو راستہ دیا جیٹ
غار میں چھنس گئے تھے اور وہ اصحاب کہف ہیں (ت)

۱۳۰/۱

۳۵۳/۲

مطبع مجتبیٰ دہلی
قدیمی کتب خانہ کراچی

سہ در مختار
کتاب الزکوٰۃ
باب قصہ اصحاب الغار الثلثہ الخ
صحیح مسلم

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان فقرا پر نہیں ڈال سکتا، اُن کو سال تمام پر پورے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) ہاں اُسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلا لے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچتا ہو کہ وہ اپنی حاجت اصلہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیری میں ہے :

لو كان له حوانيت او دار غلة تساوى
ثلثة آلاف درهم و غلتها لا تكفى لقوته
وقوت عياله يجوز صرف الزكوة اليه
في قول محمد بن حمه الله تعالى ولو
كان له ضيعة تساوى ثلثة آلاف
ولا تخرج ما يكفى له ولعياله اختلفوا
فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له
اخذ الزكوة هكذا في فتاوى قاضيان
والله تعالى اعلم.

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اس سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶۳۴۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل علاقہ کاٹھیاواڑ
۴ ذیقعدہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ذیل کے مسئلوں میں :

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید کیے، آیا اس صورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اس کے اوپر ہے ؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے تانبے، پتیل، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو سجاتا ہے اور کبھی وہ برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے ؟ بتینوا
توجروا۔

الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آئے گی اگر خود یا اور مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے؛ سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہننے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگہ ہو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے جانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۵ از بدایوں خانہ اسسٹنٹ کمشنر، ربيع الاول شریف ۱۳۰۸ھ
ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اُس نے سال گزشتہ کے بعد یکمشت روپیہ مسلمان محتاج کو دیا لیکن اس نے زکوٰۃ کی نیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کو خیال آیا ہو تو یہ دیا ہو اور روپیہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

اگر یہ مال کہ محتاج کو دیا خالص بہ نیت زکوٰۃ الگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ چھوڑا کہ اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اگرچہ دیتے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ آیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لے صحیح ہو جائے گی، اور اگر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات نفل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ درمختار میں ہے:

شروط صحة ادا انما نية مقارنة للاداء ولو كانت المقارنة حكما كما لو دفع بلا نية ثم نوى والمال قائم في يد الفقير او مقارنة بعزل ما وجب كله او بعضه ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالاداء للفقير اه ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحت ادا ایسی زکوٰۃ کے لیے ادا کے وقت نیت متصل ہونا ضروری ہے خواہ اتصال حکمی ہو، مثلاً کسی نے بلا نیت زکوٰۃ ادا کر دی اور ابھی مال فقیر کے قبضہ میں ہو تو نیت کر لی یا کل یا بعض مال برائے زکوٰۃ جدا کرتے وقت نیت کر لی جائے، باقی جدا کرنے سے ذمہ داری پوری نہیں ہوتی بلکہ فقرہ تک پہنچانے سے ہوگی تلخیصاً واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از مونگیر محلہ بٹون بازار مسئلہ شیخ امداد علی صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

11
11

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض و دین میں لوگوں پر پھینکا ہوا زر و وصولی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ بینوا تو جروا

الجواب

دین تین قسم ہے :

اول قوی یعنی قرض جسے عرف میں دست گردان کہتے ہیں اور تجارتی مال کا ثمن یا کرایہ، مثلاً اُس نے بہ نیت تجارت کچھ مال خریدا وہ قرضوں کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین بہ نیت تجارت خریدی تو اب اسے کسی کے ہاتھ سکونت یا نشست یا زراعت کے لیے کرایہ پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسطہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا اثاث البیت، یا سواری کا گھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یونہی اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسطہ ہے۔

سوم ضعیفہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا مہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو بذریعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب خلع عورت پر لازم آیا، یا مکان دکان زمین کہ بہ نیت تجارت نہ خریدی تھی اُن کا کرایہ چڑھا قسم سوم کے دین پر جب تک دین رہے اصلاً زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اگرچہ دس برس گزر جائیں، ہاں جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جو وصول ہوا اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بقدر نصاب ہے اُسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اُس کا ادا کرنا اُس وقت لازم ہوگا جبکہ اُس کے قبضہ میں دین قوی سے بقدر خمس نصاب یا متوسط سے بقدر کامل نصاب آئیگا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ہے روپیہ ہے اور اس کا خمس لے ۲۳ پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذمہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصولی رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً عمر پر زبید کے تین سو درم شرعی دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس ہوئے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت ان چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثالیس رہ گئے کہ خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دو سو وصول نہ ہوں کچھ واجب الادا نہیں اور دو سو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو اکیس درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں ماحصل رہ گئے تو خمس کے خمس سے کم تھے چھ ہو کر عاشر درم سال سوم میں ماحصل رہے اب بھی چار درم چہارم میں ماحصل پنجم میں ماحصل، ان پر بھی چار چار کر کے لے لے درم واجب الادا ہوئے، یونہی جب دین قوی سے خمس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی حساب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی، اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول حالت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یافتنی ہوا وہ اسی مال موجود میں ملا کر اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دو سو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس کا کوئی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تنویر الابصار و درمختار میں ہے :

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعيف، ديون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجودہ مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگرچہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دو سو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سائے کی قیمت، خدے والے غلاموں کی قیمت، اصح قول کے مطابق قبضہ سے قبل گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین میں کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دو سو کے

الدیون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعيف، ديون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجودہ مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگرچہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دو سو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سائے کی قیمت، خدے والے غلاموں کی قیمت، اصح قول کے مطابق قبضہ سے قبل گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین میں کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دو سو کے

هو بدل غير مال كيهو بدل خلع الا اذا
كانت عنده ما يضم الى الدين
الضعيف الاول انت يقول ما يضم الدين
الضعيف اليه والحاصل انه اذا
قبض منه شيئاً وعنده نصاب
يضم المقبوض الى النصاب و
يزكيه بحوله ولا يشترط له حول
بعد القبض ^١ اه ملخصاً مزيداً من
رد المحتار قول والاولى في رسم
الضعيف ما ليس بدل يشتمل ما ليس
بدلاً اصلاً كالدين الموصى به
في رد المحتار عن المحيط اما
الدين الموصى به فلا يكون
نصائباً قبل القبض لان الموصى له
ملكه ابتداءً من غير عوض ولا
قائم مقام الموصى في الملك فصار
كما لو ملكه بقبضته اه هذا وفي الخانية
والفتح والبحر واللفظ لقاضي خان
اذا اجردارة او عبده بمائتي درهم
لا تجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض
في قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى عليه
فان كانت الدار والعبد للتجارة وقبض

قبضہ کے وقت زکوٰۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال
گزرے اور دین ضعیف غیر مال کا بدل ہوتا ہے مثلاً مہر
بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ
مالک کے پاس موجود مال ہو تو ملایا جائے بہتر یہ ہے کہ یوں
کہا جائے کہ دین ضعیف کو اس مال کے ساتھ ملایا جائے،
حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شے پر قبضہ ہوا حالانکہ
مالک کے پاس نصاب بھی تھا تو اب مقبوض کو نصاب سے
ملا کر سال کی زکوٰۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا
گزرنا شرط نہیں، ^٢ اه تلخیصاً، اضافی عبارت رد المحتار
کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر
ہے کہ جو مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو
اصلاً بدل ہی نہیں مثلاً وہ دین جس کی وصیت
کی گئی ہو۔ رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی
وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا
کیونکہ موصی لہ بغیر عوض کے ابتداءً مالک بن رہا ہے اور
یہ ملکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں،
یہ ایسے ہوگا جیسے وہ بیہ کا مالک بنا ہو ^٣ خانیہ، فتح
اور بحر میں ہے اور الفاظ قاضی خاں کے ہیں

جب کسی نے واریا غلام دو سو درہم کے عوض اجرت
پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے
مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ لازم
نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے تھے اور سال کے

لے درمختار شرح تنویر الابصار کتاب الزکوٰۃ باب زکوٰۃ المال
رد المحتار " باب زکوٰۃ المال
لے رد المحتار " باب زکوٰۃ المال
دارالکتب العربیہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۹/۲
مصطفیٰ البابی مصر ۳۸/۲ تا ۴۰
مطبوع مجتبائی دہلی ۱۳۶/۱

نہ شوہر کا روزگار ٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، مینوا تو جبروا۔

الجواب

اگر زیور تمھاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت اسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیماری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تمھاری اجازت کے بطور خود بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم غصب میں تمھارے سال بسال اُس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب ہو کرے گی جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سوائے آنے کچھ کوڑیاں کم کے تمھیں ادا نہ کرے یعنی لے ۳۰ روپے پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمھارے قبضہ میں آئے گا اُس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہ ہوگا

قال الشامي في مسألة المغصوب قال والظاهر
على القول بالوجوب ان حكم الدين القوي
اي فجب عند قبض اس بعين درهما
علامہ شامی نے مسئلہ مغصوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب
کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اھ یعنی
چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)
ہاں اگر تم نے وہ زیور انھیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب
ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمھیں استحقاق والہی نہ رہا جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں پھیلا ہو تو اس کی زکوٰۃ
اس کے ذمہ فرض ہے یا نہیں؟ مینوا تو جبروا۔

الجواب

جو روپیہ قرض میں پھیلا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اُس
وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگاکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۸ شوال ۱۳۱۴ھ

مسئلہ ۶۹

(۱) شوہر میرا قرضدار ہے اور میرے پاس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس
جو کچھ روپیہ ہوا تو شوہر کے قرضہ میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور اُن کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر قضا ہے نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے معاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک سمجھ کر قرضہ میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرضہ سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے لائق ہے اس صورت میں زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اور خرچ بال بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ فرض ہو تو کچھ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملتا تھا میں نے شوہر کے قرضہ میں دے دیا یا گھر میں بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

(۱) عورت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا جدا ہیں، جب شوہر پر زکوٰۃ کی قضا ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور ہر سال تمام پر زیور کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوئی، جو بچے تم نے بغیر شوہر کے کھے بطور خود ان کے قرضہ میں دے دیا وہ تمہارا احسان سمجھا جائے گا اس کا مطالبہ شوہر سے نہیں ہو سکتا، بال بچوں کا خرچ باپ کے ذمہ ہے تمہارے ذمہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ سمجھو بلکہ اُس کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے نحوست اور بے برکتی لاتا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام۔

(۲) اگر روپیہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اُسے دے ڈالنا مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود الدریۃ عن لسان المحکام دفع الیہ
در اہم فقال لہ انفقہا ففعل فہو قرض
کما لو قال اصرفہا الی حوا تلجک لہ
عقود الدریۃ میں لسان المحکام سے ہے کہ اگر کسی کو یہ
کہتے ہوئے در اہم دے گئے کہ تم انہیں خرچ کرو
اب اس نے خرچ کر لیے تو یہ قرض ہے جیسا کہ کہا ہو
کہ تو اسے اپنی ضروریات میں خرچ کرے (ت)

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصاب باقی رہے، مگر یہ زکوٰۃ دینا اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر لہ عہد کر کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساڑھے چار آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴ ۱۹/۲۵ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی

درخواست کے اُن کے قرضہ میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھا جائے گا کہ
 زکوٰۃ کا سال تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے
 دے دیا اور اٹھ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ
 لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت
 نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا نہ کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب؟ بینا تو جردا۔

الجواب

معجل صورت جب تک کہ خمس نصاب ہو اس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الادا ہوگی اور پہلے دیتی رہے
 تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت باندھا جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل موت و طلاق نہیں کر سکتی
 اس پر زکوٰۃ کی صلاحیت بعد وصول ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

اعزالاكتناہ فی رد صدقۃ مانع الزکوۃ

(زکوۃ ادا نہ کرنے والے کے صدقہ نفلی کے رد کے متعلق نادر تحقیق حقیق)

مسئلہ از پبلی بھیت مرسلہ عبدالرزاق خاں ذیقعدۃ المحرم ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے روپیہ کی زکوۃ تو نہیں دیتا ہے مگر روپیہ صرف خیر میں صرف کرتا ہے یعنی ہر روز فقرا کو زیر نقد و غلہ تقسیم کرتا ہے، اور ایک مسجد بنوائی ہے، اور ایک گاؤں اس روپیہ سے خرید کر واسطے خیرات کے بہہ کر دیا ہے اور تاحیات خود زر تو فیہ اس کا صرف کرتا رہے صرف خیر میں۔ اب ایک اور شخص یہ کہتا ہے کہ جس روپیہ کی زکوۃ نہیں دی گئی ہے، اس روپیہ سے کسی قسم کی خیرات جائز نہیں ہے ہر روز کی خیرات اور بنوانا مسجد کا اور گاؤں کا بہہ کرنا سب اکارت ہے۔ فلہذا فتویٰ طلب کیا جاتا ہے کہ جس روپیہ کی زکوۃ نہیں دی گئی ہے اس روپیہ کو مصرف خیر میں صرف کرنا جیسا کہ بالاندکور ہے درست ہے یا نہیں؟ اور اگر درست نہیں ہے تو اس موضع کو بہہ سے واپس لے کر دوبارہ اس قصہ سے بہہ کرے کہ اس موضع کی توفیر ہو جو ہر سال وصول ہوا کرے گی بالعوض اس زر زکوۃ کے جو اس کے ذمہ زمانہ ماضیہ کی دین ہے صرف ہوا کرے۔ بینوا تو جبروا

المکلف، عبدالرزاق خاں ولد فقہو خاں کھنڈ ساری ساکن پبلی بھیت محلہ مشرف خاں

الجواب

زکوٰۃ اعظم فروض دین و اہم ارکان اسلام سے ہے، و لہذا قرآن عظیم میں تین جگہ نماز کے ساتھ اس کا ذکر فرمایا اور طرح طرح سے بندوں کو اس فرض اہم کی طرف بلایا، صاف فرمادیا کہ زہار نہ بھجنا کہ زکوٰۃ دی تو مال میں سے اتنا کم ہو گیا، بلکہ اس سے مال بڑھتا ہے۔

یصحق اللہ الربو و یرب الصدقات لے اللہ ہلاک کرتا ہے سود کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو (ت) بعض درختوں میں کچھ اجزائے فاسدہ اس قسم کے پیدا ہو جاتے ہیں کہ پڑکی اٹھان کو روک دیتے ہیں، احمق نادان انہیں نہ تراشے گا کہ میرے پڑے اتنا کم ہو جائے گا، پر عاقل ہوشمند تو جانتا ہے کہ ان کے چھانٹنے سے یہ تو نہال لہلہا کر درخت بنے گا ورنہ یوں ہی مرجھا کر رہ جائے گا، یہی حساب زکوٰۃ مال کا ہے۔

حدیث میں حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ماخالطت الصدقة او مال الزکوٰۃ صالا الا افسدتہ دوا البزار و البیہقی عن ام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ زکوٰۃ کا مال جس میں ملا ہوگا اسے تباہ و برباد کر دے گا۔ اسے بزار اور بیہقی نے ام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

دوسری حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما تلف مال فی برد لا بحر الا بحبس الزکوٰۃ۔ اخرجہ الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ عن امیر المومنین عمر الفاروق الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ خشکی و تری میں جو مال تلف ہوا ہے وہ زکوٰۃ نہ دینے ہی سے تلف ہوا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ سے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

تیسری حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ادی زکوٰۃ ماله فقد اذهب اللہ شرک۔ اخرجہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ و الطبرانی جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی بیشک اللہ تعالیٰ نے اس مال کا شر اس سے دور کر دیا۔ اسے ابن خزیمہ

لہ القرآن ۲/۲۷۶

۲ شعب الایمان للبیہقی حدیث ۳۵۲۲ فصل الاستعفاف عن المسئۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۷۳/۳

۳ مجمع الزوائد بحوالہ مجمع اوسط باب فرض الزکوٰۃ دار الکتب العربیہ بیروت ۶۳/۳

۴ صحیح ابن خزیمہ حدیث ۲۲۵۸ المکتب الاسلامی بیروت ۱۳/۴

فی الاوسط والحاکم فی المستدرک عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 نے اپنی صحیح میں، طبرانی نے معجم اوسط میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

چوتھی حدیث میں ہے حضور اعلیٰ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں :
 احسنوا اموالکم بالزکوٰۃ وداووا مرضاکم بالصداقۃ
 رواہ ابو داؤد فی مراسیلہ عن الحسن والطبرانی والبیہقی وغیرہما من جماعۃ من الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر لو زکوٰۃ دے کر، اور اپنے بیماروں کا علاج کرو خیرات سے۔ اسے ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام حسن بھری سے اور طبرانی و بیہقی اور دیگر محدثین نے صحابہ کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اے عزیز! ایک بے عقل گنوار کو دیکھ کہ تخم گندم اگر پاس نہیں ہوتا ہزار وقت قرض دام سے حاصل کرتا اور اسے زمین میں ڈال دیتا ہے، اس وقت تو وہ اپنے ہاتھوں سے خاک میں ملا دیا مگر امید لگی ہے کہ خدا چاہے تو یہ کھونا بہت کچھ پانا ہو جائے گا۔ تجھے اس گنوار کے برابر بھی عقل نہیں، یا جس قدر ظاہری اسباب پر بھروسہ ہے اپنے مالک جل و علا کے ارشاد پر اتنا اطمینان بھی نہیں کہ اپنے مال بڑھانے اور ایک ایک دانہ ایک ایک پیڑ پنانے کو زکوٰۃ کا بیج نہیں ڈالتا۔ وہ فرماتا ہے، زکوٰۃ دو تمہارا مال بڑھے گا۔ اگر دل میں اس فرمان پر یقین نہیں جب تو گھلا کفر ہے، ورنہ تجھ سے بڑھ کر احمق کون کہ اپنے یقینی نفع دین و دنیا کی ایسی بھاری تجارت چھوڑ کر دونوں جہانوں کا زیان مول لیتا ہے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 ان تمنا اسلامکم ان تؤدوا زکوٰۃ اموالکم
 رواہ البزار عن علقمہ۔
 تمہارے اسلام کا پورا ہونا یہ ہے کہ اپنے مالوں کی زکوٰۃ ادا کرو۔ اسے بزار نے حضرت علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 من کان یؤمن باللہ ورسولہ فلیؤد زکوٰۃ
 جو اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لاتا ہو اسے لازم

مالہ۔۔۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ ا سے طبرانی نے
 مجمع کبیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 روایت کیا ہے۔

حدیث؛ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس کے پاس سونا یا چاندی ہو اور اس کی
 زکوٰۃ نہ دے قیامت کے دن اس زر و سیم کی تختیاں بنا کر جہنم کی آگ میں تپائیں گے پھر ان سے اس شخص کی پیشانی
 اور کروٹ اور پیٹ پر داغ دیں گے، جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی پھر انھیں تپا کر داغیں گے قیامت کے
 دن کہ پچاس ہزار برس کا ہے، یونہی کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمام مخلوق کا حساب ہو چکے۔ اخراجہ
 الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (بخاری و مسلم نے اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے۔ ت)
 مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے:

والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا
 ینفقونها فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب
 الیم ۝ یوم یحسب علیہا فی نار جہنم فتکوی
 بہا جبہا ہم وجنوبہم وظہورہم ہذا
 ما کنتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکنزون ۝
 اور جو لوگ جوڑتے ہیں سونا یا چاندی اور اسے خدا کی راہ
 میں نہیں اٹھاتے یعنی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے انھیں
 بشارت دے دو کہ کی مار کی جس دن تپایا جائے گا وہ
 سونا یا چاندی جہنم کی آگ سے، پس داغی جائیں گی اس
 سے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پیٹیں، یہ ہے
 جو تم نے اپنے لیے جوڑ کر رکھا تھا اب چکھو مزا اس جوڑنے کا۔

پھر اس داغ دینے کو بھی نہ سمجھے کہ کوئی چمکا لگا دیا جائے گا یا پیشانی و پشت و پہلو کی چوٹی نکل کر بس ہوگی
 بلکہ اس کا حال بھی حدیث سے سن لیجئے:

حدیث؛ سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ان کے سر پرستان پر وہ جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے
 کہ سینہ توڑ کر شانہ سے نکل جائے گا اور شانہ کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑنا سینہ سے نکلے گا۔ اخراجہ الشیخان

۴۲۴/۱۲	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۱۳۵۶۱ عن عبد اللہ ابن عمر	۱۱ المعجم الکبیر
۳۱۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	۱۲ صحیح مسلم
			۱۳ القرآن ۳۴/۹
۱۸۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب مادی زکوٰۃ فلیس بکنز	۱۴ صحیح بخاری

عن الاحنف بن قیس (اسے امام بخاری و مسلم نے حضرت احنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) اور فرمایا: میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ پیٹھ توڑ کر کروٹ سے نکلے گا اور گدھی توڑ کر پیشانی سے۔ مرواہ مسلم (اسے امام مسلم نے روایت کیا۔ ت)

اور اس کے ساتھ اور بھی ایک کیفیت سن رکھئے :

حدیث ۵: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوئی روپیہ دوسرے روپے پر نہ رکھا جائے نہ کوئی اشرفی دوسری اشرفی سے چھو جائے گی بلکہ زکوٰۃ دینے والے کا جسم اتنا بڑھا دیا جائے گا کہ لاکھوں کروڑوں جوڑے ہوں تو ہر روپیہ جدا داغ دے گا۔ دواہ الطبرانی فی الکبیر (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں نقل کیا ہے۔ ت)

اسے عزیز! کیا خدا و رسول کے فرمان کو یونہی منہی ٹھٹھا سمجھتا ہے یا پچاس ہزار برس کی مدت میں یہ جانکاہ مصیبتیں جیسکی سہل جانتا ہے، ذرا ہیں کی آگ میں ایک آدھ روپیہ گرم کر کے بدن پر رکھ دیکھ، پھر کہاں یہ خفیف گرمی کھاس وہ قہر آگ، کہاں یہ ایک ہی روپیہ کہاں وہ ساری عمر کا جوڑا ہوا مال، کہاں یہ منٹ بھر کی دیر کہاں وہ ہزار دن برس کی آفت، کہاں یہ ہلکا سا چمکا کہاں وہ بڑیاں توڑ کر پار ہونے والا غضب۔ اللہ تعالیٰ مسلمان کو ہدایت بخشنے، آمین!

حدیث ۶: مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے گا وہ مال روز قیامت گنچے اڑوے کی شکل بنے گا اور اس کے گنگے میں طوق ہو کر پڑے گا۔ پھر ستیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے اس کی تصدیق پڑھی کہ رب عزوجل فرماتا ہے:

سیطوقون ما بخلوا به يوم القيامة۔ جس چیز میں بخل کر رہے ہیں قریب ہے کہ طوق بنا کر ان کے گنگے میں ڈالی جائے قیامت کے دن۔

مرواہ ابن ماجہ والنسائی وابن خزیمہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسے ابن ماجہ، نسائی اور ابن خزیمہ نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

حدیث ۷: فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: وہ اڑوہ پام نہ کھول کر اس کے پیچھے دوڑے گا، یہ بھاگے گا، اس سے فرمایا جائے گا، لے اپنا وہ خزانہ کہ چپا کر رکھا تھا کہ میں اس سے غنی ہوں۔ جب دیکھے گا کہ

۳۲۱/۱	نور محمد اصح المطالع کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	۱۔ صحیح مسلم
۶۵/۲	دار الکتاب العربی بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر
			۳۔ القرآن ۱۸۰/۳
۲۷۲/۱	مکتبہ سلفیہ لاہور	باب التغلیظ فی حبس الزکوٰۃ	۴۔ سنن النسائی

اس اژدہا سے کہیں مفر نہیں، ناچار اپنا ہاتھ اس کے منہ میں دے دے گا وہ ایسا چبائے گا جیسے تراونٹ چباتا ہے۔ رواہ مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے سلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث ش: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب وہ اژدہا اس پر دوڑے گا یہ پوچھے گا تو کون ہے؟ کہے گا میں تیرا وہ بے زکوٰۃ مال ہوں جو چھوڑا تھا، جب یہ دیکھے گا کہ وہ پچھپکے ہی جا رہا ہے ہاتھ اس کے منہ میں دے دے گا وہ چبائے گا، پھر اس کا سارا بدن چاؤ ڈالے گا۔ اخرجه البزار والطبرانی و ابن خزيمة و حبان عن ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار، طبرانی، ابن خزيمة اور ابن حبان نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ش: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: وہ اژدہا اُس کا منہ اپنے پھن میں لے کر کہے گا: میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ رواہ البخاری والنسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بخاری اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث ش: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: فقیر ہرگز ننگے بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر اغنیاء کے ہاتھوں، سُن لو ایسے تو نگروں سے اللہ تعالیٰ سخت حساب لے گا اور انھیں دردناک عذاب دے گا۔ رواہ الطبرانی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ (اسے طبرانی نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ش: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: زکوٰۃ نہ دینے والا ملعون ہے زبان پاک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ رواہ ابن خزيمة و احمد و ابو یعلیٰ و ابن حبان (اسے

۳۲۱/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	صحیح مسلم
۲۱۸/۱	مؤسستہ الرسالہ بیروت	باب فیمین منع الزکوٰۃ	كشف الاستار عن زوائد البزار
۹۱/۲	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۱۴۰۸	المعجم الكبير مروی از ثوبان رضی اللہ عنہ
۱۸۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	صحیح البخاری
۶۲/۳	دار الکتب العربیہ بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	مجمع الزوائد بحوالہ المعجم اوسط
۹/۴	المکتب الاسلامی بیروت	باب ذل عن لاوی الصدقة	صحیح ابن خزيمة
۱۰۴/۴	مؤسستہ الرسالہ بیروت	عن ابن مسعود حدیث ۹۷۵۰	کنز العمال بحوالہ ن

ابن خزيمة، احمد، ابو يعلىٰ اور ابن حبان نے روایت کیا۔ ت)
حدیث ۱۲: مولا علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود کھانے والے اور کھلانے والے اور اس پر گواہی کرنے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے، زکوٰۃ نہ دینے والے ان سب کو قیامت کے دن ملعون بتایا۔ سواہ الاصبہانی (اسے اصبہانی نے روایت کیا۔ ت)
حدیث ۱۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قیامت کے دن تو نگوں کے لیے محتاجوں کے ہاتھ سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے اے رب ہمارے! انہوں نے ہمارے وہ حقوق جو تو نے ہمارے لیے ان پر فرض کیے تھے ظلمانہ دے اللہ عز وجل فرمائے گا، مجھے قسم ہے اپنے عزت و جلال کی کہ تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دُور رکھوں گا۔ رواہ الطبرانی و ابوالشیخ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے طبرانی اور ابوالشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۴: کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگ دیکھے جن کے آگے بچھے غرق لنگوٹیوں کی طرح کچھ چھپڑے تھے اور جہنم کی گرم آگ پتھر اور تھوسہ اور سخت کڑوی جلتی بدبو گھانس چوپایوں کی طرح چرتے پھرتے تھے۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا: یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کی: یہ زکوٰۃ نہ دینے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔ رواہ البزار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۵: دو عورتیں خدمت والا میں سونے کے کنگن پہنے حاضر ہوئیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی زکوٰۃ دو گنی؟ عرض کی: نہ۔ فرمایا: کیا چاہتی ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں آگ کے کنگن پہنائے؟ عرض کی: نہ۔ فرمایا: زکوٰۃ دو گنی۔ رواہ الترمذی والدارقطنی واحمد والبوداؤد والنسائی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے ترمذی، دارقطنی، احمد، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۶: ایک بی بی چاندی کے چھپے پہنے تھیں، فرمایا: ان کی زکوٰۃ دو گنی؟ انہوں نے کچھ انکار سا کیا۔

۱۰۹/۴	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۹۷۸۳	کنز العمال بحوالہ صہب عن علی
۶۲/۳	دارالکتب العربیہ بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط
۳۸/۱	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۵۵	کشف الاستار عن زوائد البزار باب منہ فی الاسرار
۸۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما جاء فی زکوٰۃ النملی	جامع الترمذی

فرمایا، تو یہی تجھے جہنم میں لے جانے کو بہت ہیں۔ رواہ ابوداؤد والدارقطنی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا (اسے ابوداؤد اور دارقطنی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت)

حدیث شریفہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: زکوٰۃ نہ دینے والا قیامت کے دن دوزخ میں ہوگا۔ رواہ الطبرانی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث شریفہ: فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جائیں گے، ان میں ایک وہ تو نکر کہ اپنے مال میں عز و جل کا حق ادا نہیں کرتا۔ رواہ ابن خزيمة و ابن حبان فی صحیحہما عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے ابن خزيمة اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

غرض زکوٰۃ نہ دینے کی جانکاہ آفتیں وہ نہیں جن کی تاب آسکے، نہ دینے والے کو ہزار سال ان سخت عذابوں میں گرفتاری کی امید رکھنا چاہئے کہ ضعیف البنیان انسان کی کیا جان، اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں سر مہ ہو کر خاک میں مل جائیں، پھر اس سے بڑھ کر احمق کون کہ اپنا مال جھوٹے سچے نام کی خیرات میں صرف کرے اور اللہ عز و جل کا فرض اور اس بادشاہ قہار کا وہ بھاری قرض گردن پر رہنے دے، شیطان کا بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پردے میں ہلاک کرتا ہے، نادان سمجھتا ہی نہیں، نیک کام کر رہا ہوں، اور نہ جانا کہ نفل بے فرض نہ دھوکے کی ٹٹی ہے اس کے قبول کی امید تو مفقود اور اس کے ترک کا عذاب گردن پر موجود۔ اے عزیز! فرض خاص سلطانی قرض ہے اور نفل گویا تحفہ و نذرانہ۔ قرض نہ دیجئے اور بالائی بیکار تحفے بھیجئے وہ قابل قبول ہوں گے خصوصاً اس شہنشاہ غنی کی بارگاہ میں جو تمام جہان و جہانیاں سے بے نیاز ہے، یوں یقین نہ آئے تو دنیا کے جھوٹے حاکموں ہی کو آزمائے، کوئی زمیندار مال گزاری تو بند کر لے اور تحفے میں ڈالیاں بھیجا کرے، دیکھو تو سرکاری مجرم ٹھہرتا ہے یا اس کی ڈالیاں کچھ بہبود کا پھل لاتی ہیں! ذرا آدمی اپنے ہی گریبان میں منہ ڈالے، فرض کیجئے آسامیوں سے کسی کٹھن ساری کا رس بندھا ہوا ہے جب دینے کا وقت آئے وہ رس تو ہرگز نہ دیں مگر تحفہ میں آم غروبزے بھیجیں، کیا یہ شخص ان آسامیوں راضی ہو گیا آتے ہوئے اس کی نادہندگی پر جو آزار انھیں پہنچا سکتا ہے ان آم غروبزے کے بدلے اس سے باز

۲۱۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	لسن ابن داؤد باب الکنز ما هو و زکوٰۃ الحلی
۶۴/۳	دارالکتب العربی بیروت	مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الصغیر باب فرض الزکوٰۃ
۸/۴	الملکب الاسلامی بیروت	صحیح ابن خزيمة باب لذكر اذغال مانع الزکوٰۃ الخ

آئے گا۔ سبحان اللہ! جب ایک کھنڈ ساری کے مطالبہ کا یہ حال ہے تو ملک الملوک احکم الحاکمین جل و علا کے قرض کا کیا پوچھنا! لاجرم محمد بن المبارک بن الصباح اپنے جبر اٹلا اور عثمان بن ابی شیبہ اپنی سنن اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء اور ہشاد فوائد اور ابن جریر تہذیب الآثار میں عبد الرحمن بن سابط و زید و زبید سپہانِ حارث و مجاہد سے راوی،

یعنی جب خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نزع کا وقت ہوا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلا کر فرمایا: اے عمر! اللہ سے ڈرنا اور جان لو کہ اللہ کے کچھ کام دن میں ہیں کہ انہیں رات میں کرو تو قبول نہ فرمائے گا اور کچھ کام رات میں کہ انہیں دن میں کرو تو مقبول نہ ہوں گے، اور خبردار ہو کہ کوئی نفل قبول نہیں ہوتا جب تک فرض ادا نہ کر لیا جائے الخیش (اسے علامہ ابراہیم بن عبد اللہ الممنی المدنی الشافعی نے القول الصواب فی فضل عمر بن الخطاب کے باب ۱۳ میں اور کتاب التحقیق فی فضل الصدیق کے باب ۱۹ میں ذکر کیا ہے یہ پہلی کتاب ہے جو انھوں نے خود لکھی ہے جس کا نام الاکسار فی فضل الاربعۃ الخلفاء ہے، اسے امام جلیل جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جامع الکبیر میں عبد الرحمن بن سابط اور زید و زبید بن الحارث اور مجاہد سے روایت کیا کہ جب نزع کا وقت آیا الخ۔ ت)

حضور پر نور سیدنا غوث اعظم مولائے اکرم حضرت شیخ محی الملہ والدین ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتاب مستطاب فتوح الغیب شریف میں کیا کیا جگر شکاف مثالیں ایسے شخص کے لیے ارشاد فرمائی ہیں جو فرض چھوڑ کر نفل بجالائے۔ فرماتے ہیں: اس کی کہادت ایسی ہے جیسے کسی شخص کو بادشاہ

لما حضر ابابکر الموت دعا عمر فقال اتق الله يا عمر و اعلم ان له عملا بالنهار لا يقبله بالليل و عملا بالليل لا يقبله بالنهار و اعلم انه لا يقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة الحديث۔ ذکرہ العلامة ابراہیم بن عبد اللہ الممنی المدنی الشافعی فی الباب الثالث عشر من کتاب القول الصواب فی فضل عمر بن الخطاب و فی الباب التاسع عشر من کتاب التحقیق فی فضل الصدیق و هو اول کتب کتابہ الاکتفا فی فضل الاربعۃ الخلفاء، و رواہ الامام الجلیل الجلال السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فی الجامع الکبیر فقال عن عبد الرحمن بن سابط و زید و زبید بن الحارث و مجاہد قالوا لما حضر

اپنی خدمت کے لیے بلائے، یہ وہاں تو حاضر نہ ہوا اور اس کے غلام کی خدمتگاری میں موجود رہے۔ پھر حضرت امیر المومنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے اس کی مثال نقل فرمائی کہ جناب ارشاد فرماتے ہیں، ایسے شخص کا حال اس عورت کی طرح ہے جسے حمل رہا جب بچہ ہونے کے دن قریب آئے اسقاط ہو گیا اب وہ نہ حاملہ ہے نہ بچہ والی۔ یعنی جب پورے دنوں پر اگر اسقاط ہو تو محنت تو پوری اٹھائی اور نتیجہ خاک نہیں کہ اگر بچہ ہوتا تو قرعہ خود موجود تھا حمل باقی رہتا تو آگے امید لگی ہوتی اب نہ حمل نہ بچہ، نہ اُمید نہ قرعہ اور تکلیف وہی جھیلی جو بچہ والی کو ہوتی۔ ایسے ہی اس نفل خیرات دینے والے کے پاس سے روپیہ تو اٹھا مگر جبکہ فرض چھوڑا یہ نفل بھی قبول نہ ہوا تو خرچ کا خرچ ہوا اور حاصل کچھ نہیں۔ اسی کتاب مبارک میں حضور مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ :

فان اشتغل بالنسك والنواحل قبل الفرائض یعنی فرض چھوڑ کر سنت و نفل میں مشغول ہو گیا یہ قبول لم یقبل منه و اھین۔
نہ ہوں گے اور خوار کیا جائے گا۔

یوں ہی شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے اس کی شرح میں فرمایا کہ :
ترک آنچہ لازم و ضروری است و اہتمام آنچہ نہ ضروری است لازم اور ضروری چیز کا ترک اور جو ضروری نہیں اس
از فائدہ عقل و غرور و راست چسہ و دفع ضرر اہم است کا اہتمام عقل و غرور میں فائدہ سے دُور ہے کیونکہ عاقل
بر عاقل از جلب نفع بلکہ بحقیقت نفع دریں صورت کے ہاں حصول نفع سے دفع ضرر اہم ہے بلکہ اس صورت
مستفی است۔ میں نفع مطمئن ہے۔ (د)

حضرت شیخ الشیوخ امام شہاب الملہ والدین شہروردی قدس سرہ العزیز عوارف شریف کے باب الثامن والثلثین میں حضرت خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں :

بلغنا ان الله لا يقبل نافلة حتى يؤدى فريضة ہمیں خبر پہنچی کہ اللہ عزوجل کوئی نفل قبول نہیں فرماتا
يقول الله تعالى مثلكم كمثل العبد یہاں تک کہ فرض ادا کیا جائے، اللہ تعالیٰ ایسے
السوء بداء بالهدية قبل قضاء الدين۔ لوگوں سے فرماتا ہے کہ اداوت تمھاری بد بندہ کی مانند
ہے جو قرض ادا کرنے سے پہلے تحفہ پیش کرے۔

خود حدیث میں ہے، حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

۱۷۱ فتوح الغیب مع شرح عبدالحق الدہلوی المعالہ الثامنۃ والاربعون فشی نوکشور لکھنؤ ص ۳۷۳
۱۷۲ عوارف المعارف ملحق باحیاء العلوم باب ۳۸ فی ذکر آداب الصلوۃ الخ مکتبہ مطبعہ المشہد الحسنی قاہرہ ص ۱۹۸

اس بع فرضہن اللہ فی الاسلام فمن جاء بثلث
 لم یغنین عنه شیئاً حتی یأتی بہن
 جمیعاً الصلوة والزکوۃ وصیام رمضان
 وحج البیت۔ رواہ الامام احمد فی مسندہ
 بسند حسن عن عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔

چار چیزیں اللہ تعالیٰ نے اسلام میں فرض کی ہیں جو ان
 میں سے تین ادا کرے وہ اسے کچھ کام نہ دیں جب تک
 پوری چاروں نہ بجالائے نماز، زکوۃ، روزہ رمضان،
 حج کعبہ۔ (اسے امام احمد نے اپنی مسند میں سند حسن کے
 ساتھ حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت)

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،
 امرنا باقام الصلوة وایتاء الزکوۃ ومن لم
 یزک فاد صلوۃ لہ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
 بسند صحیح۔

ہمیں حکم دیا گیا کہ نماز پڑھیں اور زکوۃ دیں اور جو زکوۃ نہ دے
 اس کی نماز قبول نہیں (اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں
 صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت)

یُحْتَمَنُ اللہ! جب زکوۃ نہ دینے والے کی نماز، روزے، حج تک مقبول نہیں تو اس نفل خیرات نام
 کی کائنات سے کیا امید ہے بلکہ انہی سے اصہباتی کی روایت میں آیا کہ فرماتے ہیں،
 من اقام الصلوة ولم یؤت الزکوۃ فلیس
 بمسلم نفعہ۔

جو نماز ادا کرے اور زکوۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں کہ
 اسے اس کا عمل کام آئے۔

الہی! مسلمان کو ہدایت فرما آمین!
 بالجمہ اس شخص نے آج تک جس قدر خیرات کی، مسجد بنائی، گاؤں وقف کیا، یہ سب امور صحیح و لازم تو ہو گئے
 کہ اب ندوی ہوئی خیرات فقیرت واپس کر سکتا ہے نہ کیے ہوئے وقف کو پھیر لینے کا اختیار رکھتا ہے نہ اس
 گاؤں کی توفیر ادائے زکوۃ، خواہ اپنے اور کسی کام میں صرف کر سکتا ہے کہ وقف بعد تمامی لازم و حتمی ہو جاتا ہے
 جس کے ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔

فی الدار المختار الوقف عندہما ہو جسہا
 علی ملک اللہ تعالیٰ فیلزم فلا یجوز

در مختار میں ہے کہ وقف صاحبین کے نزدیک اللہ تعالیٰ
 کی ملکیت میں چلے جانے کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث زیاد بن نعیم دار الفکر بیروت ۲۰۱/۴

کنز العمال بحوالہ صہب عن عمارہ بن حزم حدیث ۳۳ موسستہ الرسالہ بیروت ۳۰/۱

۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر باب فرض الزکوۃ دار الکتب العربیہ بیروت ۶۲/۳

۳۔ الخیر والشر ص ۴۱ ص ۵۲ الخیر من منع الزکوۃ مصطفیٰ الہابی مصر ۵۳۰/۲

لہ ابطالہ ولا یورث عنہ وعلیہ الفتویٰ ، لہذا اس کا ابطال جائز نہیں ، اور نہ ہی اس کا کوئی وارث ہو سکتا ہے ، اسی پر فتویٰ ہے ۔ (ت) ملخصاً ۔

مگر بائیں ہر جیب تک زکوٰۃ پوری پوری نہ ادا کرے ان افعال پر امیدِ ثواب و قبول نہیں کہ کسی فعل کا صحیح ہو جانا اور بات ہے اور اس پر ثواب ملنا مقبول بارگاہ ہونا اور بات ہے ، مثلاً اگر کوئی شخص دکھا دے کہ لیے نماز پڑھے نماز صحیح تو ہو گئی فرض اتر گیا ، پر نہ قبول ہوگی نہ ثواب پائے گا ، بلکہ الٹا لگا ہوگا ، یہی حال اس شخص کا ہے ۔ اے عزیز ! اب شیطان لعین کہ انسان کا عدو مبین ہے بالکل ہلاک کر دینے اور یہ ذرا سا ڈورا جو قصدِ خیرات کا لنگارہ گیا ہے جس سے فقرا کو تو نفع ہے اسے بھی کاٹ دینے کے لیے یوں فقرہ سمجھائے گا کہ جو خیرات قبول نہیں تو کرنے سے کیا فائدہ ، چلو اسے بھی دور کرو ، اور شیطان کی پوری بے بندگی بجا آئے ، مگر اللہ عز و جل کا تیری بھلائی اور عذابِ شدید سے رہائی منظور ہے ، وہ تیرے دل میں ڈالے گا کہ اس حکم شرعی کا جواب یہ نہ تھا جو اس دشمنِ ایمان نے تجھے سکھایا اور رہا سہا بالکل ہی متمرّد و سرکش بنایا بلکہ تجھے تو فکر کرنی تھی جس کے باعث عذابِ سلطانی سے بھی نجات ملتی اور آج تک کہ یہ وقت و مسجد خیرات بھی سب مقبول ہو جانے کی امید پڑتی ، بھلا غور کرو وہ بات بہتر کہ بگڑتے ہوئے کام پھر بن جائیں ، اکارت جاتی محنتیں از سر نو تھر لائیں یا معاذ اللہ یہ بہتر کہ رہی سہی نام کو جو صورتِ بندگی باقی ہے اسے بھی سلام کیجئے اور کھٹے ہوئے سرکشوں ، اٹ تھاری باغیوں میں نام کھالیجئے ، وہ نیک تدبیر یہی ہے کہ زکوٰۃ نہ دینے سے توبہ کیجئے ، آج تک کہ جتنی زکوٰۃ گردن پر ہے فوراً دل کی خوشی کے ساتھ اپنے رب کا حکم ماننے اور اسے راضی کرنے کو ادا کر دیجئے کہ شہنشاہِ بے نیاز کی درگاہ میں باغی غلاموں کی فہرست سے نام کٹ کر فرماں بردار بندوں کے فہرست میں چہرہ لکھا جائے ۔ مہربان مولا جس نے جان عطا کی ، اعضا دئے ، مال دیا ، کروڑوں نعمتیں بخشیں ، اس کے حضور منہ اُجالا ہونے کی صورت نظر آئے اور مژدہ ہو ، بشارت ہو ، نوید ہو ، تہنیت ہو کہ ایسا کرتے ہی اب تک جس قدر خیرات دی ہے وقف کیا ہے ، مسجد بنائی ہے ، ان سب کی بھی مقبولی کی امید ہوگی کہ جس جرم کے باعث یہ قابلِ قبول نہ تھے جب وہ زائل ہو گیا انھیں بھی باذن اللہ تعالیٰ شرفِ قبول حاصل ہو گیا ۔ چارہ کار تو یہ ہے آگے ہر شخص اپنی بھلائی بڑائی کا اختیار رکھتا ہے ، مدتِ دراز گزرنے کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیقی حساب نہ معلوم ہو سکے تو عاقبت پاک کرنے کے لیے بڑی سے بڑی رقم جہاں تک خیال میں آ سکے فرض کر لے کہ زیادہ جائے گا تو ضائع نہ جائے گا بلکہ تیرے رب مہربان کے پاس تیری بڑی حاجت کے وقت کے لیے جمع رہے گا

وہ اس کا کامل اجر جو تیرے حوصلہ و گمان سے باہر ہے عطا فرمائے گا۔ اور کم کیا تو بادشاہ قہار کا مطالبہ جیسا ہزار روپیہ کا ویسا ہی ایک پیسے کا۔ اگر بدیں وجہ کہ مال کثیر اور قرنوں کی زکوٰۃ ہے یہ رقم وافر دیتے ہوئے نفس کو درد پہنچے گا، تو اول تو یہ ہی خیال کر لیجئے کہ قصور اپنا ہے سال بہ سال دیتے رہتے تو یہ گٹھڑی کیوں بند جاتی، پھر خدا سے عزم و جل کی مہربانی دیکھئے، اس نے یہ حکم نہ دیا کہ غیروں ہی کو دیکھئے بلکہ اپنوں کو دینے میں دُونا ثواب رکھا ہے، ایک تصدق کا، ایک صلہ رحم کا۔ تو جو اپنے گھر سے پیارے دل کے عزیز ہوں جیسے بھائی، بھتیجے، بھانجے، انھیں دے دیکھئے کہ ان کا دینا چنداں ناگوار نہ ہوگا، بس اتنا لحاظ کر لیجئے کہ نہ وہ غنی ہو نہ غنی باپ زندہ کے نابالغ بچے، نہ اُن سے علاقہ زوجیت یا ولادت ہو یعنی نہ وہ اپنی اولاد میں نہ آپ انکی اولاد میں۔ پھر اگر رقم ایسی ہی فراوان ہے کہ گویا ہاتھ بالکل خالی ہوا جاتا ہے تو دے بغیر تو چھٹکارا نہیں، خدا کے وہ سخت عذاب ہزاروں برس تک بھیلے بہت دشوار ہیں، دُنیا کی یہ چند سانسیں تو جیسے بنے گزر ہی جائیں گی، تاہم اگر یہ شخص اپنے ان عزیزوں کو بریت زکوٰۃ دے کر قبضہ دلائے پھر وہ ترس کھا کر بغیر اس کے جبر و اکراہ کے اپنی خوشی سے بطور ہیہ جس قدر چاہیں واپس کر دیں تو سب کے لیے سراسر فائدہ ہے، اس کے لیے یہ کہ خدا کے عذاب سے چھوٹا اللہ تعالیٰ کا قرض و فرض ادا ہوا اور مال بھی حلال و پاکیزہ ہو کر واپس ملا، جو رہا وہ اپنے جگر پاروں کے پاس رہا، ان کے لیے یہ فائدہ ہیں کہ دنیا میں مال ملا عجبے میں اپنے عزیز مسلمان بھائی پر ترس کھانے اور اسے ہیہ کرنے اور اس کے اداے زکوٰۃ میں مدد دینے سے ثواب پایا، پھر اگر ان پر پورا اطمینان ہو تو زکوٰۃ ساہا سال کا حساب لگانے کی بھی حاجت نہ رہے گی، اپنا کل مال بطور تصدق انھیں دے کر قبضہ دلا دے پھر وہ جس قدر چاہیں اسے اپنی طرف سے ہیہ کر دیں، کتنی ہی زکوٰۃ اس پر بختی سب ادا ہوگی اور سب مطلب برائے اور فریقین نے ہر قسم کے دینی و دنیوی نفع پائے، مولیٰ عز و جل اپنے کرم سے توفیق عطا فرمائے آمین آمین یا رب العالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم۔

مسئلہ از شہر محلہ ملوک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب ناسبناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
زکوٰۃ کس ماہ میں دینا اولیٰ ہے یا یہ کہ زیور اور روپیہ توجب پورا سال گزر جائے ؟

الجواب

جب سال تمام ہو فوراً فوراً پورا ادا کرے، ہاں اولیت چاہے تو سال تمام ہونے سے پہلے پیشگی ادا کرے، اس کے لیے بہتر ماہ مبارک رمضان ہے جس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا ستر فرضوں کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس مسجد بنی راجی متصل شفا خانہ مرسلہ مولوی حکیم عبدالغفور صاحب ۱۳۱۲ھ

ماقولهکم ایہا العلماء (اے علماء کرام! آپ کا کیا ارشاد ہے) دریں مسئلہ کہ زید پیشہ طبابت کرتا ہے اور کچھ گولیاں اس کے پاس ہیں کہ بحساب فی روپیہ ۴۰ گولیاں علی العموم بیماروں کو دیتا ہے لیکن لاگت اصل ۴۰ گولیوں کی ۴ پیسے ہے، جب مطب میں کوئی غریب مصرف زکوٰۃ آجاتا ہے تو ۴۰ گولی مذکور الصدر جس کی قیمت اصلی ۴ پیسے ہے دے کر ایک روپیہ ادائے زکوٰۃ میں شمار کرتا ہے، اس صورت میں بموجب اس کے خیال کے ایک روپیہ زکوٰۃ میں سے ادا ہو گا یا ایک آنہ جو لاگت اصلی ہے؟ بیٹو! توجس و۔

الجواب

ہر چند ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنے پیشہ کی چیز برضائے مشتری ہزار روپے کو بیچے جبکہ اس میں کذب و غریب و ضائع نہ ہو، مگر زکوٰۃ و غیرہ صدقات واجبہ میں جہاں واجب شئی کی جگہ اس کی غیر کوئی چیز دی جائے تو صرف بلحاظ قیمت جانبن ہی دی جاسکتی ہے،

فی التبیین لوادی من خلاف جنسہ تعتبر القیمۃ بالاجماع ۱۱ و فی التارخانۃ عن التحفۃ الواجب فی الابل الا نوۃ حتی لا يجوز الذکور الا بطریق القیمۃ ۱۲ و فی محیط الامام السرخسی فی صدقۃ الفطر ان دقیق الحنطۃ والشعیر وسویقہما مثلہما والخبز لا يجوز الا باعتبار القیمۃ و هو الاصح ۱۳ ۱۱ و کل فی الہندیۃ۔

تبیین میں ہے کہ اگر شئی کے غیر جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا ہو تو بالاتفاق قیمت کا اعتبار ہو گا ۱۱ اور تاتار خانہ میں تحفہ سے ہے کہ اونٹوں میں اگر مونث لازم ہے تو اب مذکور سے ادائیگی جائز نہیں مگر بطور قیمت ۱۲ امام سرخسی کی محیط کے صدقۃ الفطر میں ہے کہ گندم و جو کا آٹا اور ان کے ستو ایک دوسرے کی مثل میں لیکن روٹی نہیں دی جاسکتی، یاں قیمت کے اعتبار سے، اور یہی اصح قول ہے، مکمل تفصیل ہندیہ میں ملاحظہ کیجئے۔ (ت)

اور قیمت وہ کہ نرخ بازار سے جو حیثیت شئی کی ہو، نہ وہ کہ بائع اور مشتری میں ان کی تراضی سے قرار پائے کہ وہ ثمن ہے،

۲۷۸/۱	لے تبیین الحقائق	باب زکوٰۃ المال	مطبعہ کبریٰ امیریہ بلاق مصر
۱۸۱/۱	۱۱	فصل الثانی فی الفروض	نورانی کتب خانہ پشاور
۱۹۱/۱	۱۱	محیط السرخسی	باب الثامن فی صدقۃ الفطر

فی رد المحتار الفرق بین الثمن والقيمة ان الثمن ما تراضی علیه المتعاقدان سواء اراد على القيمة او نقص والقيمة ما قوم به الشئ بمنزلة المعيار من غیر زیادہ ولا نقصان۔
 رد المحتار میں ہے کہ ثمن اور قیمت میں فرق ہے، جس پر متعاقدان راضی ہو جائیں وہ ثمن ہوں گے خواہ قیمت شئی سے زائد ہو یا کم، بغیر کسی کمی و زیادتی کے شئی کے معیاری عوض کا نام قیمت ہے۔ (ت)

تو ان گولیوں کی بہ لحاظ نرخ بازار جس قدر مالیت ہو اسی قدر زکوٰۃ میں بجز اہوں کے اُس سے زائد دین الہی رہا کہ فوراً واجب الادا ہے، ہاں اگر زیادہ محسوب کرنا چاہے تو اس کی سبیل یہ نہیں بلکہ یوں ہے کہ مصرف زکوٰۃ کو گولیاں بہتہ نہ دے اس کے ہاتھ بیع کر لے، اب بیع میں اختیار ہے جو ثمن چاہے اس کی رضا مندی سے ٹھہر لے اگرچہ شئی کی حیثیت سے کتنا ہی زائد ہو بشرطیکہ مشتری عاقل بالغ ہو، اور اسے سمجھا دے کہ اگر تیرے پاس قیمت نہیں تو اس کا انڈیشہ نہ کریں خواہ اپنے پاس سے تجھے دے کر سبکدوش کر دوں گا، اب مثلاً ۴۰ گولیاں ایک روپیہ کو اس کے ہاتھ نیچے دے کر دے اس کا ایک روپیہ اس پر دین ہو گیا پھر ایک روپیہ بنیت زکوٰۃ اسے دے کر قبضہ کرادے پھر اپنے آتے میں روپیہ اس سے واپس لے، اگر وہ عذر کرے تو جبراً لے سکتا ہے کہ اتنی میں وہ اس کا دیون ہے، یوں اسے ۴۰ گولیاں مفت ملیں گی اور اس کی زکوٰۃ سے ایک روپیہ ادا ہو جائے گا،

فی الدر المختار ما حیلۃ الجوان ان یعطى مدیونہ الفقیر من کوثرہ ثم یاخذہا من دینہ ولو امتنع المدیون مدیدہ واخذہا لکونہ ظفر بجنس حقہ، واللہ تعالیٰ اعلم
 در مختار میں ہے کہ حیلہ جوازیہ ہے کہ آدمی اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دے پھر اس سے قرضہ وصول کرے، اگر مقروض نہ دے تو چھین لے کیونکہ وہ اپنے حق کی جنس پر قادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ از بمبئی ۹ ہٹل آسکیم مسئلہ شیخ امام علی صاحب رضوی ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ،

- (۱) ایک شخص نے کچھ زمین کسی زمیندار سے ٹھیکہ میں لی اس کے پاس دس ہزار روپیہ جمع کیا، مینا و ٹھیکہ کی مقدار نہیں، یہ طے ہوا کہ جس وقت روپیہ واپس کریں گے زمین ٹھیکہ سے نکال لیں گے اور اس شخص نے زمین سے نفع حاصل کرنے کی اجازت دی، اس روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور کس طریقہ سے اس کی زکوٰۃ دی جائے؟
 (۲) اگر ایک شخص کے پاس دس بیگہ زمین کا اشتکاری کی ہے اور وہ پانچ بیگہ زمین میں بارش سے غلہ

اگاتا ہے اور پانچ سیکھ زمین کو کٹیں یا دریائی پانی سے سیلچ کر غلہ پیدا کرتا ہے اور غلہ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ جو خاندان کے لیے کافی ہوتا ہے بچت نہیں، اسی صورت میں اُس کے عشر اور زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟
(۳) اگر کسی شخص نے ایک دکان میں دس ہزار روپیہ کا سامان یعنی میزکری اور برتن وغیرہ خرید کر گاہکوں کے استعمال کے لیے لگا دیا اور دکان میں فروخت کی اشیاء روزانہ یا دوسرے تیسرے دن لاکر فروخت کرتا ہے تو اس دس ہزار روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور روزانہ جو آمدنی ہوتی ہے اس کو اپنے خرچ میں لاتا ہے؟

الجواب

(۱) یہ کوئی صورت ٹھیکہ کی نہیں، ٹھیکہ میں نفع کے مقابل روپیہ ہوتا ہے نہ یہ کہ نفع لیا جائے اور واپسی زمین پر روپیہ واپس ہو جائے، یہ صورت قرض کی ہے اور زمین رہن ہے اور اس سے نفع لینا جائز نہیں اور اس کی زکوٰۃ اس روپیہ پر واجب ہے، اگرچہ واجب الادا اس وقت ہوگی جب وہ قرض بقدر نصاب یا خمس نصاب اُس کو وصول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) زکوٰۃ تو نہ غلہ پر ہے نہ زمین پر، اگر سونا یا چاندی تمام حاجاتِ اصلیہ سے فارغ بقدر نصاب ہو اور سال گزرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور عشر بہر حال واجب ہے، مینہ کی پیداوار پر دسواں حصہ اور پانی دی ہوئی پر بیسواں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) جس دن وہ مالکِ نصاب ہوا تھا جب اُس پر سال پورا گزرے گا اُس وقت جتنا سونا چاندی یا تجارت کا مال میزکری وغیرہ جو کچھ بھی ہو بقدر نصاب اس کے پاس تمام حاجاتِ اصلیہ سے فارغ موجود ہوگا اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، روزمرہ کے خرچ میں جو خرچ ہو گیا ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کانپور محلہ فیل خانہ کمنہ مسئولہ سید محمد آصف صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

حضور کے فتاویٰ جلد اول مطبوعہ کے حاشیہ پر یہ عبارت ہے کہ:

”جس کے عزیز محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انھیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے، حدیث میں فرمایا، ایسے کا صدقہ قبول نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔“ عزیز سے کون کون شخص مراد ہیں؟

الجواب

عزیزوں میں ذورحم محرم مقدم ہیں پھر باقی ذورحم، ان سے پھیر کر اجنبی کو صدقہ نہ دے۔ پھیرنے کے معنی کا صدق چاہئے، مثلاً گداگوں کو جو ایک آدھ پیسہ یا روٹی کا ٹکڑا دیا جاتا ہے کہ اپنے اعزاء کو نہیں دے سکتا، اور دے تو وہ نہیں گے، وہ ان سے پھیر کر دینا نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رَادَعُ التَّعْسُفِ عَنِ الْإِمَامِ أَبِي يُوسُفَ

(حیلہ زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسفؒ پر غیر مقلدین کے اعتراض کا رد)

مسئلہ ۹؎ از گونڈہ ملک اودھ مدرسہ اسلامیہ مدرسہ حافظ عبد اللہ صاحب مدرس مذکور ۱۶ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ
کتاب غفر المبین مؤلفہ محی الدین غیر مقلد میں لکھا ہے کہ جناب قاضی ابو یوسف صاحب آخر سال پر اپنا مال
اپنی بی بی کے نام ہبہ کر دیا کرتے تھے اور اس کا مال اپنے نام ہبہ کر لیا کرتے تھے تاکہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے، یہ بات
کسی نے امام ابو حنیفہ صاحب سے نقل کی انہوں نے فرمایا کہ یہ اُن کے فقہ کی جہت سے ہے اور درست فرمایا، چنانچہ
اس امر کو ایک عالم صاحب مقلد نے بھی تصدیق کیا بلکہ یہ کہا اس معاملے کو امام بخاری صاحب نے بھی درج کتاب کیا ہے
اور بہت نفرت کے ساتھ لکھا ہے اس کی تشریح و توضیح مدلل ارشاد فرمائی جائے۔

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لك الحمد صل وسلم على سيد	اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے۔ تمام انبیاء علیہم السلام
انبیائک و آلہ و صحبہ و سائر	کے سربراہ پر صلوة و سلام، ان کی آل و اصحاب اور باقی
اصفیائک اسألك جناتك و حب	تمام اصفیاء پر بھی۔ اے اللہ! میں آپ سے آپ کی

اجبائك وحسن الادب مع جميع اوليائك و
اعوذ بك من غضبك و سخطك و سوء
بلائك - محبت، آپ کے محبوبوں کی محبت اور آپ کے تمام دوستوں
کے ساتھ حسن ادب کا سوال کرتا ہوں، اور آپ کے
غضب، ناراضگی اور گرفت سے پناہ مانگتا ہوں (ت)

اولاً صحیح بخاری شریف میں اول تا آخر کہیں اس حکایت کا پتا نہیں کہ امام ابو یوسف اس کے عامل تھے
امام اعظم مصدق ہوئے، امام بخاری نے صرف اس قدر لکھا کہ بعض علماء کے نزدیک اگر کوئی شخص سال تمام سے پہلے
مال کو ہلاک کر دے یا دسے ڈالے یا بیچ کر بدل لے کر زکوٰۃ واجب نہ ہونے پائے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا، اور
ہلاک کر کے مر جائے تو اس کے مال سے کچھ نہ لیا جائے گا، اور سال تمام سے پہلے اگر زکوٰۃ ادا کر دے تو جائز و رواہ ان
کی عبارت یہ ہے :

وقال بعض الناس في عشرين ومائة بعير
حقان فان اهلكها متعديا او هبها او
احتال فيها فرارا من الزكاة فلا شيء عليه
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک سو بیس اونٹوں میں دو حقہ
ہیں اور اگر انہیں عمدًا ہلاک کر دیا یا انہیں کسی کو ہبہ کر دیا
یا زکوٰۃ سے بھاگنے کے لیے کوئی حیلہ کر لیا تو اب مالک
پر زکوٰۃ نہیں ہوگی (ت)

پھر کہا :

وقال بعض الناس في رجل له ابل فخاف
ان تجب عليه الصدقة فباعها بابل
مثلها او بغيره او بقر او بدرهم فراراً
من الصدقة بيوم واحتيا لا فلا شيء
عليه وهو يقول ان زكاه قبل ان
يعول الحول بيوم او بسنة جائز
عنه
بعض لوگوں نے اس شخص کے بارے میں کہا جس کے پاس
اونٹ ہو وہ ڈرتا ہے کہ کہیں اس پر صدقہ لازم نہ ہو جائے
پس وہ زکوٰۃ سے فرار اور حیلہ کرتے ہوئے ایک دن پہلے
اس کی مثل اونٹوں سے بیچ دیتا ہے یا بکری یا گائے
یا درہم کے عوض بیچ دیتا ہے تو اب اس پر کوئی شے
لازم نہیں، اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر مالک نے اپنے
اونٹ کی زکوٰۃ سال گزرنے سے ایک دن یا سال پہلے
زکوٰۃ دے دی تو ادا ہو جائیگی۔ (ت)

پھر کہا :

وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين
بعض لوگوں نے کہا جب اونٹ بیس ہو جائیں تو اس

فقیہا اربع شیاہ فان وهبها قبل الحول او
 باعها فخراسرا او احتیالا لاسقاط الزکوۃ
 فلا شیئ علیہ وكذلك ان اتلفها فمات
 فلا شیئ فی مالہ۔
 میں چار بکریاں لازم ہوں گی، اب اگر اسقاطِ زکوۃ کیلئے
 حیلہ کرتے ہوئے سال گزرنے سے پہلے ان اونٹوں کو
 ہبہ کر دیا تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی، اسی طرح
 اگر مالک نے ہلاک کر دیا اور مالک فوت ہو گیا تو اس کے
 مال میں کوئی کشتی لازم نہ ہوگی۔ (ت)

اس میں نہ اس حکایت کا کہیں نشان نہ امام اعظم خواہ امام ابو یوسف کا نام، ایک مسئلہ میں بعض علماء کا مذهب
 مذہب نقل کیا ہے کہ کوئی ایسا کرے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

ثانیاً ہمارے کتب مذہب نے اس مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا اختلاف نقل
 کیا اور صاف لکھ دیا کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ ایسا فعل جائز نہیں۔ تنویر الابصار ودر مختار ودرر وغرہ و جوہرہ
 وغیرہ میں ہے،

واللفظ لاولین ذکرہ الحیلۃ لاسقاط الشفۃ
 بعد ثبوتہا وفاقاً کقولہ للشفیع اشترہ
 منی ذکرہ البزازی (واما الحیلۃ لدفع ثبوتہا
 ابتداء فعند ابی یوسف لا تکرہ وعند محمد
 تکرہ، ویفتی بقول ابی یوسف فی الشفۃ)
 قیدہ فی السراجیۃ بما اذکان الجار غیر محتاج
 الیہ واستحسۃ محشی الاشباہ (وبضدہ)
 وهو الکراہۃ (فی الزکوۃ) والحج وایۃ
 السجدۃ جوہرہ۔
 پہلی دونوں کتب کی عبارت یہ ہے (ثبوتِ شفیع کے بعد
 اسقاط کے لیے حیلہ کرنا بالاتفاق مکروہ ہے) مثلاً شفیع
 کے لیے یہ کہنا کہ وہ چیز آپ محمد سے خرید لیں۔ اسے بزازی
 نے ذکر کیا (لیکن ابتداء عدم ثبوت کے لیے حیلہ کرنا امام
 ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں، اور امام محمد کے ہاں
 مکروہ ہے۔ شفیع میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ
 ہے) سراجیہ میں اس قید کا اضافہ ہے کہ بشرطیکہ
 پڑوسی اس کا محتاج نہ ہو، محشی اشباہ نے اسے
 پسند کیا ہے اور زکوۃ، حج اور آیتِ سجدہ میں (اس کی
 ضد) بھی کراہت پر فتویٰ ہے، جوہرہ (ت)

رد المحتار میں شرح درر البحار سے ہے: ہذا تفصیل حسن (یہ تفصیل خوبصورت ہے۔ ت) غرہ العین

۱۰۲۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فی الزکوۃ والایفرق بین مجتمع الخ	صحیح البخاری کتاب الحیل
۲۱۶/۲	مطبع مجتہاتی دہلی	باب ما یبطلہا	۲ کتاب الشفۃ
۱۷۳/۵	مصطفیٰ البانی مصر	..	۳ رد المحتار

میں ہے ،

الفتوى على عدم جواز الحيلة لا سقاط
الزكوة وهو قول محمد بن حمه الله تعالى
وهو المعتمد عليه

مجمع الانهر في شرح المنزلة العينية سے ہے ،

المختار عندى ان لا تكرر في الشفعة دون
الزكوة

وقاير واصلاح واليضاح میں ہے ،

واللفظ لهذين لا يكرر حيلة اسقاط الشفعة
والزكوة عند ابى يوسف خلافا لمحمد و
يفتى في الاول بقول الاول وفي الثاني
بقول الثاني

ان دونوں کی عبارت یہ ہے ، اسقاط شفعہ و زکوٰۃ
کے لیے حیلہ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں لیکن
امام محمد کو اس میں اختلاف ہے پہلے (شفعہ) میں پہلے
امام (ابو یوسف) کے قول پر اور دوسرے (زکوٰۃ) میں
دوسرے امام (محمد) کے قول پر فتویٰ ہے ۔ (ت)

امام الائمہ سراج الامہ حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب بھی یہی مذہب امام محمد ہے کہ ایسا
فعل ممنوع و بد ہے ۔ غرض العیون میں تا تاریخانیہ سے ہے ،
كان ذلك مكسرها عند الامام ومحمد
یہ (حیلہ) امام اعظم اور امام محمد دونوں کے نزدیک
مکروہ ہے ۔ (ت)

تو امام کی طرف وہ نسبت تصویب کہ انہوں نے فرمایا (ابو یوسف نے درست فرمایا) خود مذہب امام کے صریح
خلاف ہے ۔

ثالثاً بلکہ فرمائے المفتین میں فتاویٰ کبریٰ سے ہے ،

لہ غرض العیون البصائر الفن الخامس من الاشياء والنظائر الخ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۹۲
لہ مجمع الانهر شرح ملتقى الابحار فصل تبطل الشفعة بتسليم كل البعض دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۸۶
لہ شرح الوقایة کتاب الشفعة باب ما هي فيه الخ مطبع يوسفی بکھنو ۴/۴۰
لہ غرض العیون البصائر الفن الخامس من الاشياء والنظائر وهو من الخيل ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۹۲

الحيلة في ابطال الشفعة بعد ثبوتها يكره
لانه ابطال لحق واجب واما قبل الثبوت
فلا بأس به وهو المختار والحيلة في منع
وجوب الزكاة تكرة بالاجماع

یہاں سے ثابت کہ ہمارے تمام ائمہ کا اس کے عدم جواز پر اجماع ہے، حضرت امام ابو یوسف بھی مکروہ رکھتے ہیں ممنوع و ناجائز جانتے ہیں کہ مطلق کراہت کو اہت تحریم کے لیے ہے خصوصاً نقل اجماع کہ یہاں ہمارے سب ائمہ کا مذہب متحد تاریخی ہے اور شک نہیں کہ مذہب امام اعظم و امام محمد اس حیلہ کا ناجائز ہونا ہے، غزالیوں کے لفظ سن چکے کہ صاف عدم جواز کی تصریح ہے اقول اگر بتظافر لقول خلاف بفرض توفیق اس روایت اجماع میں کراہت کو ہی ائمہ پر مل کریں،

فربما تجي كذا اقول لهم في الصلوة كره
كذا وكذا وادوا به المكروهات
من القسمين -
تو کبھی یوں بھی آتا ہے جیسا کہ فقہار کا نماز کے باب میں کہنا کہ فلاں فلاں چیز مکروہ ہے اور مکروہات کی دونوں قسموں کو مراد لیتے ہیں (د)

تو حاصل یہ ہوگا کہ اس حیلہ کے مکروہ و ناپسند ہونے پر ہمارے ائمہ کا اجماع ہے، خلاف اس میں ہے کہ امام ابو یوسف مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں اور امام اعظم و امام محمد مکروہ تحریمی۔ اور فقیر نے بحشم خود امام ابی یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متواتر کتاب مستطاب الخراج میں یہ عبارت شریفہ مطالعہ کی (مطبوع میری بولاق مصر صفحہ ۴۵) :
قال ابو يوسف رحمه الله لا يحل للرجل
يؤمن بالله واليوم الآخر منع الصدقة و
لا اخراجها من ملكه الى ملك جماعة
غيره ليفرقها بذلك فتبطل الصدقة
عنها بان يصير لكل واحد منهم من الابل
والبقرة والغنم ما لا يجب فيه الصدقة و
لا يحتمل في ابطال الصدقة بوجه ولا سبب
بلغنا عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
يعني امام ابو يوسف فرماتے ہیں کسی شخص کو جو اللہ و قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ حلال نہیں کہ زکوٰۃ نہ دے یا اپنی ملک سے دوسروں کی ملک میں دے دے جس سے ملک متفرق ہو جائے اور زکوٰۃ لازم نہ آئے کہ اب ہر ایک کے پاس نصاب سے کم ہے اور کسی طرح کسی صورت ابطال زکوٰۃ کا حیلہ نہ کرے، ہم کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث پہنچی ہے کہ انھوں نے فرمایا زکوٰۃ نہ دینے والا مسلمان نہیں رہتا، اور جو زکوٰۃ نہ دے اس کی

انه قال ما ماعنا الزكوة بمسلم ومن لم يؤدها نماز مردود ہے۔
فلا صلوة له

فتاویٰ کبریٰ و غرانتہ المفتین کی نقل اجماع عبارت اطلاق کی تائید کر رہی ہے اور اس کا اطلاق اُس اجماع کی امام ابو یوسف نے یہ کتاب مستطاب خلیفہ بارون کے لیے تصنیف فرمائی ہے جبکہ امام خلافت بارونی میں قاضی القضاۃ و قاضی الشرق والغرب تھے اُس میں کمال اعلان حق کے ساتھ خلیفہ کو وہ ہدایات فرمائی ہیں جو ایک اعلیٰ درجے کے امام ربانی کے شایان شان تھیں کہ اللہ کے معاملے میں سلطان و خلیفہ کسی کا خوف و لحاظ نہ کرے اور خلیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان ہدایات کو اسی طرح سنا ہے جو ایک خدا پرست سلطان و امیر المؤمنین کے لائق ہے کہ نصائح ائمہ و علماء اگرچہ بظاہر تلخ ہوں گوشت قبول سے سُنے اور اُن کے حضور فروتنی کرے، یہ زمانہ امام کا آخر زمانہ تھا، حاضرین مجلس مبارک سیدنا امام اہل بیت علیہم السلام کے بعد کا قریب زمانہ جس میں خلافت ائمہ ثلاثہ منقول ہوئی ہیں اس سے مقدم تھا، تو اس تقدیر پر نقل اجماع کو ظاہر سے پھیرنے کی حاجت نہیں، تطبیق یوں ہوگی کہ امام ابی یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس قول سے رجوع فرمایا اور اُن کا آخر قول یہی ٹھہرا جو ان کے استاذ اعظم امام الامتہ اور شہ گرو اکبر امام محمد کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اور ایک امام دین جب ایک قول سے رجوع فرمائے تو اب وہ اس کا قول نہ رہا، نہ اس پر طعن روا، نہ سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر طعن کیا کہ وہ ابتداء میں جواز متعہ کے مدتوں قائل رہے ہیں یہاں تک کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے زمانہ خلافت میں اُن سے فرمایا کہ کچھ ہی اوپر آنا دیکھئے، اگر متعہ کرو تو میں سنسکا کر دوں، آخر زمانہ میں اس سے رجوع کیا اور فرمایا، اللہ عزوجل نے زوجہ و کنیز شرعی بس ان دو کو حلال فرمایا ہے فکل فرج سواہما حرام ان دو کے سوا جو فرج ہے حرام ہے سواہ الترمذی (اسے ترمذی نے روایت کیا۔ ت) زبیر بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر طعن کیا جائے کہ وہ پہلے سُود کی بعض صورتیں حلال بتاتے تھے یہاں تک اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ زبیر کو خبر ہے دو کہ اگر وہ اس قول سے باز نہ آئے تو انہوں نے جو حج و جہاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب کیا اللہ تعالیٰ اسے باطل فرما دے گا۔ رواہ الدارقطنی (اسے دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)

سابعاً یہ حکایت کسی سند مستند سے ثابت نہیں، اور بے سند مذکور رہونا طعن کے لیے کیا نفع دے سکتا ہے

۱۔ کتاب الخراج باب فی الزیادۃ والنقصان الخ مطبعہ بلاق مصر ص ۸۶
۲۔ جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء فی نکاح المتعة امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۲/۱
۳۔ سنن الدارقطنی کتاب البیوع حدیث ۲۱۱ نشر السنۃ ملتان ۵۲/۳

بی ایسی کتاب میں خصوصاً جس میں تو وہ حدیثیں خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ایسی منسوب ہیں جن کی نسبت ائمہ حدیث نے جرم کیا کہ باطل و موضوع و مکذوب ہیں۔
ولکل فن رجال و لکل رجال مجال و یا فی اللہ
العصمة الکلامہ۔ و کلامہ رسولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

فرمائی ہے۔ (ت)

مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات اور خود اس کا ترکیب ہونا اور بات، یہ اساطین دین الہی بار باعوام کے لیے رخصت بتاتے اور خود عزیمت پر عمل کرتے، سیدنا امام اعظم امام الائمہ سراج الامم کا شفت الغمہ

لا احرم النبیز الشدید دیانۃ ولا اشربہ
مروءۃ۔
میں نبیز کو دیانۃ حرام نہیں کہتا لیکن مروءۃ
اسے پیتا نہیں ہوں۔ (ت)

اُن کے شاگرد کے شاگرد محمد بن مقاتل رازی کہتے ہیں:

لو اعطیت الدنیا یحذا فیہا ما شربت
المسکر یعنی نبیز التمر و الزبیب ولو
اعطیت الدنیا یحذا فیہا ما افیت بانہ
حرامہ، ذکرہ الامام البخاری فی الخلاصۃ۔
اگر تمام دنیا مجھے دے دی جائے تو میں نشہ اور چیز
یعنی تمر اور زبیب کا نبیز نہ پیوں گا، اور اگر مجھے
تمام دنیا عطا کر دی جائے تو میں اس کے حرام ہونے
کا فتویٰ نہیں دے سکتا، امام بخاری نے خلاصہ
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (ت)

خاصاً امام حجۃ الاسلام غزالی قدس سرہ الشریف احیاء العلوم شریف میں فرماتے ہیں:

فان قیل هل یجوز لعن یزید لانه قاتل
الحسین و امریہ قلنا هذا لم یثبت
اصلاً فلا یجوز ان یقال انه قتل
او امریہ ما لم یثبت فضلاً عن اللعنة لانه
اگر سوال کیا جائے کہ کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے کیونکہ
وہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قاتل ہے یا اس
نے آپ کے قتل کا حکم دیا ہے، تو ہم کہتے ہیں کہ یہ
اصلاً ثابت نہیں جب تک ثابت نہ ہو جائے تو اسے

لا تجوز نسبة مسلم الى كبيرة من غير
تحقيق نعم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم
عليه و قتل ابو لؤلؤ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فان ذلك ثبت متواترا فلا يجوز ان يرمى
مسلم بفسق و كفر من غير تحقيق له

قاتل یا اس کا آمر نہ کہا جائے یہ جائیکہ اس پر لعنت کی جائے
کیونکہ بغیر تحقیق کسی مسلمان کی طرف کبیرہ گناہ کی نسبت
کرنا جائز نہیں، ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو ابن ملجم اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
ابو لؤلؤ نے شہید کیا کیونکہ یہ تواتر سے ثابت ہے تو بغیر تحقیق
کسی مسلمان کی طرف فسق یا کفر کی نسبت کرنا ہرگز جائز نہیں۔

اقول یہ فعل کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے حکایت کیا جاتا ہے آیا خطا اجتہادی ہے یا اس کی قابلیت
نہیں رکھتا بلکہ معاذ اللہ عمدۃ فریضۃ اللہ سے معاندت ہے، بر تقدیر اول اس سے طعن کے کیا معنی مجتہد اپنی خطا پر
نواب پانا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دونا ہے، اور اگر عیاذ باللہ شق ثانی فرض کی جائے تو فرض خود سے معاندت قطعاً
کبیرہ ہے خصوصاً وہ بھی بر سبیل عادت جو (کر دیا کرتے تھے) کا مفاد ہے خصوصاً اس زعم کے ساتھ کہ آخرت
میں اس کا ضرر ہر گناہ سے زائد ہے تو معاذ اللہ اکبر الکبار ہوا پھر کیونکہ حلال ہو گیا کہ ایسے سخت کبیرہ شدید کبیرہ بلکہ
اکبر الکبار کو ایک مسلمان نہ صرف مسلمان بلکہ امام المسلمین کی طرف بلا تواتر نہ فقط بے تواتر بلکہ محض بلا سند صرف حیاتی
کی بنا پر نسبت کر دیا جائے۔ سبحان اللہ! زید علیہ کی طرف تو یہ نسبت ناجائز و حرام ہو کہ اس نے امام مظلوم سیدنا حسین
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کرایا اس لیے کہ اس کا حکم دینا اس خبیث سے متواتر نہیں اور سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ
علیہ کی طرف ایسی شدید عظیم بات نسبت کرنا حلال ٹھہرے حالانکہ تواتر چھوڑا اصلاً کوئی ٹوٹی چھوٹی سند بھی نہیں۔

اب حجت پر حجت کے ساتھ حجت تام ہو گئی اور امام الحجۃ
کا دامن پاک ہو گیا اور کامل حجت اللہ تعالیٰ کے لیے ہی
ہے، ہر شہسوار کو گرنا اور ہر تلوار کُشد ہونا ہے
اور ہر عالم کو لغزش کش کا سامنا ہے
_____ امام دارالہجرت عالم مدینہ سیدنا امام
مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سچ فرمایا کہ ہر ایک
کا قول مانو ذہبی ہو سکتا ہے اور مردود بھی ماسوائے
اس قبر کے مکن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے _____

فقد تمت الحجة بالحجة على الحجة و
طهر به ذيل امام المحجة والله الحجة
البالغة ولكل جواد كبوة ولكل صائم نبوة ولكل
عالم هفوة ولقد صدق امام دار الهجرة
عالم المدينة سيدنا الامام مالك بن
انس رحمة الله تعالى اذ يقول كل ما خوذ
من قوله ومردود عليه الا صاحب هذا
القبر صلى الله تعالى عليه وسلم الا

ان الذین فی قلوبہم نریغ فیتبعون ہفوات
 بدرت مہما ندرت یبتغون الفتنة فی الدین
 وایذا قلوب المسلمین واللہ المستعان علی
 الطاغین والمرءۃ الباغین ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ العلی العظیم۔

بلاشبہ وہ لوگ جن کے دلوں میں
 ٹیڑھ ہے وہ ان ہفوات کی اتباع کرتے ہیں جیسے بھی
 وہ ظاہر ہوں اور اس سے دین میں فتنہ برپا کر کے
 مسلمانوں کے دلوں کو ایذا دیتے ہیں، ان سرکشوں اور
 مردود باغیوں کے خلاف اللہ تعالیٰ مدد فرمائے والا ہے۔

ساد سنا مجرد استقبح واستبعاد بے دلیل شرعی مسموع نہیں، نہ احکام زہد احکام شرع پر حاکم،
 نماز میں قلتِ خشوع کو اہل سلوک کیا کیا سخت و شنیع مذمتیں نہیں کرتے، ایسی نماز کو باطل و مہمل و فاسد و محفل
 سمجھتے ہیں۔ اور فقہاء کا اجماع ہے کہ خشوع نہ رکھنا نماز ہے نہ فرض نہ شرط، ناخن فیہ کا محل اجتہاد نہ ہونا مخالفت
 نے نہ بنایا نہ قیامت تک بنا سکتا ہے، پھر اجتہاد مجتہد پر طعن کیا معنی رہا، فعل اگر بفرض غلط ایک آدھ بار وقوع
 بسندِ معتد ثابت بھی ہو جائے تو کمرے اور کیا کرنے میں زمین آسمان کا بل ہے، نہ کان یفعل مکرار میں نص، کما
 یتناہ فی التاج المکمل فی اناسراۃ مدلول کان یفعل (جیسا کہ ہم نے اس بات کو اپنے رسالہ التاج المکمل فی انارة مدلول کان
 یفعل میں بیان کیا ہے) واقعہ حال محفل صد احتمال ہوتا ہے عرض ضرورت یا امر اہم یا کچھ نہ سہی تو بیان جواز ہی کہ
 فعلا قولاً سے اکمل و اتم اور (یہ ان کی فقہ سے ہے) تصویب نہیں، اس کے معنی اس قدر کہ یہ ان کا اجتہاد ہے
 جس کا حاصل صرف منع طعن ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد پر ملام نہیں، جس طرح حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما نے عمرؓ کو جب انھوں نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شکایت کی کہ وتر کی ایک رکعت پڑھی جواب
 دیا دعه فانه فقیہ انھیں کچھ نہ کہہ کہ وہ مجتہد ہیں رواہ البخاری (اسے بخاری نے روایت کیا۔ ت)
 ہاں و بارہ تصویب و تصدیق یہ حکایت کتب میں منقول ہے کہ امام زین الملک والذین ابوبکر خواب میں زیارت
 اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے کسی شافعی المذہب نے امام ابویوسف کا یہ
 قول حضور کے سامنے عرض کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ابویوسف کی تجویز حق ہے،
 یا فرمایا درست ہے۔ شرح نقایہ میں ہے :

وقد ایدہ ماصح عندنا ان افضل العلماء
 فی زمانہ واکمل العرفاء فی اوانہ
 خیر من الملة والدين ابوبکر

اس کی تائید وہ واقعہ کرتا ہے جو ہمارے نزدیک
 صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ اپنے وقت کے
 افضل العلماء، اکمل العرفاء، زین الملت والذین

۵۳۱/۱

قدیمی کتب خانہ کراچی

باب ذکر معاویہ

لہ صحیح بخاری

ف: بخاری کے مقام مذکور پر دو حدیثیں منقول ہیں ایک کے الفاظ یہ ہیں دعہ فانه صحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور دوسری کے الفاظ لیں قال اصحاب انه فقیہ۔ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے دونوں حدیثوں کا اختصار نقل کیا ہے۔ نیز احمد

التَّابِ دِيْ قَدْ رَاىَ فِى الْمَنَامِ اَنْ شَافِعِى الْمَذْهَبِ
 قَالَ فِى مَجْلِسِ النَّسَبِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اَنْ اَبَا يُوْسُفَ جَوْنُ حِيْلَةٍ فِى اسْقَاطِ
 الزَّكُوَّةِ فَعَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ
 مَا جَوَزَهُ اَبُو يُوْسُفَ حَقٌّ اَوْ صَدَقَ بِهِ

اسماعیل بعد وجوب منع کا حیلہ بالا جماع حرام قطعی ہے، یہاں کلام منع وجوب میں ہے یعنی وہ تدبیر کرنی
 کہ ابتداءً زکوٰۃ واجب ہی نہ ہو۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں اس میں کون سے حکم کی نافرمانی ہوئی، اللہ عز و جل نے
 سال تمام ہونے پر زکوٰۃ فرض کی جو بعد وجوب ادا نہ کرے بالا جماع عاصی ہے، یہ کہاں فرض کیا ہے کہ اپنے
 مال پر سال گزر بھی جائے اور جس طرح یہ فرض فرمایا ہے کہ جو زاد و راحلہ و قدرت رکھتا ہو حج کرے یہ کب فرض
 کیا ہے کہ زاد و راحلہ و استطاعت کے قابل مال جمع بھی کرو، یونہی ہرگز واجب کیا مستحب بھی نہیں کہ قدر نصاب
 مال جوڑ کر سال بھر رکھ چھوڑ تاکہ زکوٰۃ واجب ہو، اگر دین کو تعلیم غل کی طرف منسوب کرنا بدگمانی ہے جو عوام مسلمین پر
 بھی جائز نہیں، اور حق یہ ہے کہ امام مدوح کا یہ قول بھی اس لیے نہیں کہ لوگ اسے دستاویز بنا کر زکوٰۃ سے بچیں،
 بلکہ وہ وقت ضرورت و حاجت پر محمول ہے، مثلاً کسی پر حج فرض ہو گیا تھا مال چوری ہو گیا، مصارف حج و نفقہ عیالی
 کے لیے ہزار درہم کی ضرورت ہے اس سے کم میں نہ ہوگا محنت و کوشش سے جمع کئے، آج قافلہ جانے کو ہے
 کل سال زکوٰۃ تمام ہوگا، اگر بچیں درہم نکل جائیں گے مصارف میں کمی پڑے گی، یہ ایسا حیلہ کرے کہ حج فرض سے
 محروم نہ رہے، یا کوئی شخص اپنے حال کو جانتا ہے کہ زکوٰۃ اُس سے ہرگز ہرگز قطعاً نہ دی جائے گی، اُس کا نفس
 ایسا غالب ہے کہ کسی طرح اس فرض کی ادا پر اصلاً قدرت نہ دے گا یہ اس خیال سے ایسا کرے کہ بعد فرضیت
 ترک ادا و ارتکاب گناہ سے بچوں تو از قبیل من ابتلی ببلیتین اختار اھونھما (جو شخص دو مشکلات میں
 گھر جائے ان میں سے آسان کو اختیار کرے۔ ت) ہوگا۔ سراجیہ میں ہے:

اِذَا ارَادَ اَنْ يَحْتَالَ لَا مَتْنَاعَ وَ جَوْبُ الزَّكُوَّةِ
 لِمَا اَنْهَ خَافَ اَنْ لَا يُوْدِيَ فَيَقْعُ
 فِى الْمَآثِمِ فَالسَّبِيلُ اَنْ يَهْبِ
 النَّصَابَ قَبْلَ تِمَامِ الْحَوْلِ مِنْ يَشَقُّ بِهِ

جب کوئی اتنا باع وجوب زکوٰۃ کے لیے حیلہ کرتا ہے کہ
 وہ اس بات سے ڈرتا ہے کہ اگر اس نے زکوٰۃ ادا
 نہ کی تو گناہگار ہوگا تو اس کے لیے راستہ یہ ہے کہ
 سال گزرنے سے پہلے نصاب کسی با اعتماد آدمی کے

و یسلمہ الیہ ثم یستوہبہ۔
 حوالے کر دے پھر اس سے بطور بہہ واپس لے۔ (ت)
 دیکھو تصریح ہے کہ یہ جیلہ گناہ سے بچنے کے لیے، نہ کہ معاف اللہ گناہ میں پڑنے کے واسطے۔ جیل شرعیہ کا
 جواز خود قرآن عظیم و احادیث سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، آیوب علیہ الصلوٰۃ و
 السلام نے قسم کھائی تھی کہ اپنی زوجہ مقدسہ کو تنہا کوڑے ماریں گے، رب العزت عز وجلالہ نے فرمایا:
 وخذ بیدک ضغثاً فاضرب بہ ولا تحنث۔ یعنی سو قمچیوں کی ایک جھاڑو بنا کر اس سے ایک
 دفعہ مار لو اور قسم تجھ کوئی نہ کرو۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک کمزور شخص پر حد لگانے میں اسی جیلہ جیلہ پر عمل فرمایا،
 ارشاد ہوا:

خذ والہ عتک لا فید مائۃ شمر انہ ثم اضربوہ
 بہ ضربة واحدة۔ رواہ احمد وابن ماجہ
 وابوداؤد وبمعناہ البغوی فی شرح السنۃ
 الاولان عن ابی امامۃ بن سہل عن سعید
 بن سعد بن عبادۃ والثالث عن ابی امامۃ
 بن سہل عن بعض الصحابۃ من الانصار
 والرابع عن سعید بن سعد بن عبادۃ
 مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اقی النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم برجل الحدیث ہذا حدیث
 حسن الاسناد و رواہ السرویانی فی مسندہ
 فقال حدثنا محمد بن المثنی نا
 عثمان بن عمر نا فلیح عن سہل
 بن سعد ان ولیدۃ فی عہد رسول اللہ

شاخمائے خرما کا ایک گچھالے کو جس میں سو شاخیں ہوں
 اُس سے ایک بار مار دو (اسے امام احمد، ابن ماجہ،
 ابوداؤد نے اور معنایاً بغوی نے شرح السنۃ میں روایت
 کیا ہے، پہلے دونوں محدثین نے حضرت ابوامامہ بن
 سہل اور انھوں نے سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور تیسرے نے حضرت
 ابوامامہ بن سہل سے انھوں نے ایک انصاری
 صحابی سے روایت کی ہے، اور چوتھے نے حضرت سعید
 بن سعد بن عبادہ سے روایت کیا کہ نبی پاک
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 اقدس میں ایک شخص کو لایا گیا، الحدیث،
 اس حدیث کی سند حسن ہے اور اسے روایاتی نے اپنی
 سند میں یوں روایت کیا کہ ہمیں محمد بن عثمان نے انھیں

۱۵۴ ص ۱۵۴
 کتاب الحیل والخارج والخارج
 غشی نوک شوری کھنؤ

۱۵۴ القرآن ۳۴/۲۸

۲۲۲/۵ دار الفکر بیروت
 ۳۰۳/۱۰ المكتبة الاسلامی بیروت
 ۲۵۹۱ حدیث باب حد المریض حدیث ۲۵۹۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حملت من
الزنا، فسئلت من اجلك؟ فقالت اجلتي
المقعد فسئل عن ذلك فاعترف فقال
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه لضعيف
عن الجلد فامر بمائة عشكول فضربه بها
ضربة واحدة اه هكذا وقع فيما سأت
انما المعروف ابن سهل سعيد بن سعد
وفي اخرى لابن ماجه عن ابن سهل عن
سعيد بن جبلة عن قتادة عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -

عثمان بن عمر نے انھیں قلیح نے حضرت سہل بن سعد سے
بیان کیا کہ ایک لڑکی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
ظاہری حیات میں زنا سے حاملہ ہو گئی، پوچھا گیا یہ حمل
کس کا ہے؟ اس نے کہا یہ اس لڑکے کا ہے،
پوچھا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا۔ حضور علیہ السلام
نے فرمایا یہ کمزور ہے سو کوڑوں کی سزا نہیں جھیل سکتا،
لہذا آپ نے سو شاخوں والے خرما کی شاخ سے
اسے ایک ضرب لگوائی اہ دیکھا تو میں نے یہی سے مگر
معروف ابن سہل سعید بن سعد ہیں، اور ابن ماجہ کی

دوسری روایت میں ابن سہل نے حضرت سعد بن عبادہ سے بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے (ت)
خود صحیح بخاری شریف بلکہ صحیحین میں حضرت ابوسعید و حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو خیبر پر عامل بنا کر بھیجا، وہ عمدہ خرے وہاں سے لائے، فرمایا: کیا
خیبر کے سب خرے ایسے ہی ہیں؟ عرض کی: نہیں یا رسول اللہ! واللہ کہ ہم چھ سیر خرموں کے بدلے یہ خرے
تین سیر، اور نو سیر دے کر اس کے چھ سیر خریدتے ہیں۔ فرمایا:

لا تفعل بع الجمع بالدر اھم ثم ابتع
بالدر اھم جینباً۔
ایسا نہ کرو بلکہ ناقص یا پچھلی خرے پہلے روپوں
کے عوض بخوبی پھر ان روپوں سے یہ عمدہ خرے
خریدو۔

اور ہرموزوں کے بارے میں یہی حکم فرمایا، نیز صحیحین میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے بلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ برقی چھو بارے کہ عمدہ قسم ہیں خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر
لائے، فرمایا: یہ کہاں سے آئے ہیں؟ عرض کی: ہمارے پاس ناقص چھو بارے تھے اُن کے چھ سیر دے کر یہ
تین سیر لیے، فرمایا:

اَوْءَ عین الرب لا تفعل ذلك ولكن
اؤء خاص سود ہے ایسا نہ کرو، ہاں جب بدنا

لہ
صحیح البخاری کتاب البیوع باب اذا اراد بیع تمر بتمر خیر منه قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۹۳/۱

اذا اردت ان تشتري فبع التمر ببيع آخر
 چاہو تو اپنے چھو بارے اور پیڑ سے پہلے بیچ کر پھر اس
 سے اچھے چھو بارے مول لے لو۔
 ثم اشتربہ لے

یہ شرعی حیلے نہیں تو اور کیا ہیں، باب حیل واسع ہے، اگر کلام کو وسعت دی جائے تطویل لازم آئے۔
 اہل انصاف کو اسی قدر بس ہے، پھر جب اللہ و رسول اجازت دیں تعلیم فرمائیں تو ابو یوسف پر کیا الزام آسکتا ہے
 ہاں ہمارے امام اعظم و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ خیال فرمایا کہ کہیں اس کی تجویز عوام کے لیے مقصد شنیع کا دروازہ
 کھولے لہذا ممانعت فرمادی، اور ائمہ فہمی نے اسی منع ہی پر فتویٰ دیا، امام بخاری بھی اگر امام محمد کا ساتھ دیں اور یہ
 قول امام ابی یوسف پسند نہ کریں تو امام ابی یوسف کی شان جلیل کو کیا نقصان، وہ کون سا مجتہد ہے جس کے بعض
 اقوال دوسروں کو مرضی نہ ہوئے، یہ رد و قبول تو زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بلا تکبر رائج و معمول ہے
 نہ بخاری کے اقوال نہ کہ یہ مکر کوئی کلمہ سخت نفرت کا ہے اُن سے صرف اتنا نکلتا ہے کہ یہ قول انھیں مختار نہیں،
 اور ہر بھی تو ان کی نفرت امام مجتہد کو کیا ضرر دے سکتی ہے، خصوصاً ائمہ حنفیہ لایسما امام الائمہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ و عنہم کہ امام بخاری کے امام و مقبول سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی نسبت شہادت دیتے ہیں کہ تمام مجتہدین
 امام ابو حنیفہ کے بال سچے ہیں حفظ حدیث و نقد رجال و تنقیح صحت و ضعف روایات میں امام بخاری کا اپنے زمانے میں
 پایہ رفیع والا صاحب رتبہ بالا، مقبول معاصرین و مقتدائے متاخرین ہونا مسلم۔ کتب حدیث میں ان کی کتاب بیشک
 نہایت چیدہ و انتخاب جس کے تالیق و متابعات و شواہد کو چھوڑ کر اصول مسانید پر نظر کیجئے تو ان میں گنجائش کلام تقریباً
 شاید ایسی ہی ملے جیسے مسائل ثانیہ امام اعظم میں، اور یہ بھی بکمال حنفیہ و شاگردان ابو حنیفہ و شاگردان شاگرد ابو حنیفہ
 مثل امام عبداللہ بن المبارک و امام یحییٰ بن سعید قطان و امام فضیل بن عیاض و امام مستعین کرام و امام وکیع الجراح
 و امام لیث بن سعد و امام معلی بن منصور رازی و امام یحییٰ بن معین و غیر ذلک ائمہ دین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا فیض تھا کہ
 امام بخاری نے اُن کے شاگردوں سے علم حاصل کیا اور اُن کے قدم پر قدم رکھا اور خود امام بخاری کے استاذ اجمل
 امام احمد بن حنبل امام شافعی کے شاگرد ہیں وہ امام محمد کے وہ امام ابو یوسف کے وہ امام ابو حنیفہ کے رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم اجمعین، مگر یہ کار بہم ایسا نہ تھا کہ امام بخاری اس میں ہر تن مستغرق ہو کر دوسرے کا راجل و اعظم یعنی فقہ
 و اجتہاد کی بھی فرصت پاتے، اللہ عز و جل نے انھیں خدمت الفاظ کریمہ کے لیے بنایا تھا خدمت معانی ائمہ مجتہدین
 خصوصاً امام الائمہ ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے، عطار دوا شناس ہے
 اُس کی دکان عمدہ عمدہ دواؤں سے مالا مال ہے مگر تشخیص مرض و معرفت علاج و طریق استعمال طبیب کا کام ہے

عطار کامل اگر طبیب حاذق کے مدارک عالیہ تک نہ پہنچے معذور ہے خصوصاً ملک اطباء حدائق امام اند آفاق جو ثریا سے علم لے آیا جس کی وقت مقاصد کو اکابر ائمہ نے نہ پایا، بھلا امام بخاری تو نہ تابعین سے ہیں نہ تبع تابعین سے، امام اعظم کے پانچویں درجے میں جا کر شاگرد ہیں، خود حضرت امام اجل سلیمان عیش کہ اجلہ تابعین و امام ائمہ محدثین سے ہیں حضرت سیدنا انس بن مالک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد، ان سے کچھ مسائل کسی نے پوچھے اس وقت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہاں تشریف فرما تھے امام اعش نے ہمارے امام سے فتویٰ لیا، ہمارے امام نے سب مسائل کا فوراً جواب دیا، اعش نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کیے؟ فرمایا ان حدیثوں جو میں نے خود آپ سے سُنیں اور وہ احادیث مع اسانید پڑھ کر بتا دیں، امام اعش نے کہا:

عصبت ما سمعتك بلد في ساعة يوم تحدثني
یعنی بس کچھ میں نے جو حدیثیں سنوون میں بیان کہیں
بہ فی ساعة واحدة ما علمت انک تعلم
آپ نے گھڑی بھر میں مجھے سنا دیں، مجھے معلوم نہ تھا
بہذا الاحادیث یا معشر الفقهاء انکم
کہ آپ احادیث میں یہ کام کرتے ہیں اسے مجتہد اتم
الاطباء ونحن الصیادلة وانت ایہا
طبیب ہو اور ہم محدثین عطار۔ اور اسے البوصیفہ!
الرجل بکلام الطرفین۔
تم نے دونوں کنارے گھیر لیے۔

یہ روایت امام ابن حجر مکی شافعی وغیرہ ائمہ شافعیہ وغیرہم نے اپنی تصانیف خیرات الحسان وغیرہا میں بیان فرمائی، یہ تو یہ خود ان سے بدرجہا اجل واعظم ان کے استاذ اکرم و اقدم امام عامر شعبی جنہوں نے پانسو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا حضرت امیر المومنین مولیٰ علی وسعد بن ابی وقاص وسعد بن زید والوہریرہ و انس بن مالک وعبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عباس وعبد اللہ بن زبیر وعمران بن حصین وجریر بن عبد اللہ وغیرہ بن شعبہ وعدی بن حاتم و امام حسن و امام حسین وغیرہم بکثرت اصحاب کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاذ جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرماتے ہیں بیش سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث میرے کان تک ایسی نہیں پہنچتی جس کا علم مجھے اس محدث سے زائد نہ ہو۔ ایسے مقام والا مقام با آل جلالت شان فرماتے ہیں:

انا لسنا بالفقهاء ولكننا سمعنا الحديث
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہم نے تو حدیثیں سُن کر فقیہوں
فروینا للفقهاء من اذنا
کے آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطبوع ہو کر

علم عملی نقلہ النہین فی تذکرۃ الحفاظ۔ کارروائی کریں گے۔ (اسے شیخ زین نے تذکرۃ الحفاظ میں نقل کیا ہے۔ ت)

کاش امام اہل سیدنا امام بخاری علیہ رحمۃ الباری اگر فرصت پاتے اور زیادہ نہیں دس بارہ ہی برس امام حنفی کبیر بخاری وغیرہ ائمہ حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے فقہ حاصل فرماتے تو امام ابوحنیفہ کے اقوال شریفہ کی جلالت شان عظمت مکان سے آگاہ ہوجاتے، امام ابو جعفر طحاوی حنفی کی طرح ائمہ محدثین و ائمہ فقہاء دونوں کے شمار میں یکساں آتے، مگر تقسیم ازل جو حصہ سے

ہر کسے را بہر کارے ساختند
میل او اندر دلش انداختند

(جس کو کسی کام کے لیے تیار کرنا ہوتا ہے اس کام کی محبت اس کے دل میں ڈال دیتے ہیں) اور انصاف یہ تھا بھی عبث ہے، امام بخاری ایسے ہوتے تو امام بخاری ہی نہ ہوتے، ان ظاہر بینوں کے یہاں وہ بھی ائمہ حنفیہ کی طرح معتب و معیوب قرار پاتے فالی اللہ المشتکی و علیہ التکان (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہی درخواست ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)

بالجملہ ہم اہل حق کے نزدیک حضرت امام بخاری کو حضور پر نور امام اعظم سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور پر نور امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولانا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی سے کہ فرق مراتب بے شمار اور حق بدست حیدر کردار، مگر معاویہ بھی ہمارے سردار، طعن ان پر بھی کارِ فجار، جو معاویہ کی حمایت میں عیاذ باللہ اسد اللہ کے سبقت و اولیت و عظمت و اعلیٰ سے آنکھ پھیر لے وہ ناصبی زیدی، اور جو علی کی محبت میں معاویہ کی صحابیت و نسبت بارگاہ حضرت رسالت بھلا دے وہ شیعہ زیدی، یہی روشِ آداب بحمد اللہ تعالیٰ ہم اہل توسط و اعتدال کو ہر جگہ ملحوظ رہتی ہے یہی نسبت ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا غوث اعظم اور مولانا علی قاری کو حضرت خاتم ولایت محمد یہ شیخ اکبر سے ہے، نہ ہم بخاری و ابن جوزی و علی قاری کے اعتراضوں سے شان رفیع امام اعظم و غوث اعظم و شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کچھ اثر سمجھیں نہ ان حضرات سے کہ بوجہ خطا فی الفہم معترض ہوئے انہیں، ہم جانتے ہیں کہ ان کا منشا اعتراض بھی نفسانیت نہ تھا بلکہ ان اکابر محبوبان خدا کے مدارک عالیہ تک درس اور اک نہ پہنچنا لاجرم اعتراض باطل اور معترض معذور اور معترض علیہم کی شان ارفع و اقدس، والحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین

محمد وآلہ وصحبہ واولیائہ وعلمائہ واهلہ وحبہ اجمعین، آمین، واللہ تعالیٰ اعلم
وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ از مرزا پور بنکھ نابلغ **مرسلہ شجاعت حسین بیگ صاحب بریلوی**

بنظر اشرف عالم المعنی فاضل لودھی مجدد مائتہ حاضرہ جناب مفتی صاحب زاد اللہ فیوضہ، بعد سلام مسنون
گزارش ہے مجھ پر عرصہ سے قرض تھا یکم رمضان ۱۳۳۸ھ کو اپنی دکان بیع کر کے قرضہ دے دیا، بے حد و
بے شمار شکر ہے کہ اُس نے مجھے اُس بارِ عظیم سے اپنے فضل و کرم سے سبکدوش فرمایا، بعد ادا اے کل قرضہ
دو ہزار دو سو پچانوے زائد علی الاحتیاج باقی رہے، دوسری ماہ مبارک کو باقتال رب عز وجل قبل گزرنے
حولانِ حول کے اعلیٰ للعہ روپے علیحدہ کر دئے وہ باقی رہے اُن اعلیٰ للعہ روپے کی زکوٰۃ بحکم
شریعت مطہرہ سے ہونے بقیہ میں ایک کا اضافہ کر کے یہ نیت زکوٰۃ علیحدہ کر دئے، یہ طریقہ
بحکم شریعت مطہرہ صحیح ہوا یا نہیں؟ ۲۳ رمضان تک میں بریلی رہا جب تک زکوٰۃ طلبا و فقرا کو دیتا رہا
میں باقی تھے کہ مجھے بضرورت ۲۴ کو مرزا پور آنا پڑا، اب یہاں یہ بقیہ اہل حاجت کو دیا جائے تو خلاف حکم شرعی تو
نہ ہوگا؟ میرے ایک سالے ہیں جو کٹرہ میدان پور ضلع تلہریں منسوب ہیں قلیل آمدنی ہے اور کثیر اولاد ہیں اگر اُن کو کچھ
بھیجا جائے تو صلہ رحم بھی ہوگا مگر یہ ارشاد ہو کہ جس قدر ان کو بذریعہ ڈاک روانہ کیا جائے، مثلاً پانچ روپے بھیجے
اور ڈاک کی فیس ایک آنہ یا دو آنے ہوئی تو یہ پیسے انھیں صہ سے دئے جائیں یا علیحدہ اپنے پاس سے۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، جس دن تاریخ وقت پر آدمی صاحب نصاب ہوا جب تک نصاب ہے
وہی دن تاریخ وقت جب آئے گا اُسی منٹ حولانِ حول ہوگا اس بیچ میں جو اور روپیہ ملے گا اُسے بھی اسی سال
میں شامل کر لیا جائے گا اور اسی حولان کو اُس کا حولان مانا جائے گا اگرچہ اسے ملے ہوئے ابھی ایک ہی منٹ ہوا
حولانِ حول کے بعد ادا اے زکوٰۃ میں اصلً تاخیر جائز نہیں، جتنی دیر لگائے گا گنہ گار ہوگا، ہاں پیشگی دینے میں
اختیار ہے کہ بتدریج دیتا رہے سال تمام پر حساب کرے اس وقت جو واجب نکلے اگر پورا دے چکا بہتر، اور
کم گیا ہے تو باقی فوراً اب دے، اور زیادہ پہنچ گیا تو اُسے آئندہ سال میں مخرالے۔ آپ پر حولانِ حول جس دن تاریخ
وقت پر ہوتا ہوا ہے اس بیچ میں جو یہ روپے ملے سب زکوٰۃ میں شامل کیے جائیں گے وہ چھپن بھی جو نیت زکوٰۃ
علیحدہ رکھے اور ان سب کو ملا کر لیں گے، ہاں اسے پہلے نصاب نہ ہوتا تو جس وقت یہ روپے ملے اُسی وقت
سے شروع سال لیتے اور اس وقت آپ نے صہ ادا کیے یا بیش و کم کا اعتبار نہ ہوتا سال تمام پر دیکھیے کیا
باقی ہے اتنے کی زکوٰۃ کا مطالبہ ہوتا وہ مطالبہ صہ نکلتا یا بیش و کم، بقیہ زکوٰۃ وہاں کے مساکین کو دیجئے

خرج نہیں۔ سالے سے اگر کسی رشتہ نہیں تو رحم میں شامل نہیں، دوسرے شہر کو وہ زکوٰۃ بھیج سکتے ہیں جو ابھی واجب الادا نہ ہوئی، حوالان حول نہ ہوا، اس کے بعد نہیں، جتنا روپیہ زکوٰۃ گیرندہ کو ملے گا اتنا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا، بھیجنے کی اجرت وغیرہ اس پر جو خرچ ہو شامل نہ کی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

(۱) اگر زمیندار زمین بٹائی پر جو آئے یا کاشتکار دیگر کاشت کار سے کاشت کرائے اور نصف پیداوار کے مستحق ہوں تو دونوں پر زکوٰۃ فرض ہوگی؟

(۲) فصل ربیع میں جس کھیت کو پانی نہ دیا اس کا دسواں حصہ، پانی دے ہوئے کا بیسواں اور فصل خریف میں دسواں کیوں کہ بارش کے پانی سے پیدائش ہے، یونہی صحیح ہے؟

الجواب

(۱) صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ عشر صرف کاشتکار پر ہے اس پر فتویٰ دینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ ان ملکوں میں جہاں اجرت میں نقدی ٹھہری ہوتی ہے وہاں اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے اور بٹائی میں حسب قبل امام فقط زمیندار پر ہے۔

(۲) جسے بارش یا نہر یا تالاب کا پانی دیا گیا اس میں دسواں حصہ ہے، اور جسے چر سے یا ڈھکلی سے پانی دیا گیا اس میں بیسواں حصہ اور جسے مول کا پانی دیا گیا اس میں بھی بیسواں حصہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سرنایا ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۳۱ھ

زید دریافت کرتا ہے کہ کاشت کار نے زکوٰۃ کھیت کی پیداوار میں سے دسواں حصہ بلا پانی دیا ہوا اور بیسواں حصہ پانی دے ہوئے میں سے دیا اگر کاشتکار کے بعد سال تمام کے اُسی پیداوار میں سے جس کی زکوٰۃ دسواں یا بیسواں حصہ دے چکا تھا، بچ رہے تو زکوٰۃ چالیسواں حصہ دینا ہوگا کہ نہیں؟

الجواب

کھیت کی پیداوار پر زکوٰۃ نہیں، وہی عشر ہے، اس کے سوا سال تمام پر اور کوئی زکوٰۃ نہیں آتی، زکوٰۃ صرف تین مالوں پر ہے، سونا چاندی یا وہ مال جو تجارت کی نیت سے خریدا یا جھنگل میں چرتے ہوئے جانور۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از درو ضلع نئی تال ڈاکھانہ کچھار مرسلہ عبدالعزیز خاں ۶ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ

زمین نہر عشری ہے یا خراج؟ اور جو روپیہ کہ انگریز زمینداروں سے بطور قسط لیتے ہیں وہ محسوب زکوٰۃ عشر ہے یا خراج؟ بینوا تو غروا۔

الجواب

زمین بہت صورتوں میں عشری ہوتی ہے بہت میں خراجی، بعض میں نہ عشری نہ خراجی، جن کی تفصیل کتب فقہ باب العشر والخروج میں مذکور ہندوستان کی ایک ملک وسیع ہے اس کی مختلف زمینوں میں غالباً وہ سب یا اکثر صورتیں متحقق، تو اس کی زمین کو نہ مطلقاً عشری کہہ سکتے ہیں نہ مطلقاً خراجی، عشر و حشر جہو محاصل شرعیہ کے اقسام ہیں جن کے لیے شرع مطہر نے اصول و ضوابط و مواقع و مقادیر کی تقدیر فرمائی، انگریز اپنی قسطنین لینے میں اس اصول کے پابند نہیں بلکہ ان کا قانون مانگزار ی مجاہد ہے کمالاً یخفی (جیسا کہ غنی نہیں ہے۔ ت)

مسئلہ از لودھانہ محلہ گرجہنگلی مسئلہ شیخ محمد مقبول صاحب تاجر ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۶ھ

ما قول الفقهاء الحنفیۃ فی ان اراضی الہندیۃ فقہار احناف کا ہندوستان کی اس زمین کے بارے میں کیا موقف ہے جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہے، کیا التی فی ایدی المسلمین خراجیۃ امر عشریۃ۔ وہ خراجی ہیں یا عشری؟ بینوا تو جروا۔ (ت)

الجواب

الارض کثیرا ما تكون عشریۃ کما فتح و قسم بیننا، وما سلم اهلہ طوعا قبل ان تظفر بهم وعشریۃ اشتراھا ذمی من مسلم فاخذھا مسلم بشفعۃ اور مدت علی ابا ثع لفساد البیع او بخیار اور رویۃ مطلقا او عیب بالقضاء و ما احیاء مسلم بقرب العشریات او لتساوی القرب الیہا والی الخراجیات علی قول ابی یوسف المفتی بہ وسقاہ بماء عشری وحدہ او مع خراجی علی قول الطرفین، و کالاحیاء جعلہ داسرا بستانا او مزرعۃ، و کثیرا ما تكون خراجیۃ کما

زمین بہت سی صورتوں میں عشری ہوتی ہے (جیسا کہ ان صورتوں میں ہے) مثلاً (۱) زمین مفتوحہ اور مسلمانوں میں تقسیم شدہ ہے (۲) وہاں کے باشندوں نے مسلمانوں کے غلبہ سے پہلے پہلے خوشی سے اسلام قبول کر لیا۔ (۳) زمین عشری تھی اسے کسی ذمی نے مسلمان سے خرید لیا پھر کسی مسلمان نے بذریعہ شفعہ حاصل کر لی (۴) یا فساد بیع کی وجہ سے (۵) یا بخیار شرط (۶) یا بخیار روست ہر حال میں (۷) یا عیب کی صورت میں قاضی کی قضا سے وہ زمین بیچنے والے مسلمان کی طرف واپس لوٹ آتی ہے (۸) جو مسلمان نے آباد کی جو عشری زمین کے قریب (۹) یا اس زمین کا قرب خراجی اور عشری زمین کے مساوی ہے امام ابو یوسف کے مفتی بہ قول مطابق، اور اسے صرف عشری پانی یا عشری اور خراجی دونوں پانی سیراب کرتے ہوں طرفین کے

قول کے مطابق (۱۰ و ۱۱) اور دار کی زمین کو باغ یا زرعی بستان، آباد بنانے کی طرح ہے اور بہت سی صورتوں میں زمین خراجی ہوتی ہے (۱) زمین فتح کر لی گئی مگر اس کے باشندوں کو ہی بطور حسن سلوک واپس کر دی گئی (۲) ایسی زمین کی طرف دوسرے کفار کی منتقلی کی گئی ہو (۳) وہ زمین بطور صلح فتح کی گئی ہو۔ (۴) زمین عشری تھی مگر کسی ذمی نے مسلمان سے خرید لی۔ (۵) ایسی زمین خراجی جسے کسی مسلمان نے خرید لیا۔ (۶) ایسی زمین جسے اذن امام سے کسی ذمی نے آباد کیا۔ (۷) جو زمین ذمی کو بطور عطیہ دی گئی (۸) کسی مسلمان نے اس زمین کو خراجی زمین کے قریب آباد کیا یا اسے دونوں قولوں کے مطابق محض خراجی پانی سے سیراب کیا (۹) اسی کی مثل مسئلہ دار ہے مسلمان اور ذمی کے حق میں ذمی کیلئے خراجی ہے بعض اوقات زمین نہ عشری ہوتی ہے اور نہ ہی خراجی، مثلاً ہم نے زمین فتح کی اور تاقیامت اسے مسلمانوں کے لیے وقف رکھا یا اس زمین کے مالک فوت ہو گئے اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئی، اس میں نزاع ہے۔ رد المحتار میں درالمنقی شرح الملتنقی ہے کہ یہ زمین کی تیسری نوع ہے یعنی نہ وہ عشری ہے اور نہ وہ خراجی زمینوں میں سے ہے، ایسی زمینوں کو اراض مملکت اور اراضی حور کہا جاتا ہے اور یہ ایسی زمینیں ہیں جن کے مالک بلا وارث فوت ہو جائیں اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئے یا وہ زمین بطور غلبہ مفتوح ہو اور وہ تاقیامت مسلمانوں کیلئے باقی رکھ دی ہو تا نازحانہ کے مطابق اس کا حکم یہ ہے کہ حاکم وقت اسے دو طریقوں

فتح و موت بہ علی اہلہا و نقل الیہ کفار أخر و ما فتح صلحا و عشریة اشتراھا ذم من مسلم و خراجیة اشتراھا مسلم و ما حیثا ذم باذن الامام او رضخ له مطلقا و مسلم بقرب الخراجیات، او سقاء بماء خراجی صرفا علی القولین و مثلہ مسئلۃ الدار فی المسلم و الذمی جمیعا، و قد تكون لا عشریة و لا خراجیة کما فتحنا و البقیة لنا الی یوم القیمة او مات ملاکھا و الت لبیت المال علی نزاع فی هذا اقال فی رد المحتار عن الدر المنقی شرح الملتنقی، هذا نوع ثالث یعنی لا عشریة و لا خراجیة من الاراضی تسمی ارض المملکة و اراضی الحوز و هو ما مات اربابہ بلا وارث و ال لبیت المال او فتح عنوة و البقی للمسلمین الی یوم القیامة و حکمہ علی ما فی التاتارخانیة انه یجوز للامام دفعہ للزراع باحد طریقین اما باقامتہم مقام المملک فی الزراعة و اعطاء الخراج

واما باجارتها لهم بقدر الخراج فيكون
 الساخوة في حق الامام خراجا وفي حق
 الاكوة اجرة لا غير لا عشر ولا خراج لهم
 باختصار وقال في الدر المختار المشتراة
 من بيت المال اذا وقفها مشتريها
 فلا عشر ولا خراج شربلا لية
 معزيا للبحر وكذا الولد يوقفها كما
 ذكرته في شرح الملتقى اه قال الشامي
 لم يدكر في البحر العشر وانما قال
 بعد ما حقق ان الخراج ارتفع عن
 اراضي مصر لعودها الى بيت المال
 بسوت ملاكها فاذا اشتراها الناس من
 الامام ملكها ولا خراج عليها لان الامام
 قد اخذ البذل للمسلمين وتما مه في التحفة
 المرضية اه نعم ذكر العشر في تلك
 الرسالة فقال انه لا يجب ايضا
 لانه لم يرفيه نقلا قلت ولا يخفى ما
 فيه لانهم قد صرحوا بات فرضية
 العشر ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع
 والمعقول وبانه يجب فيما ليس بعشري
 ولا خراجي كالسفاوز
 والجبال وبان الملك غير شرط

میں سے کسی ایک کے مطابق زراعت کیلئے دے سکتا ہے
 یا زراعت اور خراج دینے میں مالکوں کے قائم مقام
 بنادے یا بقدر خراج اجارہ پر دے دے اب اس زمین سے
 حاصل شدہ حاکم کے حق میں خراج اور کرایہ پر لینے والوں
 پر سوائے اجرت کے کچھ نہ ہوگا، تو ان پر نہ عشر ہے
 نہ خراج اہ اختصاراً، درمختار میں ہے کہ بیت المال سے
 خریدی ہوئی زمین کو جب مشتری وقف کرتا ہے تو اب
 اس پر نہ عشر ہے اور نہ خراج، شربلا لیه بحوالہ بحر۔ اور
 اسی طرح اس وقت حکم ہے جب وقفہ کئے جیسا کہ میں نے
 شرح الملتقی میں ذکر کیا ہے۔ شامی کہتے ہیں کہ بحر میں عشر کا
 ذکر نہیں، انھوں نے اس کی تحقیق کے بعد کہا کہ اراضی
 مصر کے مالک فوت ہونے اور ان کے بیت المال کی طرف
 لوٹنے کی وجہ سے خراج ختم ہو گیا، تو اب کوئی انسان
 امام سے ایسی زمین خریدتا ہے تو وہ مالک بن جائیگا
 اور خراج نہیں ہوگا کیونکہ امام نے اس کا بدل مسلمانوں
 کے لیے حاصل کر لیا ہے، اس کی تفصیل تحفہ مرضیہ میں
 ہے اہ ہاں اس رسالہ میں عشر کا ذکر ہے کہ عشر بھی
 واجب نہیں کیونکہ اس میں نقل نہیں پائی گئی۔ میں
 کہتا ہوں یہ محل نظر ہے کیونکہ فقہاء نے تصریح کی ہے
 کہ فرضیت عشر کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس
 سے ثابت ہے اور اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ
 عشر اس زمین میں واجب ہے جو نہ عشری ہو اور

۱۔ رد المحتار باب العشر والخراج والجزية

۲۔ درمختار " " "

مصطفیٰ البانی مصر
 مطبع مجتبائی دہلی

۳/۲۸۰

۱/۳۴۸

نہ خراجی، مثلاً جنگل اور پہاڑ کی زمین، اور یہ بھی تصریح ہے کہ ملکیت اس پر شرط نہیں بلکہ زمین سے حاصل ہوتی چیز کی ملکیت شرط ہے اور اس لیے بھی عشر حاصل شدہ میں لازم ہوتا ہے نہ کہ زمین میں، لہذا زمین کی ملکیت اور عدم ملکیت برابر ہے البدائع، اور سقوط خراج سے سقوط عشر لازم نہیں آتا، علاوہ ازیں سقوط خراج میں بھی اختلاف ہے جبکہ وہ زمین خراجی ہو یا خراجی پانی سے سیراب ہو الخ اختصاراً۔

باقی مسائل در مختار اور دیگر کتب میں معروف ہیں۔ ہندوستان کی زمین نہایت وسیع ہے اس میں مذکور تمام صورتوں یا اکثر کا پایا جانا بعید نہیں لہذا یہ حکم لگانے کے لیے کہ یہ عشری ہے یا خراجی یا نہ عشری ہے نہ خراجی۔ زمین کا تعین ضروری ہے کہ کون سی زمین کا معاملہ درپیش ہے تحقیق کے بغیر یقینی طور پر ایک حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

اور جو یہ وہم کیا گیا ہے کہ قاسم بن محمد الشافعی نے ۹۳ھ کو ہندوستان کی زمین بطور غلبہ حاصل کی تھی جیسا کہ فتح اور بنایہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ انھوں نے مسلمانوں کے درمیان اسے تقسیم کیا تو اب اس کا خراجی ہونا ضروری ہے، یہ وہم نہ کافی ہے اور نہ قوی، اور یہ بھی کیسے سکتا ہے کیونکہ قاسم نے بہت تھوڑا سا حصہ فتح کیا تھا جو ہندوستان کے ایک گوشہ ملتان کے ساتھ متصل تھا اور بطور غلبہ حصول زمین اس کے خراجی ہونے کو مستلزم نہیں جیسا کہ آپ نے جان لیا ہے تو جس طرح

فيه بل الشرط ملك الخارج
ولات العشر يجب في الخارج
لا في الارض فكان ملك الارض و
عدمه سواء كما في البدائع
ولا يلزم من سقوط الخراج سقوط
العشر على انه قد ينزع في
سقوط الخراج حيث كانت من ارض
الخارج او سقيت بمائه الخ ملتقطا
وبواقى المسائل معروفة في الدرر وغيره
من الاسفار الفرد وارض الهند على
سعتها لا يبعد ان يوجد فيها تلك
الصور كلها او جلها فالمصير الى التبين
فان ارض ثبتت فيها صورة اجري عليها
حكمها من كونها خراجية او عشرية او لا
ولا سبيل الى الجزم بحكم واحد من دون
تحقيق وما يتوهم من ان القاسم بن محمد
الشافعي افتتحها عنوة سنة ثلث وتسعين
كما في الفتح والبنية ولم يعلم قسمتها بين
المسلمين فوجب كونها خراجية فليس بمغت
ولا مجد كيف وان قاسم لم يفتح منها الا شيشا
نزر اليسير من احدى فواحيها معايلي ملتان
والافتتاح عنوة لا تستلزم الخراجية كما

علمت وکمالہم یعلم قسمتها بیننا کذلک
 لہر یثبت المن بہا علی اہلہا فکیف یحکم
 با یجاب الخراج علی المسلمین مع عدم ثبوت
 موجبه الا یمکن ان تكون الارض مما بقی
 للمسلمین بل لعلہ الظاہر من صنیع السلاطین
 فاذن لا تكون فی اصل الوضع عشریۃ
 ولا خراجیۃ وما کان منها بایدی الناس
 یتملکونہا یتوارثونہا ، یحکم بانہا مملوکہ
 لہم ویخلف علی ان منہا ما کان مواتا
 فاحییت ومنہا ما انتقل الیہم بوجہ
 صحیح من بیت المال وبعدهذا لا تكون
 خراجیۃ قطعاً لانہا لم تکن فی بدء امرہا
 منہا ولا یوضع الخراج علی مسلم بدأ وتكون
 عشریۃ علی ما حققہ فی رد المحتار و فارغۃ
 الوظیفین فی الصورۃ الثانیۃ علی ما فی التحفۃ
 المرضیۃ وغنیۃ ذوی الاحکام والدر المختار
 قال ابن عابدین عدم ملک الزراع غیر معلوم
 لنا الا فی القرى والمزارع الموقوفۃ او
 المعلوم کونہا لبیت المال اما غیرہا
 فنراہم یتوارثونہا جیل بعد
 جیل و فی الخیریۃ اذا ادعی
 واضع الید الذی تلقاها
 شراء أو ارشاد غیرہا من اسباب

مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنا معلوم نہیں اسی طرح
 ان باشندوں کو بطور حسن سلوک دینا بھی تو ثابت نہیں،
 تو عدم ثبوت متقنی کے باوجود مسلمانوں پر وجوب اخراج
 کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے البتہ ایسا ممکن بلکہ مسلمان
 سلاطین سے زیادہ ظاہر یہی ہے کہ انھوں نے یہ زمین
 مسلمانوں کے لیے رکھی ہو تو اب اصل مصروف کے اعتبار
 سے نہ یہ عشری ہے اور نہ خراجی، اور جو زمین مسلمانوں
 کے قبضہ میں ہو وہی اس کے مالک و وارث ہوں تو
 وہاں اس زمین کو انہی کی ملک کہاجائے گا اور یہی سمجھا
 جائے گا ان میں سے کچھ زمین غیر آباد تھی اسے مسلمانوں
 نے آباد کر لیا اور کچھ انکی طرف بیت المال سے بطریق صحیح
 آئی ہے، اس کے بعد تو وہ قطعاً خراجی نہ ہوگی کیونکہ
 ابتداء وہ خراجی نہیں ہو سکتی اور نہ ہی کسی مسلمان پر ابتداء
 خراج لازم ہو سکتا ہے اور وہ عشری ہوگی جیسا کہ اس
 کی تفصیل رد المحتار میں ہے، اور دوسری صورت میں
 دونوں وظیفوں (عشر و خراج) سے فارغ ہوگی جیسا کہ
 تحفہ مرضیہ، غنیۃ ذوی الاحکام اور رد مختار میں ہے،
 ابن عابدین کہتے ہیں کہ ہمیں قرعی اور وقف شدہ کھیتوں
 کے علاوہ عدم ملک زراعت کا علم نہیں یا ہمیں معلوم ہے
 کہ یہ زمین بیت المال کی ہے، اس کے علاوہ زمین کے
 مسلمان ہر دور میں وارث بنتے اور خرید و فروخت کرتے
 چلے آ رہے ہیں، خیر یہ میں ہے کہ قبضہ کرنے والا جب
 کوئی دعویٰ کرے کہ یہ زمین مجھے شرائ یا وراثۃ یا دیگر کسی

الملك انهما ملكه فالقول له اوعلى من يخاصمه
في الملك البرهان اه وقد قالوا
ان وضع اليد والتصرف من
اقوى ما يستدل به على الملك
ولذا تصح الشهادة بانه ملكه
وفي رسالة الخراج لابن يوسف
ليس للامام ان يخرج شيئا من
يد احد الا بحق ثابت معروف اه والائمة
اذا قالوا في الناس المبينة للكفر انها
كانت في بركة فاتصلت بها عمارة المص
فاولى ان يقولوا ببقاء تلك الاراضى بيد
من هي تحت ايديهم باحتمال انها كانت
موافا لحيث او انها انتقلت اليهم بوجه
صحيح اه ملتقط الى آخر ما اطال واطاب
واوضح الصواب اما ما قال في آخره و
الحاصل في الاراضى الشامية والمصرية
ونحوها ان ما علم منها
كونه لبیت المال بوجه شرعي
فحكمه ما ذكره الشارح عن
الفتح (اعى سقط الخراج و
الماخوذ اجرة) وما لم يعلم
فهو ملك لاربابه و
الماخوذ منه خراج لا اجرة

سبب ملک کے ذریعے حاصل ہوئی ہے تو وہ اس کی
ملک ہوگی اور اسی کا قول معتبر ہوگا یا جو اس کے ساتھ
ملکیت میں مختص کرے اس پر دلیل کا لانا ہوگا اه
اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ قبضہ اور تصرف ملکیت پر
قوی دلیل بنتے ہیں یہی وجہ ہے کہ اس کے مالک ہونے
پر شہادت دینا صحیح ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب
الخراج میں ہے کہ کسی حاکم کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کے
قبضہ سے کوئی شے خارج کرے ماسوائے اس صورت
کے جب سرکے حق ثابت و معروف ہو اہ اور ائمہ نے
ان گرجوں کے بارے میں تصریح کی ہے جو کفار کی غلط
بنائے گئے۔ وہ ایسے بیابان میں تھے جو شہر کی عمارتوں
سے متصل ہے تو یہاں اولیٰ یہی کہنا ہے کہ زمین
انہی کی ملکیت میں باقی رہے گی جن کے وہ قبضہ میں ہے کیونکہ
ممکن ہے وہ زمین غیر آباد ہو اور ان لوگوں نے اسے
آباد کیا یا وہ ان لوگوں کی طرف بطریق صحیح منتقل ہوئی ہو
یہ ان کی طویل، خوبصورت اور صواب کو واضح کرنے والی
عبارت کا خلاصہ ہے، اور اس کے آخر میں یہ جو کہا کہ
شام، مصر اور ان کی طرح دیگر علاقوں کی اراضی کے بارے
میں اگر یہ علم ہو کہ بطریق شرعی بیت المال کو حاصل
ہوئی ہیں تو ان کا حکم وہی ہے جس کا ذکر شارح نے
فتح سے کیا (یعنی خراج ساقط ہو جائے گا اور جو حاصل
کیا جائے گا وہ اجرت ہوگی) اور جن زمینوں کا علم نہیں
وہ ان کے مالکوں کی ہی ہوں گی اور اس سے خراج

لأنه خراجی فی اصل الوضع اھ فقد ابان
ان الوجه كونها خراجیة فی بدء
الامر لما قدم فی هذا البیان مستندا
للامام الثانی ان ارض العراق والشام
ومصر عنویة خراجیة تركت لاهلها
الذین قهرروا علیها اھ وقال قبله قال
ابویوسف فی کتاب الخراج ان تركها
الامام فی ایدی اهلها الذین قهرروا علیها
فقد هو فی کتاب الخراج فی کتاب المسلمین
افتتحوا ارض العراق والشام ومصر
ولم یقسموا شیئا من ذلك بل وضع
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
علیها الخراج ولیس فیها
خمس اھ فهذا ما قال انه
خراجی فی اصل الوضع اما ما نحن فیہ
اذ لم یثبت ذلك لا یمكن جعلها خراجیة
بالاحتمال وایجابہ علی المسلمین الذین
لیسوا من اهلہ بتصریح ذوی الکمال هذا
ما ظہری واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقة الحال
ثم رأیت فی الفتاویٰ العزیزیة نقل عن
رسالة مولانا الشیخ الجلیل جلال التھانی سیری

وصول کیا جائے گا نہ کہ اجرت، کیونکہ اصلایہ زمین خراجی
ہے اھ ثواب واضح کیا کہ ابتداء ہی ان کے خراجی
ہونے کی وجہ وہی ہے جس کو پہلے بیان کیا جو امام ثانی کی
دلیل ہے کہ عراق، شام اور مصر کی زمینیں بطور غلبہ
حاصل ہوئی ہیں اور خراجی ہیں کیونکہ انھیں اس کے
ان سابقہ باشندوں کو دے دیا گیا جن سے بطور
غلبہ حاصل کی گئی تھی اھ اس سے پہلے لکھا کہ امام ابویوسف
نے کتاب الخراج میں فرمایا اگر حاکم نے انھیں لوگوں کے
پانس زمین رہنے دی جن سے بطور غلبہ حاصل کی تھی
تو یہ بہت اچھا کیا کیونکہ مسلمانوں نے عراق، شام
اور مصر کی زمینیں حاصل کیں تو انھیں تقسیم نہ کیا بلکہ حضرت
عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان زمینوں پر خراج
لگایا اور ان میں خمس نہ رکھا گیا اھ یہ وہی ہے جس کے
بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ اصل کے اعتبار سے
خراجی ہیں مگر وہ جس میں ہم گفتگو کر رہے ہیں جب
تک ثابت نہ ہو ان کا احتمال کی بنیاد پر خراجی قرار دینا اور
مسلمانوں پر ایسی چیز کا وجوب جس کے وہ بقول صاحب
کمال کے اہل نہیں ممکن نہیں یہ مجھ پر ظاہر ہوا ہے اور
حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ زیادہ واقف و آگاہ ہے
پھر میں نے فتاویٰ عزیزیہ میں دیکھا کہ انھوں نے مولانا
شیخ جلال الدین تھانی سیری قدس سرہ السری کے رسالہ

۲۸۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج والحجریة	لہ رد المحتار
۲۸۱/۳	"	" " " "	۲۵
۲۷۹/۳	"	" " " "	۲۷

قد من سره السرى ما نصه بالعجمية
 زمین ہندوستان در ابتدا کے فتح مانند سواد عراق
 کہ در عہد حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مفتوح شدہ
 بود موقوف بر ملک بیت المال است و زمینداران
 را بیش از قوت و داروغی تردد و فراہم آوردن مزارعین
 و اعانت و زراعت و حفظ دخل نیست چنانچہ لفظ
 زمیندار نیز اشعار ہے باں می کند و تغیر و تبدل زمینداری
 عزل و نصب زمینداران و اخراج بعض از آنها و اقرار
 بعض و عساکر بعض اوقات با افغانان و بلوچان و
 سادات و قدوائیاں بعضیہ زمینداری دلالت
 صریح بریں می کند پس دریں صورت جمیع اراضی ہندوستان
 مملوک بیت المال گشت و بعقد مزارعت علی النصف
 او اقل منہ در دست زمینداران فہذا صریح
 فیما استظہرناہ من ان الفاتحین
 لم یقسموها ولم یمنوا بہا
 بل ابقوها مملکا للمسلمین و
 الحکم فیہ ما بیناہ و
 ذکر رحمہ اللہ تعالیٰ فی سواد
 العراق فمختار الائمة الشافعية
 كما بینہ فی رد المحتار اما
 عندنا فممنون بہا علی اہلہا
 ولا یضرنا الکلام فی التمثیل
 فعلی هذا ما بایدی المسلمین

سے نقل کیا جو فارسی الفاظ میں یوں ہے ،
 ہندوستان کی زمین ابتدا اسی طرح فتح ہوئی جس
 طرح عراق کی زمین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے دور میں فتح ہوئی تھی ، یہ بیت المال کی ملکیت
 میں بطور وقف رہے گی اور زمینداروں کا اس سے زیادہ
 دخل نہیں کہ وہ ان زمینوں کے متولی ، منتظم ، مزارعین مہیا کر
 اور بیت المال کے لیے تعاون و زراعت اور نگرانی کریں گے ہیں
 جیسا کہ لفظ زمیندار بھی اس کی طرف اشارہ کر رہا ہے
 زمینداری میں تغیر و تبدل ، اور انھیں معزول و معزول کرنا
 ان میں سے بعض کار کھنڈ اور بعض کانگالنا ، افغانیوں
 بلوچوں ، سادات اور قدوائیوں کو لفظ زمینداری کے
 ساتھ بعض زمینوں کا دینا بھی اسی پر تصریح ہے لہذا
 اس صورت میں ہندوستان کی تمام زمین بیت المال
 کی ملکیت ہے ، نصف یا اس سے اقل پر مزارعت
 کے عقد کے ذریعے زمیندار کے قبضہ میں ہوگی ۔ یہ
 تمام اس پر تصریح ہے جیسے ہم نے اختیار کیا کہ فاتحین
 نے جن زمینوں کو نہ تقسیم کیا نہ وہاں کے باشندوں کو دیں
 بلکہ انھیں مسلمانوں کی ملکیت میں رکھا تو ان کا وہی حکم ہے
 جو ہم نے بیان کر دیا ہے ، اور مذکور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے عراق کی زمین کے بارے میں جو کہا تو یہ ائمہ شوافع
 کا مختار ہے جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا ہے اور
 ہمارے نزدیک تو وہ زمین وہاں کے باشندوں کو
 بطور احسان دے دی گئی تھی البتہ بطور مثال لانا

هَآ اَفْتَقَرْتُ هَآ نَتَّ تَشْهَدُ هَآ
 قَانْتَهُ (اَفْتَقَرْتُ) إِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ، كَانَتْ (تَشْهَدُ) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَأَغْفِرَ اللَّهُ هَآ
 وَارْحَمَهُ) وَلَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ) وَلَا تَقْتِنَا بَعْدَهُ) اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَتْ (دَآ اِكِيَا) نَتَّ
 هَآ نَتَّ طِيَّةً هَآ فَزَكِّهِ) وَ اِنْ كَانَتْ (خَالِطًا) فَأَغْفِرْ لَهُ هَآ

عہ رواہ عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ۱۲ (م)
 قال الامام ابن الجزری وشرح
 حصته (نراکیا) ای طاهرا من الذنوب
 فزکہ ای قطره بالمغفرة ورفع الدرجات
 وتعقبه العلامة القاری بانه لا يخفى عدم
 المناسبة بیت تفسیره نراکیا بطاهر
 ای من الذنوب و بین قوله و شہدۃ بالمغفرة
 اہ اقول لا بدع فی سؤال المغفرة بالطاهر
 من الذنوب قد کان سید الطاہرین
 امام المعصومین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 علیہم لیستغفر الیہ کل یوم مائة مرة
 وذلك انت العبد وان جل ما جل لا يبلغ
 عما عملہ شکر نعمۃ اللہ تعالیٰ ابدا
 ولا یخلوا عامة الصالحین عن

اسے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت
 کیا ۱۲ (ت)
 امام ابن الجزری نے اپنی حصن حصین کی شرح
 میں فرمایا، نراکیا کا معنی گناہوں سے پاک، فزکہ
 کا معنی، اسے مغفرت فرما کر اور درجات بلند فرما کر
 خوب پاک کر دے اہ۔ اس پر علامہ قاری نے تفسیر
 کی کہ نراکیا کی تفسیر (گناہوں سے پاک) اور (مغفرت
 فرما کر اسے گناہوں سے پاک کر دے) ان دونوں میں
 مناسبت نہ ہونا واضح ہے اہ اقول جو گناہوں
 سے پاک ہے اس کے لئے دعائے مغفرت کوئی
 اجنبی اور نامناسب چیز نہیں۔ پاکوں کے سزاوار
 معصوموں کے امام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم روزانہ خدا کی بارگاہ میں سو بار استغفار کرتے۔
 بات یہ ہے کہ بندہ جتنا بھی بزرگ ہو جائے اس کا عمل
 اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کامل شکر کی حد تک کبھی نہیں
 (باقی اگلے صفحہ پر)

أَمَّا أَنْتَ رَبَّنَا
(۵) اللَّهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُكَ أَمَّا احْتِاجُكَ إِلَيَّ رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ غَنِيٌّ عَنِّي

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

پہنچ سکتا۔ رب کریم کی بزرگی شان کے لحاظ سے عامہ صالحین کسی نہ کسی طرح کی کمی سے خالی نہ ہونگے تو ان کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ اس سے درگزر فرمائے اور ان کے ساتھ ان کے اعمال کے حساب سے نہیں بلکہ اپنے فضل و کرم کے لحاظ سے معاملہ فرمائے اور ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بات کی طرف اپنے قول (اور درجات بلند فرما کر) سے اشارہ فرمایا ہے — علامہ علی قاری فرماتے ہیں: علامہ حنفی نے یہ عجیب و غریب بات لکھی کہ اس کی تفسیر میں یہ کہنا بہتر ہوگا کہ ”اس کی ستھرائی اور پاکی میں اضافہ فرما“۔ اقول اس کا مال بھی وہی ہے جو ہم نے بیان کیا کہ اگر گناہوں سے پاک ہے تو اس کی پاکی میں اضافہ فرما اس طرح کہ اپنے عظیم شکر کی بجا آوری میں اس کی تقصیر کو بخش دے — اور خود مولانا قاری نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: ”یعنی اس کی نیکی میں اضافہ فرما جیسا کہ ایک روایت میں آیا ہے اھ — اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی سے ہے) بلکہ یہ تزکیہ شہود سے ہے (گو اہوں کا تزکیہ یہ ہوتا ہے کہ ان کی باطنی عدالت و پرہیزگاری جانچ کر ظاہر (باقی بر صفحہ آئندہ)

تقصیر ما بالنظر الی ما ینبغی لجلال وجہ
الکریم فالمغفرة فی حقہم ان یتجاوز
عن ذلک ولا یعاملہم قدس اعما لہم
بل قدر افضالہ والیہ اشارۃ بقولہ
رحمہ اللہ تعالیٰ ورفع الدرجات قال
القاری واغرب الحنفی بقولہ الاولی
ان یقال اے نزد فی نکاتہ و طہارتہ اھ
اقول مرجعہ الی ما ذکرنا ای
ان کانت طاہرا من الذنوب
فزد فی طہارتہ بمغفرة
التقصیر فی شکرک الخطیب
وقد فسرہ القاری بنفسہ بقولہ اے
فزد فی احسانہ کما فی روایۃ اھ لا یبعد
عن قول الحنفی کثیرا و
انا قول وباللہ التوفیق بل
ہو من تزکیۃ الشہود ای انک ان
نرا کیا فاظہر فی ملکوتک انہ
ذاک واشہد لہ بذاک وهذا
لیس بتاویل بخلاف ما تقدم
وباللہ التوفیق کلہا منہ رضی اللہ

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحققناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی فتاوانا بما لا يتجاوز الحق عنہ (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

پہلی صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے البتہ تحفہ مرضیہ پھر شربلایہ پھر درمختار کا اس میں اختلاف ہے اور صاحب درمختار کی تحقیق نہایت نفیس ہے، در نے شربلای اور شربلای نے صاحب تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور مذکور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتماد صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور

آپ جانتے ہیں کہ عدم روایت، روایت عدم نہیں ہوتی۔ عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نصوص مطلق ہیں اور جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔ اقول اس عبارت کہ ہم نے زمین فتح کی اور اسے تا قیامت اپنے لیے رکھا "کا معنی یہ ہے کہ اسے مالکوں کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور غنیمت اسے لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ یہ مذکورہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

اماعلی الاول فظاہر و اماعلی الشافی
فکما حققہ فی رد المحتار خلافا لما
فی التحفة المرضیة ثم الشربلایة
ثم الدر المختار وما حققہ واضح
نفیس والدرا انما عزاه للشربلای
والشربلای لهما حجة التحفة عن
العلامة صاحب البحر فالیہ دار فیہ
الامر وهو رحمہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة
لم یستند فیہ النقل انما اعتدوا علیہ
سؤیته نقلا بلزوم العشر فیہ وانت
تعلم ان عدم الرویة لیست رؤیة
العدم ولا عدم النقل نقل عدم
والنصوص مطلقة والعشر یجب فیما لیس
بعشر ولا خراجی کالمقاو زوال الجبال
اقول ومعنی کون ما فتحناہ فابقیناہ لنا
الی یوم القیامة من دون ان
نعطیہا ملاکہا او کفاسا اخرین
ان نقسمہا بین الغانمین وکذا امامات
ملاکہا قالت لبیت المال ان العشر
والخراج انما یوجب حقاً للمسلمین و
ہذہ قد کانت اوصاراً لہم
فلا وجہ لان یوجب شیئ لہم

وہی فاسرعة فاذا ہی تحیی باذن الامام
تقصیر ذات وظیفۃ کذا ہذا۔
بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحبِ وظیفہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔ (ت)

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،
فی تنویر الابصار یجب العشر بلا رفع مؤن
الزیراع، فی الدر المختار لتصریحهم بالعشر
فی کل الخارج آھ قلت ومن یظلم لا یظلم۔
تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکالے بغیر عشر لازم ہے۔ درمختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ عشر تمام پیداوار پر ہے۔
قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔ ت)

زمین اگر بٹائی ہو دی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث غلہ قرار دیا جائے تو مالک زمین پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمانا صفہ کی صورت میں تسو من غلہ پیدا ہوا تو زمیندار پانچ من عشر
میں دے، اور اگر اجارہ میں دی گئی جسے لوگ نقشی کہتے ہیں مثلاً تنور و پیرہ بیگھہ پر اٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی خاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقصر الامام الخصاف وبہ جزم فی منظومة
النسفی والاسعاف واعتمده المتأخرون كالخیر
الرملی واسمعیل الحانک وحامد آفندی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔
امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منظومہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جزم کیا ہے اور متأخرین مثلاً
خیر رملی، اسمعیل حانک، حامد آفندی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)

مگر حاوی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی لفظ ناخذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آکد الفاظ فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الترامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدر المختار العشر علی الموجد کخراج
موظف وقالا علی المستاجر کمستعیر
مسلم وفي الحاوی وبقولہما ناخذ و
درمختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مقرر خراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان عاریۃ کوئی چیز لے جاوی

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حصہ کے مطابق دونوں پر ہوگا، رد المحتار میں ماتن کے قول "وفي المزارعة المثلثة" کے تحت یہ شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر اکتفا رکھی وجہ آپ جان چکے کہ صحت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، مجتبے، معراج، سراج، حقائق، ظہیر وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر نہیں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (د)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور ہمارے بلاد میں وہی ارفی بالناس ہے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائیں تو غالباً کچھ نہ بچے بلکہ بہت جگہ عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی مصارف دیہی مالگزاروں کی اگر زیادہ ہے اور اگر اس پر مجبور نہ کیجے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجے کہ عشر و مالگزاری و جملہ مصارف دے کر تمہارے لیے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز عیسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں راضی ہونے لگے و فی نزاع الناس عن عاداتهم حرج والحرج مدفوع بالنص لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسراً وهذا كما ذكر العلامة الشامي رحمه الله تعالى في اوقاف

في المزارعة ان كان البذر من رب الارض فعليه ولو من العامل فعليهما بالحصصة في رد المحتار تحت قوله وفي المزارعة المثلثة ما ذكره الشارح هو قولهما اقصر عليه لما علمت ان الفتوى على قولهما بصحة المزارعة لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه ما في البحر والمجتبى والمعراج والسراج والحقائق والظهيرية وغيرها من ان العشر على رب الارض عنده وعليهما عندهما ممن غير ذكر هذا التفصيل وهو الظاهر لما في البدائع من ان المزارعة جائزة عندهما والعشويجب في الخارج والمخارج بينهما فيجب العشر عليهما الخ

بلاده انه لا تقي الاجرة ولا اضعاها بالعشر
او خراج المقاسمة قال فلا يذبح العدول
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في
زماننا يقدرون اجرة المثل بناء
على ان الاجرة سالمة لجهة الوقف
ولا شئ عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر
دفع العشر من جهة الوقف وان
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان
اجرة المثل تزيد اضعافا كثيرة كما لا يخفى
فان امكن اخذ الاجرة كاملة يفتى بقول
الامام والافقولهما لما يلزم عليه
من الضرر الواضح الذي لا يقول به
احد والله تعالى اعلم اهـ

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو عدا مہ شامی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شہروں کے ان اوقات
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم
پوری ملتی ہے، انھوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر
کوئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب سے عشر دینے کا اعتبار کیا جائے
اور مستاجر پر سو ااجر کے کچھ ہو تو ااجر مثلی کی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ
مخفی نہیں، تو اگر کاملاً اجرت لینا ممکن ہو تو امام صاحب
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس

سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
رہی وہ زمین جس کی نسبت خراج ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتداءً زمانہ سلطنت اسلام سقی اللہ
تعالیٰ عہد یا میں ابتداءً یہ زمین کسی کا فرضی کی تھی کہ اس نے باذن سلطان احیاء کی، سلطان نے اسے عطا کی،
اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں احیاء کی، اس کا وظیفہ ضرور خراج ہے
اور بلاشبہ خراج شرعی سے مالگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادا میں وہ مجرادی جائے وھذا
ظاہر جلی لاخفاء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کسے اور کیا
ورکنا دیا جائے۔ اقول وبالله التوفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط
ہے، جن بلاد پر جتنے دنوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں
خواہ انھوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لینا حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُتنے دنوں سلطنت دینیہ ان کی حمایت سے جُدا رہی اس مدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ کمز میں ہے،
لو اخذ العشر والخراج والزکوۃ بغفۃ
لہم یؤخذ اخریٰ لہ

ہدایہ، بحر وغیرہا میں ہے،

لان الامام لہم یحمہم والجبایۃ
بالحمایۃ لہ

تبیین و بحر وغنیہ ذوی الاحکام میں ہے،

اشترط اخذہم الخراج ونحوہ وقع اتفاق
حقی فیہ لہم یؤخذ ما اشدہم منہم وھو عندہم
لہم یؤخذ منہ شئ ایضا لما ذکرنا۔
خراج وغیرہ لینے کی شرط لگانے کا ذکر اتفاق ہوا ہے
حتیٰ کہ اگر کئی سال ان سے وصول نہ کی حالانکہ ذمی
ان کے پاس تھا تو اب سابقہ سے بھی کوئی شے
نہ لی جائیگی جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا (ت)

ردالمحتار میں ہے،

ویظہر لی ان اهل الحرب لو غلبوا علی بلادہ
من بلادنا کذلک للتعلیلہم اصل المسئلۃ
بان الامام لہم یحمہم والجبایۃ بالحمایۃ
وفی البحر وغیرہ لو اسلم الحربی فی دار الحرب
واقام فیہا سنین ثم خرج الیہا لہم یؤخذ
منہ الامام الزکوۃ لعدم الحمایۃ الخ
ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)
اور یہ بھی تصریح ہے کہ مصرف خراج لشکر اسلام ہے فقرا کا اس میں کچھ حق نہیں،

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الغنم	لہ کنز الدقائق
۲۲۳/۲	" " "	"	لہ بحر الرائق
۲۴۴/۱	مطبعہ کبریٰ بولاق مصر	فصل فی صدقۃ الغنم	لہ تبیین الحقائق
۲۶/۴	مصطفیٰ البابا مصر	باب زکوۃ الغنم	لہ رد المحتار

فی العنایة تحت مسئلة شراء ذمی عشریة
من مسلم فی توجیهه س وایة عن محمد
حق الفقراء تعلق به فهو كمتعلق حق
المقاتلة بالاسرا حتى الخراجیة ثم قال
فی توجیهه اخری ما یصرف الی الفقراء هو
ما كان لله تعالى بطریق العبادۃ و مال الكافر
لیس كذلك فیصرف فی مصارف الخراج
وفی الدرالمختار عن ابن الشحنة فی نظم
بیوت المال

و ثالثها خراج مع عشور

الی ان قال ،

فمصرف الاولین اثنی بنص

و ثالثها حواہ مقاتلون

وفی الفتح والعنایة وغیرہا قبیل باب

الجزیة مصرف العشور الفقراء و مصرف

الخراج المقاتلة

فی المسألة المارة علی جعل العشریة

بشراء الذمی خراجیة بان التغبیر ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا یجوز الخ-

پرا عراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقراء کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

جائز نہیں (ت)

عنایہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت
کی توجیہ میں ہے کہ فقراء کا اس کے ساتھ حق متعلق
ہے، پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حشر اہل
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقراء پر خرچ
کیا جاتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے
مصارف خراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور درمختار
میں ابن شحنة سے بیوت المال کی نظم میں ہے،
اور تیسری قسم حشر اہل مع عشر ہے۔

آگے چل کر کہا:

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور

تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (لشکر اسلام)

ہوتے ہیں۔

اور فتح اور عنایہ وغیرہ میں باب الجزیر سے تھوڑا پہلے ہے

کہ عشر کا مصرف فقراء اور خراج کا مصرف مقاتلہ کرنیوالے

(لشکر اسلام) ہوتے ہیں اھ فتح میں گزشتہ مسئلہ

کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے

جو

۱۹۶/۲

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر

لہ العنایة مع فتح القدر

۱۴۰/۱

مطبع مجتہائی دہلی

"

لہ درمختار

۲۸۶/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر والخراج

لہ فتح القدر

۱۹۴/۲

"

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

لہ

اور شک نہیں کہ جب مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے امام کے نزدیک عاشر تا ہر سے خربوزے، کھیرے، لکڑی وغیرہ جلد بکرجانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بکرجائیں گی، تو مطالبہ عبت ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مرربطاب
اشترها للتجارة کالبطیخ والقشاة و
نحوہ لمرعشره عندا فی حنیفة فانها
تفسد بالاستبقاء ولس عند العامد
فقراء فی البر لیدفع لهم فاذا بقیت
لیجد هم قسدت فیفوت المقصود آھ
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو
شخص ہزروں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں خرید یا مثلاً خربوزہ اور کھیر وغیرہ،
تو اب امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشر نہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جنگل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ خراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اھ اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجوب ہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخارج جزاء المقاتلة علی حمایتهم
فما سقی بما احموه وجب فیہ اھ۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے، جو
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خراج
واجب ہوگا اھ (ت)

عنایہ میں اسی جگہ ہے،

الخارج یجب جبراً للمقاتلة فیختص وجوب
الخارج بما یسقی بماء حمته المقاتلة (الی
قوله) الی هذا اشار شمس الائمۃ آھ

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس الائمہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب فین یمر علی العاشر	۱۔ فتح القدیر
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۔ " "
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۳۔ العنایہ مع فتح القدیر

اُسی کے اواخر باب زکوٰۃ الزروع میں ہے ،

الخارج يجب حقا للمقاتلة فيختص وجوبه
بما حوته المقاتلة۔

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یہ کلمات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر نظر دقیق حاکم کہ نفس وجوب ثابت وقائم ، مطالبہ سلطنت و

وجوب دیانت میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو ان کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے

کے زکوٰۃ الاموال الباطنة کما فی الدر وغیرہ

عامۃ الاسفار وقد قال الشامی عن البحر

وغیرہ فی مسئلۃ اسلام الحربی فی

دار الحرب بعد البقاء المدکورۃ و نفیہ

بادائہا ان کان عالما بوجوبہا والا فلا زکوٰۃ

علیہ لان الخطاب لم یبلغہ و هو شرط

الوجوب۔

ولہذا صورت مذکورۃ عدم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر زکوٰۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں

صرف نہ کریں تو ارباب اموال پر ان کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادے کی حاجت نہیں اس کا

سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصرف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچ گیا

در مختار میں ہے اگر باغیوں اور نظام حکمرانوں نے اموال

ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر لی مثلاً چارپایوں کی زکوٰۃ ، یا

عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں

لیا جائیگا بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا

ہے (اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دیانت

عشر و زکوٰۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر

خود خراج کا مصرف ہیں۔ (ت)

لہ العناۃ مع فتح القدر باب زکوٰۃ الزروع والثمار

لہ رد المحتار باب زکوٰۃ الغنم

لہ در مختار مطبع مجتہدانی دہلی

۱۹۷/۲

۲۶/۲

۱۳۳/۱

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

مصطفیٰ البابی مصر

مطبع مجتہدانی دہلی

در فتی پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے :

اما الخراج فلا یفتون باعادته لانهم مصارفه
اذا اهل البغی یقاتلون اهل الحرب و
الخراج حق المقاتلة۔

ہدایہ و بحر وغیرہا میں ہے :

افوا بان یعیدوہا دون الخراج لانہم
مصارف الخرج لکونہم مقاتلة والزکوۃ
مصرفها الفقراء ولا یصرفونہا الیہم۔

www.ataunnabi.com

خراج دوبارہ لینے کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصرف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصرف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوۃ کا مصرف فقراء میں لہذا ان پر
خرچ نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس وجوب اور اس تعلیل نے کہ اعادہ خراج اس وجہ
نہیں کہ وہ خود بھی مصرف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصرف نہ ہوں جیسے نامسلم قومیں تو خراج کا اعادہ بھی ضرور ہے
مصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں جن میں تعمیر مساجد و وظیفہ امام و مؤذن و بنائے
پل و سرانجام و مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت علمائے اہل حق حایان دین مشغولین درس و وعظ
و افتاء وغیرہ امور دین سب داخل ہیں۔

ردالمحتار میں ابن شحنتہ کے گزشتہ قول جو ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے، کے تحت یہ ہے، خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی بند،
پل، راستے، علماء، قضا، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کی اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

فی رد المحتار تحت قول ابن الشحنة المار
الذی فی الہدایۃ و عامۃ الکتب المعتبۃ
انہ یصرف فی مصالحنا کسد الثغور و
بناء القناطر والجسور و کفایۃ العلماء و
القضاء والعمال و رزق المقاتلة و ذرائعہم
ای ذرائع الجمیع۔

در مختار میں ہے :

۴۰۴/۱	دار المعرفہ بیروت	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار	باب زکوۃ الفتم
۱۴۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	لہ الہدایۃ کتاب الزکوۃ فصل فی مالا صدقہ فیہ	
۶۳/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر	لہ رد المحتار

مصرف الجزية والمخراج لمصالحنا كسند
ثغورنا وبناء قنطرة وجسر وكفاية العلماء
والمعلمين تجنيس، وبه يدخل طلبه
العلم فتح، والقضاة والعمال ككتبة قضاة
وشهود قسمة وسقباد سواحل ورزق
المقاتلة وذاريهم اى ذراعى من
ذكر مسكين (ملخصاً)

والتى كذا فى الطحاوى - مجازيہ کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد
کی روزی۔ کذا فی شرح مسکین۔ (ملخصاً) (ت)

ہدایہ میں ہے :

الخراج يصرف في مصالح المسلمين و
يعطى قضاة المسلمين وعمالهم وعلماؤهم
منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال و هو
معد لمصالح المسلمين وهؤلاء عملتهم

خراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہوگا۔ مسلمان قضاة،
عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا
کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں
کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت
کے لیے ہوتے ہیں۔ (ت)

فتح میں ہے :

زاد في تجنيس المعلمين والمتعلمين وبهذا
تدخل طلبه العلم اه الكمل مختصراً -

تجنيس المعلمين والمتعلمين میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے
ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اھ تمام عبارتوں
میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رشید
سے ارشاد فرماتے ہیں :

۱/ ۳۵۴	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الجزیۃ	۱ در مختار
۲/ ۵۴۹	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل و نصاریٰ بنی تغلب الخ	۲ الہدایۃ
۵/ ۳۰۷	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	۔۔۔۔۔	۳ فتح القدر

و سألت من اى وجه تجرى على القضاة و
العمال الارزاق فاجعل (اعز الله امير
المؤمنين بطاعته) ما يجرى على القضاة
والولاة من بيت مال المسلمين من جباية
الارض او من خراج الارض و الجزية
لانهم فى عمل المسلمين فيجرب عليهم
من بيت مالهم و يجرب على والى كل
مدينة وقاضيا بقدر ما يحتل ، و كل
من جعل نصيبه فى عمل المسلمين فاجبر
عليه من بيت مالهم ولا تجر على الولاة
والقضاة من مال الصدقة شيئا
الا والى الصدقة فانه يجرب عليه منها
كما قال الله تبارك و تعالى و العاملين
عليها .

اے امیر المؤمنین! تو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاة اور
عمال کے وظائف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ
تعالیٰ امیر المؤمنین کو رعایا کی فرمانبرداری کے ذریعے
عزت بخشے) قضاة اور عامل کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضمان ، خراج اور جزیہ سے وظائف
دئے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کرواؤ
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کرو جتنا وہ کام کرتے ہیں ، اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو ،
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو ،
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے ۔ (ت)

اور اگر بالفرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحمد اللہ تعالیٰ وہ بھی جائز موجود ، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب ، اور اشیائے سرلیقۃ الفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا ، پھر ہاں بھی صرف مطالبہ ملتی ہے نہ وجوب ، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
عاشرا اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا ۔

في رد المحتار عن الشرنبلالية صورة
المسألة أن يشتري بنصاباً قرب مضى
الحول عليه شيئا من هذه الخضراوات
للتجارة فتم عليه الحول فعنده لا يأخذ
الزكاة لكن يأمر المالك بإدائها

رد المحتار میں شرنبلالیہ سے ہے صورت مسئلہ
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سبزیات خریدیں
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

بنفسہ الخ۔ مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)
ایجاب خراج میں لشکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہونا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں متساویۃ الاقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے یا الجملہ ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیثما وجدت الحماۃ وجبت الجباۃ (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباۃ وجدت الحماۃ (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کا عکس نقیض کیجئے کہ لیس لم توجد الحماۃ لم توجد الجباۃ (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اسی قدر ہے البتہ عبارت عنایہ میں لفظی مختص موہم واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زاید بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

وذلك لان محمداً وحمداً الله صرح في الزيادات ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تعتبر بحيزها اي بما يقرب منها فانت كانت من حيز ارض الخراج فخراجية او ارض العشر فعشرية لان القرب من اسباب الترجيح وقال محمد ان كان صفتها انها يصل اليها ماء لانها فخراجية او ماء عين ونحوه فعشرية كل ذلك في الفتح وقد لزم من هذا توظيف

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب اسباب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

۴۷/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العاشر	لہ رد المحتار
۱۹۸/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ فتح القدیر
۲۸۰/۵	"	باب العشر والخراج	سے

الخارج على المسلم بدأ إذا سقاها
بماء الخارج على ما ظن وهو خلاف
نص الزيادات فاجيب بتقييد ما في
الزيادات بما إذا لم يكن منه صنيع
يستدعي ذلك وهو السقي بماء
الخارج أما إذا وجد ذلك
فهو دلالة التزامه بالخارج

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین
خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو حالانکہ یہ زیادات
کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے
کہ زیادات کی عبارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ
بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو
جو خراج کا قضا کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے
سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

عن من جماعته منهم الشيخ حسان الدين
السغناق في النهاية وليس كما ظنوا
بل انما هو انتقال ما تقرر فيه الخراج
بوظيفة اليه وهو الماء فان فيه
وظيفة الخراج فاذا سقى به انتقل
هو بوظيفة الى ارض المسلم كما
لواشترى خراجية وهذا لان المقاتلة
هم الذين حموا هذا الماء فثبت
حقهم فيه وحقهم هو الخراج فاذا
اسقى به مسلم اخذ منه حقهم كما
ان ثبوت حقهم في الارض اعني خراجها
لحمايتهم اياها يوجب مثل ذلك،
افاده في الفتحة من باب زكوة
الزروع ۱۲ منه غفر له - (م)

علیہ یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ
حسام الدین سغناقی ہیں جنہوں نے نہایت میں اظہار کیا ہے
جبکہ معاملہ وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ
مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔
اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو
جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان
کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین خریدے
تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقاتلہ وہ لوگ
ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس
پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب
کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے
پانی کا حق لیا جائیگا جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے
پر مقاتلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح
کے باب زکوة الزروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ
غفر له - (ت)

علیہ المجیب الامام شمس الائمة
السرخی كما في الفتحة ۱۲ منہ غفر له (م)

علیہ جواب دینے والے شمس الائمہ سرخی ہیں جیسا کہ
فتح میں ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

رضاء به لان الخراج جزاء المقاتلة
على حمايتهم فمما سقى بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والفتح ولا حاجة فيه
الى تخصيص الخراج بما حموه اصلا
بحيث لم يوجد لم يجب انما الحاجة الى
استتباع حمايتهم ايجاب الخراج بحيث
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
مكرومة والخراج لا يثبت بوضع
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان الخراج يختص
بالحماية كان المعنى هو انتفاءه بانتفاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب الخراج لان وضع
التالى لا ينتج وضع المقدم فظهر ان
حديث المخصوص لا يوافق المقصود
فاذن التقرير الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في الفتح والنعم الضاح
في تركوته النزوع كما نقلنا نصه انفا في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقاتلہ کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (غزائی)
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا -
یہ ہدایہ اور فتح میں تھا - یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصلاً ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو، اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا - یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خراج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
ہے تو اب حمایت طرہ اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (ملزوم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خراج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے، تو اب معنی ہوگا کہ خراج کی
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت حمایت
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجود لازم (تحت)
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی -
تو اب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود
کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہدایہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوۃ الزروع میں کی، جیسا کہ ہم نے ابھی منہیہ میں اس کی عبارت بعور نقص نقل کی ہے (ت)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہراً خواہ صلی فتح تکیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھایا قہراً فتح کر کے اور جگہ کے کافروں کو دے دیں ان پر یقیناً
خراج ہے اگرچہ انھیں آبِ عشری مثل باران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ہمارے
ائمہ کا اجماعیہ ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا:

نحن نقطع ان الامرض التي اقرا اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لم تكن
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم امرض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابي يوسف خلافاً للمحمد فكيف يتبدأ
الكاثر بتوظيف العشر ثم كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابتداء فهو ايضا يمنع.

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جس زمین پر اس کے
اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب
ہوتی ہو تو وہ خراجی ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک
کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو
اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی
پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی
بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے
مطابق خراجی ہو جائے گی، یاں امام محمد کا
اس میں اختلاف ہے، تو اب کافر پر ابتدائی طور
پر عشر کیسے مقرر کیا جاسکتا ہے، پھر امام محمد کے
نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداءً وہ بھی کافر پر عشر سے منع
کرتے ہیں۔ (ت)

بحر الرائق ہیں ہے :

وقد اطل المحقق في فتح القدير في
تقريره ثم قال والحاصل ان التي فتحت
عنوة ان اقرا الكفار عليها لا يوظف عليهم
الاخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو
کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غلبہ
حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب
ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب
ہوتی ہوں اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دی گئیں
تو ان پر عشر ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے
سیراب کی جاتی ہوں۔ (ت)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق

امام محقق زعلی نے تبیین الحقائق میں فرمایا ،
هذا التفصیل فی حق المسئلة اما الکافر فیجب
علیه الخراج من ای ماء سقی لان الکافر
لا یبتدأ بالعشر فلا یأتی فیہ التفصیل ف
حالة الابتداء اجماعاً۔

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے ، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر
خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر
ابتداءً عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداءً اس میں بالاتفاق
تفریق و تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا ، ولہذا علامہ حلبی نے متن ملتقی الابحر
میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا امراض السواد خراجیۃ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت)
کے بعد فرمایا :

و کذا کلا ما فتح عنوة و اقر اهلہ علیہ
او صولحوا سوی مکة۔
اسی طرح ما سوائے فتح کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح
ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا
یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اصلاً خلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انھیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور
فعل کریں گے۔

قال فی خطبۃ اوصرحت بذکر الخلاف بین
اُمتنا الخ
علامہ حلبی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے
درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی
تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح متن جلیل کنز میں مطلق فرمایا ،
فتح عنوة و اقر اهلہ علیہ او فتح صلحاً
خراجیۃ۔
وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین
کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)
اور خلاف کی طرف باوصف التزام رمز ایمانہ کیا یونہی جو زمین ذمی نے ایسا کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۴۲/۳	مطبوعہ کبریٰ امیریہ بولاق مصر	باب العشر والخراج الخ	تبیین الحقائق
۲۴۰/۱	مؤسستہ الرسالہ بیروت	" " "	ملتقی الابحر
۱۰/۱	" " "	خطبۃ الکتاب (مقدمۃ المولت)	" "
۱۹۱ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزیۃ	کنز الدقائق

پانی عشری دیا ہو، فتح القدر و تبیین الحقائق و بحر الرائق وغیرہ میں ہے،
لو احیاها ذمی کانت خراجیۃ سواء ستقیت عند
محمد بماء السماء ونحوہ اولاً وسواء کانت
عند ابی یوسف من حیث ارض الخراج او
العشر اثم فظہر ضعف ما انتہا فی العنایۃ
تبعاً للنیہایۃ رکونا الی ظاہر نقل فی الہدایۃ علی
خلاف نقل فی الغایۃ کما بینہ المحقق فی الفتح
واللہ ولی الہدایۃ والفتح۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی خواہ
آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف
کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب
اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو عنایہ میں نہایت کی
اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر
کی طرف اور وہ نقل غایۃ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق
نے فتح میں کیا، اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا
مالک ہے۔ (ت)

لا جرم خود عنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،
اذا کانت لمسلم دار خطۃ فجعلہا بستانا
فعلیہ العشر معنایۃ اذا سقاها بماء العشر
واما اذا کانت تسقی بماء الخراج ففيہا
الخراج لان المؤنۃ فی مثل هذا تدور
مع الماء۔

لا جرم خود عنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،
جب بطور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا
پھر اسے اس نے باغ بنادیا تو اس پر عشر ہوگا،
اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب
ہوتا ہو اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس
میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا
معاملہ پانی کے ساتھ ہے۔ (ت)

اس پر عنایہ میں لکھا ہے،
معنی قوله فی مثل هذا الارض السقی
لم یقر ر امرہ علی عشر او خراج و هو
احتران عما اذا کان لمسلم ارض تسقی بماء
العشر وقد اشتراها ذمی فان ماء ہا
عشری وفيہ الخراج۔

ماتن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے
جس کا معاملہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو اس کا پانی عشری
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (ت)

۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	لے فتح القدر
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	لے الہدایۃ
۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	لے العنایۃ مع فتح القدر

دیکھ کیسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ اچھائے ذمی وغیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتدائے وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ زمین، اجبار کی، محقق علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابتداء
توظيف على المسلم من هذا ومن الامراض
التي احيها لاكل مالها يتقرر امره في
وظيفة كما في النهاية بان الذمي لو جعل
دار غطته بساتين او احيها من غدا او رضخت
له لشهوده القتال كانت فيها الخراج
وان سقاها بماء العشر عند ابى حنيفة
رحمه الله تعالى۔

ماتن کا قول "الوظيفة في مثله" یعنی اس زمین کا
جس کا ابتداء مسلمان پر وظیفہ مقرر کرنا ہے اور جسے اس
نے آباد کیا ہو نہ کہ پروہ زمین جس کا وظیفہ مستحکم نہ ہو ہو
جیسا کہ نہایت میں ہے کیونکہ اگر ذمی نے قبضہ شدہ گھر کو
باغ بنالیا یا زمین کو آباد کیا یا اسے جہاد میں شرکت
کی وجہ سے بطور عطیہ ملی تو اس میں خراج ہوگا اگرچہ
اسے اس نے ماء عشری سے سیراب کیا ہو امام اعظم
رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ (ت)

خود ہدایہ میں فرمایا:

ان جعلها (اي المجوسى داره) بستانا فعليه
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعذر
ايجاب العشر اذا فيه معنى القرية
فتعين الخراج وهو عقوبة تليق
بحالة اء اقول وبه ظهر سقوط ما في
العناية على هذا القول من الهداية،
ما نصه، لقائل ان يقول اما ان يكون
الاعتبار للماء او الحال من توضع
عليه الوظيفة فان كان الاول وجب
عليه العشر وان كان الثاني ناقض هذا

اگر (مجوسی نے اپنے دار کو) باغ بنادیا تو اس پر
خراج ہے اگرچہ اسے عشری پانی سے سیراب کیا ہو کیونکہ
یہاں وجوب عشر متعذر ہے اس لیے کہ عشر میں عبادت
کا پہلو ہے لہذا خراج متعین ہوگا جو بطور عقوبت مجوسی
کے حال کے مناسب ہے اقول اس سے عنایہ
کے اس اعتراض کا ساقط ہونا ظاہر ہو گیا جو ہدایہ
کے قول پر ان الفاظ میں کیا کہ معترض کہہ سکتا ہے
کہ یہاں اعتبار پانی کا یا اس شخص کا ہے جس پر عشر و
خراج لازم کرنا ہے، اگر پانی کا اعتبار ہے تو مجوسی پر
عشر لازم آئے گا اور اگر شخص مکلف کا اعتبار ہو تو اس کا

اس قول سے تضاد لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو، اور جو سقوطیہ ہے کہ یہاں گفتگو ذمی میں ہو رہی ہے، اور جو گزر رہے کہ تعین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے، وہ اس صورت میں ہے جب ابتداء کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار تو پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے محل کا قبول کرنا شرط ہے اور کافر ایجاب عشر کا محل نہیں کیونکہ عشر ادا کرنا عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حراجی پانی کے ساتھ خراج کو مخصوص کرنے کا بطلان ہے یا تو بہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی وظیفہ کا تقرر نہ ہوا ہو، ہاں یہ صاحب مذہب کے نزدیک

اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر مفتی بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگرچہ آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے :
لو احیاہ مسلم اعتبر قریبہ۔
اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى ارضه بماء الخراج) وجه السقوط ان الكلام ههنا في الذمی وما مر من دوران المؤنة مع الماء انما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا ممانع للتناقض اصلا و لاجابة الى تجشم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شرط وجوب العشر وانما انما ليس بمحل لا يجاب العشر عليه لكونه عبادة الخ وكيف ما كان فمقصودنا حاصل و هو بطلان تخصيص الخراج بالماء الخراجي اما مطلقا واما فيما لم يتقرر امرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المذهب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

۱۹۸/۲	مکتبہ توریہ رضویہ سکھر	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ العنایۃ مع فتح القدير
"	"	"	"
۲۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب العشر والخراج الخ	لہ تنویر الابصار متن در مختار

ردالمحتار میں ہے ،

هذا عند ابی یوسف واعتبر محمد الماء فان
احياها بماء الخراج فخر اجية والا فعشرية
بحر و بالاول يفتى؟ در منتهی ۱۰

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین حندراجی
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ عشری ،
بحر۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے ، در منتهی ۔ (ت)

اسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیره وقد مره في متن الملتقى فافاد
بترجيحہ على قول محمد وقال ح وهو
المختار كما في الحموی على الكنز عن
شرح قراحصاری وعليه المتون ۱۰

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور ملتقی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انہوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا
کہ حموی علی الكنز میں شرح قراحصاری کے حوالے
سے ہے ، اور متون اسی پر ہیں ۔ (ت)

معہذا اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداءً اسی کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقاء بھی خراجیت ، بقاء ید پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پر ظاہر کہ ہمارا کلام بقاء میں ہے ،
الا تری ان الخراج يجب عقوبة على
الكفر ثم لا يحتاج في بقاءه حتى لو اسلموا
له يسقط الخراج عن اراضيهم كما نصوا
عليه قاطبة ۔
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اپنی بقاء میں اس کا محتاج نہیں تھی کہ
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بد ثبوت شرعی ثابت ہو گیا بلا وجہ
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکہ ثابت ہو چکا کہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامیہ
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، ہدایہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا :

سبب الحقیقین واحد وهو الارض النامیة
الا انه یعتبر فی العشر تحقیقا و فی الخراج
تقدیرا و لهذا یضافان الی الارض

فتح القدیر میں ہے :

قال الشافعی یجمع بینہما لانت سبب
العشر الارض النامیة بالخارج تحقیقا
وسبب الخراج الارض النامیة بتقدیرا
وقد تحقیق سبب کل منہما ولا منافاة
بین الحقیقین فیجبان ولنا ان تعدد الحكم
واتحادہ بتعدد السبب واتحادہ وسبب
کل من الخراج والعشر الارض النامیة
ولهذا یضافان الیہا فیقال خراج
الارض وعشر الارض والاضافة دلیل
السببیة وکون الارض مع الفاء التقدیری
غیر الارض مع التحقیق مخالفة اعتبایة
لاحقیقة فالارض النامیة ہی السبب
واذا اتحد السبب اتحد الحكم ملقطا

طور پر ہے ، یہاں حقیقتہً مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو
حکم بھی ایک ہی ہوگا اھ اختصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب ایک ہے
اور وہ ارض نامی ہے ، ہاں عشر میں اس کا نامی ہونا
عملاً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی سے عملاً پیداوار
اور خراج کا سبب ارض نامی سے پیداوار کا امکان
ہے اور یہاں دونوں کا سبب متحقق ہے اور دونوں
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب
ہوں گے ، ہماری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد اور واحد
ہونا سبب کے متعدد اور واحد ہونے پر موقوف ہے
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا امکانی
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا
غیر ہونا جو واقعہً نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری
طور پر ہے ، یہاں حقیقتہً مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو

ہنوز بعض وجوہ اور فقہاء میں ہیں کہ بخوف الطالت ترک کیں و فیما ذکرنا کفایة و اللہ ولی
المہدایة (ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت) کئے دیں ، اس کا

جواب، بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمایہاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اس کا مصرف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی ملک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے۔ عنایہ میں ہے،

الخراج فی ذمۃ المالك والعشر فی
الخارج۔

فتح میں ہے،

العشر فی الخارج والخراج فی الذمۃ۔
عشر، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ
ہوتا ہے۔ (ت)

حق کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں،
جیسا کہ تنویر یعنی خراج مقاسمہ میں ہے، گویا یہ مال
مشترک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا
روک لینا جائز ہے جیسا کہ درمیں یعنی خراج موظف میں
ہے، ہدایہ میں ہے رہن اور کفالتہ خراج میں
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے
لہذا اتقا ضائع عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن
ہوگا۔ (ت)

اور وہ ایک ہی ثابت معروف مثل ملک و دین ہے
حق لا یحل لصاحب ارض خراجیۃ اکل
غلثہا قبل اداء خراجہا کما فی التنویر
ای فی خراج المقاسمۃ فکانہ کانت
مالاً مشترکاً، وللا ما وجب الخراج
للخراج کما فی الدراۃ ای فی الخراج الموظف
وقد قال فی الهدایۃ الرهن و الکفالتہ جائزاً
فی الخراج لانہ دین مطالب بہ
ممكن الاستيفاء فیمكن ترتیب موجب
العقد علیہ فیہما۔

۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ کھر	باب العشر والخراج	لہ العناۃ مع فتح القدر
"	"	"	لہ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب العشر	لہ تنویر الابصار من درمختار
"	"	"	لہ درمختار
۱۱۶/۳	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکفالتہ	لہ الهدایۃ

اور ذمہ دین سے مشغول ہو تو بے ادایا ابرا صرف اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا ساقط نہ ہوگا بلکہ اُس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برائت ذمہ کریں گے خراج میں اصالت حق فقرانہ ہونا ضرورتاً انہیں دئے جانے کے منافی نہیں کما فی سائر الدیون (جیسا کہ تمام دیون میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے: خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مؤظف کہ ایک مقدار معین ذمے پر لازم کر دی جائے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بیگیہ اور کچھ جیسے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر جریب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مؤظف ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میوہ، نرکاری وغیرہ۔ بلکہ مدتوں سے عامہ بلاد میں سلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہدایہ میں فرمایا:

و فی دیا کرمانا و ظفوانا الدار اھم فی الاسرا ضی
كلہا وترك كذا لك لان التقدير یجب ان
یكون بقدر الطاقة من ای شیء كان
ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر دراہم کا قعدر
کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ
بقدر طاقت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ
جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مؤظف ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں اُس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مؤظف بالاتفاق مالک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر امام کے نزدیک زمیندار پر کما فی الدر والشمیۃ (جیسا کہ در اور شامیہ میں ہے۔ ت) کتنا دیں، اگر مقدار معلوم ہو کہ زمان سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں کیا مقرر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اُسی قدر دیں و و شرط سے، اولاً خراج مؤظف میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المؤمنین عسمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ مذہب صحیح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المؤمنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اتنے کی ادا اس زمین سے اب بھی ممکن ہو ورنہ بلحاظ طاقت دیں۔

فی التوزیر للتصیف عین الانصاف فلا یزاد علیہ
فی رد المحتار لا یزاد علیہ فیہ ولا فی
توزیر میں ہے نصف دینا عین انصاف ہے لہذا اس
پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف الله في الدر المختار
ولا في الموظف على مقدار ما وظفه عمر
رضي الله تعالى عنه في التنوير وينقص
مما وظف ان لم تطلق الله في مرد المحتار
قال في النهر لا يزيد على النصف وينبغي ان
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد في
وكان عدم التنقيص عن الخمس غير
منقول فذكر الحداد بحال لكن قال الخیر
الرحماني يجب ان يحمل على ما اذا كانت تطبيق
فلو كانت قليلة الربح كثيرة المون ينقص
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المونة
كما في ارض العشر اه مختصرات -

تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اہ مختصراً (ت)
اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصف دیں اور مقررات امیر المؤمنین میں اسی کا لحاظ رکھیں، غرض ہر جگہ
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لان التنقيص انما كان يشبث بنقص الامام
ولم يشبث فلم يشبث فكان الاستقصاء فيه
فراغ الذمة يقينا فكان الاحوط هذا كله

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج الخ	۱۔ رد المحتار
۳۴۹/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	"	۲۔ در مختار
"	"	"	۳۔ تنویر الابصار متن در مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	۴۔ رد المحتار
۳۸۴/۳	"	"	۵۔

من اول الکلام الی هنا مما اخذه الفقیر
تفقها وارجوان یكون صوابا ان شاء الله تعالى
فان اصبحت فمن الله وحده وانا احمد الله
عليه وان اخطأت فمنی ومن الشیطان
وانا ابرؤ الی الله منه ولا حول ولا قوة الا
بالله العلی العظیم۔

لے کر یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفقہ کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ یہ صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے امن میں آتا ہوں ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔ (ت)

ولایفہ تقریر فاروقیہ فی جریبہ مالانیہ ہے ہر قسم غلطی پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور کھاب یعنی خربونے
تربوز کی پالیزوں، کھیرے لکڑی بینگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرما کے گھنے باغوں پر جن کے اندر
زراعت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے ماوراء میں وہی تقدیر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھر ان اقسام
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی لیاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر قادر ہو اس
کے اعتبار سے خرما ادا کرے مثلاً انگور بوسکتا ہے تو انھیں کا خرما دے اگرچہ گہنوں بونے ہوں، اور گہنوں
کے قابل ہے تو اس کا خرما دے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خرما سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت باکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان
بلاد میں رائج ہے (جس کی مقدار رسول گره ہے ہر گز تین انگل) سینتیس گز مسطح ہے یعنی ۳۵ گز طول ۳۵ گز عرض
اور صاع دوسو ستر تو لے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دوسواٹھاسی روپیہ بھر کر رامپور کے سیرے پور تین میر
ہوئے اور دس درہم کے عصب ۹ پانی یعنی دو روپے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ پیسے کا پانچ درہم کے
عصب ۴ پانی ایک درہم کے ۴ ۱۹ پانی یعنی ۴ پانی کم ساڑھے چار آنے۔

فی الدار المختار وضع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جریب ہوستون ذراع فی ستین بذراع
کسی (سبع قبضات) صاعا من براوشعیر
(والصحیح انہ صاینزع فی تلك الارض
کما فی الکافی شربلا لیبہ و مثله
فی البحر) ودرہما من اجود

در مختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا ہوتا ہے اور ہر ذراع سات
مٹھیوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وظیفہ ادا کیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شربلا لیبہ میں اور اسی کی مثل بحر میں ہے

النقود (وزن سبعة كما في الزكوة بحسب)
ولجرب الرطبة (وهي القشاة والخيار
والبطيخ والبادنجان وما جرى مجراه)
خمس دماهم ولجرب الكرم او
النخل متصلة بقيد فيهما ضعفها وما
ليس فيه توظيف عمر كنز عفران وبستان
فيها اشجار متفرقة يمكن الزرع
تحتها طاقته وغاية الطاقة نصف
المختار لان التصنيف عين الانصاف
مختصرا مزيدا ما بين الاهلة
من سرد المختار وفي السرد
لوزن سراج الاخس قادر على الاعلى
كنز عفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
الظلمة في سرد المختار عن العناية
سردا بانه كيف يجوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لو افتينا بذلك
لادعى كل ظالم في ارض
ليس شأنها ذلك انها
قبل هذا كانت تزرع
الزعفران فياخذ خراج

اور نقود میں سے ایک درہم لازم ہوگا (جس کا وزن
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر)
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خوبونے، بیٹن اور
ایسی دیگر اشیاء) کی جرب میں پانچ درہم، انگور اور
خرما کے گھنے باغوں (یہ قید دونوں کے لیے ہے، میں
وہ درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عند نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہوگا اور انتہا
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
عين الانصاف ہے اہ مختصراً، ہاں قوسین کے اندر
رد المختار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خراج ہوگا، یہ جان تو لیا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
تاکہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المختار میں
عناہ کے حوالے سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہرزین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بویا جاتا تھا اگرچہ

باب العشر والخراج الخ

ک در مختار

رد المختار

ک در مختار

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۶۹/۱

مصطفیٰ البانی مصر ۲۸۵-۸۶/۳

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۵۰/۱

ذٰلِكَ وَهُوَ ظَلَمٌ وَعَدْوَانٌ لِّهُ وَاللَّفْظُ لِلْفَتْحِ
 قَالُوا لَا يَفْتِي بِهَذَا الْمَافِيهِ تَسْلُطُ الظُّلْمَةُ عَلَى
 اَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ اِذْ يَدْعُو كُلُّ ظَالِمٍ اَنْ اَرْضَهُ
 تَصْلَحَ لِرِاعَةِ النَّعْصَرَانِ وَنَحْوِهِ وَعِلَاجُهُ
 صَعْبٌ اَمْ قُلْتَ وَالَّذِي يُوْدِي بِنَفْسِهِ وَلَا جَابِي
 كُنَا فِي بِلَادِنَا فَلَا يَخْشَى ذٰلِكَ فَلِذَا اَعُولَتْ عَلَى
 مَا هُنَاكَ وَفِي الْهَدَايَةِ اِنْ غَلَبَ عَلَى اَرْضِ الْخَوَاجِ
 الْمَاءُ وَانْقَطَعَ الْمَاءُ عَنْهَا اَوْ اَصْطَلَمَ الزَّرْعُ آفَةً
 فَلَا خَرَا جَ عَلَيْهِ ، وَاِنْ غَطَّلَهَا صَاحِبُهَا فَعَلَيْهِ
 الْخَرَا جَ ، وَلَا يَتَكْسَرُ الْخَرَا جَ بِتَكْسُرِ الْخَاسِرِ
 فِي سُنَّةِ اَمْ بِالْاَلْتِقَاطِ ، وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 تَوَاسَّطُ الْخَرَا جَ نَهْوَ كَمَا اَوْ كَرَّمَا كَ فِي زَمِيْنٍ كُوْمَعْلٍ رَكْمَا
 پيسہ اور پر خراج نہ ہوگا اور اگر مالک نے زمین کو معطل رکھا
 پيسہ اور پر خراج نہ ہوگا اور اختصاراً ، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۸۷۰ از موضع سریناں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۳۱ھ

زید دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
 فروخت خبیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت بھیجی چاہئے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیع جائز نہیں
 اور اس وقت اُس میں عشر واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب کچے اور ناتمام ہونے کے باعث ان کے
 بکر جانے، سوکھ جانے، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
 میں پیدا ہوگی اُسی پر عشر ہے ، بائع کے پاس پھل ایسے ہو گئے تھے اُس کے بعد بیچے تو عشر بائع پر ہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۳

مصطفیٰ البانی مصر

باب العشر والخراج

لہ رد المحتار

۲۸۵/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ

"

لہ فتح القدیر

۵۴۳/۲

المکتبۃ العربیۃ کراچی

"

لہ البدایۃ

ہم پہنچے ہے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچے تو عشر مشتری پر ہے بعینہ یہی حکم کھیتی کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور ان حسب ذیل پر جو کہ بغرض کا شکار ہیں اور تجارت کی غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔
تفصیل، بیل ۱۸، گائے ۲۱، بچہ گائے ۲ سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،
بھینس زادہ اندر ایک سال ۲، بچہ بھینس کم از ایک سال ۲، بھینس ۶ - کل ۶۴ راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زرخواہ مادہ خواہ دونوں مخلوق، جبکہ قدر نصاب ہوں دکر اونٹ میں پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے، اور بونے بونے جوتے لادنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں بلکہ تمام حاجاتِ اہلیہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھنے کے لیے پالے جاتے یا شوقیہ پرورش و فرہی کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چھوٹے بونے چرنے پر اکتفا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور تمامی سال کے وقت وہ سب جانور ایک نوع کے یعنی سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال سے کم کے نہ ہوں بلکہ ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہوتوان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی نوع ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سے کم پر کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر اسی طرح ایک ہی واجب رہے گا، ساٹھ پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے انہر تک دو بچے ایک سالہ، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سالہ ایک دو سالہ، اسی پر کہ دو چالیس میں نو اسی تک دو بچے دو سالہ، نو سے پر کہ تین تیس میں ننانوے تک تین بچے ایک سالہ سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سالہ ایک دو سالہ، ایک سو دس پر کہ ایک تیس دو چالیس ہے ایک سو اسی تک ایک بچہ ایک سالہ، ایک سو بیس پر کہ چار تیس سمجھ لو چاہے تین چالیس ایک سو انتیس تک چار بچے ایک سالہ دے چاہے تین بچے دو سالہ۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ یک سالہ، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سالہ لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی سب معاف ہوں گی اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ ایک سالہ یا دو سالہ لیں گے، اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یہ تو بھی بکری مخلوط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریب کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان یکسالہ بچوں میں سب سے ہلکایا بھینس کے یکسالہ بچوں میں سب سے فریب لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے یک سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا لگائے کے یک سالہ بچوں میں سب سے فریب دیا جائے گا۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے :

ساتھ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ، نسل اور گھئی کے لیے رکھا ہو، بدائع میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ لادنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور سائمہ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے، بھینس (کا نصف) تیس ہے ان میں (تبیع) ایک کامل سال کا واجب ہوگا) (یا تبیع) اسکی نوٹ (اور چالیس میں ایک مسن دو سال یا ایک مسن) اس پر اضافہ میں کوئی شئی نہیں، (ساتھ تک پھر ساٹھ پر تیس میں جو کچھ تھا اس کا دوگنا لازم ہے اور اس پر فتویٰ ہے) (پھر ہر تیس پر ایک تبیع اور ہر چالیس پر ایک مسن ہوگا مگر اس صورت میں جب تداخل ہو جائے مثلاً تعداد ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار تبیع دے دے یا تین مسن، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (محنت و مشقت لینے والے

(السائمة المكنتية بالرعي أكثر العام لقصد الذرو والنسل) والسمن في البدائع لو اسامها للحم فلا زكوة كما لو اسامه للحم والسرکوب، ولو التجرارة ففيها زكوة التجارة (فلو علقها نصفه لا تكون سائمة) فلا زكوة للشك في الموجب (نصاب البقر والجاموس) ثلاثون سائمة وفيها تبیع ذو سنة (كاملة) او تبیعة (انشاء) وفي اربعین مسن ذو سنتین او مسنة) ولا شئ فیما نراد (الی ستین) ففيها ضعف ما فی ثلاثین) وعلیه الفتوی (ثم فی کل ثلاثین تبیع وفي کل اربعین مسنة الا اذا تعدا خلا كما نة وعشرین فیخیر بین اربع اتبعة و ثلاث مسنات و هكذا) ولا شئ فی عوامل وحمل (بفتحین) ولد

الثاة (وفصيل) ولد الناقة (وعجول)
بوترن ستور ولد البقرة وصورتہ ان يموت
كل انكبار ويقم الحول على اولادها الصغار
(لا تبع الكبير ولو واحد) (و) لافي (عفو)
وهو ما بين النصب في كل الاموال امة ملخصا
ملقطا۔

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
بڑے جانور مرتبے ہیں اور سال ان کے چھوٹے بچوں
پر مکمل ہوتا ہے (تو اب زکوٰۃ نہیں) مگر اس صورت
میں کہ بڑے موجود ہوں تو ان کی اتباع میں زکوٰۃ ہوگی
اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوٰۃ نہیں، اور یہ تمام
اموال میں نصابوں کے درمیان حصہ کو کہا جاتا ہے ملخصا۔

ردالمحتار میں ہے،

الجاموس ہونوع من البقر كما في المغرب
فهو مثل البقر في الزكوة والاضحية و
الربا ويكمل به نصاب البقر وتؤخذ الزكوة
من اغليها وعند الاستواء يؤخذ اعلی
الادنى وادنى الاعلى نهر، وعلى هذا الحكم
البحث والعراب والضمان والمعز، ابن
ملك۔

بھینس، گائے کی ایک نوع ہے جیسا کہ مغرب میں
ہے لہذا یہ زکوٰۃ، قربانی اور رباً میں گائے کے حکم
میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی اور
اگر برابر ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائیگا
یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نہر۔ اور اسی کے حکم میں نجی اور عربی
اونٹ، بھیڑ اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک۔

اسی میں ہے،

النصاب اذا كان ضا نيا يؤخذ الواجب من
الضمان ولو معز اقمن المعز ولو منهما
فمن الغالب ولو سواء فمن ايهما شاء
جوهرة اي فيعطى ادنى الاعلى او اعلى الادنى
كما قد مناه۔

نصاب اگر بھیڑ کا ہے تو بھیڑ ہی وصول کی جائے اور
اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہے لو، جوہرہ۔
یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیا جائیگا۔ جیسا
کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)۔

۱۳۳/۱	مطبع مجتبائی دہلی
۱۹/۲	مصطفیٰ البابا مصر
۲۰/۲	"

باب زکوٰۃ الغنم
باب زکوٰۃ البقر
باب زکوٰۃ الغنم

لہ در مختار
لہ رد المحتار
لہ "

عالمگیر میں ہے :

ادفی السن الذی یتعلق به وجوب الزکوۃ
فی الابل بنت مخاض و فی البقر تبیع ، و فی
الغنم هو الثنی کذا فی شرح الطحاوی ^۱ و ملتقطا
کم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوۃ متعلق
ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبیع ، اور
بھیر بکریوں میں ثنی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور
اختصاراً (ت)

در مختار میں ہے :

بنت مخاض ہی التي طعنت فی السنة الثانية
و تبیع ذو سنة كاملة ، و الثنی من الضان
و المعز هو ما تمت له سنة ^۲ آھ بالالتقاط .
بنت مخاض ، جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو ۔
تبیع ، ایک سال کی عمر ۔ اور بھیر و بکری میں ثنی وہ ہوتا ہے
جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے :

السوائم تجب الزکوۃ فی ذکورھا و اناثھا
و مختلطھما و السائمة ہی التي تسام فی
البراری لقصد الدر و النسل و الزیادة فی
الغن و السمن کذا فی محیط السرخسی ^۳۔
سائمہ چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اختلاط
پر زکوۃ ہے ۔ اور سائمہ وہ چوپائے ہوتے ہیں جو
جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،
ثمن میں اضافہ اور گھی کا حصول ہو ۔ محیط سرخسی میں

اسی طرح ہے ۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہوئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا ۔ اٹھارہ میل اور دو بھینے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں
ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود محل و جوب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے
تو سب جانور سینٹا لیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیرا ہو خواہ بچھیا ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹا لیس
میں اکیس گائے ہیں اور دو بھینیں پوری دو جھوٹیاں ۔ تو افضل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بچھیا زکوۃ میں دے ،
فی الہندیۃ عن التتار خانینۃ عن العتابیۃ ہندیہ میں تار خانینہ سے عتابیہ سے ہے گائے

۱۷۷-۷۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۷-۷۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور
۱۳۳ تا ۱۳۱	مطبع مجتہبی دہلی	۱۳۳ تا ۱۳۱	مطبع مجتہبی دہلی
۱۷۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور

الافضل في البقر ان يؤدى من الذكوة التبعية ومن
 الاثنى التبعية - والله سبحانه وتعالى اعلم -
 دیا جائے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ ۸۹ از گوندہ ہر راج محلہ چھاؤنی مکان مولوی مشرف علی صاحب
 ۱۳۰۷ ہجری اولیٰ ۱۳۰۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں لطف اللہ ہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
 مصارف میں دینا جائز ہے؟ بنیوا تو جروا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں
 ہوتی ہو یا اپنا شہرہ اپنی دولت اگرچہ طلاق مغلطہ دے دی ہو جب تک مدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو
 اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
 نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو
 نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ مروجی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کھنے سے کافرو غنی پٹے ہی
 خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جن میں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ
 باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض متہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹھے اور باوجود
 تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکم حدیث صحیح مستحی لعنت الہی ہوتے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ وقد اوضحنا ذلك في
 فتاوانا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) اسی طرح غیر ہاشمی کا
 آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
 زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں بلکہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے،
 زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
 روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، زانجا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
 عدم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انھیں با تخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل
 ایک یکہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔
 دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔

سوم نصاب بھی مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو مگر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موبل ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مکر گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں بالکلہ مدار کا جائزہ دینی یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب مذکور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر بائقی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی حیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں،

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الالبصار، درمختار، ردالمحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاملہ کو ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس کی سب سے اچھی تفسیر کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ کہیں نہ ملے ولہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

هذا كله ملخص ما استقر عليه الامر في
تنوير البصار والدر المختار ورد المحتار
وغیرها من معتبرات الاسفار وقد لخصناه
بتوفيق الله تعالى احسن تلخيص لعله لا يوجد
من غیرنا والله الحمد، فمن شك في شيء من
هذا فليراجع الاصول التي سمينا

عہ اگر دین مجمل خواہ ابتداءً ہے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے اور یاد رکھنا چاہیے کہ قرض جسے لوگ دست گرداں کہتے ہیں شرعاً ہمیشہ مجمل ہوتا ہے، اگر ہزار عہد و پیمان و وثیقہ و تمسک کے ذریعہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر مطالبہ کرے تو باطل و نامسموع ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ اشبہ، در اور دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (د)

لانه تبرع ولا جبر على المتبرع وقد نص في الاشباہ
والدر وغيرهما انه لا يصح تاجيل القرض ۱۲ منہ
غفرلہ (م)

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی حرج محسوس نہیں کرتے جنہیں مخفی یا نامور سمجھا گیا ہے۔ ردالمحتار میں ہے یہ تمام اولاد کو شامل ہے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے لہذا اولاد زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الخ اور اسی میں ماتن کے قول "یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو خواہ وہ مہانتہ ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جانے پر قدرت بسر کر رہی ہو، یہ نہر میں معراج الدرایہ سے ہے اھ اور اسی میں ماتن کے قول "زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ دے خواہ وہ مکاتب ہو کے تحت" اور اسی طرح اس غلام کا حکم ہے جس کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو بحر اور فتح میں ہے اور اسی میں ماتن کے قول "بخلاف غنی عورت کے بچے کے کہ اسے دینا جائز ہے یعنی اس کا والد نہ ہو، یہ بحر میں قنید سے ہے اھ اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قید اسی لیے ہے کہ باقی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں صلہ رحمی اور صدقہ دو چیزیں جمع ہو جاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی بیوی اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تا ما رخانیہ اھ ملخصاً اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول "فقط

اولم نسم نعم لابیاس ان نورد نصوص بعض ما یکاد ینحی او یتغریباً ففی رد المحتار شمل الولاد بالنکاح والسفاح فلا یدفع الی ولده من الزنا الخ وفیه تحت قوله او بینہما زوجیۃ ولو مہینۃ اعم فی العدة ولو بثلاث نہر عن معراج الدرایۃ وفیه تحت قوله ولا الی مملوک المذکی ولو مکاتباً وکذا مملوک من بینہ و بینہ قرأیۃ ولاد او زوجیۃ لما قال فی الفتح الخ وفیه تحت قوله و بخلاف طفل الغنیۃ فیجوز ای ولو لم یکن لہ اب بحر عن القنیۃ اھ وفیه و قید بالولاد لجوازہ لبقیۃ الاقارب کالاخوة والاعمام والاکھوال الفقراء بل ہم اولی لانہ صلوۃ و صدقۃ و یجوز دفعها لزوجة ابیہ و ابنہ و و نروج ابنتہ، تا ترخانیتہ اھ ملخصاً وفیه من کتاب الوصایا تحت قوله الشرف

۶۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب المصروف	لہ و لہ و لہ رد المحتار
۶۲/۲	"	"	لہ رد المحتار
۶۹/۲	"	"	لہ "

من الام فقط غير معتبر، يؤيد
قول الهندية عن البدائع فثبت ان
الحسب والنسب يختص بالاب دون الام
فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كفواً
لها بشمية ولا يدخل في الوقف على
الاشراف ط اه وفيه وقال في الفتح ايضاً
ولا يحل له اى لابن السبيل ان
ياخذ اكثر من حاجته ، قلت وهذا
بخلاف الفقير فانه يحل له ان ياخذ
اكثر من حاجته وبهذا افارق ابن
السبيل كما افادته في الذخيرة اه وفيه تحت
قوله ومنه مالو كان ماله مؤجلاً اى اذا
احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
قد ركفايته الى حلول الاجل فنهى عن الحائية
اه ، وفيه تحت قوله او على غائب اى
ولو كان حالاً لعدم تمكنه من اخذ ط اه
وفيه تحت قوله او معسر او جاحد ولو له
بينة في الاصح ، فيجوز له الاخذ في اصح
الاقاويل لانه بمنزلة ابن السبيل
ولو موسراً معترفاً لا يجوز كما في الحائية
اه ، وفيه تحت قوله و
في سبيل الله وهو منقطع

ماں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
ہندیہ نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
تو ثابت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اہ اس پر زکوٰۃ حرام نہیں
اور نہ ہی وہ با شمی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقف
میں شامل نہ ہوگا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
نہیں۔ میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
ضرورت سے زائد لینا جائز ہے ، اسی سے فقیر اور
مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا، جیسا کہ اس کا
بیان ذخیرہ میں ہے اہ اور اس میں ماتن کے قول
”اور اسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک
بقدر کفایت زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں خانیہ سے
ہے اور اس میں ماتن کے قول ”یا وہ قرضہ کسی غائب پر“
کے تحت ہے یعنی اگرچہ قرضہ حالی ہو کیونکہ اس وقت اس
کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں ماتن کے قول ”یا
مقرض تنگ دست یا منکر ہو اگرچہ اصح قول کے
مطابق گواہ بھی ہوں“ کے تحت ہے کہ اصح قول کے
مطابق ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
کی طرح ہے اور اگر مقرض امیر اور معترف ہو تو جائز
نہیں جیسا کہ خانیہ میں ہے اہ اور اسی میں ماتن کے

الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم و
 قسوة في البدائع بجميع القرب، قال في
 النهر والخلف لفظي للاتفاق على ان
 الاصناف كلهم سوى العامل يعطون
 بشرط الفقر (مخلصاً) وفيه تحت
 قوله وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات
 من ان طالب العلم يجوز له اخذ الزكوة
 ولو غنياً اذ افرغ نفسه لافادة العلم واستفادته
 هذا الفرع مخالف لا تطلقهم الحرمة
 في الغنى ولم يعتمد احد طائفتين وهو
 كذلك والوجه تقييده بالفقير الى
 اخر ما افاد عليه رحمة الجواد - و الله
 سبحانه وتعالى اعلم -

قول "اور اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
 کے پاس جہاد کا خرچہ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا،
 بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
 کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، نہر
 میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
 کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
 خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
 میں ماتن کے قول اس علت کے بیان سے واقعات
 کی طرف منسوب اس قول کی تقویت ہو جاتی ہے کہ طالب علم
 کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
 اپنے آپ کو علم پڑھانے اور پڑھنے کے لئے مختص کر رکھا
 ہو کہ یہ تفریح فقہاء کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے
 مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعتماد نہیں
 کیا، ط میں کہتا ہوں یہ معاویہ نہیں ہے، موزوں یہی ہے کہ طالب علم کو فقیر ہونے سے متعین کیا جائے (ان کے اخادہ کے آخر تک)
 ان پر اللہ تعالیٰ جو اد کی رحمت ہو، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۰ از شہر بہرائچ محلہ ناظر پورہ

مستولہ حکیم محمد عبدالوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسمی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
 متعلق طاہر پانی کے لیے تیار کیا اور بوجہ کی سرمایہ کے یا آخر قرضدار ہو گیا لہذا اس صورت میں مال زکوٰۃ دینا
 جائز ہے کیونکہ قرضدار کو اس کے قرضہ ادا کرنے کے لیے مال زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منجملہ مصارف مال
 زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک مصرف ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ چھین روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
 اور وہ ہاشمی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی اولاد میں ہو، نہ باہم زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے دفعۃً نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والغازمین (اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) در مختار میں ہے :

و مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ و مقروض وہ شخص ہوتا ہے جو قرض سے فاضل نصاب فی الظہیریۃ الدفع للمدیون اولیٰ منہ کا مالک نہ ہو، ظہیر یہ میں ہے، مدیون کو زکوٰۃ دینا للفقیر کے

رد المحتار میں ہے :

ونقل طعن عن الحموی انه یشرط ان لا یکون اور طحاوی نے حموی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون ہاشمیہ واللہ تعالیٰ اعلم ہاشمی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۹۱۲ء مسئلہ مستولہ رشید احمد متعلم مدرسہ اہلسنت والجماعت ۷ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں :

- (۱) یہ کہ اگر چچا چچی و چچا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۲) یہ کہ ماموں و ممانی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۳) یہ کہ پھوپھا و پھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۴) یہ کہ اگر اپنی عمشہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم توجہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلو اگر غریبوں کو تقسیم کر دیں تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟

لہ القرآن ۶/۹

لہ در مختار باب المصروف مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱
لہ رد المحتار مصطفیٰ البابی مصر ۶۴/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پوشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علاوہ اس کے وہ بات کہ جس میں روپیہ زکوٰۃ صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعائیں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جو وا

الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصرف ہو۔

(۲) نانہ نانی کو ناہ انہ باقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے نہ ہاشمی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی اجرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی۔

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اُسے اُس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ظاہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تندرست جو بھیک مانگنے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نابالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی،

نریر اس کی اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر، ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا ہو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے و بس۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں حصہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر مصرف غیر مصرف کی تخصیص نہیں ہوتی، یونہی نیازی کی

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حصہ خاص فقرا مصرف زکوٰۃ کو دے اُس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی ۹ محرم الحرام ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ فطر کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ بینوا تو جو وا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصرف وہی لوگ ہیں جو مصرف زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، عید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے، صاحب نصاب کے روزے معلق رہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالغ بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاحب نصاب ہیں، آپ دیں یا ان کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۳

میرے عزیزوں میں ایک شخص نابینا اور قرضدار ہیں جائیداد ان کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، ان کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۴ از حاجی عبدالکیم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور

۹ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کہ صاحب نصاب نہ ہوں انھیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دین بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵ از شہر ربلی دفتر انجمن خادموں المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گدا گروں کو زکوٰۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور مذہبی و تمدنی نقطہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گدا گروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

گدا ئی تین قسم ہے، ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے، انھیں سوال کرنا حرام اور انھیں دینا حرام، اور ان کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پر باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدرِ نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے نہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بھیک مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں نصیحت کہ حدیث شریف میں،

لا تحل الصدقة لغنی ولا لذي مرة سوي۔ صدقہ حلال نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی توانا و تندرست کے لیے (ت)

انھیں بھیک دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کچھ محنت مزدوری کریں۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم و العداوان۔ اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دئے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مافع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں، قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتواں کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انھیں بقدر حاجت سوال حلال، اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارفِ زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعثِ اجرِ عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جھڑکنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ از ناگوار مارواڑ از دکان قادری بخش مرسلہ محمد بخش پریزیڈنٹ انجمن مدرسہ حمیدہ اسلامیہ شعبان ۱۳۳۷ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مالِ زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نیچریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہم مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مالِ زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ مہتمم اس مال کو جُدا رکھے اور خاص تمذیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

۱۔ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز من لا تحل له الصدقة امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۸۳/۱

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ القرآن ۶۰/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرش وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے کہ یہ صورت اباحت ہے اور زکوٰۃ میں تمیک لازم، ہاں یوں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو نقد روپیہ بہ نیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپیہ بہ نیت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۸ از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پٹھان پور ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ علیگیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ بیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہو جائے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیر کی تمیک شرط ہے اس کی تبدیلیوں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو جو زکوٰۃ کا مصرف ہے بہ نیت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور جیلہ بھی ممکن ہے مثلاً سو روپے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدنی ہیں اور اس پر سو روپے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من دو من گیموں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سو روپے کو بیع کرے اور اسے سمجھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دینگے جب وہ خرید لے تو اب اسے سو روپے بہ نیت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ قبضہ کر لے اب اس سے اس آتی ہوئی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبراً لے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، المسئلۃ منصوص علیہا فی الدار المختار والمعتدات الاسفار (در مختار اور دیگر معتد کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹ حاجی عیسیٰ صاحب کاٹھیاوار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک مسجد میں بلحاظ مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کش مکش کا سامنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے شامل مسجد کر دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مگر آنکہ

مسجد مذکور کے قرب و جوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ جو چندہ فراہم کر کے مکان مذکور کو خرید سکیں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانان عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زر زکوٰۃ سے
چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام پھیلوائے تو ان چندہ دہندگان اصحاب کا زر زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر معصوم زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا دے
دونوں کے لیے اجر عظیم ہوگا، درمختار میں ہے :

وحيلة التكفين بها الصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعير المسجد
كفن بنائے کے لیے یہ جیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا

اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (ت)

www.alafanarainet.org

بحر الرائق میں زیر قول من لا الی بناء مسجد و تکفین میت وقضاء دينه وشراء قن یعقوب (زکوٰۃ
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا ادار قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو۔ ت)
فہد مایا :

والحيلة في الجواز في هذه الاربعة ان يتصدق
بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یا مراً بعد ذلك
الصرف في هذه الوجوه فيكون لصاحب المال
ثواب الزکوٰۃ وللفقير ثواب هذه الصرف
كذا في المحيط
ان چاروں میں جواز کا جیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کرے ،
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ
کا ثواب ہوگا۔ کذا فی المحيط (ت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ دہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے ، جب تک وہ کتاب
باقی رہے گی اور نسلاً بعد نسل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ دہندے کو اُس کی حیات
میں اور اُس کی قبر میں پہنچتا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث
صدقة جارية او عمل ينتفع بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے : ایک اس نے

اولد صالح يدعوله - رواه البخاری فی ادب المفرد و مسلّم فی الصحيح و ابوداؤد و الترمذی عن النسائی عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه -
 صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جواب بھی نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔ اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں مسلم نے صحیح میں ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے دلوا دے، جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرا، یا جو طریقے آمد نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔ در مختار میں ہے :

فصل في انفق الزكاة على الفقير من كوته ثم يأخذها عن دينه ولو امتنع المديون مديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه فان مانعه كس فعه للقاضي
 جلد جوازیوں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر مقروض نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ یہ اپنے حق پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو قاضی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہہ دیں کہ زر زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تمکین فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کر وہ ایسا ہی کرے، سب زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیگا اور یہ اموال کا ملانا کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ کا یہی طریقہ معروف معبودہ ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے :

لو خلط من كوة موكليه ضمن وكان متبرعا لا اذا وكله الفقهاء
 اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ خلط ملط کر دی تو وکیل ضامن ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت میں جب فقراء نے اسے اپنا وکیل قرار دے دیا ہو۔ (ت)

صحیح مسلم باب ما يلحق الانسان من الثواب بعد وفاته قديمی کتب خانہ کراچی ۴۱/۲
 الادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۳۸ مکتبہ اشرفیہ سانگلہ ہل شیخ پورہ ص ۲۱
 در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱
 سہ ایضاً

ردالمحتار میں ہے :

17

17

قال في التتارخانية اذا وجد الاذن او اجاز المالك له .
تاتارخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مؤکل اسے جائز کر دیں (ت)

اسی میں ہے :

ثم قال في التتارخانية او وجدت دلالة الاذن بالخلط كما جرت العادة الخ . والله تعالى اعلم .
پھر تاتارخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ منقولہ ناصر الدین صاحب پبلی بھیتی از اگرہ محلہ نئی بستی ، گلی بدھوبنگ ، مکان حافظ سعید الدین
سوداگر لٹھا ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چنہ
جمع کیا ہے ، اگر زیور کی زکوٰۃ کا روپیہ جنگ مذکور کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز
ہوگا یا ناجائز ؟ بینوا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
بار برداری یا فوجی افسروں کی تنخواہ یا فوجی دو خانہ کی دو آؤں میں دینا جائز نہیں ، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لايجوز ان يبني بالزكاة المسجد وكذا
الحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه كذا
في التبیین
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں ، اسی طرح حج اور
جہاد ، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو تبیین میں
یہی ہے ۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آئے گھر پر اموال
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے کچھ پاس نہیں ان کو دینا جائز ہے اول فی سبیل اللہ ہے ثانی فقر اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الزکوٰۃ	رد المحتار
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	فتاویٰ ہندیہ

تاث ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ درمختار میں ہے،
 مصرف الزکوٰۃ فقیر و فی سبیل اللہ و هو
 منقطع الغزاة و ابن السبیل و هو کل من
 له مال لامعه (ملخصاً)
 اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر
 اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یا یہ ہو کہ یہاں کسی معتمد فقیر کو دے کر مالک کو دے کے قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے
 اب کوئی شرط نہیں ہر مصرف میں صرف ہو سکتی ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ درمختار
 میں ہے :

تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے
 فقیر تکفین بنو ادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے
 ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں حیلہ کی صورت ہے۔ (ت)
 تعمیر المسجد

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے وہاں بھیجے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال
 تمام نہ ہوا تھا پیشگی دیتا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجتا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس
 صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ نفع ہے۔ درمختار میں ہے :

کے نقلھا الا الی قرابة او احوج او اصلح
 او اوسع او انفع للمسلمین، او کانت معجلة
 قبل تمام الحول فلا یکر خلاصة (ملخصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، یا اس صورت
 میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار،
 زیادہ محتاج، نیک، صاحب تقویٰ یا مسلمانوں کا
 زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا

چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اطمینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچے بیچ میں خورد برد نہ ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	۱۔ درمختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	۲۔ "
۱۴۱-۴۲/۱	" " "	باب المصروف	۳۔ "

مسئلہ ازدہرہ دوں محلہ دھامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمرنا،
 اناطولیہ وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے
 تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہئے، موجودہ طریق جو سیٹھ چھوٹائی
 بمبئی والا کر رہا ہے کہ امداد مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چندہ
 لے کر جتنی جہاں ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، لئے ہوئے گھروں کی امداد وغیرہ اپنی رائے کے موافق صرف کرتا ہے۔
 تو جو لوگ اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

اس طریقہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
 کے چندے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخط استهلاك (کیونکہ
 غلط ملط کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

سجلان دفع کل منہما زکوٰۃ مالہ الی سرجل
 لیؤدی عنہ فخط مالہما تم تصدق ضمن الوکیل مال
 الدافعیین وکانت الصدقة عنہ کذا فی
 فتاویٰ قاضی خاںؒ
 در مختار میں ہے :

لو خط من کوۃ مؤکلیہ ضمن وکان متبرعا
 الا اذا وکلہ الفقیہ ائمہؒ
 اگر اپنے مؤکلین کی زکوٰۃ میں غلط ملط کر دیا تو وہ وکیل
 ضامن ہوگا اور تبرع ہوگا مگر اس صورت میں کہ جب اسے فقرا

نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک معتد متدین کے پاس
 جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اُس میں کوئی سپہ غیر زکوٰۃ کا غلط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا
 رافضی یا نجری یا قادیانی یا حد کفر تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے خلط ملط کیا گیا اُن فقرار مظلومین کو پہنچایا جائے۔
ردالمحتار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے :

قوله ضمن وكان متبرعا، لانه ملكه بالخط
وصار مؤديا مال نفسه قال في التارخانية
الاذا وجد الاذن او اجاز المالك ان ويتصل
بهذا العالم اذا سئل الفقهاء شيئا و خلط
يضمن قلت ومقتضاه لو وجد العرف فلا
ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة الله
ان كقول ہے وکیل ضامن ہوگا اور اس کی ادائیگی
بطور تبرع ہوگی کیونکہ خلط ملط کرنے سے وہ مالک بن جاتا
ہے اور اب وہ اپنے مال کو ادا کرنے والا ہوگا۔
تارخانیہ میں ہے کہ مگر اس صورت میں جب اجازت
ہو یا مالک اسے جائز کر دیں اس کے ساتھ وہ صورت
بھی ملتی ہے جب کسی عالم نے فقراء کے لیے کچھ مانگا
اور خلط ملط کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس
کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے۔ واللہ

سبحانہ و تعالیٰ

سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳ امیر حسن بنگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۴ھ
مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

صدقہ واجبہ مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہوگا، اور نافلہ مانگ کر مالدار کو
لینا حرام اور بے مانگے مناسب نہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام
اور اگر لینے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دوسرا حرام، ہاں وہ صدقات نافلہ کے عام خلافت کے لیے ہوتے ہیں
اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غنی کو بھی جائز ہیں جیسے حوض کا پانی، ستھایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سرائے
کا مکان، پل پر سے گزرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴ از بریلی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد خوردر مسئلہ الطاف علی خاں مورخہ ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو
دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ یتیم ہیں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے
یا نہیں ؟

الجواب

نخواہ مدرسین میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تملیک کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسئلہ فخر الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ بینوا تو جبروا

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنا قرابت دار ہو زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید وغیرہ نہ باشمی ہو نہ اپنی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھانجا ہو تو وہ بشرائط مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر ملکہ الکوٹہ پور مسئلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
زیر زکوٰۃ میں سے اگر یتیموں مساکین کو کھلایا جائے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

کپڑا بنانا کران کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا کران کے گھر کو بھیج کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت موجود پر یہ سب ہوا کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاؤ سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں ہرا ہوگا، سلائی پکوائی وغیرہ مجرانے لے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ نہیں ہو سکتا لانہا تملیک و ہذا باباحۃ (کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں بلکہ اباحت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریداجائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا روپیہ دینا درست ہے یا نہیں؟ اور وہ مکان نام یتیم خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضحومہ جو واقعہ جسولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

یتیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لکن انہ ان کان وقفاً والزکوٰۃ تملیک فلا یجتمعان (کیونکہ یتیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تملیک ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)
نہ کسی غنی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فان الغنی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے۔ ت) نہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی خواہ دنیوی مقدم میں ویکلوں مختاروں کو دینے یا اور خرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے لے کر صرف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بتلك مصرفها ولا تتم الا بقبضة (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی مصرف کو ہنگ بنایا جائے گا اور تملیک کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ت) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھانا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصرف زکوٰۃ ہے اسے برنیت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کر دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری یتیم خانہ خواہ کسی دینی مقدمہ وغیرہ امور خیر میں لگا دے۔ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے :

فی جمیع ابواب البرکعما سارة المساجد و بناء القنطرة الخيلة ان يتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامرہ بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة (ملاحظہ) واللہ تعالیٰ اعلم۔

تمام امور خیر مثلاً تعمیر مساجد اور پلوں کی تعمیر وغیرہ میں جیلہ یہ ہے کہ مقدار زکوٰۃ فقیر پر صدقہ کی جائے پھر اسے ان امور پر خرچ کرنے کے لیے کہا جائے تو اب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا ثواب اور فقیر کے لیے مسجد اور پل کی تعمیر کا ثواب ہوگا (ملاحظہ) واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۱۹ ۲۲ سوال ۱۳۱۴ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو ااس کے جو شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں، اور وہ اتنی ہے کہ گزر بھی پر مشکل ہوتی ہے، عرض ہے کہ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو اور خرچ کی کبھی وقت نہ ہو، یہ بڑی بی کہتی ہیں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آنہ میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جائے تو کچھ برائی تو نہیں؛ یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا ملا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجرا کر لوں اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زکوٰۃ خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے، شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ماں کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
مجزا نہیں ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باپ پر ہے ماں پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بنیت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
کو دیا جائے پھر اس کی رضا مندی سے تھوڑے داموں کو اس سے خرید لیں، یہ حیلہ بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زر زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے رضا مندی مول لے کر سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا میت کے کفن
میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لانے کی غرض سے یہ حیلہ
نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر جانا یا جائیگا والعیاذ باللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، تانا نانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
نواسا نواسی اور شہرہ و زوار و جہان رشتہوں کے سوا اپنے جو عزیز قریب حاجت مند مصرف زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ
انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں، خالہ، چچا، پھوپھی کہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے اور نفس
پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے سگے بہن بھائی یا بھتیجے بھانجے کا دیا ہو آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ ذل میں زکوٰۃ کی نیت ہو انھیں عیدی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
نام کر کے مالک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی
تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر بہہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ خلل نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
دونوں مطلب یعنی اداے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۲۔ سلمہ از موضع مکہ حبیبی والا علاقہ جاگل تھانہ پرہو ڈاکخانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی محمد شیر صاحب
۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہم شیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جبردا

الجواب

بہن کو جائز ہے جبکہ مصرف زکوٰۃ ہو اور بیٹی کو جائز نہیں،

فی الدار المختار مصرف الزکوٰۃ والعشر
فقیر الخ وفیہ لا یصرف الی من بیتہما
ولاد الخ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر کا مصرف فقیر ہے الخ
اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر ایسے لوگوں پر صرف
نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا تعلق ہو الخ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۱ مرحلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی حیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرودار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی حیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں؟ بینوا تو بہرہ ورا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی دی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی محتاج و محتاج ہے اور سائل میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شخص کوئی نہیں پاتی کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر مصروف زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو پہنچے اور اسے سمجھا دے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کی تمہیں دقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گندم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کرادے زکوٰۃ ادا ہو گئی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو بہرہ لے سکتی ہے کہ وہ اس کا مدیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے دے۔ درمختار میں ہے :

حيلة الجواز ان يعطى مديونه الفقير من كوته
ثم ياخذها عن دينه ولو امتنع المديون
مدّيداً واخذها لكونه ظفر بجنس حقه
فان مانعه دفعه للقاضي
حیلہ جواز یہ ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لی جائے
اگر مقروض نہ مانے تو اس سے چھین لی جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے، اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (د)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفقہ اُس کی سب غنی اولاد پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب برابر، تو اگر تنہا یہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پینے کے مکان کا لازم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

حصہ رسد اور زکوٰۃ بھی اللہ عزوجل کا غنی پر فرض ہے جیلہ بحر کے دو واجبوں میں ایک کو ساقط نہ کرے، اللہ عزوجل دلوں کی نیت جانتا ہے، ہاں حقیقتہً قدرت نہ ہو تو جیلہ مذکورہ عمدہ وسیلہ ہے جس سے دونوں واجب ادا ہو سکیں واللہ یعلم المفسد من المصلح (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنوارنے والے سے۔ ت۔) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ مولوی نیاز محمد خاں بدایونی وارد حال مانوگاچہ ملک پیراک ۲ ربیع الثانی ۱۳۲۲ھ
فطرہ کا پیسہ کون کون کام میں صرف ہو سکتا ہے اور کس کس شخص کو دیا جاسکتا ہے؟

الجواب

فطرہ کے مصلحت سے بعینہ مصارف زکوٰۃ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳ از بریلی محلہ کانگر ٹولہ متصل مسجد خورد مرسلہ جناب لطاف علی صاحب ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنی والدہ اور ہمشیرہ کو باوجود بیوہ اور یتیم ہونے کے کچھ نہ دے اور وہ تکالیف اٹھاتی ہوں اس حالت میں اگر زید صاحب نصاب ہو اور زکوٰۃ صدقہ ادا کرے تو وہ قبول ہوگا یا نہیں؟ اور زید کے واسطے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

زید کی ماں اگر کوئی ذریعہ معاش نہیں رکھتی تو اس کا نفقہ زید پر فرض ہے، یوں ہی یتیم بہن کہ جس کی شادی نہ ہوتی ہو نہ اس کے پاس کچھ مال ہو، ان کو نہ دینے سے اس پر گناہ عظیم ہے۔ حدیث میں فرمایا،
کفی بالمرء اثماً ان یضیع من یقوت لہ
آدمی کے گناہ گار ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو محروم رکھے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہو۔
رہی زکوٰۃ، وہ ماں کو نہیں دے سکتا بہن کو دے اور ماں کی خدمت اپنے پاس سے کرے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴ از کانٹیا وارڈ مولوی سیف اللہ صاحب پیش امام جنت پور ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و فضلاء عظام دامت علینا برکاتہم اس مسئلہ میں کہ بضرورت

لہ القرآن ۲/۲۲۰

۲ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱
۳ مسند احمد بن حنبل مروی عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۹۰/۲، ۱۹۴، ۱۹۵

زکوٰۃ کا روپیہ کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی سچی زکوٰۃ ہو تو وسیع مسجد میں صرف کرے تو جائز ہے یا کس صورت سے ؟
 بیذا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ دہنہ نے اگر زکوٰۃ مصرف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تملیک کر دی تو اب اُسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہوگئی، یوں ہی اگر مزکی نے زکوٰۃ اُسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود بہ نیت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے یونہی اگر مزکی نے زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک نے بعد اطلاع اس کا لینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اُسے جائز نہ کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا جائز کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر ہے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترمذی کا ٹھیکہ دار مرسلہ احمد داؤد صاحب یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ
 فی زمانہ سیدوں کا کوئی پُرساں حال نہیں، فاقوں تک بعض کی نوبت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سید کو زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر نوبت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیوں نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر لوگ بے پروائی کریں اور اُسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور رسول لائن بنگلہ مولوی محب اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب بدایونی
 ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

زید نے بکر کو صدقہ دیا بکر کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بکر اُس مال کو سید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بکر کی ملکیت ہے یا زید کی، جبکہ زید بکر کو دے چکا۔

الجواب

جب زید نے بکر کو مال صدقہ میں دیا اور بکر قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں غنی جان کر صدقہ دیا تو دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العلماء كما في رد المحتار وغيره ان
الصدقة على الغني لها اجر وان كان دون
اجرا لصدقة على الفقير
رد المحتار وغيره میں علماء سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سید کو نذر کرے نہ بطور صدقہ و زکوٰۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سید کو اس کا لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو زکوٰۃ ہی دی گئی ہو،

قال عليه الصلوة والسلام للذي صدقة و
لنا هدية - والله تعالى اعلم -
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۴ مسئلہ محمد بن محمد بن حبان المعروف بقادری سکنہ موضع باسنی پر گندہ ناگوار مارواڑ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه
اجمعين ، انا بعد کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع مارواڑ تحت حکومت ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بفضلہ سب صغیر و کبیر برنا و پیر صوم و صلوة کے اس حد تک پابند ہیں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابند صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاذ و نادر کوئی ایسا بدعت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، اما بوجہ نہ ہونے علم کے احکام شرعیہ و مسائل ضروریہ سے محض نا بلدی ہیں، یہاں تک اس قدر گرم یا زاری ہے کہ آباد اجداد کی رسوم کو کافی و دافی سمجھ کر مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بیاعتنا نہ ہوتے علم کے) ایک سخت گریز ہے حتیٰ و باطل میں امتیاز ہو نہیں سکتا لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیٹھ کر تحصیل فیضان کرتے ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد توبہ و استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنداں پوچھ و چرا بھی

۱ رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۲۵۴

۲ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب اباۃ الہدیۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۴۵

۳ صحیح مسلم میں الفاظ یوں ہیں: ہولہا صدقہ و لنا ہدیۃ - نذیر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نرا کا زراہی علم سے معرا ہے، کوئی وجود ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ اور وہ و دور اندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علمائے اسلام کہ قصبہ میں آ رہیں جو علاوہ و حفظ کوئی کے مدرسہ میں علم تجوید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر انھیں حضرات مذکورہ صدر کی سعی یتیم سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ ترقی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغارا و کبار جو تھینا پانسو ہیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کر لیا گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقومِ زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب ہمیں تشویش ہے کہ زکوٰۃ کس حیلہ سے مصارف مدرسہ میں ملے گی؟ مدرسین مثل مشاہرت مدرسین فرش و فروش و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں کیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب وغیرہ نہ لیا جائے یا اور حیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ مذہبِ حنفیہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی حیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقوم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سوا زکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین، اور اپنا نان و نفقہ قوتِ ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متمول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد ہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہینِ ساطعہ مطابق مذہبِ حنفیہ مع صفحاتِ کتب ارقام ہو۔ مینوا تو جبروا

الجواب

زکوٰۃ کا رکن تہیکِ فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تہیک نہ ہو کیسا ہی کارِ حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسانِ علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین حیلے ہیں، ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مالِ زکوٰۃ دے اور اُسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اسے خاص مصارفِ زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کھے اور مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض بنظر امداد ہوں نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیرِ مصرفِ زکوٰۃ کو بریتِ زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے کھل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سو روپے زکوٰۃ کے دینے ہیں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کرے تو

اور نماز جنازہ تین روز تک جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جیروا۔

الجواب

الحمد لله الذي جعل الارض كفاتاً
واكرم المومنين احياء وامواتاً والصلوة
والسلام على من عمر القلوب بصلوته
ونور القلوب بصلوته وعلى آله و
صحابه واهله وحزبه اجمعين
امين!

سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے زمین
کو جمیع کرنے والی بنایا، اور اہل ایمان کو حیات و
موت دونوں حالتوں میں عزت بخشی، اور درود و
سلام ہو ان پر جنہوں نے دلوں کو اپنے تعلقات سے
آباد فرمایا اور قبروں کو اپنی نماز سے روشن کیا، اور
ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے اہل، ان کے
گروہ سب پر درود و سلام۔ الہی! قبول فرما۔ (ت)

نماز جنازہ کی تکرار ہمارے امہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تو مطلقاً ناجائز و نامشروع ہے؛
مگر جب کہ اجنبی غیر اہل حق نے بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔ امام اہل برہان الملئ
والدین ابو بکر ہدایہ میں فرماتے ہیں:

ان صلی غیر الولی والسلطان اعاد الولی
ان شاء لان الحق لا ولیاء وان صلی
الولی لم یجز لاحد ان یصلی بحده
لان الفرض یثادی بالاول والتفیل بہا
غیر مشروع ولہذا امر ائینا الناس ترکوا
من اخرهم الصلوۃ علی قبر النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو الیوم کما وضع۔

یعنی اگر ولی و حاکم اسلام کے سوا اور لوگ نماز جنازہ
پڑھ لیں تو ولی کو اعادہ کا اختیار کہ حق اولیاء کا ہے
اور اگر ولی پڑھ چکا تو اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو
پہلی نماز سے ادا ہو چکا اور یہ نماز بطور نقل پر بھی مشروع
نہیں و لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جہان کے مسلمانوں
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز
چھوڑ دی حالانکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس
دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں:

لو کان مشروعاً عالمنا اعرض الخاق کلہم
من العلماء والصالحین والراغبین

یعنی اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس
پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا جس میں

رسالہ

www.alukah.net

الزَّهْرُ بِالْأَسْمِ فِي حُرْمَةِ الزَّكَاةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

۱۳

(بنی ہاشم پر زکوٰۃ کی حرمت کے بارے میں کھلا ہوا شکوفہ)

مسئلہ ۲۸۸: مرسلہ مولوی حافظ محمد امیر اللہ صاحب مدرس اولیٰ عربیہ اکبریہ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقہ و اجبہ دینا بحجت سقوط خمس الخمس جائز ہے یا نہیں؟ کفایہ میں ہے:

قوله بنی ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے، شرح الآثار
للطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے ہے بنو ہاشم پر تمام صدقات کرنے میں کوئی
حرج نہیں کیونکہ یہ حضور علیہ السلام کی ظاہری حیات
میں خمس الخمس کی وجہ سے حرام تھے، جب آپ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کی وجہ سے خمس الخمس ساقط
ہو گیا تو ان کے صدقات حلال ٹھہرے اور النفق میں ہے:

قوله ولا یدفع الی بنی ہاشم وفي شرح الآثار
للطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ عن ابی حنیفۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا بأس بالصدقات کلھا
علی بنی ہاشم والحرصۃ فی عہد النبی علیہ
الصلوٰۃ والسلام للعوض وهو خمس الخمس
فلما سقط ذلک بموتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حلت لہم الصدقة وفي النفق

مکتبہ

يجوز الصلوة الى ابني هاشم في قوله خلافا
لهمما، وفي شرح الآثار الصدقة المفروضة
والتطوع محرمة على ابني هاشم في قولهمما
وعن ابني حنيفة رحمه الله تعالى روايتان
فيهما قال الطحاوي رحمه الله تعالى
وبالجواز ناخذ انتهى - بينوا وتوجروا -

کہ امام صاحب کے نزدیک صدقات کو بنی ہاشم پر
خرج کیا جاسکتا ہے مگر صاحبین کو اس میں اختلاف
ہے۔ شرح الآثار میں ہے کہ صاحبین کے قول کے
مطابق فرض و نفل صدقہ بنو ہاشم پر ناجائز ہے اور
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں دو
روایات ہیں، امام طحاوی نے فرمایا کہ ہم جواز پر عمل
کریں گے انتہی - بینوا وتوجروا (ت)

الجواب

اللهم لك الحمد الصواب (اے اللہ! حمد تیرے ہی لیے ہے اور اے اللہ! درستگی
عطا فرما۔ ت) بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقات واجبات دینا زہار جائز نہیں، نہ انھیں لینا حلال - سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس کی تحریم میں آئیں، اور علت تحریم ان کی عزت و کرامت ہے کہ زکوٰۃ مال کا
میل ہے اور مثل سائر صدقات واجبہ غاسل ذنوب، تو ان کا حال مثل ماہر مستعمل کے ہے جو گناہوں کی نجاست
اور حدت کے قاذورات دھو کر لایا، ان پاک لطیف شہرے لطیف اہلبیت طیب و طہارت کی شان اس سے پس
ارفع و اعلیٰ ہے کہ ایسی چیزوں سے آلودگی کریں، خود احادیث صحیحہ میں اس علت کی تصریح فرمائی،

احمد و مسلم عن المطلب بن سبيعة بن
الحارث رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
الصدقة لا تنبغي لأل محمد
انما هي اوساخ الناس، الطبراني عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما انه
لا يحل لكما اهل البيت من الصدقات شئ
ولا غسالة الا يدني، هذا مختصر الطحاوي

مسند احمد اور مسلم میں ہے کہ مطلب بن سبيعة بن حارث
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ آل محمد کیلئے
جائز نہیں کیونکہ یہ لوگوں (کے مال) کی میل ہے۔
طبرانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
مروی ہے کہ اے اہلبیت! تمہارے لیے صدقات
میں سے کوئی شے حلال نہیں اور نہ ہی لوگوں کے ہاتھوں
کی میل یہ مختصر ہے، طحاوی میں حضرت علی

سہ الکفایۃ مع فتح القدير باب من يجوز دفع الصدقة اليه ومن لا يجوز مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲/۲۱۱ تا ۲۱۳
سہ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب تحریم الزکوٰۃ علی رسول اللہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۲
سہ المعجم الكبير مروي از عبد الله ابن عباس رضي الله عنه المکتبۃ الفيصلیہ بیروت ۱۱/۲۱۷

عن علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت للعباس
سل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یستعملک علی الصدقات فسالہ فقال
ما کنت لاستعملک علی غسالة ذنوب
الناس۔

کرم اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ میں نے حضرت عباس
سے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گزارش
کرو تاکہ تمہیں آپ صدقات کے لیے عامل مقرر فرمادیں
تو حضرت عباس نے عرض کیا تو آپ نے فرمایا: میں
تجھے لوگوں کے گناہوں کی میل پر عامل نہیں بنا سکتا (ت)
اسی طرح کلماتِ علماء میں اس تعلیل کی بکثرت تصریحیں ہیں، رہا خمس النخس اقول وبالله التوفیق اس کی

تقریر تحریم صدقات سے ناشی تھی نہ کہ تحریم صدقات اس کی تقریر پر مبتنی ہو،

فان اللہ تعالیٰ لما حرم علیہم الصدقات
مرزقہم خمس النخس لان اللہ تعالیٰ
لما مرزقہم ذلك حرم علیہم الصدقات
حتی لو لم یسہم لہم ذلك لم یحرم علیہم
غسالة السینات وهل من دلیل علی ذلك
بل الدلیل ناطق بخلافہ وبعد تحریری
هذا الحل وجدت بحمد اللہ نصا عن الامام
المجتہد النابعی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ ان
تقریر خمس النخس مبتنی علی تحریم الصدقة
فقد روی ابن ابی شیبہ الطبرانی عن خصیف
عن مجاہد قال کان ال محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لا تحل لہم الصدقة فجعل لہم خمس النخس۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبو ہاشم پر صدقات حرام فرمائے
تو ان کے لیے خمس النخس کو رزق کا ذریعہ بنایا، نہ یہ کہ جب
خمس النخس انہیں عطا فرمایا تو ان پر صدقات حرام فرمادی
حتیٰ کہ اگر ان کے لیے یہ حصہ نہ ہوتا تو ان پر گناہوں کی
میل حرام نہ ہوتی اور اس پر کوئی دلیل ہے؛ بلکہ اس
کے خلاف دلیل ناطق ہے۔ فقیر نے جب یہ اس مقام پر
لکھا تو پھر بحمد اللہ مجتہد نابعی امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے
میں نے یہ تصریح پائی کہ خمس النخس کا اثبات تحریم صدقہ
کی بنا پر ہے، محدث ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے
خصیف سے اور انہوں نے مجاہد سے روایت کیا
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل کے لیے صدقہ
حلال نہ تھا لہذا ان کے لیے خمس النخس رکھا گیا (ت)

اور سقوط معوض سے رجوع معوض وہیں ہے جہاں زوال معوض حصول معوض پر موقوف ہو،

کما فی البیع اذا سلم المشتري
التمن و هلك المبيع فی ید البائع رجوع بالتمن
جیسا کہ بیع میں ہے جب مشتری رقم سپرد کر دے اور
بیع بائع کے قبضہ میں ہلاک ہو گیا تو مشتری تمین واپس

لے شرح معانی الآثار کتاب الزکوۃ باب الصدقة علی بنی ہاشم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۵۲/۱
لے مصنف ابن ابی شیبہ " من قال لا تحل الصدقة علی بنی ہاشم " من قال لا تحل الصدقة علی بنی ہاشم
ف: ابن ابی شیبہ میں بطریق حصین عن مجاہد مروی ہے وفی خصیف انظر حاشیة مصنف ابن ابی شیبہ
صفحہ مذکورہ بالا۔ نذر احمد سعیدی

لان زوال الحق عن الثمن كان موقوفاً على حصول المبيع فاذا لم يسلم المبيع عاد الحق في الثمن -
لے سکتا ہے کیونکہ ثمن سے حق کا زوال حصول مبيع پر موقوف تھا تو جب بائع نے مبيع سپرد نہ کیا تو حق ثمن لوٹ آئیگا۔ (ت)

بمخلاف اس کے کہ زوال معوض کسی اور علت سے معلل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال معوض بیشک رہے گا اگرچہ حصول معوض ہو یا معوض ہی ساقط ہو جائے،

والا لزمه تخلف المعلول عن علته وذلك كالمریض سقطت عنه فرضیة الوضوء لعللة الضرر وعوض عنها بفرض التیمم والصعيد الطيب مثلاً لا تعود فرضیة الوضوء قطعاً لبقاء الضرر المقضى لسقوطها فاذا نيسقطان جميعاً كذا هذا -
ورنہ معلول کا علت سے تخلف لازم آئے گا اور یہ اسی طرح ہے جیسے کوئی مریض جس سے کسی ضرر کی بناء پر فرضیت وضو ساقط تھی اور اس کے عوض تیمم تھا اب اگر پاک مٹی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم بھی ساقط ہو جاتا ہے تو فرضیت وضو قطعاً لوٹ کر نہیں آئے گی اس ضرر کے باقی ہونے کی وجہ سے جس سے وہ ساقط ہوتی تھی تو اب دونوں (وضو اور تیمم) کا اجتماعی طور پر سقوط ہو جائیگا، اسی طرح یہاں ہے (ت)

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) یہ جواب ہی اس وقت ہے جبکہ ہمیں خمس الخمس کا بایں معنی عوض صدقات ہونا مسلم ہو کہ اگر تحریم صدقات نہ ہوتی تقریر خمس الخمس غل میں نہ آتی اور یہ بے شک محل کلام ہے نہ اس پر کوئی دلیل قائم، ہم کہہ سکتے ہیں کہ تحریم صدقہ و تقریر بہم دونوں مستقل کرامتیں ہیں کہ حق عز و مجدہ نے اہلبیت کرام کو عطا فرمائیں، اور لفظ تعویض اول تو کسی حدیث ثابت سے اس وقت فقیر کے خیال میں نہیں و ما فی کتب الفقہ معوضکم منها بخمس الخمس فقیر معروف کما صرح المخرجون (یہ جو کتب فقہ میں ہے کہ صدقہ کے عوض خمس الخمس ہے تو یہ غیر معروف ہے جیسا کہ اصحاب تخریج نے تصریح کی ہے۔ ت) اور ہو بھی تو کھلا ہوا محاورہ دائرہ سارہ ہے کہ ایک شئی جا کر دوسری ملتی ہے اسے اس کا عوض کہتے ہیں اگرچہ ان میں ایک کا حصول دوسرے کے زوال پر موقوف ہو نہ ایک کا زوال دوسرے کے حصول کو مستلزم،

کما ان من مات له ولد ثم ولد آخر احسن منه يقال له نعم البدل وكما ان من طلق امرأة يدعو ربه ان ابدلني خيراً منها مع
جیسا کہ کسی شخص کا ایک بیٹا فوت ہو گیا ہو پھر اس سے اچھا دوسرا بیٹا پیدا ہو تو اسے نعم البدل کہا جاتا ہے — اور جس طرح کوئی شخص عورت کو طلاق دیتا ہے اور اپنے رب سے دعا کرتا ہے کہ

ان الولدین السرائین کان یسکنان یجتمعان والعوض والمعوذ لا یجتمعان۔
مجھے اس کے بدلے بہتر بیوی عطا فرما باوجودیکہ دونوں بیٹوں اور دونوں بیویوں کا اجتماع ممکن ہے حالانکہ عوض اور معوض دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ (ت)

تو ہمیں ہرگز مسلم نہیں کہ یہاں معاوضت عرفیہ کے سوا معاوضت مصطلحہ مراد ہو جس کی بنا پر ایک کے سقوط سے دوسرے کا عود چاہیں۔ لاجرم ظاہر الروایۃ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ بالاجماع بنی ہاشم پر تحریم صدقات فرماتے ہیں کاؤ متون علی الاطلاق اسی پر ماضی اور اجلہ محققین اہل شروح و فتاویٰ و ابواب تصحیح و فتویٰ مثل امام بریان الدین قرغانی صاحب ہدایہ و امام فقیہ النفس قاضیخان و امام ظاہر صاحب خلاصہ و امام نسفی صاحب کافی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم بے اشعار خلاف اس پر جازم کہ مسئلہ میں کوئی روایت موجود نہ تھی آنے کی بھی نہیں دیتے قابل التفات سمجھا تو درکنار ابن عربین نے اس کا ذکر کیا ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ مذہب کے خلاف اور ظاہر الروایۃ سے جدا ہے جس کے حاکم فقط توح جامع ہیں، محقق علی الاطلاق فرماتے ہیں،

لا تدفع الی ابی ہاشم هذا ظاہر الروایۃ و
مر وی ابو عصمة عن ابی حنیفة انه یجوز
فی هذا الزمان
مجتمع الانہ میں ہے :
بنو ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے یہ ظاہر الروایۃ میں ہے۔
اور ابو عصمتہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اس دور میں جائز ہے۔ (ت)

لا تدفع الی ہاشم و هو ظاہر الروایۃ
وروی ابو عصمة عن اکامام انه یجوز فی
زمانہ آہ ملخصاً۔
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس دور میں جواز کی روایت
بھی ہے اہل ملخصاً (ت)

شیخ محقق دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،
عدم جواز دفع زکوٰۃ بنی ہاشم ظاہر روایت است و
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور

عہ حاصل یہ کہ اولاً معاوضت مصطلحہ مراد ہونا محل کلام ہے اور اثبات ذمہ مستلزم، ثانیاً عوضین میں مانعہ الجمع ہونا
ضرور ہے نہ منفصلہ حقیقہ کہ منع خلوی بھی لازم ہو اور تمام استدلال اسی پر موقوف، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ مغفرۃ (م)

لے فتح القدیر فصل من یجوز دفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۱۱/۲
لے مجمع الانہر باب فی بیان احکام المصروف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۴/۱

در روایت از امام ابی حنیفہ جائزست دریں زمانہ^۱۔ امام ابوحنیفہ سے ایک روایت میں اس زمانہ میں جائز ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے، ظاہر المذہب اطلاق المنع (ظاہر مذہب ہر حال میں منع ہے۔ ت) رد المحتار و طحاوی حاشیہ در مختار و حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے و دوی ابو عصیم عن الامام اندہ یجوز (شیخ ابو عصیم نے امام صاحب سے نقل کیا کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت) ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ میں ہے،

روای عن الامام الاعظم جواز دفع الزکوٰۃ امام اعظم سے روایت ہے کہ ہمارے دور میں ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ (ت)

شرح نقایہ بہ بنو ہاشم میں فتاویٰ عتباتی سے ہے، عن ابی حنیفہ اندہ یجوز (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت)

اقول فلا علیک مما فی قول الننف المنقول اقول (میں کہتا ہوں) الننف میں جو کچھ منقول ہے فی السؤال من الایہام۔ اس سے وہم نہیں ہونا چاہئے۔ (ت)

اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا قول نہیں بلکہ مرجوع عنہ ہے اور مرجوع عنہ پر عمل نا جائز۔ امام خیر الدین ربلی عالم فلسطین اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں،

هذا هو المذهب الذي لا يعدل عنه الى غيره وما سواه مرويات خاسرة عن ظاهر الرواية، وما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه لما قرره في الاصول من عدم امکان صدور قولین یہ وہ مذہب ہے جس کے غیر کی طرف عدول جائز نہیں اس کے علاوہ دیگر روایات ظاہر الروایۃ سے خارج ہیں اور جو ظاہر روایت سے خارج ہو وہ مرجوع عنہ ہوتا ہے کیونکہ اصول میں مسلمہ ہے کہ کسی مجتہد سے دو مختلف مساوی اقوال صادر نہیں ہو سکتے لہذا مرجوع عنہ

۲۵/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الزکوٰۃ باب لا تحل الصدقة
۱۴۱/۱	مطبع مجتباتی دہلی	باب المصروف
۲۲۸/۱	دار المعرفۃ بیروت	حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار
۱۳۸/۱	منشی نوکسور کراچی	کتاب الزکوٰۃ باب المصارف
۲۰۴/۱	" " "	فصل فی مصارف الزکوٰۃ

مختلفین متساویین من مجتہد و المرجوع
 عنہ لم یبق قولاً کما ذکر وہ وحیث علم
 ان القول هو الذی توارثت علیہ المتون
 فهو المعتمد المعمول بہ الخ
 مجتہد کا قول نہیں رہے گا، جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے
 اور جب علم ہو جائے کہ فلاں قول متون میں برابر
 نقل ہو رہا ہے تو وہی معتد، اور اسی پر عمل
 کیا جائے گا الخ (ت)

اسی طرح بحر الرائی کی کتاب القضاء میں ہے در مختار میں ہے
 المجتہد اذا رجع عن قول لا یجوز الاخذ
 بہ
 جب مجتہد کسی قول سے رجوع کرے تو اس پر عمل کرنا
 جائز نہیں رہتا۔ (ت)

یوں ہی بحر کی کتاب الطہارۃ میں لکھ کر فرمایا، کما صرح بہ فی التوشیح (جیسا کہ توضیح میں اس پر تصریح ہے)
 اب نہ رہا مگر امام اعلیٰ سیدی ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا بہ ناخذ (ہمارا اس پر عمل ہے) فرمانا اقول باللہ
 التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) اگر مان بھی لیا جائے کہ امام طحاوی اسی روایت شاوہ
 کو اختیار فرماتے ہیں تاہم معلوم ہے کہ ان کے لیے بعض اختیارات مفردہ ہیں کہ ترک مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی
 نہیں، ان کی جلالت شان بیشک مسلم مگر عظمت قاہرہ اصل مذہب چیزے دیگرست، پھر اہل سابق احادیث پھر
 اتفاق متون پھر احقاق جہا میرا تمہ ترجیح و قیاسی شی نہیں جس کا پلہ اختیار مفرد امام طحاوی کے باعث گر سکے
 آخر ائمہ کرام نے ان کا بہ ناخذ (ہمارا اسی پر عمل ہے۔ ت) فرمانا دیکھا، پھر کیا باعث کہ اصلاً اُدھر التفات
 نہ فرمایا، غرض خادم فقہ جانتا ہے کہ ایسی روایت موجود مجروحہ جو نہ روایت معتد نہ درایت مؤید، صرف ایک اختیار
 کی بنا پر جسے جمیع متون و سائر مزجین نے مقبول نہ رکھا ہر صاحب تعویل نہیں ہو سکتی، یہ سب اس تقدیر پر ہے
 کہ امام طحاوی کا روایت جواز کو اختیار فرمانا تسلیم کر لیں ورنہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اگر کلام امام طحاوی
 کی طرف بنظر غائر عطف عنان ہو تو ان شاء اللہ تعالیٰ سچیدہ صبح کی طرح ظاہر و عیاں ہو کہ وہ قطعاً ظاہر الروایۃ
 ہی کو بہ ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) فرما رہے ہیں اگرچہ یہ وہ نئی بات ہے جسے سن کر بہت علمائے زمانہ
 سخت تعجب فرمائیں گے کہ کفایہ و شرح نقایہ قسسانی و مراقی الفلاح و غزالیون و درمنقی و مجمع الانہر و حاشیہ
 طحاوی و عقود دربیہ وغیرہا متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف اختیار جواز کی نسبت مصرح، مگر کیا کچھ اتباع نظر

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	لے فتاویٰ خیرہ
۴۱/۱	مطبع مجتباتی دہلی	فصل فی البصر	۷ در مختار
۱۳۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارت	۸ بحر الرائی

خواہی خواہی فقیر کو ایضاً حقیقۃ الامر پر مجبور کرتا ہے فاستمع لما یسلی علیک (کی جانے والی گفتگو کو اچھی طرح ملاحظہ کیجئے۔ ت) امام اجل طحاوی نے اپنی کتاب مستطاب شرح معانی الآثار کی کتاب الزکوٰۃ میں پہلا باب الصدقۃ علی بنی ہاشم وضع فرمایا اور اس میں ایک حدیث نقل کر کے ارشاد کیا کچھ لوگ اس کی بنا پر بنی ہاشم کے لیے صدقہ جائز رکھتے ہیں پھر اُن کے تمسک کا جواب شافعی دیا پھر حدیث فدک سے اُن کا استناد ذکر کر کے اُس کا بھی جواب کافی تحریر کیا پھر فرمایا :

قد جاءت بعد هذه الآثار عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متواترة بتحريم الصدقة على بني هاشم۔ ان آثار کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر طور پر احادیث سے ثابت ہے کہ بنو ہاشم پر صدقہ حرام ہے۔ (ت)

پھر ان روایت پر امام حسین مجتہد و عبد اللہ بن عباس و عبد المطلب بن ربیع بن عارث و سلمان فارسی و ابو رافع و ہریر یا کیسان و رشید بن مالک و ابی لیلیٰ و بریدہ اسلمی و انس بن مالک و دو حدیث ابی ہریرہ و دو حدیث معویہ بن جندہ قشیری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین چودہ حدیثیں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے باسانید کثیرہ روایت کر کے فرمایا :

فهذه الآثار كلها قد جاءت بتحريم الصدقة على بني هاشم لا تعلم شيئاً نسخها ولا عارضها الا ما قد ذكرناه في هذا الباب مما ليس فيه دليل على مخالفتها۔ یہ تمام آثار بنو ہاشم پر صدقہ کی حرمت پر شاہد ہیں ہمیں ان کے منسوخ ہونے یا انکے مقابل دیا کا علم نہیں مگر جو کچھ ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے وہ کوئی ایسی دلیل نہیں جو ان آثار کی مخالفت پر ہو۔ (ت)

پھر حدیثاً و فقہاً اس مذہب کو مدلل کیا کہ زکوٰۃ تو زکوٰۃ صدقہ نافلہ بھی بنی ہاشم پر حرام ہے اُن کے فقر و ربیعہ حکم اختیار رکھتے ہیں، جو غنی کے لیے جائز ہے انھیں بھی مباح ہے اور جو غنی کو حلال نہیں انھیں بھی روا نہیں، پھر فرمایا :

هذا هو النظر في هذا الباب وهو قول ابی حنیفة وابن یوسف و محمد و رحمہم اللہ تعالیٰ۔ اس باب میں یہی دلیل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے (ت)

۱ شرح معانی الآثار کتاب الزکوٰۃ باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۴۹/۱
۲ " " " " " " ۳۵۲/۱
۳ " " " " " " "

اس کے بعد اس روایت کا یوں ذکر فرمایا کہ :

قد اختلف عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فی ذلک فروی انہ قال لا باس بالصدقات کلہا علی بنی ہاشم وذهب فی ذلک عندنا الی ان الصدقات انما کانت حرمت علیہم من اجل ما جعل لہم فی الخمس من سہم ذوی القرابی فلما انقطع ذلک عنہم ورجع الی غیرہم بموت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خذ لہم بدلتک ما قد کان محرماً علیہم من اجل ما قد کان احل لہم وقد حدثنی سلیمان بن شعیب عن ابیہ عن محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ فی ذلک مثل قول ابی یوسف فیہذا ناخذ بـ

پھر فرمایا :

فان قال قائل افکرہا علی موالیہم قلت نعم لحدیث ابی سراقۃ الذی قد ذکرنا فی ہذا الباب وقد قال ذلک ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب الاملاء وما علمت احداً من اصحابنا خالفہ فی ذلک لہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختلف روایات میں سے ایک روایت یہ ہے کہ بنو ہاشم پر تمام صدقات خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اس میں ہمارے ہاں دلیل یہ ہے کہ صدقات بنی ہاشم پر حرام ہونے کی وجہ یہ تھی کہ خمس کے ذوی القرابی کے حصہ میں سے پانچواں حصہ ان کا ہوتا تھا، رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب ان کا وہ حصہ منقطع ہو کر غیر کی طرف چلا گیا تو اب ان کے لیے وہ جلال ہو جائے گا جو ان پر حرام ہوا تھا اس وجہ سے کہ ان پر خمس حلال تھا مجھے حدیث بیان کی سلیمان بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے محمد سے انہوں نے ابو یوسف سے انہوں نے امام ابو حنیفہ سے اس سلسلہ میں ابو یوسف کے قول کے مطابق نقل کیا ہے پس اس کے ساتھ ہی ہمارا عمل ہے (ت)

اگر کوئی سوال اٹھائے کہ بنو ہاشم کے والی کے لیے مکروہ ہے تو میں کہوں گا ہاں اس حدیث کی وجہ سے جو ابو رافع سے مروی ہے اور ہم نے اس باب میں اسے ذکر کر دیا ہے، اور یہی بات امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاملاء میں کہی ہے اور میں نہیں جانتا کہ ہمارے اصحاب میں سے کسی نے اس کی مخالفت کی ہو۔ (ت)

پھر فرمایا،

فان قال قائل افكره للهاشمي ان يعمل على الصدقة قلت لا وقد كان ابو يوسف يكره اذا كانت جعلاً لهم منها وخالف ابا يوسف اخرون فقالوا لا باس ان يجتعل منها الهاشمي لانه انما يجتعل على عمله وذلك قد يحل للاغنياء لا يحرم على بني هاشم الذين يحرم عليهم الصدقة وقد روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما تصدق على بريرة انه اكل منه دتم اسند الطحاوي في ذلك احاديث عن امهات المؤمنين عائشة وجويرية وام سلمة وعن ابن عباس وام عطية مرضى الله تعالى عنهم ثم قال فلما كان ما تصدق به على بريرة مرضى الله تعالى عنها جائز للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكله لانه انما ملكه بالهدية جائز ايضا للهاشمي ان يجتعل من الصدقة لانه انما يملكه بعلمه لا بالصدقة فهذا هو النظر هو اصح مما ذهب اليه ابو يوسف رحمه الله تعالى في ذلك اه ملخصاً۔

نکہ صدقہ کی بنا پر۔ بس یہ اس میں نظر ہے اور یہی مختار ہے اور یہ اس معاملہ میں اقوال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ میں سے اصح ہے اھ ملخصاً (ت)

اب اس کلام امام کے محامی ظاہرہ و مطاوی باہرہ پر نظر کیجئے،

اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ہاشمی کے لیے صدقات کیلئے عامل بننا مکروہ ہے تو میں کہوں گا کہ نہیں، امام ابو یوسف ان کی تنخواہ کو صدقات میں مکروہ کہتے ہیں، لیکن دوسرے لوگوں نے امام ابو یوسف کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ہاشمی کو اس میں تنخواہ و وظیفہ دینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ اس کے عمل و محنت پر دیا جا رہا ہے اور یہ تو اغنیاء کے لیے بھی جائز ہے تو اب ان بنو ہاشم پر یہ کیسے حرام ہو سکتا ہے جن پر صدقہ حرام تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صدقہ بریرہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے اسے تناول فرمایا (پھر اس کے بعد امام طحاوی نے سند کے ساتھ امہات المؤمنین حضرت عائشہ، حضرت جویریہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ابن عباس اور حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے احادیث ذکر کیں، پھر کہا، حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر کئے گئے صدقہ کا تناول کرنا رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے جائز تھا کیونکہ آپ بطور ہدیہ اس کے مالک قرار پائے تو اب ہاشمی کے لیے بھی صدقہ بطور وظیفہ جائز ہوگا، کیونکہ وہ عمل کی وجہ سے اس کا مالک بن رہا ہے

اول شروع سخن سے دلائل تحلیل کا رد۔

دوم دلائل تحریم کی تکثیر میں کہ۔

سوم اُن کا آغاز یوں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تحریم میں متواتر حدیثیں آئیں۔

چہاں ہم ختم یوں کہ ہمارے علم میں ان حدیثوں کا کوئی ناسخ یا عارض نہیں سوا ان چیزوں کے جو اہل تحلیل نے ذکر کیں اور وہ اصلاً اُن کی مؤید نہیں۔

پہنچم حدیثاً و فقہاً ثابت فرمانا کہ نہ صرف زکوٰۃ یا دیگر واجبات بلکہ مطلقاً تمام صدقات بنی ہاشم پر حرام ہیں یہاں تک کہ نافلہ بھی، اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ کا ہے۔

ششم صاف صاف حصہ فرمادینا کہ اسباب میں یہی مقتضائے نظر فقہی ہے، اب روایت خلاف کے لیے کہاں گنجائش رہی، حدیثیں بے ناسخ و معارض متواتر نظر فقہی اسی میں منحصر، پھر اختیار خلاف کس دلیل سے صادر۔ یہ چھ قرینے تو سباق میں ہیں اب سیاق کی طرف چلئے کہ دلائل دیکھئے۔

ہفتم روایت کے اختلاف اور اپنے اختیار کو ذکر کرنے بایر ادوائے تعقیب سوال قائم فرماتے ہیں کہ اس پر کوئی مجھ سے پوچھے بھلا بنی ہاشم کے غلامان آزاد شدہ کے لیے اخذ زکوٰۃ ممنوع جانتے ہو، سبحان اللہ اگر اس بہ ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) کے معنی یہی تھے کہ امام طحاوی نے خود بنی ہاشم کو زکوٰۃ حلال مافی تو اب اس سوال کا کون سا موقع اور کیا محل تھا، موالی تو اس فرعیت کی بنیاد پر داخل ہوتے تھے کہ مولی القوم منہم (کسی قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے۔ ت) جب اصول کے لیے جواز ٹھہرا تو فروغ کی نسبت کیا پوچھتا رہا۔ ہاشم اس سوال کا جواب سنئے کہ میں فرماؤں گا ہاں یعنی میرے نزدیک موالی بنی ہاشم کو اخذ زکوٰۃ ممنوع ہے کہ حدیث ابرارفع اسی پر ناطی اور ارشاد امام ابی یوسف موافق اور بقیہ ائمہ سے خلاف نامعلوم، سبحان اللہ کہاں بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ جواز ماننا اور کہاں اُن کے غلاموں پر حرام جانا۔

نہم پھر حدیث ابرارفع تو یونہی تھی کہ:

ان ال محمد لا یحل لہم الصدقة وان مولی القوم من انفسہم
 آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے (ت)
 کیا معنی کہ حدیث کا فرعی حکم اس وجہ سے کہ حدیث میں وارد ہے اخذ فرمائیں اور اسی حدیث کا اصلی حکم جس پر اس کے ساتھ اور احادیث متواتر بھی ناطی ترک کر جائیں فافہم ولا تعجل۔

دسہم جو بنی ہاشم کے لیے جواز مانے اور مالی پر حرام جانے، حدیث ابو رافع ہرگز اس کے لیے حجت نہیں بلکہ صاف اس پر منقلب ہے کہ اُس میں مولائے قوم کو حکم قوم میں فرماتے ہیں جب حکم قوم جواز ہے حکم مولیٰ بھی لا جرم جواز ہوگا ورنہ مالی بالذات مستحق تحریم نہیں تو بر تقدیر اختیار جواز امام طحاوی کا یہ استدلال بالتحالف ٹھہرتا ہے۔

یا زوہم طرفیہ کہ فرماتے ہیں امام ابو یوسف نے مولیٰ پر زکوٰۃ ناروامانی اور ہمیں اپنے باقی ائمہ سے اسکا خلاف معلوم نہیں، خلاف تو بنا بنایا پیش نظر ہے کہ جس روایت میں خود بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہوئی، مولیٰ کے لیے بدرجہ اولیٰ ہوئی، تو لا جرم وہ اس روایت کو نظر سے ساقط اور ناقابل اعتداد جانتے ہیں، جب تو علم خلاف کی نفی فرماتے ہیں۔

دوازدهم اس کے بعد دوسرا سوال قائم کرتے ہیں کہ بھلا تمھارے نزدیک بنی ہاشم کا تحصیل زکوٰۃ پر متعین ہو کر اس کی اجرت لینا بھی جائز ہے یا نہیں۔ سبحان اللہ! جب حقیقت زکوٰۃ انھیں جائز کر چکے تو شبہ زکوٰۃ میں کلام کا کیا موقع رہا، اگر امام طحاوی کی وہی مراد ہوتی تو میں ان دونوں سوالوں کی مثال اس سے بہتر نہیں جانتا کہ عالم شافعی المذہب کے میرے نزدیک بنت الفجور سے نکاح حلال ہے زید پوچھے بھلا اس کی دختر ضاعی بھی حلال جانتے ہو یا نہیں، یا وہ کے میرے نزدیک زنا موجب حرمت مصاہرت نہیں، زید پوچھے بھلا بے نکاح مس میں کیا کہتے ہو۔

یہ چھ دلائل جملہ سیاق میں تھے، اب نفس عبارت پر نظر کیجئے کہ اس کی شہادت سب سے اتم و اکمل و قاطع بدل ہے۔ امام طحاوی نے بنی ہاشم پر مطلق صدقات کی حرمت ثابت کر کے فرمایا، یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد کا مذہب یعنی ان سے ظاہر الروایۃ ہے کہ قول نہیں کہتے مگر ظاہر الروایۃ کو، پھر امام سے اختلاف روایت ذکر کیا اور اول بلفظ دوی عنہ کہ صریح ضعف روایت پر دلیل ہے وہ روایت شاذہ بلا سند ذکر کی پھر بسند متصل نقل کیا کہ امام کا قول مثل قول امام ابو یوسف ہے اور اس پر فرمایا قبھذا ناخذ۔ اب دیکھ لیجئے کہ امام طحاوی نے امام ابو یوسف کا کیا مذہب بیان فرمایا تھا جس پر حوالہ کرتے ہیں کہ ہمیں اس سند کے ساتھ امام سے اسی مذہب ابو یوسف کے مطابق پہنچا، آخر وہ نہ تھا مگر اطلاق تحریم تو قطعاً اسی کو قبھذا ناخذ فرمایا ہے یہ تو یقیناً معلوم کہ اوپر امام ابو یوسف کا کوئی قول نہ گزرا مگر تحریم، اور یہ بھی نہایت واضح وجہی کہ حوالہ نہیں کرتے، مگر امر مذکور پر لا جرم ماننا ہوگا کہ اختلاف روایت بتا کر پہلے لفظ دوی عنہ روایت ابو عصمہ روایت کی پھر وحدثنی (مجھے بیان کیا۔ ت) سے مذہب تحریم کے اصول میں اسی طریق محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے انھوں نے امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایت کیا۔ ت) سے مروی رنگ اسناد دیا اور اسی کو قبھذا ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے مدلل کیا، اب سارا بیان اول سے آخر تک

منظور ملتزم ہو گیا اور تمام اعتراضات واستغریات دفع ہو گئے والا اخذ الکلام بعضہ بحجۃ بعض (اور نہ یہ تو بعض کلام کو لینا اور بعض کو چھوڑنا ہے۔ ت) شامل کیجئے تو کلام امام کا یہ وہ یقینی محل ہے جس کے سوا دوسرا محتمل نہیں اور ہنوز اس کے مؤیدات نفس کلام و دیگر وجوہ سے بکثرت باقی ہیں مثلاً،

سیر دوم آشنائے کلام محدثین جانتا ہے کہ وہ جس قول کو مسنداً لاتے ہیں یا تو سند لکھ کر اسے بیان فرماتے ہیں وہو الاکتثر (اکثر کا طریقہ یہی ہے۔ ت) یا قول بیان کر کے سند یوں ذکر کرتے ہیں کہ حدیثی بذلک فلاں عن فلاں یا حدیثی فلاں عن فلاں مثلاً (مجھے فلاں سے فلاں نے بیان کیا یا فلاں نے فلاں سے اسی کی مثل بیان کیا۔ ت) تاکہ اسناد مسند سے مرتبط ہو جائے نہ یوں کہ بالکل تغایر و انقطاع رہے کہ دوی عن ابی حنیفۃ کذا و حدیثی فلاں عن ابی حنیفۃ (امام ابو حنیفہ سے اسی طرح مروی ہے اور مجھے فلاں نے امام ابو حنیفہ سے فلاں کی مثل قول نقل کیا ہے۔ ت)

چہارم اگر ایسا ہی مانئے تو ضرور ہے کہ قول ابی یوسف بھی جواز ہو حالانکہ قول ابی یوسف قطعاً تحریم ہے بلکہ قول درکنار شاید اُن سے کوئی روایت شاذہ بھی مثل روایت نوح نہیں۔ پانچم خود امام طحاوی چند سطر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ قول ابی یوسف موالی پر بھی تحریم ہے نہ کہ خود اصول کے لیے جواز۔

شانزہم اور چند سطر بعد فرمایا قول ابی یوسف میں ہاشمی کو شہر زکوٰۃ بھی روا نہیں یعنی اپنے عمل کی اجرت مال زکوٰۃ سے لینا پھر اجازت حقیقت چمکنی، تو لا جرم قول ابی یوسف وہی تحریم ہے اور اس سند کا متن اسی پر محمول اور وہی بھذا ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے بذیل۔

ہفتم ادپرئس چکے کہ روایت جواز روایت نوح ابن ابی مریم ابو عصمہ مروزی تلمیذ امام ابو حنیفہ و امام ابی یسلی و کلبی ہے اور امام طحاوی اپنی روایت مختارہ کو بطریق سلسلۃ الذہب محمد بن ابی یوسف عن ابی حنیفہ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے اور انھوں نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ ت) روایت فرماتے ہیں اگر وہی روایت اس طریق سے مروی ہوتی تو دوی ابو یوسف عن ابی حنیفہ (امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا۔ ت) کہا جاتا نہ دوی ابو عصمہ (شیخ ابو عصمہ نے روایت کیا۔ ت) کہ مہر عالم السنن و زکوٰۃ چھوڑ کر چسراغ کی طرف نہیں جاتے نہ ہرگز فقہاء کا داب کہ امام کی وہ روایتیں جو بطریق صاحبین مروی ہیں کسی اور کے نام سے منسوب کیا کریں خصوصاً وہ صاحب بھی ایسے کہ جن کی نسبت کلام ائمہ معلوم ہے، نہیں نہیں بلکہ بیشک یہ روایت جسے بھذا ناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) فرمایا، انہی روایات اصول سے ہے جو

اس طریقہ اہنیقہ صاحبین سے آتی ہیں۔ یہ مجموعہ اٹھارہ باتیں تو اس نفس عبارت میں ہیں جن کے بعد ان شاء اللہ قلعے وضوح حقیقتہ الامر میں اصلاً مجال کلام نہیں اس کے سوا بعض دلائل قاہرہ و باہرہ اسی شرح معانی الآثار کے دوسرے مقام سے سنئے جس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امام طحاوی اُس روایت مردودہ کے اصل مبنی یعنی بنی ہاشم کے لیے خمس الخمس عوض صدقات ہونے ہی کا بہ نہایت شد و مد انکار بلیغ فرماتے ہیں کتاب وجہ الفی و خمس المغنم میں ایک قول فرمایا کہ بعض کے نزدیک آیت کریمہ میں ذوی القربی سے صرف بنی ہاشم مراد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جبکہ ان پر صدقہ حرام کیا یہ خمس کا حصہ اس کا عوض دیا، پھر اس کا رد فرماتے ہیں کہ:

ان قولہم ہذا عندنا فاسد لان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما حرمت الصدقة علی بنی ہاشم قد حرمہا علی موالیہم کتحریمہ ایاہا علیہم و تواترت عنہ الآثار بذلک۔
 علماء کا قول ہے کہ یہ ہمارے نزدیک سید ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب صدقہ بنو ہاشم پر حرام فرمایا تو آپ نے ان کے غلاموں پر بھی اسی طرح حرام فرمایا جس طرح بنو ہاشم پر حرام ہے اور اس پر آپ سے متواتر آثار ہیں۔ (ت)

پھر احادیث ابن عباس و ابو رافع و ہر مزی یا کیسان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذکر کر کے فرمایا:

فلما كانت الصدقة المحرمة علی بنی ہاشم قد دخل فیہم موالیہم و لم یدخل موالیہم معہم فی سہم ذوی القربی باتفاق المسلمین ثبت بذلک فساد قول من قال انما جعلت لذی القربی فی آیت الفی و فی آیت خمس الغنیمۃ بدلا مما حرم علیہم الصدقة۔
 صدقہ کی حرمت میں بنو ہاشم کے ساتھ ان کے غلام بھی شامل تو ہیں مگر ذوی القربی کے حصہ میں بالاتفاق بنو ہاشم کے ساتھ شامل نہیں اس سے ان لوگوں کے قول کا فساد واضح ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ایک آیت فی اور ایک آیت خمس غنیمت میں جو کچھ حضور کے رشتہ داروں کے لیے مقرر کیا گیا یہ اس صدقہ کے عوض ہے جو ان پر حرام کر دیا گیا ہے (ت)

پھر دوسری دلیل نظری سے اس عوض ہونے کا فساد ثابت کر کے فرمایا:

فذل ذلک ان سہم ذوی القربی لم یجعل لمن یجعل له خلفا من الصدقة التح۔
 یہ اس پر دال ہے کہ ذوی القربی کا حصہ جن لوگوں کے لیے مقرر کیا گیا ہے وہ ان پر حرام کر دے

حرمت علیہ

صدقہ کا عوض نہیں۔ (ت)

پھر تصریح کی کہ بنی ہاشم پر صدقہ حرام ہے اور اسے احادیث متعددہ سے ثابت فرما کر ارشاد کیا،
 افلایری ان الصدقة التي تحل لساثر الفقراء
 من غیر بنی ہاشم من جهة الفقر
 لا تحل لبني هاشم من حيث تحل لغيرهم
 فكذا لك الفی والغنمة لو كان ما يعطون منها
 على جهة الفقر اذ الماحل لهم
 کیا وہ یہ ملاحظہ نہیں کرتے کہ بنو ہاشم کے علاوہ فقر
 کی وجہ سے تمام فقراء کے لیے صدقہ حلال ہے، لیکن
 بنو ہاشم پر اس علت کی بنا پر حلال نہیں جس کی بنا
 پر اوروں کے لیے حلال ہے تو اسی طرح فقی اور
 غنیمت اگر یہ فقر کی وجہ سے انھیں عطا کئے جائیں تو
 یہ بھی ان کے لیے حلال نہ ہونگے۔ (ت)

یہ بھی کچھ روایات حق باقی رہا و اللہ الحمد لہذا ینبغی التحقیق اللہ سبحانہ ولی التوفیق
 (اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے حمد و ثناء اور تحقیق کے لیے ہی مناسب ہے اللہ سبحانہ، و تعالیٰ ہی توفیق کا مالک
 ہے۔ ت) رہا یہ کہ امام طحاوی ضمن کلام میں اس روایت کی ایک توجیہ ذکر فرما گئے کہ ہمارے خیال میں اس روایت
 کی بنا پر امام کی نظر اس طرف گئی شاید اصلاً اس کے اختیار سے علاقہ نہیں رکھتا، علماء کا داب ہے کہ اقوال
 مختلفہ میں ہر ایک کی دلیل ذکر فرماتے ہیں ہدایہ و کافی وغیرہ اس رنگ کی کتابیں اسی انداز پر ہیں پھر مختار و ہی ہے
 جو مختار ہے اور قل کو صرف ابو یوسف کی طرف نسبت کرنا کچھ مستغرب نہیں کہ امام سے تو اختلاف روایت کا بیان
 ہی ہے اور صاحبین میں اعظم و اقدم ابو یوسف ہیں معہذا مذہب تو سب کا اوپر لکھ ہی چکے یہاں فقط بتا دینا تھا
 بالکل کلام امام طحاوی بہ اعلیٰ نہ اندامادی کہ وہ ہرگز اس روایت ضعیفہ کی ترجیح و تصحیح کے پاس بھی نہیں بلکہ قطعاً
 تحریم پر جازم، اور اس میں بھی یہاں تک جازم کہ تحریم نافلہ پر بھی حاکم، کہا ہو المرجح عند المحقق علی
 الاطلاق والبعض الآخر من الخذاق (جیسا کہ محقق علی الاطلاق اور بعض دیگر اکابرین کے نزدیک راجح
 ہے۔ ت) غالباً ابتداء میں بمقتضائے یا بنی اللہ العصمة الا کلامہ و کلام رسولہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم (عصمت صرف کلام اللہ اور کلام رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی حاصل ہے۔ ت)
 بعض علمائے ناقضین کی نظر نے لغزش فرمائی اور جہذا ناخذ (اسی پر ہمارا اعل ہے۔ ت) کی مش راہیہ
 وہ روایت ضعیفہ خیال میں آئی پھر علمائے مابعد نقل در نقل فرماتے چلے آئے فقہی مراجعت کا اتفاق نہ ہوا

ورنہ حاشیہ کی جلیل شائیں اس سے پس ارفع ہیں کہ با معاون و تدریس آثار پر نظر فرماتے اور اس کی عبارت کے یہ معنی ٹھہراتے، علامہ زین کیم مصری بحر الرائق میں فرماتے ہیں،

قد یقع کثیرا ان مولفایذ کو شینا خطا فی کتابہ بہت دفعہ ایسا ہو جاتا ہے کہ ایک مصنف اپنی کتاب فیاتی من بعدہ من المشائخ فی نقلون میں خطا کرتا ہے تو بعد کے مشائخ اسے بغیر کسی تبدیلی تلک العبارۃ من غیر تغییہ و فیکثر الناقلون کے نقل کر دیتے ہیں، ناقلین کثیر ہو جاتے ہیں حالانکہ لھا و اصلھا الواحد من خطی الخ اصل خطا کرنے والا ایک ہی تھا الخ (ت)

مشتغل علم اگرچہ میری اس طویل تقریر کو بالکل گوشہ نشین نا آشنا پائے گا مگر امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس مقام کی تیق جلیل و تنقیہ جلیل برکات علماء سے اس بے بضاعت کا حصہ تھا صر و لا مرض من کاس الکرام نصیب

(زمین کے لیے بھی سخیوں کے دسترخوان سے حصہ ہوتا ہے)

فتبصر و تشکرو الحمد للہ الاکبر، غور و فکر کر حمد اللہ کے لیے جو سب سے بڑا ہے ہم و انما اطلنا الکلام فی هذا المقام لما بلغنا عن نے اس مقام پر خوب طویل گفتگو اس لیے کی ہے بعض علماء العصر من اجلۃ من امفور من کہ بعض معاصرین علمائے رامپور نے اس روایت اباحتہ الزکوۃ لحضرات الاشراف اغترارا کی بنا پر غلط فہمی کا شکار سادات کرام کے لیے زکوۃ بتلک الروایۃ و ذاک الاختیار و ما للعصمة کو مباح قرار دیا ہے، عصمت اللہ غالب غفار الا باللہ العزیز الغفار۔ کے لیے ہی ہے (ت)

غرض میں جزم کرتا ہوں کہ بے شک بنی ہاشم پر زکوۃ حرام ہے اور بیشک اسی پر افتاء واجب اور بیشک اس سے عدول ناجائز، اور بے شک وہ روایت روایت مجروح اور درایت مجروح اور بیشک امام طحاوی اس کے خلاف پر قاطع، اور بے شک ان کی تصحیح جانب ظاہر الروایۃ راجع، والی اللہ الرجعی والیہ مناب (اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے اور وہی ماویٰ و ملجا ہے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ ۱۲۹ مرحلہ مولوی حافظ محمد امیر اللہ صاحب ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوۃ احوج کو دینا اولیٰ ہے خصوصاً جو احوج اپنا قریب ہو یہ حکم مطلق ہے مثلاً بنی ہاشم اپنے اقارب احوجین کو زکوۃ دیں یا یہ مخصوص ہیں بوجہ حدیث،

یا بنی ہاشم حرم اللہ تعالیٰ علیکم غسالة
الناس وادساخہم لہم الخ۔
کے۔ بیٹو اتو جروا۔
اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تم پر لوگوں کا بچا ہوا اور
ان کی میل حرام کر دی ہے الخ (ت)

الجواب

بیشک زکوٰۃ اور سب صدقات اپنے عزیزوں قریبوں کو دینا افضل اور دو چندان اجر کا باعث ہے، زینب نقیہ
زوجہ عبد اللہ بن مسعود اور ایک بی بی انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم دیرا قدس پر حاضر ہوئیں اور حضرت بلال رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی زبانی عرض کرا بھیجا کہ ہم اپنے صدقات اپنے اقارب کو دیں، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
لہما اجران اجر القرابة واجر الصدقة
ان کے لیے دو ثواب ہوں گے ایک ثواب قرابت
اور دوسرا تصدق کا (اسے امام احمد، بخاری اور مسلم
نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي
الرحم ثنتان صدقة وصلّة - اخرجہ النسائی
والترمذی وحسنہ وابن خزيمة و
ابن حبان في صحيحہما والحاکم وقال
صحيح الاسناد۔
مسکین کو دینا اکہر صدقہ ہے اور رشتہ دار کو دینا
دوہرا، ایک تصدق اور ایک صلہ رحم (اے نسائی
اور ترمذی نے بیان کیا اور اسے حسن کہا۔ ابن خزيمة
اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں اور حاکم نے
روایت کیا اور کہا اس کی سند صحیح ہے۔ ت)

بلکہ حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

يا امة محمد والذى بعثنى بالحق
لا يقبل الله صدقة من رجل وله قرابة
محتاجون الى صلته ويصرفها الى غيرهم
اے امت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) قسم اس کی
جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا اللہ تعالیٰ اس کا
صدقہ قبول نہیں فرماتا جس کے رشتہ دار اُس کے

لہ نصب الراية لاحاديث الهداية كتاب الزكاة المكتبة الاسلاميه صاحبها الحاج رياض الشیخ ۲/۴۰۳
لہ صحیح مسلم كتاب الزكاة فصل الفقة والصدقة على الاقربین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۲۳
لہ جامع الترمذی ابواب الزكاة باب ما جاء في الصدقة على ذي القرابة امین کمپنی دہلی ۱/۸۳

والذی نفسی بیدہ لا ینظر اللہ الیہ یوم
القیامۃ۔ اخرجہ الطبرانی عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

سلوک کی حاجت رکھیں اور وہ انھیں چھوڑ کر اوروں پر
تصدقہ کرے، قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان
ہے، اللہ تعالیٰ روز قیامت اُس پر نظر نہ فرمائے گا۔
(اسے طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے۔ ت)

مگر یہ اسی صورت میں ہے کہ وہ صدقہ اس کے قریبوں کو جائز ہو، زکوٰۃ کے لیے شریعت مطہرہ نے مصارف معین
فرمادے ہیں اور جن جن کو دینا جائز ہے صاف بتا دئے، اس کے رشتہ داروں میں وہ لوگ جنہیں دینے سے
مانعت ہے ہرگز استحقاق نہیں رکھتے، نہ اُن کے دئے زکوٰۃ ادا ہو جیسے اپنے غنی بھائی یا فقیر بیٹے کو دینا،
یہ نہیں اپنا قریب یا شمش کہ شریعت مطہرہ نے بنی ہاشم کو صراحتاً مستثنیٰ فرمایا ہے اور بیشک نصوص مطلق ہیں۔

الشیخان واللفظ لمسلم عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا لا تحلل لنا
الصدقۃ احمد وابوداؤد والترمذی
وصحیحہ والنسائی والحاکم وقال علی
شرط الشیخین واقروہ وابن خزیمۃ و
ابن جبان والطحاوی عن ابی ہریرۃ موطا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان الصدقۃ لا تحلل لنا احمد وابن جبان
بسند صحیحہ عن الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ
الشیخان، اور الفاظ مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں۔
مسند احمد، ابو داؤد اور ترمذی نے صحیح کہا۔ نسائی،
حاکم نے کہا یہ شیخین کے شرائط پر ہے۔ محدثین نے
اسے ثابت رکھا۔ ابن خزیمرہ، ابن جبان اور طحاوی
نے حضرت ابو رافع (جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے آزاد کردہ غلام ہیں) نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ صدقہ ہمارے لیے
حلال نہیں۔ مسند احمد اور ابن جبان نے سند صحیح کے
ساتھ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

لہ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط باب الصدقۃ علی الاقارب الخ دار الکتب العربی بیروت ۱۱۴/۲
لہ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۴/۱
لہ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز فی کراہیۃ الصدقۃ للنبی الخ امین کمپنی دہلی ۴۳/۱
ف: صحیح مسلم میں مذکورہ حوالہ میں "عن ابی ہریرۃ" کی جگہ "عن شعبۃ لہذا الاسناد" ہے۔

عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 انا ل محمد لا تحل لنا الصدقة، احمد
 عن ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا وسلم عن مہران مولى رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مثله وهو عند الطحاوی
 عن ام کلثوم ان مولى لنا یقال له ہرمز او
 کیسات الحدیث الطبرانی عن ابن عباس
 یروى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 انه لا یحل لکما اهل البیت من الصدقات
 شیء احمد و ابو داؤد و النسائی و الحاکم
 وصححه و الطحاوی عن بہز بن حکیم
 عن ابيه عن جده عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم لا یحل لأل محمد منها شیء۔
 ائى غیر ذلک من العمومات و الاطلاقات
 التی لا تکاد تحصى لکثرتها۔

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 آل محمد کے لیے صدقہ حلال نہیں۔ مسند احمد میں حضرت
 ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور مسلم میں حضرت
 مہران (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زاد کرد و غلام)
 سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 اسی کی مثل روایت کیا ہے، امام طحاوی کے نزدیک
 یہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ
 ہمارے آزاد شدہ غلام تجھے جنھیں ہرمز یا کیسان کہا
 جاتا ہے الحدیث، طبرانی نے حضرت ابن عباس
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے فرمایا: اے اہل بیت! تمہارے لیے صدقات
 میں سے کوئی شیء حلال نہیں۔ مسند احمد، ابو داؤد، نسائی او
 حاکم نے اسے صحیح کہا۔ طحاوی نے حضرت بہز بن حکیم انھوں
 نے اپنے دادا سے انھوں نے رسالت اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آل محمد کے لیے صدقات میں
 کوئی شیء حلال نہیں۔ اور ان کے علاوہ دیگر عمومی اور اطلاقی
 دلائل جن کا احصاء کثرت کی وجہ سے دشوار ہے۔ (ت)

تو بیشک حکم احادیث ہاشمیوں پر مطلق زکوٰۃ کی تحریم ہے خواہ
 اور یہی اُن سے ظاہر الروایۃ اور اسی پر متون، تو یہی مسمیٰ ہے،

فی الدر المختار ظاہر المذہب اطلاق المنع
 وقول العینی والہاشمی یجوز لہ دفع من کوۃ

۱۔ مسند احمد بن حنبل مروی از حسن بن علی رضی اللہ عنہ

۲۔ شرح معانی الآثار کتاب وجہ الفی و قسم الغنائم

۳۔ المعجم البکیر حدیث ۱۱۵۴۳ مروی از عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ

۴۔ مسند احمد بن حنبل حدیث بہز بن حکیم الخ

دار المعرفۃ بیروت ۲۰۰/۱

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۴/۲

المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۱۶/۱۱

دار الفکر بیروت ۲۵۲/۵

لَعَلَّه صَوَابُهُ لَا يَجُوزُ فَهَرَاهُ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَ
تَعَالَى أَعْلَمُ۔ اپنی زکوٰۃ پاشمی کو دے سکتا ہے۔ اسے درست قرار دینا
جائز نہیں، نہ راہ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از شہر ربی مسئلہ منشی شوکت علی صاحب مخرجی شب ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کاروپیر کافر، مشرک، وہابی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو
دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

ان کو دینا حرام ہے اور ان کو دے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از پینڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت علی صاحب ۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خالص اللہ و لوجہ اللہ جو چیز دی جائے اس کا کھانا امیر و غنی کو
کیا ہے؟

الجواب

صدقہ واجبہ جیسے زکوٰۃ و صدقہ فطر غنی پر حرام ہے اور صدقہ نافلہ جیسے حوض یا ستیاد کا پانی یا مسافر خانے کا
مکان غنی کو بھی جائز ہے، مگر میت کی طرف سے جو صدقہ ہوتا ہے غنی نہ لے، نہ غنی کو دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از رائدیر ضلع سورت ڈاکخانہ خاص مسئلہ جناب مولانا مولوی فقیر غلام محی الدین صاحب
۲۷ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل سمرنا فند میں صاحب زکوٰۃ سے زکوٰۃ اور جن پر قربانی
واجب ہے ان سے قربانی کی قیمت طلب کر رہے ہیں اور اس کے لیے گجراتی بڑے لمبے چوڑے اشتہار چھپے ہیں
کیا صاحب زکوٰۃ کی زکوٰۃ اور جن پر قربانی واجب ہے ان کی قربانی سمرنا فند میں دینے سے ہو جائے گی؟ بینوا
توجروا۔

الجواب

جس پر قربانی واجب ہے اُسے حرام ہے کہ قربانی نہ کرے اور اس کی قیمت کسی فند میں دے دے اس
سے ہرگز قربانی ادا نہ ہوگی واجب کا تارک ہوگا اور عذاب کا مستحق، اور ایسے چندوں میں دینے سے کہ لوگ بطور خود
کرتے ہیں اور سب کے چندے زکوٰۃ وغیر زکوٰۃ کے بلکہ مرتدین نا اہل زکوٰۃ مثل وہابیہ وغیرہم کے سب خلط کر لیتے ہیں

زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں اعانتِ مسلمین کی نیت پر ثواب پائے گا مگر فرضِ زکوٰۃ سر پر باقی رہے گا وہ تعالیٰ اعلم۔

صدقہ فطر کا بیان

مسئلہ ۳۳ از منی تال مرسلہ شیخ عنایت حسین صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ واقعہ کان پور میں مسلمانوں سے دربارہ مسجد پولیس سے فساد ہو گیا، پولیس نے انھیں نشانہ بندوق بنایا، اب ان کے غریب بچے یتیم ہو گئے اور نادار مسلمان زخمی ہو کر گرفتار کر لیے گئے، اب ان کی ربائی اور پرورش حفاظت جان و عزت کے لیے روپے کی ضرورت ہے، مسلمان چاہتے ہیں کہ صدقہ فطر رمضان المبارک اس کا بخیر کے متعلق دے دیا جائے عند الشریعہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ فطر میں مسلمان فقیر کو دے کر مالک کر دینا شرط ہے، تو اگر غریب کو دے کر مالک کر دیں تو جائز ہے یا فقیر کو دیں اور وہ اپنی طرف سے مقدمہ میں لگانے کو دے دیں تو جائز ہے، ورنہ مقدمے میں اٹھانے یا وکیلوں کو دینے سے صدقہ ادا نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے:

صدقۃ الفطر كالزکوۃ فی المصارف و فی کل حال ۱

رد المحتار میں ہے:

من اشتراط النية واشتراط التملك فلا تنفی الاباحۃ کما فی البدائع ۲

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۳۴ از راولپنڈی لال کرتی مرسلہ دین محمد صاحب فردوس ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:
(۱) صدقہ فطر لینا امام مسجد کو جائز ہے یا نہیں؟

(۲) مردوں کے مال یعنی صدقہ وغیرہ لینا بالائدہ کو رکنا جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ امام مسجد صاحب زکوٰۃ و صاحب مال ہو، دیگر امام مسجد کو ہر جمعرات کو برائے تیل کے نقد و تیل منگانا اور اپنے ذاتی مصرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟ قربانیوں کی کھالیں وغیرہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صاحب نصاب کو اگرچہ امام مسجد ہو کوئی صدقہ واجبہ مثل زکوٰۃ یا صدقات عید الفطر یا کفارات جائزہ نہیں حرام ہے، اور اس کے دے وہ زکوٰۃ و صدقہ ادا نہ ہوں گے۔ قربانی کی کھال اگر لوگ اپنی خوشی سے دیں لے سکتا ہے مانگ کر اپنا حق قرار دے کر لینا جائز نہیں۔ اموات کی طرف سے جو نفل صدقہ دیا جاتا ہے اگر دینے والے نے اسے فقیر کچھ کر دیا اور اس نے اپنا صاحب نصاب ہونا چھپایا تو یہ بھی حرام ہے ورنہ مکروہ و ناپسند۔ تیل وغیرہ کے لیے نقد عسکار جو بچے اپنے صرف میں کرنا بھی حرام ہے مگر اس صورت میں کہ دینے والے اس بات سے آگاہ اور اس پر راضی ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں۔ بقولہ تعالیٰ عن تواض منکم (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تمہاری رضا مندی سے ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶ اردو بوند ضلع سہارنپور مسجد جامع مرسلمہ مولوی اظہار الدین بنگالی ۹ ذی القعدہ ۱۳۲۲ھ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس ملک میں چاول کثرت سے پیدا ہوں اور وہاں کے باشندوں کی غذا چاول ہی ہو اور گندم مطلقاً پیدا نہ ہو مگر دوسرے ملکوں سے کچھ آتا ہے لیکن وہ بھی ہر جگہ نہیں ملتا ہے بلکہ شہر و قصبہ میں ملتا ہے اور اس کو کوئی غذا کھانا بھی نہیں بلکہ دوائی اتفاقاً استعمال میں لاتے ہیں اور جو بھی بہت قلت طور پر پیدا ہو مثلاً چار پانسو یا ہزار دو ہزار پیگھ میں سے کسی نے ایک آدھ پیگھ میں بولیا اور اس کو سٹوبنا کر برس چھ ماہ میں کبھی ناشتہ کے طور پر کھا لیتے ہیں اور خرما ناپیدا ہے اور نہ کہیں ملتا ہے، بس ایسے ملک کے باشندوں پر صدقہ فطر نصف صاع گندم کی قیمت میں جس قدر چاول آئے وہ واجب ہوگا یا ایک صاع چاول واجب ہوگا بینوا باللیل جزاکم اللہ الجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کیجئے اللہ تعالیٰ آپ کو جزا دے۔ ت)

الجواب

شرع مطہر نے یہ صدقہ صرف چار چیزوں سے مقرر فرمایا ہے: گیہوں، جو، خرما، زبیب۔ ان کے سوا پانچویں کوئی چیز چاول ہو یا دھان یا کپڑا وہ انہی میں ایک کی قیمت کے اعتبار سے جائز ہے ورنہ نہیں،

گیہوں سے نیم صاع واجب ہے یعنی ایک سو سنتیس تولے کہ انگریزی روپیہ سے ایک سو پچاس روپیہ بھر ہوا ، اور انشی روپیہ کے سیر سے پونے دو سیر اور پون چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا ، اور جو سے اس کا دو ناگیہوں یا جو کا وہاں کم پیدا ہونا یا غذا میں مستعمل نہ ہونا یا دیہات میں نہ ملنا چاول کو بے لحاظ قیمت صرف صاع یا نیم صاع دے دینے کے قابل نہیں کر سکتا بلکہ واجب ہے کہ اپنے ضلع میں گیہوں نیم صاع یا جو ، ایک صاع کی قیمت ہو اس قدر دام یا اتنے دام کے چاول یا اور چیز ادا کریں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

انما تجب من اربعة اشياء من الحنطة و الشعير و التمر و الزبيب و ما سواه من الحبوب لا يجوز الا بالقيمة اھ بالالتقاط
چار اشیا میں واجب ہے : گندم ، جو ، کھجور اور زبیب ۔ ان کے ماسوا میں قیمت کے علاوہ جائز نہیں اھ اختصاراً (ت)

هذه اربعة انواع لا خامس لها و اما غيرها من انواع الحبوب فلا يجوز الا باعتبار القيمة كالارز و الذرة و الماش و العدس و الحمص و غیر ذلک ۔
یہ چار انواع ہیں ان کی پانچویں نہیں اور ان کے علاوہ دانوں میں قیمت کے علاوہ کسی کا اعتبار نہیں مثلاً چاول ، باحبہ ، مسور اور چنے وغیرہ (ت)

در مختار میں ہے :

ما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة و الله تعالى اعلم۔
جس پر نص نہیں مثلاً باجرہ اور روٹی ، ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۴ ربيع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ

مسئلہ

چہ می فرماید علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ اگر درخانہ کسے مثلاً وہ کس موجود یا باشند بعض ازان غلام و پسر صغیر و بعض زوجہ خود و پسر کبیر پس صدقہ فطر ہفت کس یا ہشت کس ادا کردہ شود علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے گھر میں دس افراد ہوں بعض ان میں سے غلام بعض چھوٹے بچے ، بعض کے ساتھ بیوی اور بڑے بچے ہوں تو صدقہ فطر

۱۔ فتاویٰ ہندیۃ الباب الثامن فی صدقہ الفطر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۹۱-۹۲/۱
۲۔ منک متوسط متن مسلک متعسط مع ارشاد الساری فصل فی الجزاء للبش التغلیۃ دارالکتب العربیہ بیروت ص ۲۶
۳۔ در مختار باب صدقہ الفطر مطبع مجتہبی دہلی ۱۴۵/۱

وصدقہ دو آدمی یا سہ آدمی از غلام و لیسر صغیر باشد یا غیر ان داده نہ شود پس صدقہ کسانے کہ ادا کردہ شد شرعاً صحیح و درست خواهد شد یا نہ؟ بیدشو
با لکتاب تو جرو ایوم الحساب -

سات افراد کا ہو گا یا آٹھ کا، دو آدمیوں یا تین غلام اور چھوٹے بچوں کا صدقہ نہ دیا ہو، جن اشخاص کا صدقہ دیا ہے وہ شرعاً درست ہو گا یا نہیں؟ کتاب سے جواب دے کہ روز حساب اجر یا دوزخ

الجواب

ہر چہ مودی از اطفال صغار خود ادا کر داداشد کہ وجوب ہم بروسست نہ بر اطفال و انچہ از زوجہ و اولاد کبار عاقلین داد اگر باذن ایشان بود نیز از ایشان ادا شد نہ فی رد المحتار عن البحر لوادی نہ زکوٰۃ بغیر امرہ فبلغہ فاجاز لم یجز لا نہا وجدت نفاذا علی المتصدق لا نہا ملکہ ولم یصر نایباً عن غیرہ فنقدت علیہ ولو تصدق عنہ بامرہ جائز (ملخصاً) واللہ تعالیٰ سبحنہ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

چھوٹے بچوں کی طرف سے جو ادا کیا وہ ادا ہو جائے گا کیونکہ وہ واجب ہی والد پر تھا، اور جو بیوی اور بڑی اولاد کی طرف سے ادا کیا اگر ان کا اذن تھا تو بھی ادا ہو جائیگا اور اگر اذن نہ تھا تو صدقہ ادا نہ ہو گا۔ رد المحتار میں بکر سے ہے، اگر کسی نے دوسرے کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کر دی پھر دوسرے تک خبر پہنچی اور اس نے اسے جائز بھی رکھا تب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہو گی کیونکہ اس کا نفاذ صدقہ کرنے والے پر ہے، کیونکہ وہ زکوٰۃ اس کی ملکیت ہے اور غیر سے نائب بن نہیں

سکتا کہ اس کی اجازت کا نفاذ ہو، ہاں اگر اجازت سے زکوٰۃ ادا کی ہو تو پھر جائز ہو گا (ملخصاً) واللہ سبحانہ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔ (ت)

۳۸۸ ملکہ ۲۸ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر کا نصاب برابر ہے یا کچھ فرق ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

مقدار نصاب سب کے لیے ایک ہے کچھ فرق نہیں، ہاں زکوٰۃ میں مال نامی ہونا شرط ہے کہ سونا چاندی چرائی پر چھوٹے جانور تجارت کا مال ہے ولس، اور سال گزرنا شرط ہے صدقہ فطر و قربانی میں یہ کچھ

درکار نہیں کہا فی جمیع الکتب (جیسا کہ سب کتابوں میں ہے - ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۳۹ از شہر بریلی محلہ ملوکپور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
 صدقہ فطر کی مقدار فی کس کیا ہے؟

الجواب

تین سوا کاون روپے بھر جو یا اُس کے آدھے گھنوں کہ بریلی کی تول سے پونے دو سیر اور ایک اٹھنی بھر
 ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ ۱۴۱۰ھ و احکم۔

مسئلہ ۱۴۱ از کرپٹ روٹی گودام چھاؤنی لکھنؤ مرسلہ مولوی سید باسط احمد، شوال الکریم ۱۳۳۶ھ
 (۱) وزن فطرہ بحساب سیر لکھنؤ کتنا دینا چاہئے؟ نصف صاع بوزن سیر لکھنؤ کتنا ہوتا ہے؟
 (۲) گز شرعی بحساب گز نمبری مروجہ لکھنؤ کس قدر ہے؟

الجواب

(۱) گھنوں کا صاع دو سو ستر تولے ہے کہ انگریزی روپے سے دو سوا اٹھاسی روپے بھر ہوئے۔ نصف
 صاع کے ایک سو چالیس روپے بھر گھنوں۔ لکھنؤ کا سیر اسی روپے بھر کا ہے تو اس سے دو سیر
 ہوئے، سیر کا $\frac{1}{2}$ کم یعنی پونے دو سیر سے چار روپے بھر اور، لیکن زیادہ احتیاط یہ ہے کہ جو کے
 صاع سے گھنوں دئے جائیں، جو کے صاع میں گھنوں تین سوا کاون روپے بھر آتے ہیں تو نصف
 صاع ایک سو پچھتر روپے آئے بھر ہوا، لکھنؤ کا سوا دو سیر اٹھنی بھر کم۔

(۲) نمبری گز کہ تین فٹ کا ہے، ہر فٹ بارہ اینچ گز شرعی جسے ذراع کہتے ہیں، اس کا نصف
 یعنی آٹھ گز کہ برابر ہے کہ وہ چوبیس انگل ہے اور ہر گز تین انگل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۴۲ از موضع خورد سوڈا کھانہ بدوسرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ سید صفدر علی صاحب
 ۱۳۳۳ھ

۱۱ شوال ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین امور ذیل میں :

(۱) زید کی بیوی ہندہ جو مالک نصاب نہیں ہے مع اپنے ایک خور و سال بچے کے اپنے باپ بکر کے یہاں یعنی میکے
 میں عید الفطر کو قیام رکھتی ہے تو اُس کا اور اس کے لڑکے کا صدقہ کس کو دینا چاہئے، آیا زید کو جو ہندہ کا شوہر
 ہے یا بکر کو جو ہندہ کا باپ ہے۔

(۲) اگر کوئی مہمان یہاں ۲۴ یا ۲۸ رمضان شریف سے مقیم ہے یا قبل طلوع فجر عید الفطر آیا تو کیا ان مہمانوں کا
 صدقہ شرعاً میزبان کو ادا کرنا چاہئے یا مہمان اپنا صدقہ خود ادا کریں؟

الجواب

(۱) خور و سال بچے کا صدقہ فطر اُس کے باپ پر ہے، اور عورت کا نہ باپ پر نہ شوہر پر، صاحبِ نصاب ہوتی تو اس کا صدقہ اسی پر ہوتا ہے۔

(۲) مہمان کا صدقہ میزبان پر نہیں، وہ اگر صاحبِ نصاب ہیں اپنا صدقہ آپ دیں۔ وھو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۴ ۲۸ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

فطرہ رمضان کے نصف صاع آٹے کے عوض میں اگر نصف صاع چاول دے دے تو کیا حکم ہے؟
بنیوا تو جروا۔

الجواب

چاول کی قیمت کے اعتبار سے دئے جائیں گے خواہ وزن میں نصف صاع ہوں یا زیادہ یا کم یعنی نصف صاع گندم کی قیمت میں جتنے چاول آئیں اتنے دئے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۵ (جلد میں سوال نہیں)

الجواب

صاع چار مد ہے اور مد دو رطل اور رطل بیس استار، اور استار ساڑھے چار مثقال، اور مثقال ساڑھے چار ماشے، اور تولد بارہ ماشے، اور انگریزی روپیہ سو اگیارہ ماشے، تو صاع دو سو ستر تولے، اور روپیوں سے دو سو اٹھاسی روپے بھر، تو انسی روپے کے سیر سے ۳ سیر ۹ چھٹانک اور $\frac{2}{3}$ چھٹانک یا یوں کہئے کہ ساڑھے تین سیر ڈیڑھ چھٹانک اور $\frac{1}{12}$ چھٹانک۔ اس حساب میں کوئی شک نہیں، اسی تول کے گیہوں دئے جلتے تھے۔

لما فی الفتح یعتبر نصف صاع من برص
حیث الوزن عند ابی حنیفہ۔
کیونکہ فتح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے ہاں وزن کے اعتبار سے نصف صاع گندم کا اعتبار ہے (دست)
رمضان المبارک ۱۳۳۵ء سے علامہ شامی کی یہ احتیاط زیادہ پسند آئی کہ صاع لیا جائے جو کا اور اس کے وزن کے گیہوں دئے جائیں، ظاہر ہے کہ جو ہلکا ہو جتنے برتن میں دو سو ستر تولے جو آئیں گے جب وہ گیہوں سے بھرا جائے گا تول میں زیادہ چڑھیں گے اس میں فقیروں کا نفع زیادہ ہے۔ رد المحتار میں ہے،
علیٰ ہذا لا حوط تقدیرہ بالشعب و لہذا اس بنا پر احتیاط اسی میں ہے کہ اس کا تقرر جو

سے ہو، اسی لیے بعض محشین نے حاشیہ زیلعی للسید محمد امین
میرغنی سے نقل کیا، حرم کی کے مشائخ اور ان سے پہلے ان
کے مشائخ نے اسی پر اعتماد کیا اور وہ اسی پر فتویٰ دیا کرتے
تھے کہ آٹھ رطل جو کا اعتبار ہوگا اور شاید انھوں نے یہ اس
لیے کیا تاکہ واجب کی ادائیگی بالیقین ہو جائے اور اس لیے
بھی کہ مبسوط سرخسی میں ہے کہ عبادات کے معاملے میں
احتیاط پر عمل واجب ہوتا ہے اور جب صاع کا تقرر
یوں ہوا تو اب مسور اور گندم کے آٹھ رطل کی گنجائش
بھی ہوگی اور یہ اس سے بہر صورت بڑھ جائیں گے
بخلاف عکس کے۔ اسی لیے صاع کا تقرر جو کے ساتھ
کرنا احتوط ہے اور اہل (ت)

نقل بعض المحشین عن حاشیة الزیلعی
للسید محمد امین میرغنی ان الذی علیہ مشائخنا
بالحرم الشریف المکی ومن قبلهم من مشائخهم
وبہ كانوا یفتون تقدیرہ بثمانیۃ ارطال من
الشعیر ولعل ذلک لیحتاطوا فی الخروج عن
الواجب بیقین لما فی مبسوط السرخسی من
ان الاخذ بالاحتیاط فی باب العبادات واجب اور
فاذا قدر بذلک یسع ثمانیۃ ارطال من العدس
والعکس فلذا کان تقدیر الصاع بالشعیر احوط اور
العکس فلذا کان تقدیر الصاع بالشعیر احوط اور

اس بنا پر نظر احتیاط و زیادت نفع فقرا میں نے ۲۷ ماہ مبارک ۱۳۲۷ھ کو ایک سو چالیس روپیہ بھر جو وزن کئے کہ
نصف صاع ہوئے اور انھیں ایک پیالے میں بھرا، حسن اتفاق کہ تام چینی کا ایک بڑا کاسہ گویا اسی پیمانہ کا تاپ کر
بنایا گیا تھا وہ جو اس میں پوری سطح مستوی تک آگئے من دون تکویم ولا تقعیر (بغیر ابھار اور گہرائی کے۔ ت)
تو وہی کاسہ نصف صاع شعیری ہوا، پھر میں نے اسی کاسہ میں گہوں بھر کر تولے تو بریلی کے سیر سے لے ٹار اور ایک ٹھنی بھر
ہوئے یعنی ایک سو پچھتر روپے آٹھ آنہ بھر، تو یہ وزن گندم ہوا اور اس کا دو چاند ۳۵۱ روپیہ بھر وزن ہو۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶ از ریاست کشمیر ضلع میرپور ڈاک خانہ فوشہ موضع پھڈہ مرسل مولوی محمد عبد اللہ صاحب
۴ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ درمختار میں صاع ۱۰۴۰ درم کا لکھا ہے اور اکثر کتب میں
من ۸۰ مثقال کا ہے وبقول معروف کل عشرة دراهم سبعة مثاقیل (معروف قول کے مطابق ہر دس درہم
کا وزن سات مثقال ہونا چاہئے۔ ت) ایک من ۸۲ مثقال کا ہوتا ہے تو صاع میں آٹھ مثقال زیادہ آئے، اور
ایسے ہی شیخ دہلوی نے شرح سفر السعاده و شرح مشکوٰۃ میں وزن صاع لکھا ہے قاعدہ مذکور سے پورا موافق

نہیں آتا ہے، یہ تحقیق و تدقیق فرما کر جلد عنایت کیجئے۔

الجواب

صاع چار من ہے اور من چالیس استار، اور استار ساڑھے چار مثقال، اور مثقال ساڑھے چار ماشے، اور ماشہ آٹھ رتی، اور رتی آٹھ چاول، اور بارہ ماشے کا ایک تولہ، تو صاع دو سو ستتر تولے ہے اور انگریزی روپیہ رائج سے کہ روپیہ سوا گیارہ ماشے کا ہے، صاع دو سو اٹھاسی روپیہ بھر، اور من ایک سو اسی مثقال یعنی سرسٹھ تولے چھ ماشے، یعنی بہتر روپیہ بھر۔ یہ وزن محقق ہے جس میں اصلاً شبہ نہیں، مگر الافکار شرح در البحار میں ہے :

صاع چار مد کا ہوتا ہے، اور مد دو رطل کا، رطل نصف من کا، من چالیس استار کا، اور استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے اھ اختصاراً (ت)

الصاع اربعة امداد والمد رطلان والرطل نصف من والعلی بالانست واربعون والاستار بالمثاقیل اربعة ونصف اھ مختصراً۔

کشف الغطار میں ہے :

واضح رہے کہ ہمارے نزدیک معتبر عراقی (صاع) ہے اور وہ آٹھ رطل کا ہوتا ہے، ایک رطل بنیس استار اور استار ساڑھے چار مثقال، مثقال بنیس قیراط ایک جبہ اور چار خمس جبہ ہے۔ جب جسے فارسی میں "سرخ" کہتے ہیں ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، پس مثقال ساڑھے چار ماشہ ہوا۔ (ت)

بدانکہ معتبر نزد عراقی ست و آن ہشت رطل ست و رطل بست استار و استار چار و نیم مثقال و مثقال بست قیراط یک جبہ و چار خمس جبہ و جبہ کہ آنرا بفارسی سرخ گویند ہشتم حصہ ماشہ است پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد

حضرت شیخ محقق دہلوی قدس سرہ القوی کا بیان اصلاً اس سے مخالف نہیں، مثقالوں کا یہی حساب رکھا ہے کہ سات سو بیس مثقال کا صاع اکبری و جہانگیری سیروں سے اس کا اندازہ بتایا ہے۔ اکبری سیرتیس استار کا تھا اور صاع ایک سو ساٹھ استار، تو صاع $160 \div 30 = 5 \frac{1}{3}$ سیر اکبری ہوا، اور سیر جہانگیری ۳۶ استار، تو صاع $160 \div 36 = 4 \frac{4}{9}$ سیر جہانگیری ہوا۔ شرح صراط مستقیم فصل زکوٰۃ فطر میں فرماتے ہیں :

صاع عراقی ہشت رطل و صاع حجازی پنج رطل و ثلث رطل عراقی صاع آٹھ رطل اور حجازی پانچ رطل اور ثلث رطل

اور مثقال رطل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک صاع حجازی واجب ہے اور ہمارے نزدیک صاع عراقی جو دو من کا ہوتا ہے، اور من چار استار، اور استار ساڑھے چار مثقال ہے۔ لہذا من ایک سو اسی مثقال ہوا جیسا کہ شارح وقایہ نے کہا، اور دو سری کتب سے بھی اسی طرح معلوم ہوتا ہے، جب ہم اس کا حساب اپنے شہروں کے وزن کے اعتبار سے کرتے ہیں تو نصف صاع اکبری سیروں کے مطابق ۲۱۶ سیر استار ہوگا اور جہانگیری (اللہ تعالیٰ اس کے ملک و سلطنت کی حفاظت کرے) سیروں کے مطابق ۲۱۶ سیر اور ایک استار کم بن جاتا ہے یہ اس حساب سے کہ صاع ۲۰ مثقال ہو اور اگر صاع ۴ من، اور من ۴۰ استار اور استار ۴ مثقال ہو تو ہر من ۸۰ مثقال ہوگا، جب استار ۴۰ مثقال ہے تو لازم آیا کہ نصف صاع ۸۰ استار، اور ۸۰ استار ۲ سیر اور ۵ استار قدیم وزن ہوا، اور ۴ سیر ایک استار کم موجودہ وزن ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

وواجب نزد شافعی صاع حجازی ست و نزد ما نصف صاع عراقی و آن دو من ست و من چار استار و استار چار و نیم مثقال۔ پس من صد و ہشتاد مثقال بود کذا قال شامح الوقایہ و از کتب دیگر نیز ہمچنین معلوم می گردد و چون این حساب را بوزن دیار خود کار فرمایم نصف صاع بوزن اکبر شاهی کہ سیرے سی سیر شاهی بود و دو نیم سیری می شود و پنج سیر شاهی، و بوزن حال جہانگیر شاهی ابد اللہ ملکہ و سلطنتہ کہ سیرے سی و شش سیر شاهی بود و دو سیر و یک باء می شود یک سیر شاهی کم بایں حساب کہ صاع ہفت صد و بست مثقال ست از انکہ صاع چار من ست و من چهل استار و استار چار و نیم مثقال پس ہر من صد و ہشتاد مثقال بود چون سیر شاهی ہم چار نیم مثقال ست لازم آید کہ نصف صاع ہشتاد سیر شاهی باشد و ہشتاد سیر شاهی دو و نیم سیر و پنج سیر شاهی شود بوزن قدیم و دو سیر و یک باء و یک سیر شاهی کم بوزن حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سیر شاهی اور پیسہ اور استار ایک ہی وزن ہے یعنی ساڑھے چار مثقال کہ سوا بیس ماشے ہوتے اور وزن قدیم سے مراد اکبری اور حال سے جہانگیری۔ صدر باب طہارت میں بھی یہی حساب افادہ فرمایا ہے۔ اتنا ہے کہ وہاں مد عراقی و مد حجازی دونوں کا ان سیروں سے اندازہ کیا اور بعض جگہ تہائی پیسہ کی کسر کو کہ ڈیڑھ ماشہ ہوتی مسالہ ترک فرمادیا ہے حیث قال صاع چار مد ست و مد بقولے و در رطل ست (یہاں انھوں نے کہا کہ صاع چار مد ہے اور مد و رطل کا ہوتا ہے۔ ت) (یہ قول ہمارے ائمہ کا ہے کہ صاع کو آٹھ رطل لیتے ہیں)

و دلالت ظاہر احادیث ہم برین است چہ در بعض احادیث
وضو بمقد واقع شدہ و در بعضہ بدو رطل و تطبیق در آن
است کہ مصداق ہر دو یکے باشد و بقولے بد رطل و
ثلث رطل عراقی ست ۔

(یہ قول شافعیہ ہے کہ صاع $\frac{1}{2}$ رطل $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{4}$ رطل)
و رطل بست استارست و استار چہار و نیم
مثقال کہ وزن یک پیسہ است و اس حساب بہائے
دارد و ما از اوزن اس دیار فرد آریم تا واضح گردد
بدانکہ بقول اول (حنفی) یکہ میں شرعی ست
و من شرعی چہل استار و آن بوزن اکبری کہ سیر
سی پیسہ است یک سیر و ثلث سیر بوزن جہانگیر
شاہی ابدالہ فی مراضیہ ملک و سلطنتہ کہ سیر سی و
شش پیسہ است یک سیر و چار پیسہ پس صاع
(یعنی عراقی) کہ چار مد ست پنج سیر و ثلث سیر اکبری
باشد و بوزن جہانگیری چار سیر و نیم سیر و پیسہ کم
و مد بقول ثانی (شافعی) یک سیر اکبری سہ پیسہ چیزے
کم (یعنی $\frac{1}{2}$ پیسہ کم $\frac{1}{2}$ پیسہ ہوا) و مد ربع سیر
جہانگیری چیزے کم (یعنی ثلث پیسہ کم کہ جہانگیری
تین پاؤ ۲۴ پیسہ ہے) و صاع (یعنی حجازی) بوزن
اکبری سہ و نیم سیر و دو پیسہ (یعنی تہائی پیسہ کم
کہ سارے تین سیر اکبری اور دو پیسے کے ۱۰۰ پیسے
ہوئے اور صاع حجازی $\frac{1}{2}$ پیسہ) و بوزن
جہانگیری سہ سیر یک پیسہ کم (بلکہ $\frac{1}{2}$ پیسہ کم) کہ

ظاہر احادیث کی دلالت بھی اسی پر ہے کیونکہ بعض احادیث
وضو میں ہے کہ اس کے لیے ایک مد کافی ہے اور بعض
احادیث میں دو رطل کا تذکرہ ہے، ان میں تطبیق یوں
ہے کہ دونوں کا مصداق ایک ہی ہے۔ ایک قول کے
مطابق مد رطل اور ثلث رطل عراقی ہے (ت)

(یہ قول شافعیہ ہے کہ صاع $\frac{1}{2}$ رطل $\frac{1}{2}$ = $\frac{1}{4}$ رطل)
اور رطل بیس استار اور استار ہم پامثال جو کہ
ایک پیسہ کا وزن ہے، اس حساب میں ابہام ہے
ہم اس کو اپنے علاقہ کے حساب سے بناتے ہیں تاکہ
واضح ہو جائے۔ معلوم ہونا چاہئے کہ مد پہلے (حنفی) قول
پر ایک من ہے اور شرعی من چالیس استار ہے، یہ
اکبری وزن ہے جس میں سیر تیس پیسہ برابر ہے تو مد
ایک سیر اور سیر کا ثلث ہوا۔ جہانگیر بادشاہ اللہ تعالیٰ
اس کے ملک و سلطنت کو ہمیشہ پسندیدہ فرمائے، کہ اس کا
سیر چھتیس پیسہ، تو مد ایک سیر اور چار پیسہ برابر ہوا،
پس صاع عراقی جو چار مد ہے پانچ سیر اور ایک سیر کا
ثلث اکبری حساب سے ہوا۔ اور جہانگیری حساب سے
چار سیر اور دو پیسہ کم آدھ سیر ہوا۔ اور دوسرے قول
(شافعی) کے مطابق مد ایک اکبری سیر اور تین پیسہ
سے قدرے کم، یعنی $\frac{1}{2}$ پیسہ کم $\frac{1}{2}$ پیسہ ہوا۔
اور جہانگیری حساب سے تین پاؤ سے کم یعنی
پیسے کا تہائی حصہ کم جو کہ تین پاؤ ۲۴ پیسہ
ہے۔ اور صاع حجازی اکبری حساب سے $\frac{1}{2}$ سیر ایک پیسہ کم

تین سیر جہانگیری ۱۰۸ پیسہ ہے) انتہی مزیداً عبارت ختم ہوئی اور قوسین میں اضافہ میری طرف
مابین السہلا لین منی۔ سے ہے۔ (ت)

البته اشعة اللمعات مطبع مصطفائی محمد حسین خاں باب الفصل میں سیر جہانگیری سے صاع عراقی کا حساب
نظاہر اخطا سے کاتب سے غلط ہو گیا ہے حیث قال صاع بوزن اکبر شاہی کہ سیر سے سی سیر شاہی بود پنج سیر و سیر
شاہی ۷ شود (اکبر شاہی کے حساب سے کہ ایک سیر تیس استارک ہے، صاع ۵ سیر ہوا اور دس استارک ہے۔ (ت) یہ صحیح
ہے اور حساب اول کے مطابق کہ دس سیر شاہی ثلث پیسا کبری ہے کمالا یخفی جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ (ت))
دس بوزن مال جہانگیری ۱۰۸ پیسہ ہے اور سوا چار سیر جہانگیری ایک پیسہ کم کے ۱۵۲ ہی پیسے ہوئے آٹھ پیسے
سی و شش سیر شاہی ست چار سیر و یک پاؤ کا ہے، عراقی صاع چار سیر ایک پاؤ اور ایک سیر
می شود بیک سیر شاہی کم ہے۔ (ت)

(یہ غلط ہے کہ صاع ۱۶۰ پیسہ ہے اور سوا چار سیر جہانگیری ایک پیسہ کم کے ۱۵۲ ہی پیسے ہوئے آٹھ پیسے
کافرق ہے صحیح وہی ہے جو اوپر گزرا کہ ساڑھے چار سیر جہانگیری ہے دو پیسے کم)
۱۳۹۹ھ از یہاں پورہ مکر اسٹیٹ مسئلہ مرتضیٰ خاں پی سارجنٹ سپرنٹنڈنٹ پولیس آفس
۱۳۲۹ھ اذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں عید الفطر کے خطبہ میں خالد نے فطرہ فی کس ایک سیر ساڑھے گیارہ آنے بھر مبلغ ایک سو
پانچ روپیہ بھر کے حساب سے دینا بتایا، کیا یہ صحیح ہے؟
- (۲) صاع کتنے سیر کا، سیر کتنے روپیہ بھر، روپیہ کتنے ماشے کا، اور کون روپیہ شرع سے، اس میں کیا حکم ہے؟
- (۳) خطبہ علمی میں نصف صاع یعنی دو سیر جس کا وزن بریلی کے سیر سے ایک سیر نو چھٹانک سے کچھ بتایا
کیا یہ صحیح ہے؟ رائج الوقت سیر سے فطرہ فی کس کتنا دینا چاہئے؟

الجواب

- (۱) خالد کا یہ قول محض غلط ہے، گیہوں صدقۃ الفطر ایک سو چالیس روپیہ بھر ہے اور زیادہ احتیاط
اٹھنی اوپر ایک سو پچھتر روپیہ بھر، کما بیتناہ فی فائونا (جیسا کہ ہم نے اپنے فائوی میں اسے بیان

کیا ہے۔ ت) ایک سو پانچ روپے ساڑھے گیارہ آنے بھر کے کسی طرح صدقہ ادا نہیں ہو سکتا۔
 (۲) سیر مختلف ہوتے ہیں، صاع کا حساب ہر جگہ کے سیر سے بدلے گا، صاع اس انگریزی روپیہ اکیانوے
 سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہے، اور تولوں سے دو سو ستر تولے۔ یہ روپیہ سو گیارہ ماشہ بھر ہے۔
 (۳) گیہوں کا فطرہ انگریزی روپے سے ایک سو چوالیس روپے بھر ہے جو بریلی کے سیر سے کہ نور روپیہ بھر کا
 ہے چھٹانک کم ڈیڑھ سیر ہو اسیر کا پانچواں حصہ کم۔ حساب صحیح و منق یہ ہے زیادہ احتیاط وہ ہے جو اوپر
 گزری کہ گیہوں بریلی کے سیر سے پونے دو سیر دیں اٹھنی بھر اوپر اور انٹی کے سیر سے تین چھٹانک
 دو سیر دس اٹھنی بھر اوپر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال کسے جائز ہے کسے ناجائز

مسئلہ از مولوی محمد اسماعیل محمود آبادی ، ربیع الآخر ۱۳۳۴ھ
 اس ملک میں رواج ہے کہ بعد نماز قبل فاتحہ اخیر کے ایک شخص اٹھ کر مسافروں مسکینوں کے واسطے
 مسجد کے اندر مقتدیوں میں چندہ کرتا ہے بعد ہو جانے کے فاتحہ پڑھی جاتی ہے بعدہ جو کچھ رقم بذریعہ چندہ جمع
 ہوتی ہے اس کو مسافروں اور مسکینوں میں تقسیم کر دیتے ہیں، آیا یہ امر اس طرح مسجد کے اندر جائز ہے؟
 الجواب

جائز ہے جبکہ وہ چندہ کرنے والا خود اس میں سے نہ لیتا ہو، بلکہ مسجد میں مساکین کے لیے اس طرح
 چندہ کرنا خود سنت سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جو صحیح و سالم جوان تندرست ہیں مگر بوجہ
 آرام طلبی کے طلب معاش کی محنت سے جی چڑا کر سوال کو کہ بظاہر آسان ہے پیشہ اپنا مقرر کیا ہے، چنانچہ بعض
 نے تو چند کتابیں فارسی اردو وغیرہ کی دیکھ کر وعظ گوئی اختیار کی ہے اور دوسرے وطنوں میں جا کر اسی کے
 ذریعہ سے سوال کرتے ہیں اور بعض مشائخین کی شکل بنا کر کہتے ہیں اور بعض مسافروں کو مسجدوں میں بٹھرتے
 ہیں اور اقسام اقسام کی حاجتیں ظاہر کر کے سوال کرتے ہیں اور بہ سبب کثرت اور رواج اس قسم کے لوگوں
 کی جو کوئی محتاج سچی حالت والا مسکین اور مسافر مصیبت زدہ ہوتا ہے، اس کی تصدیق اور شناخت بھی
 کم ہوتی ہے، علاوہ سوال کرنے کے یہ بھی ہوتا ہے کہ جس شہر یا محلہ میں پہنچے ہیں وہاں کے باشندوں سے
 وہاں کے لوگوں کا حال معلوم کر کے جس کسی کو اہل شہر یا محلہ سے ذی وجہ بہت معلوم کرتے ہیں اس کو جا گیرتے ہیں

اور کہتے ہیں کہ ہمارے واسطے تم اپنے محلہ یا شہر سے آگاہ کرو اور بعض لوگ ان کی باتوں میں آکر ان کی طرف سے لوگوں سے مانگ مانگ کر ان کے واسطے کچھ فراہم کر دیتے ہیں، ایسا شخص جو ایسے لوگوں کے واسطے کوشش کر کے کچھ دلوادے تو بمقتضائے اس حدیث شریف کے الدال علی الخیر کفراً علیہ (بھلائی پر رہنمائی کرنے والا اسے بجالانے والے کی طرح ہوتا ہے۔ ت) ثواب پائے گا اور یہ فعل اس کا موجب اجر ہوگا یا حکم ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان (گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو۔ ت) کے سوال حرام کے معاونت کا مرتکب ہوگا اور ایسے لوگوں کو دینے والا بھی ثواب پائے گا یا نہیں یا گناہ گار ہوگا۔ بیٹو! تو جروا

الجواب

بے ضرورت شرعی سوال کرنا حرام ہے، اور جن لوگوں نے باوجود قدرت کسب بلا ضرورت سوال کرنا اپنے پیشہ کر لیا وہ جو کچھ اس سے جحمت کرتے ہیں سب ناپاک و خبیث ہے اور ان کا یہ حال جان کر ان کے سوال پر کچھ دینا داخل ثواب نہیں بلکہ ناجائز و گناہ، اور گناہ میں مدد کرنا ہے۔ اور جب انھیں دینا ناجائز تو دلانے والا بھی دال علی الخیر نہیں بلکہ دال علی الشر ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے مجلہ فتاویٰ میں ذکر کی، لیکن اگر بے سوال کوئی کچھ دے جیسے لوگ علماء و مشائخ کی خدمت کرتے ہیں تو اس کے لئے لینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ نیت نیک ہو تو دینے اور لینے والے دونوں داخل ثواب ہیں خصوصاً جبکہ لینے والا حاجت رکھتا ہو، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کچھ عطا بھیجی انھوں نے واپس حاضر کی کہ حضور نے ہمیں کیا تھا کہ کسی سے کچھ نہ لینے میں بھلائی ہے، فرمایا یہ بحالت سوال ہے اور جو بے سوال آئے وہ تو ایک رزق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے تجھے بھیجا، امیر المؤمنین نے عرض کی واللہ اب کسی سے کچھ سوال نہ کروں گا اور بے سوال جو چیز آئے گی لے لوں گا۔

رداد مالک فی الموطا و اصل الحدیث اسے موطا میں امام مالک نے روایت کیا ہے اور اصل

۱۔ المعجم الکبیر مروی از ابو مسعود الانصاری المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۷/۲۸ - ۲۴

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ صحیح البخاری باب من اعطاه اللہ شیئاً من غیر مسئلۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۹/۱

صحیح مسلم باب جواز الاخذ بغير سوال الخ ۳۳۴/۱

مسند احمد بن حنبل مروی از عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱/۱۷۰

مصنف ابن ابی شیبہ کتاب البیوع والاقضیۃ حدیث ۲۰۱۶ ادارہ علوم القرآن العلوم الاسلامیہ ۶/۵۵۲

عند الشيخين من حديث ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما وفي الباب عن امر المؤمنين الصديق
عند احمد والبيهقي وعن واصل بن
الخطاب عند ابى يعلى وعن خالد بن
عدي الجهمي عند احمد وابى يعلى و
الطبراني وابن جبان والحاكم عن ابى هريرة
رضي الله تعالى عنه عند الامام احمد
وعن عائذ بن عمر رضي الله تعالى عنهم
عند احمد والطبراني والبيهقي وهذه كلها
احاديث قوية باسناد جيد.

حدیث بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت کی ہے، اور اس بارے میں امام
احمد اور بیہقی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، ابویعلیٰ نے حضرت واصل بن
خطاب سے، امام احمد، ابویعلیٰ، طبرانی، ابن جبان
اور حاکم نے حضرت خالد بن عدی الجہمی سے، امام احمد
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، امام احمد
طبرانی اور بیہقی نے حضرت عائذ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے روایت کیا ہے، اور یہ تمام احادیث
جید اسناد کی وجہ سے قوی ہیں۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما المعطى من سعة بافضل من الاخذ اذا
كان محتاجا۔ رواه الطبراني في الكبير عن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وشاهدة عنده
في الاوسط كابن جبان في الضعفاء من حديث
انس رضي الله تعالى عنه۔ والله تعالى
اعلم۔

تو نگری سے دینے والا کچھ لینے والے سے افضل نہیں
جسکے وہ حاجت رکھتا ہو (اسے طبرانی نے المعجم الکبیر
میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا اور اوسط میں ان کے ہاں اس کا شاہد بھی ہے
جیسا کہ ابن جبان نے الضعفاء میں حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۲ از پیکر محله نورالحلیم شاہ شریف آباد رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ شریف الرحمن صاحب
۳ شعبان ۱۳۳۶ھ

زید مالدار ہے چھ سات ہزار روپے یا کچھ کم و بیش کی زمین رکھتا ہے اور اس کو پانچ چھ سو روپیہ قرض ہے
آیا وہ زمین بیچ کر ادا کرے یا بھیک مانگ کر، شرعاً اس کو اس غرض سے بھیک مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر اس کا ذریعہ رزق اس زمین کے سوا اور نہیں، نہ وہ کسی کسب پر قادر ہے نہ اس زمین کا کوئی حصہ
المعجم الکبیر مروی از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

جدا کر کے باقی لائق کفایت بچے یا کوئی ایک حصہ لینے پر راضی نہ ہو، غرض یہ کہ سوائے سوال جمیع اسباب بند ہوں
تو بکلم ضرورت بقدر ضرورت سوال حلال اور نہ حرام،
فان الضرورة تبیح المحظورات وما كانت
لضرورة تقدرها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
ضرورت ممنوعات کو مباح کر دیتی ہے اور ضرورت کے
پیش نظر اتنی ہی معتد ارجحان ہوگی (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم

صدقاتِ نفل کا بیان

مسئلہ ۱۵۳ از سرکار مارہرہ مطہرہ از درگاہ مسکین پناہ مسئلہ حضرت سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ
دامت برکاتہم العالیہ ۱۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب بغرض ثواب اپنے جائز روپے سے ماہواری
یا سالانہ کھانا کچھ اگر فاتحہ حضور پر نور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے ہیں اور کھانا مساکین وغیرہ مساکین کو کھلاتے ہیں
یا تقسیم کر دیتے ہیں ایک طالب علم حنفی قادری سنی سید کہ جس کی تعلیم دینی بوجہ نہ استطاعت ہونے کے اُس کے دلی
کے غیر مکمل رہی جاتی ہو اور علوم دینی حاصل نہ کرنے کی وجہ سے اُس طالب علم آلِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
بد عقیدہ ہو جانے کا اندیشہ ہو اس صورت میں اگر وہ روپیہ کو جو فاتحہ میں صرف کیا جاتا ہے اگر اس طالب علم کے تعلیم دینی
میں برکت ثواب فاتحہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف کر دیا جائے تو بدل اُس فاتحہ سالانہ یا ماہواری کا ہو کر باعث
خوشنودی سرزاد و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو گا یا نہیں اور ثواب میں کمی تو نہ ہوگی؟

الجواب

یہ اُس کا نعم البدل ہو گا اور ثواب میں کمی کیا معنی، اُس سے ستر گنا ثواب کی زیادہ اُمید ہے بطور مذکور کھانا
پکا کر کھلانے یا بانٹنے میں ایک کے دس ہیں۔
قال اللہ تعالیٰ من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها۔
اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے جو نیکی بجالاتا ہے اس کے لئے
اس کی دس مثل ہیں۔ (ت)

اور طالب علم دین کی اعانت میں کم سے کم ایک کے سات سو۔
قال اللہ تعالیٰ مثل الذی ینفقون اموالہم
اللہ تعالیٰ کا فرمان عالی ہے: ان کی کہاوت جو اپنے

فی سبیل اللہ کمثل حبة انبتت سبع سنابل
فی کل سنبلۃ مائۃ حبة واللہ یضعف
لمن یشاء واللہ واسع علیم
مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اُس دانہ کی طرح جس نے
اگانیں سات بالیاں، ہر بالی میں سو دانے، اور اللہ
اس سے بھی زیادہ بڑھائے جس کے لیے چاہے، اور
اللہ وسعت والا علم والا ہے۔ (ت)

درمختار میں ہے :

فی سبیل اللہ ہو منقطع الغزاة وقیل الحاج
وقیل طلبۃ العلم خصوصاً۔
فی سبیل اللہ سے مراد وہ غازی ہیں جن کے پاس خرچہ
اسلحہ نہ ہو، بعض نے کہا حاجی، اور بعض نے کہا
اس سے خصوصاً طلبہ علم مراد ہیں (ت)

جبکہ اس میں غلط ہدایت ہو، صحیح حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لان یمہدی اللہ بک رجلًا خیر لک مما طلعت
علیک شمس وغربت
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔
تیری وجہ سے کسی ایک کا ہدایت پا جانا ہر اس شئی
سے بہتر ہے جس پر طلوع آفتاب ہو۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ ۱۵۴ از رامپور چاہ شو مرسلہ مولوی عبد الصمد صاحب ۱۸ محرم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ جو لوگ تندرست و توانگر کھاتے پیتے ہیں انہوں
نے اپنا پیشہ گدائی اور فقیری اور محتاجی کا مقرر کیا ہے اور در بدر شہر بہ شہر بھیک مانگتے سوال کرتے پھرتے ہیں اور ہرگز
محنت مزدوری نہیں کرتے اگرچہ مالدار آسودہ حال میں ایسے لوگوں کو بھیک مانگنا اور سوال کرنا حلال ہے یا حرام؟
اور اگر حرام ہے تو دینا بھی بوجہ اعانت علی المحرمہ حرام اور ممنوع ہے یا نہیں جبکہ مسجد میں سوال اور اس عطا کو
کتب فقہ میں حرام و مکروہ فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ درمختار میں مرقوم ہے : و یحرم فیہ السؤال و یکرہ الا عطاء
(مسجد میں مانگنا حرام اور دینا مکروہ ہے۔ ت) بیوا بالکتاب و توجروا بیوم الحساب (کتاب سے بیان
کرو اور بیوم حساب اجر پاؤ۔ ت)

سہ القرآن ۲/۲۶۱

سہ درمختار باب المصروف مطبع مجتبائی دہلی ۱۴۰/۱
سہ الجامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۲۱۹ دار المعرفۃ بیروت ۲۵۹/۵
اتحاف السادة المتقین بیان نزک الطاعات خوف من الربا دار الفکر بیروت ۳۲۰/۸
سہ درمختار باب ما یفسد الصلوۃ الخ مطبع مجتبائی دہلی ۹۳/۱

الجواب

جو اپنی ضروریات شرعیہ کے لائق مال رکھتا ہے یا اس کے کسب پر قادر ہے اُسے سوال حرام ہے اور جو اس مال سے آگاہ ہو اُسے دینا حرام اور لینے اور دینے والا دونوں گنہگار و جتلے آٹام۔ صحاح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تحل الصدقة لغنی ولذی مودة سوی
برواہ الاثمة احمد والدارمی والاسبعة
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
صدقہ حلال نہیں ہے کسی غنی کے لیے، نہ کسی تندرست
کے لیے (اسے امام احمد، دارمی اور چاروں ائمہ نے
حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا۔ ت)

نیز صحاح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من سأل الناس وله ما یغنیہ جاء یوم
القیامة ومسلته فی وجهہ خموش یرواہ
الدارمی والاسبعة عن ابی مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
جو لوگوں سے سوال کرے اور اس کے پاس وہ شے
ہو جو اُسے بے نیاز کرتی ہو روز قیامت اس حال پر
آئیگا کہ اُس کا وہ سوال اس کے چہرہ پر خراش و
زخم ہو (اسے دارمی اور چاروں ائمہ نے حضرت ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سأل الناس اموالہم تکثرا فانما یسأل
بجمر جہنم فلیستقل منہ او یستکثر۔ یرواہ
احمد ومسلم وابن ماجہ عن
جو اپنا مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے اُن کے مال کا
سوال کرتا ہے وہ جہنم کی آگ کا ٹکڑا مانگتا ہے اب
چاہے تھوڑی لے یا بہت۔ (اسے امام احمد،

۳۲۵/۱	نشر السنۃ ملتان	۱۵ سنن الدارمی	باب من تحل لہ الصدقۃ
۸۳/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی	ابواب الزکوۃ
۳۲۵/۱	نشر السنۃ ملتان	۱۵ سنن الدارمی	باب من تحل لہ الصدقۃ
۸۲/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی	ابواب الزکوۃ
۲۳۱/۲	دار الفکر بیروت	۱۵ سنن احمد بن حنبل	مروی از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
۳۳۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح مسلم	کتاب الزکوۃ
ص ۱۳۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سنن ابن ماجہ	باب من سأل عن ظہر غنی

مسلم اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من سأل من غير فقر فأنما يأكل الجمر
رواه أحمد وابن خزيمة وإيضاً في المختارة
عن حبشي بن جنادة رضي الله تعالى عنه
إسناد صحيح -

”تنویر الابصار و در مختار میں ہے :

لا يحل ان تسئل شيئا من القوت من له قوت
يؤمنه بالفعل او بالقوة كالصحيح المكتسب
وياشم معطيه ان علم بحاله لاعانتته على
المحرّم اهـ -

وتتمام الكلام في هذا المقام مع دفع الاوهام
في فتاوانا وقد ذكرنا شيئاً منه فيما علقنا
على رد المحتار والله تعالى يقول جل مجده
ولا تعاونوا على الاثم والعدوان، والله تعالى
اعلم.

جس شخص کے پاس عملاً ایک دن کی روزی موجود ہو یا وہ روزی کمانے کی صحیح طاقت رکھتا ہو یعنی وہ تندرست و توانا ہو تو اس کے لیے روزی کا سوال جائز نہیں، اس کے حال سے آگاہ شخص اگر اسے کچھ دے گا تو وہ گنہگار ہوگا کیونکہ وہ حرام پر اس کی مدد کر رہا ہے (۱) اور اس پر ایسی تفصیلی گفتگو جس سے تمام اوبام کارد ہو جائے ہم نے اپنے فتاویٰ میں کی ہے اور اس میں کچھ ردالمحتار کے حاشیہ میں بھی ذکر کی ہے اور اللہ تعالیٰ سبحانہ کا مبارک فرمان ہے: گناہ اور زیادتی پر مدد نہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۵۵۔ مسئلہ سید مظفر علی ساکن قصبہ شاہ آباد ضلع ہردوئی محلہ سید بارہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ
 میلاد شریف اور گیارہویں شریف اور فاتحہ اولیاء اللہ کی شیرینی کھانا اور شربت محترم کا پینا درست ہے یا
 نہیں اور ان کا حرام جاننے والا اور مثل زکوٰۃ کے مال کے بجز مساکین اور سب کے واسطے حرام قطعی بتانے والا

١٦٥/٢ دار الفكر بيروت حديث حبشي بن جنادة السلولي رضي الله عنه
 ١٠٠/٢ المكتبة الإسلامية بيروت حديث ٢٢٢٦ باب التغليظ في مسألة الغنى من الصدقة صحيح ابن خزيمة
 ١٣٢/١ مطبع مجتبى دلي باب المصروف شرح تنوير الأبصار

حقی مقلد ہے یا نہیں؟ اور ایسا شخص حنفی مقلد اشخاص میں قابل امامت ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

اشیاء مذکورہ سے کوئی چیز نہ زکوٰۃ ہے نہ صدقہ واجبہ، اس کا کھانا غنی، فقیر، سید وغیرہ سب کو بالاتفاق حلال ہے اُسے سوائے مساکین اوروں پر حرام بتانے والا اللہ عزوجل پر افتراء کرتا ہے اور سخت عذاب شدید کا مستحق ہے، اور اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكَمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَقْتُلُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اور نہ کہو اپنی زبانی جھوٹ بناؤ توں سے کہ یہ چیز حلال ہے اور یہ چیز حرام کہ اللہ پر جھوٹ باندھو بیشک جرات پر جھوٹ باندھتے ہیں فلاح نہ پائیں گے دنیا میں تھوڑا سا کھا پیں لیں پھر آخرت میں ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

فتاویٰ عباسیہ پھر نہایت شرح ہدایہ پھر سعدی آفندی علی الغنایہ میں ہے:

يجوز النفل للهاشمي مطلقا بالاجماع وكذا يجوز النفل للغني
در مختار میں ہے:

جائزت التطوعات من الصدقات وغلة
الادواق لهم

وغيره پھر رد المحتار میں ہے:

ان في التصديق على الغني نوع قرينة دون قرينة الفقير
مع هذا ان اشياء من تصديق كنية ليس هو بل عام حاضرین پر ہدیہ تقسیم اور ہدیہ یقینا مطلقا سب کے لیے جائز

لہ القرآن ۱۶/۱۱۶ و ۱۱۷

لہ حاشیہ سعدی آفندی علی الغنایہ مع فتح القدير باب من يجوز دفع الصدقة اليه الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۲۱۱

لہ در مختار باب المصروف مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۴۱

لہ رد المحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/۳۵۴

اور زمانہ رسالت سے علی العموم بلا تخصیص مساکین رائج ہے، ایسا شخص کہ صراحۃً اللہ و رسول پر افتراء کرتا ہے اور حلال خدا کو حرام بتاتا ہے، اگر جاہل بے علم ہے اور اپنے قولِ باطل پر مبصر ہے تو دو وجہ سے فاسق ہے: اولاً حلال کو حرام کرنا،

دوسرے بے علم فتویٰ دینا، حلال حرام میں زبان کھولنا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

افتوا بغیر علم فضلوا واضلوا۔ رواہ البخاری
واحمد ومسلم والترمذی وابن ماجہ
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
بے علم کہ شرعی حکم لگا بیٹھے تو آپ بھی گمراہ ہوئے اور
دوسروں کو بھی گمراہ کیا (اسے امام بخاری، احمد، مسلم،
ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

نیز حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من افتر بغیر علم لعنتہ ملئکۃ السماء و
الارض۔ رواہ ابن عساکر عن امیر المؤمنین
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔
جو بغیر علم کے کوئی حکم شرعی بتائے اس پر آسمان و
زمین کے فرشتے لعنت کریں (اسے ابن عساکر نے
امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے
روایت کیا۔ ت)

اور فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے،

كما فی الحجة الغنیة والتبیین والطحاوی
علی المراقی وغیرہا وقد حققنا فی النہی
الاکید۔
جیسا کہ حجہ، غنیہ، تبیین اور طحاوی وغیرہ
میں ہے اور ہم نے اپنے رسالہ ”النہی الاکید“ میں
اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے۔ (ت)

اور اگر ذی علم ہے تو اس کا حکم اور سخت تر ہے کہ وہ دانستہ اللہ عزوجل پر افتراء کرتا ہے اور اللہ عزوجل
فرماتا ہے:

انما یفترا الذنب الذین لا یؤمنون۔
جو ٹوٹے افتراء وہی باندھتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی کرم اللہ وجہہ
۳۔ القرآن ۱۶/۱۰۵
قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۰/۱
حدیث ۲۹۰۱۸
موسسۃ الرسالہ بیروت
۱۹۳/۱۰

اور اس کے غیر مقلد ہونے میں شک نہیں، وہ نہ حنفی ہے نہ شافعی نہ مالکی نہ حنبلی کہ کسی مذہب میں بدیہ تقسیم اغیار پر حرام نہیں، ہاں وہ شیطان کا مقلد ہے، جس نے صحابہ کرام کے زمانہ سے اس وقت تک تمام مسلمانوں کو مرکب حرام و اکل حرام بنانے کا ناپاک دسوسہ اُس کے بے باک دل میں ڈالا اور غیر مقلد کے پیچھے نماز حرام، بلکہ محض باطل ہے کما حقنا فی کتابنا المذکور (جیسا ہم نے اپنی کتاب مذکور میں اس کی تحقیق کی ہے - ت) فتح القدیر میں ہے،

الصلوة خلف اهل الاھواء لا تجوز لہ اہل ہوا کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵۶۱ھ از کلکتہ کو لھو ٹولہ اسٹریٹ نمبر ۶۵ مرسلہ حاجی محمد لعل خاں صاحب ۲۰ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ

بقیہ و کتبہ حضرت مولائی مرشدی مدظلہ العالی تمنائے قدم بوسی کے بعد مودبانہ گزارش ہے کہ ایک شخص جو اہل و عیال رکھتا ہے اپنی مابانہ یا سالانہ آمدنی سے بلا افراط و تفریط اپنے بال بچوں پر خرچ کر کے بقایا خدا کی راہ میں دیتا ہے آئندہ کو اہل و عیال کے واسطے کچھ نہیں رکھتا، دوسری اپنی آمدنی سے بچوں پر ایک حصہ خرچ کر کے دوسرا حصہ خیرات کرتا اور تیسرا حصہ آئندہ ان کی ضرورتوں میں کام آنے کی غرض سے رکھ چھوڑنے کو اچھا جانتا ہے ان دونوں میں افضل کون ہے؟ بینوا توجروا

الجواب

حسن نیت سے دونوں صورتیں محمود ہیں، اور باختلاف احوال ہر ایک افضل، کبھی واجب، و لہذا اس بارہ میں احادیث بھی مختلف آئیں اور سلف صالح کا عمل بھی مختلف رہا۔

اقول و یا اللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے - ت) اس میں قول موجز و جامع ان شاء اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ آدمی دو قسم ہیں منفرد کہ تنہا ہو اور معیل کہ عیال رکھتا ہو، سوال اگرچہ معیل سے متعلق ہے مگر ہر معیل اپنے حق نفس میں منفرد اور اس پر اپنے نفس کے لحاظ سے وہی احکام ہیں جو منفرد پر ہیں، لہذا دونوں کے احکام سے بحث درکار۔

اول وہ اہل انقطاع و قتل الی اللہ اصحاب تجرید و تفرید جنہوں نے اپنے رب سے کچھ نہ رکھنے کا عہد باندھا ان پر اپنے عہد کے سبب ترک ادخار لازم ہوتا ہے اگر بچا رکھیں تو نقص عہد ہے اور بعد عہد بھر جمع کرنا ضرور ضعف یقین سے ناشی یا اُس کا موہم ہوگا، ایسے اگر کچھ بھی ذخیرہ کریں مستحق عقاب ہوں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کچھ خرے جمع دیکھے، فرمایا، یہ کیا ہے؟ عرض کی، مٹی ادا خرتہ لغد میں آئندہ کے لیے جمع کر رکھے ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے، اعد ذلك لاضيا فلك حضور کے مہمانوں کے خیال سے انہیں رکھا ہے۔ فرمایا،

اما تخشى ان يكون لك دخان في نار جهنم
اتفق يا بلال ولا تخشى من ذوى العرش
اقلالا لى رواه البزار بسند حسن و
الطبرانی فى الكبير عن ابن مسعود و ابو يعلى
والطبرانی فى الكبير و الاوسط بسند حسن
والبيهقى فى شعب الايمان واللفظ الاول له
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنهما۔

کیا ڈرتا نہیں کہ تیرے آتش دوزخ کا دھواں ہو؟
بلال! خراج کو اور عرش کے مالک سے کمی کا اندیشہ
نہ کرو۔ اسے بزار نے سند حسن سے، طبرانی نے المعجم الكبير
میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے، ابو یعلیٰ اور
طبرانی نے المعجم الكبير اور الاوسط میں سند حسن سے، اور
بیہقی نے شعب الايمان میں روایت کیا ہے پہلے الفاظ
اسی کے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں۔

ایک بار انہی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اے بلال! فقیر مرنا اور غنی ہو کر نہ مرنا۔ عرض کی،
اس کی کیا سبیل ہے؟ فرمایا، جو ملے نہ چھپانا اور جو مانگا جائے منع نہ کرنا (ظاہر ہے کہ جب نہ مال چھپانا
ہو نہ کسی کا سوال رد کیا جائے تو سائلین کسی وقت بھی کچھ پانس نہ چھوڑیں گے) عرض کی، ایسا کیونکر کروں؟
فرمایا،

هو ذاك او النار والعباد بالله تعالى
رواه الطبرانی فى الكبير و ابو الشيخ فى
الثواب والمحاکم فى المستدرک عن بلال
رضى الله تعالى عنه۔

یا تو یونہی کرنا ہو گا یا آگ۔ (اللہ تعالیٰ کے دامن رحمت
میں پناہ لیتا ہوں۔ اسے طبرانی نے المعجم الكبير میں،
ابو الشیخ نے الثواب میں اور حاکم نے المستدرک میں
حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

ہے۔ ت۔

دوم فقرہ توکل ظاہر کر کے صدقات لینے والا اگر یہ حالت مستمر رکھنا چاہے تو ان صدقات میں سے کچھ جمع کر رکھنا

۲۰۹/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	۳۳۳۸	باب فى الزکوة حدیث	لے شعب الايمان
۳۴۰/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	۱۰۲۰	حدیث	المعجم الكبير مروی از بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۲۴۱/۱۰	دار الکتب العربیہ بیروت		باب فى الانفاق والامساك	مجمع الزوائد بحوالہ البزار
۳۴۱/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	۱۰۲۱	حدیث	لے المعجم الكبير مروی از بلال رضی اللہ عنہ

اُسے ناجائز ہوگا کہ یہ دھوکا ہوگا اور اب جو صدقہ لے گا حرام و خبیث ہوگا، انہی دونوں باب سے ہیں وہ احادیث جن میں ایک اشرفی ترکہ چھوڑنے والے کو ایک داغ فرمایا دو پر دو تین پر تین یعنی فی اشرفی ایک داغ دیا جائیگا۔

فلاحمد والطبرانی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اصحاب صفہ میں سے ایک فوت ہوئے ان کے پتے میں ایک دینار پایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے توفی آخر فوجہ فی منزہ دینار ان فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیتان ولاحمد وابن حبان عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال توفی رجل من اهل الصفة فوجدوا فی شملته دینارین فذکروا ذلک للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال کیتان ولهما وللبحاری من سلمۃ بن الکویج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کنت جالسا عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی بجنائزۃ فقال هل ترک من شیء قالوا نعم ثلثۃ دنانیر فقال باصابعہ ثلاث کیات مخفراً بیٹھا ہوا تھا ایک جنازہ لایا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اس نے کچھ چھوڑا ہے، عرض کیا، ہاں اس نے تین درہم چھوڑے ہیں۔ آپ نے مبارک انگلیوں سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا، یہ تین داغ ہیں (ت) ظاہر ہے کہ ان حدیثوں کا محل وہ نہیں ہو سکتا جو آیہ کریمہ،

والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونها فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم

جو لوگ سونا و چاندی جمع کرتے رہتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی

۲۵۳/۵	دار الفکر بیروت	مروی از ابو امامہ	مسند احمد بن حنبل
۲۵۴/۱	"	مروی عن عبد اللہ ابن مسعود	"
۲۴/۴	"	مروی از سلمۃ بن اکوع	"

یوم یحییٰ علیہا فی نار جہنم فتکویٰ بہا
جباہم وجنوبہم وظہورہم ہذا ما کنزتم
لا نفسکم فذوقوا ما کنتم تکتزون
جسے تم اپنے لیے جمع کرتے تھے اب اپنے جمع کئے ہوئے کا عذاب چکھو۔ (ت)
وحدیث صحیح:

من ادکی علی ذہب وفضۃ ولم ینفقہ فی
سبیل اللہ کان جمر ایوم القیامۃ یکوی
بہ۔ رواہ احمد والطبرانی واللفظ لہ کلاہما
بسند صحیح عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

جس نے سونا و چاندی جمع کیا اور اسے راہ خدا میں خرچ
نہ کیا وہ روز قیامت اس کے لیے آگ کا انگارہ بن جائیگا
اور اس سے مالک داغا جائے گا۔ اسے امام احمد
اور طبرانی (الفاظ اسی کے ہیں) نے حضرت ابو ذر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (ت)
کا محل ہے کہ جب زکوٰۃ دے دے حقوق واجبہ شرعیہ ادا کر دے کنز نہ رہا اور سبیل اللہ میں خرچ نہ کرنا صادق

نہ آیا لہذا استحقاق داغ نہ رہا،

فالبیہقی فی سننہ عن ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما موقوفاً و مرفوعاً الی النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلما ادی زکوٰۃ
فلیس بکنز وان کان مدفوناً تحت الارض
وکلما لا تؤدی زکوٰۃ فہو کنز وان
کان ظاہراً ولا بی داؤد عن ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال لما نزلت ہذا الایۃ
والذین یکنزون الذہب والفضۃ کبر ذلک
علی المسلمین فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انا

بیہقی نے سنن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے موقوفاً اور مرفوعاً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے بیان کیا ہر وہ مال جس کی زکوٰۃ دے دی جائے
وہ کنز نہیں کہلاتا اگرچہ وہ زمین میں مدفون ہو اور ہر
مال جس کی زکوٰۃ نہ دی گئی ہو وہ کنز ہے اگرچہ ظاہر ہو
ابوداؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے مروی ہے کہ جب یہ آیہ کریمہ والذین یکنزون
الذہب والفضۃ نازل ہوئی تو مسلمان پریشان
ہوئے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں

لہ القرآن ۳۴/۹ و ۳۵

۱۵۲ مجمع البکیر مروی از ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ حدیث ۱۶۴۱ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۳/۲
۱۵۳ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الزکوٰۃ باب التفسیر کنز الخ وارضاد بیروت ۸۳/۲

افرج عنكم فانطلق فقال يا نبی اللہ انہ کبر
 علی اصحابک ہذا الا یہ فقال ان اللہ لم یفرق
 الزکوۃ الا لیطیب ما بقی من اموالکم وانما
 فرض الموارث لکون لمن بعدکم قال فکبر
 عمر رضی اللہ عنہ
 فرض کی ہے تاکہ بعد کے لوگوں کو مال ملے۔ راوی کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ کی بڑائی بیان کی۔
 اور یہ اس لیے کہ بس دینار سے کم پر نہ زکوۃ ہے نہ کوئی صدقہ واجبہ۔ لاجرم یہاں استحقاق داغ انہی
 دو وجہ سے ایک پر ہو،

قال اللہ تعالیٰ وارثوا بالعهدة ان العہد
 کان مسئولا
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: عہد پورا کرو عہد کے بائے
 میں پوچھا جائے گا۔ (ت)

وفي قوت القلوب والترغيب وغيرهما
 انما كان كذلك لانه ادخر مع تلبسه
 بالفقر ظاهرا ومشاوكة الفقراء فيما ياتيههم
 من الصدقة
 قوت القلوب اور ترغیب وغیرہ میں ہے یہ داغ اس
 لیے ہے کہ ذخیرہ کرنے کے ساتھ اس نے ظاہراً
 فقر کا اظہار کیا اور وہ صدقات میں فقرار کے ساتھ
 شریک ہو گیا۔ (ت)

یہ اُسی تقدیر پر ہے کہ داغ سے مراد عیاذ باللہ آتش و دوزخ میں تپا کر داغ دینا ہو، اور اگر اس سے
 دھبہ مراد ہو یعنی اس کے جمال و نورانیت میں ایسے معلوم ہوں گے جیسے چہرہ پر چھپک وغیرہ کا داغ، اور جن
 موردوں کے بارے میں یہ حدیثیں آئیں وہاں بلاشبہ یہی معنی دوم انسب و اقرب ہیں تو وہ ان دونوں قسموں سے
 الگ ہیں، امام حجۃ الاسلام نے اجیار میں بعد ذکر وجہ اول فرمایا:

الثانی ان لا یكون ذلك عن تلبس ،
 فیکون المعنی به النقصان عن درجته ف
 الاخرة اذ لا یؤتی احد من الدنیا شیئاً الا نقص
 دوسرا یہ کہ دھوکا کی بنا پر نہ ہو، اب معنی یہ ہو گا کہ
 آخرت کے درجات میں کمی ہو جائے گی کیونکہ دنیا
 میں جس کو بھی کچھ دیا گیا ہے اس کے عوض آخرت

۱/۲۳۴ سنن ابوداؤد کتاب الزکوۃ باب حقوق المال آفتاب عالم پریس لاہور

۱۴/۳۲ القرآن

۲/۵۸ الترغیب والترہیب کتاب الصدقات الترغیب فی الاتفاق فی وجہ الخیر الخ مصطفیٰ البابی مصر

میں کی ہو جائے گی (مخلصاً) (ت)

بقدرہ من الآخرۃ (ملخصاً)

زبیدی نے اتحاف السادہ میں فرمایا:

وهذا الوجه هو اللائق بمقام الصحابة

رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما لا یخفی علیہ

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مقام کے یہی وجہ

مناسب ہے، جیسا کہ مخفی نہیں۔ (ت)

سوم جسے اپنی حالت معلوم ہو کہ حاجت سے زائد جو کچھ بچا رکھتا ہے نفس افسانہ و عسیان پر حامل ہوتا یا کسی معصیت کی عادت پڑی ہے اس میں خرچ کرتا ہے تو اس پر معصیت سے بچنا فرض ہے اور جب اس کا یہی طریقہ معین ہو کہ باقی مال اپنے پاس رکھے تو اس حالت میں اس پر حاجت سے زائد سب آمدنی کو مصارف خیر میں صرف کر دینا لازم ہوگا،

وذلك كان فقد ان الالة بعد العصمتين

یہ اس لیے کہ ذریعہ کا مفقود ہو جانا بھی عصمت کی ایک

صورت ہے اور جوشی کسی واجب کا ذریعہ بن رہی ہو

وما تعین طریقاً لواجب وجب۔

وہ بھی واجب ہو جاتی ہے۔ (ت)

چہارم جو ایسا بے صبر ہو کہ اگر اسے فاقہ پہنچے تو معاذ اللہ رب عز وجل کی شکایت کرنے لگے اگرچہ صرف دل میں، نہ زبان سے، یا طرق ناجائزہ مثل سرقت یا بھیک وغیرہ کا مرتکب ہو اس پر لازم ہے کہ حاجت کے قدر جمع رکھے، اگر پیشہ ور ہے کہ روز کار روز کھاتا ہے تو ایک دن کا، اور ملازم ہے کہ ماہوار ملتا ہے یا مکانوں دکانوں کے کرایہ پر بسر ہے کہ مہینہ پیچھے آتا ہے تو ایک مہینہ کا، اور زمیندار ہے کہ فصل یا سال پر پاتا ہے تو چھ مہینہ یا سال بھر کا، فان درء المفسد اہم من جلب المصالح (مصلح کے حصول سے مفسد کا ختم کرنا اہم ہوتا ہے۔ ت) اور اصل ذریعہ معاش مثلاً آلاتِ حرفت یا دکان مکان دیہات بقدر کفایت کا باقی رکھنا تو مطلقاً اس پر لازم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من سرق فی شیء فلیلز مہ۔ رواہ البیہقی

جوشی کسی کا ذریعہ رزق ہو وہ اسے لازم بچھے۔

فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ

امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے بسند حسن بیان کیا ہے۔ (ت)

عنه بسند حسن۔

۱۔ احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل الفن الثانی فی التعرض لاسباب الادخار مکتبہ مطبوعۃ المشد الحسینی قاہرہ

۲۔ اتحاف السادۃ المتقین " " " " " " دار الفکر بیروت ۵۰۵/۹

۳۔ شعب الایمان باب التوکل والتسلیم حدیث ۱۲۴۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۸۹/۲

دوسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ما من عبد یبدع تألدا الا سلط اللہ علیہ
تألفا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن عمران
بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصحابة
جميعا عہ المال القدیم۔

جو بندہ قدیم جائیداد کو بیچ دے اللہ تعالیٰ اس پر تلف
کرنے والا مسلط کر دیتا ہے۔ اسے طلبہ رانی نے
المعجم الکبیر میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے بیان کیا ہے اور تمام صحابہ سے منقول ہے
تالمہ قدیم مال کو کہتے ہیں (ت)

تیسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من باع عقر دار من غیر ضرورة سلط اللہ
علی ثمنها تألفا ی تلفہ۔ رواہ فی الاوسط
عن معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ
العقر بالفتح الاصل۔

جس نے بغیر ضرورت اصل دار کو بیچا اللہ تعالیٰ اس کے
ثمنوں پر کسی تلف کر نیوالے کو مسلط کر دیتا ہے۔
اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت معقل بن
یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ لفظ
عقر بالفتح ہے اس کے معنی اصل کے ہیں (ت)

پہنچ جو عالم دین مفتی شرع یا مدافع بدع ہو اور بیت المال سے رزق نہیں پاتا، جیسا یہاں ہے، اور
وہاں اس کا غیر ان مناصب دینیہ پر قیام نہ کر سکے کہ افتایا دفع بدعات میں اپنے اوقات کا صرف کرنا اس پر فرض عین ہو
اور وہ مال و جائیداد رکھتا ہے جس کے باعث اسے غنا اور ان فرائض دینیہ کے لیے فارغ البالی ہے کہ اگر خرچ کرے
محتاج کسب ہو اور ان امور میں خلل پڑے، اس پر بھی اصل ذریعہ کا ابقا اور آمدنی کا بقدر مذکور جمع رکھنا واجب ہے
فان مقدمة الفریضة فریضة (کسی فریضہ کا مقدمہ فرض ہوتا ہے۔ ت) ایسے عالم کو جہاد کے لیے جانے
کی اجازت نہیں کسب مال میں وقت صرف کرنے کی کیونکہ اجازت ہو سکتی ہے، تو یہ دو درمختار میں ہے
عالم لیس فی البلدة افقه منه فلیس له کسی شہر میں فقیہ ہو اور وہاں اس سے بڑھ کر دین جانے
والاند ہو تو ایسا شخص جہاد پر نہیں جاسکتا۔ (ت)
ششم اگر وہاں اور بھی عالم یرکام کر سکتے ہوں تو ابقا و جمع مذکور اگرچہ واجب نہیں مگر اہم و موکد

۲۲۲/۱۸	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۵۵۵	مروی از عمران بن حصین	۱۔ المعجم الکبیر
۵۲۰/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۸۵۵۳	بحوالہ طبرانی اوسط	۲۔ الجامع الصغیر
۳۳۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی		کتاب الجہاد	۳۔ درمختار

ہوں تو جُوبُل جائیں اللہم انا نعوذ بك من غنى يطفى ومن فقر يفسى (اے اللہ! ہم تیری پناہ مانگتے ہیں اس غنا سے جو تیرا باغی بنا دے اور اس فقر سے جو تجھے بجلا دے۔ ت)

ہم اگر جمع رکھنے میں اس کا دل متفرق اور مال کے حفظ یا اس کی طرف میلان سے متعلق ہو تو جمع نہ رکھنا ہی افضل ہے کہ اصل مقصود ذکر الہی کے لیے فراغِ مال ہے جو اُس میں غفل ہو وہی ضم ہے ان ہی دونوں مقاموں کی طرف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس دُعا میں اشارہ فرمایا جو اپنی اُمت کو تعلیم فرمائی کہ:

اللہم ما رزقتنی مما احب فاجعله قوۃ لی فیما تحب اے اللہ! تو نے جو مجھے میرا پسندیدہ رزق دیا ہے تو اسے اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے قوت کا ذریعہ بنا دے اور وہ پسندیدہ رزق جو تو نے مجھ سے روک رکھا ہے تو اسے اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے

ذریعہ فراغت بنا دے۔ اے امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے حسن قرار دیا ہے۔ (ت)

امام حجۃ الاسلام بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں، المقصود اصلاح القلب لیتجرد لذكر الله، ورب شخص يشغله وجود المال و رب شخص يشغله عدمه والمحد و ربما يشغل عن الله عز وجل والا فالدين في عينها غير محذورة لا وجودها ولا عدمها۔

مقصود تو دل کی اصلاح ہے تاکہ وہ ذکر الہی کے لیے خالی ہو جائے اور بہت سے لوگوں کو مال کا ہونا اللہ تعالیٰ سے غافل کر دیتا ہے اور بہت سے لوگوں کو مال کا نہ ہونا غافل کر دیتا ہے، اور منع تو وہ ہے جو اللہ عزوجل سے غافل کر دے ورنہ فی نفسہ دنیا کا وجود وعدم ممنوع نہیں۔ (ت)

وہم اصحاب نفوس مطمئنة ہوں نہ عدم مال سے اُن کا دل پریشان نہ وجود مال سے ان کی نظر، وہ مختار ہیں۔ حتی سبحانہ اپنے نبی سیدنا سلیمان علیہ السلام سے فرماتا ہے، هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغیر حساب۔ یہ ہماری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کریا روک رکھ، تجھ پر کچھ حساب نہیں۔ (ت)

لے جامع الترمذی ابواب الدعوات امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۸۶/۲
لے احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل احوال المتوکلین محبۃ و مطبعۃ المشہدینی قاہرہ ۲۴۴/۲
لے القرآن ۳۸/۳۹

اور کچھ نہ کہنا افضل کہ عباد اللہ کا فائدہ ہے۔ احیاء کتاب الزکوٰۃ وظیفہ سادہ مزکی میں ہے،
 المال کلہ للہ عز وجل و بذل جمیعہ ہو تمام مال اللہ عز وجل کے لیے ہے اور تمام کا تمام
 الاحب عند اللہ سببہ و انما لہ یا مہر خرچ کر دینا اللہ سبحانہ کے ہاں پسندیدہ عمل ہے باقی
 بہ عبدہ لانہ یشق علیہ بسبب بخلہ تمام کو خرچ کر دینے کا اللہ تعالیٰ نے اس لیے حکم
 کہا قال عز وجل فیحفلکم تبخلوا ایلے نہیں دیا کہ بندے پر بخل کی وجہ سے ایسا کرنا مشکل
 تھا جیسا کہ باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، تم سے زیادہ طلب کرے تو تم بخل کرو گے۔ (ت)

یا زوہم حاجت سے زیادہ کا مصارفِ خیر میں صرف کر دینا اور جمع نہ رکھنا صورتِ سوم میں تو واجب تھا
 باقی جملہ صورتوں میں ضرور مطلوب، اور جوڑ کر رکھنا اس کے حق میں ناپسند و معیوب کہ منفرد کو اس کا جوڑنا طولِ اہل یا حُب
 دیا ہی سے ناشائستہ اور طولِ اہل غرور ہے، اور حُب دُنیا اثر الشرور۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں،

کن فی الدنیا کانک غریب او عابر سبیل کن فی الدنیا کانک غریب او عابر سبیل
 وعدۃ نفسک من اصحاب القبور اذا أصبحت وعدۃ نفسک من اصحاب القبور اذا أصبحت
 فلا تحدث نفسک بالمساء واذا مسیت فلا تحدث نفسک بالمساء
 فلا تحدث نفسک بالصباح کما رواہ الترمذی والبیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 وهو فی صحیح البخاری برفع اولہ ووقف اخرہ۔
 دنیا میں یوں رہ گویا تو مسافر بلکہ راہ چلتا ہے اور
 اپنے آپ کو قبر میں سمجھ کر صبح کرے تو دل میں یہ خیال
 نہ لاکہ شام ہوگی، اور شام ہو تو یہ نہ سمجھ کہ صبح ہوگی۔
 (اسے ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے روایت کیا ہے۔ صحیح البخاری میں اس
 کا اول حصہ مرفوعاً اور آخری موقوفاً مروی
 ہے۔ - ت)

ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، یا ایہا الناس اما تستحيون اے
 لوگو! کیا تمہیں شرم نہیں آتی؟ حاضرین نے عرض کی: یا رسول اللہ! کس بات سے۔ فرمایا:
 تجمعون ما لا تکلون و تبئون ما لا تعلمون جمع کرے ہو جو نہ کھاؤ گے اور عمارت بناتے ہو جو جس
 میں نہ رہو گے اور وہ آرزوئیں باندھتے ہو جن تک
 و تاملون ما لا تدركون الاستحيون

۱۔ احیاء العلوم کتاب اسرار الزکوٰۃ بیان دقائق الآداب الباطنہ الخ مکتبہ مطبعہ المشہد الحسنی قاہرہ ۲۱۸/۱

القرآن ۳۴/۴

۲۔ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ما جاء فی قصر الامل امین مکتبہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۵۴/۲

ذَلِكَ مِنْ رِوَاةِ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أُمِّ الْوَلِيدِ بِنْتِ
عَمْرِو الْفَارُوقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔

نہ پہنچو گے اس سے شر مارتے نہیں۔ (اسے طبرانی نے
حضرت ام الولیدہ دختر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

ایک حدیث میں ہے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک مہینے کے وعدے پر ایک کنیز سودینار
کو خریدی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْأَتَعْجِبُونَ مِنْ أَسَامَةَ يَشْتَرِي إِلَى شَهْرٍ
أَسَامَةَ طَوِيلَ الْأَمَلِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
مَا طَرَفْتُ عَنَّا إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّ شَفَرِي
لَا يَلْتَقِيَانِ حَتَّى يَقْبُضَ اللَّهُ سَاحِي وَلا دَفْعَتِ
قَدْ حَالِي فِي ظَنَنْتُ أَنَّي وَأَضَعُهُ حَتَّى أَقْبُضَ
وَلَا لَقِمْتُ لَقْبَةً إِلَّا ظَنَنْتُ أَنَّي لَا أَسِيغُهَا حَتَّى
أَعْضُ بِهَا مِنْ الْمَوْتِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
أَنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا تَمُوتُ بِمَعْجُزِينَ
رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل و أبو نعيم
في الحلية و الأصبهاني في الترغيب و
البيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه۔

نے علیہ میں، اصبہانی نے ترغیب میں اور بیہقی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا ہے۔ (ت)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیوار پر کھنگل اور ٹٹی درست کرتے دیکھا، فرمایا: اے عبداللہ!
کیا ہے؟ عرض کی: درست کرتا ہوں۔ فرمایا:

المعجم الكبير مروي از ام الوليد بنت عمر بن خطاب حديث ۴۲۱ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۴۲/۲۵
حلية الاولياء ابو بكر بن ابي مريم الغساني ۳۳۴ دار الكتب العربي بيروت ۹۱/۶
الترغيب والترهيب كتاب التوبة والزهد مصطفى البوابي مصر ۲۴۲/۴

!1
1

الامرا سيع من ذلك رواه ابو داود
والترمذی وحسنه وصححه وابن
ماجة وابن حبان عنه رضی اللہ تعالیٰ
عنه۔
معاملہ اس سے قریب تر ہے (اسے ابو داؤد اور ترمذی
نے روایت کر کے حسن اور صحیح کہا۔ ابن ماجہ اور
ابن حبان نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا۔ ت)

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گردن مبارک پر دست اقدس رکھ کر فرمایا،
هذا ابن آدم وهذا اجله یہ ابن آدم ہے اور یہ اس کی موت ہے۔
پھر دست انور پھیل کر فرمایا،

ثم امله وثم امله رواه الترمذی و
ابن حبان وبنحوہ النسائی وابن ماجة عن
السنن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اور وہ اتنی دور اُس کی امید ہے اتنی دور اس کی
امید ہے۔ (اسے ترمذی، ابن حبان اور اسبی کی
مثل نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے :

الدنياء دار من لا دار له ولها يجمع
من لا عقل له۔ رواه احمد والبيهقي
في شعب الايمان عن امر المؤمنين وهذا
عن ابن مسعود من قوله رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
دنیا بے گھروں کا گھر ہے اور اس کے لیے وہ جمع
کرتا ہے جو بے عقل ہے۔ (اسے امام احمد اور بیہقی
نے شعب الايمان میں ام المؤمنین سے روایت کیا ہے
اور اسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول
کے طور پر نقل کیا ہے۔ ت)

ایک حدیث میں فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من كن ذنبا يريد حياة باقية فات
الحياة بيد الله الاواني لا اكن ذنبا سارا
جو دنیا جوڑ کر رکھے کہ بقائے زندگی چاہتا ہو تو زندگی
تو اللہ کے ہاتھ میں ہے، کس کو میں نہ اشرفی

۵۴/۲ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ماجاء فی قصر الامل امین محمدی کتب خانہ رشیدیہ دہلی

سنن ابن ماجہ ابواب الزہد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۱۴

۵۴/۲ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ماجاء فی قصر الامل امین محمدی کتب خانہ رشیدیہ دہلی

۵۴/۶ مسند احمد بن حنبل مروی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت

ف : جامع الترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حدیث کے الفاظ یوں ہیں : ما دى الامرا لا اعجل من ذلك۔ نذیر احمد

ولاد رہما ولا اخبا من رفا الغدا۔ رواہ ابو الشیخ
فی الثواب عن ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔

یہ سب منفرد کا بیان، رہا عیال اور عیال پر ہے کہ وہ اپنے نفس کے حق میں منفرد ہے، تو خود اپنی ذات کے لیے اسے انہیں احکام کا لحاظ چاہئے اور عیال کی نظر سے اس کی صورتیں اور ہیں ان کا بیان کریں۔
دوازدہم عیال کی کفایت شرع نے اس پر فرض کی وہ ان کو توکل و قتل و صبر علی الفاقہ پر مجبور نہیں کر سکتا، اپنی جان کو مبتلا چاہئے کئے مگر ان کو خالی چھوڑنا اس پر حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کفی بالمرء اثمان یضیع من یقوت رواہ
الامام احمد و ابوداؤد والنسائی و
الحاکم و البیہقی بسند صحیح عن عبد اللہ
بن عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عزاء
فی المقاصد لمسلم۔

حجۃ الاسلام فرماتے ہیں قدس سرہ:
لا يجوز تکلیف العیال الصید علی الجوع
فلا یکنہ فی حقہم ولا توکل المکتسب
فما ترک العیال توکل فی حقہم او
القعود عن الہتمام بامرہم توکلا فہذا
حرام وقد یفضی الی ہلاکہم و یکوئ
ہو مواخذ ابہم۔ (ملخصاً)

یہ شخص بیکرا جائے گا۔ (ت)

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی کتاب الثواب کتاب التوبہ والزہد مصطفیٰ البابی مصر ۱۸۹/۴
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الزکوۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱
۳۔ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۹۵۴/۱۹۴۴/۲
۴۔ احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل مکتبہ مطبعۃ الشہد الحسینی قاہرہ ۲۴۲/۲

حضور پر نور سید المتوکلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے نفسِ کریم کے لیے کل کا کھانا بچا رکھنا پسند نہ فرماتے۔ ایک بار خادِمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پرندہ کا گوشت کہ آج تناول تو فرمایا تھا بچا ہوا دوسرے دن حاضر کیا، فرمایا:

الم اهلك ان ترفعي شيئا لغدا، فان الله يأتي
برزق غدائ. رواه ابو يعلى بسند صحيح والبيهقي
عن انس رضي الله تعالى عنه.

کیا ہم نے منع نہ فرمایا کہ کل کے لیے کچھ اٹھا کر نہ رکھنا کل کی
روزی اللہ کل دے گا۔ (اسے ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ
اور بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

کیا ہے۔ ت)

اور اپنی عیالِ کریم کے لیے سال بھر کا قوت جمع فرمادیتے۔ صحیحین میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

كان صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق منه
داى مما افاء الله على رسوله من اموال
بنى النضير، على اهله نفقة سنة ثم
يجعل ما بقى منه يجعل مال الله عز وجل.

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اس (مالِ فنی)
جو اللہ تعالیٰ نے بنو نضیر کے اموال سے حضور کو عطا
کیا تھا، سے سال بھر اپنے اہل پر خرچ کرتے پھر باقی کو
جمع کر کے بیت المال میں دے دیتے۔ (ت)

سیرِ دہم وہ جس کی عیال میں صورتِ چہارم کی طرح بے صبر ہوا اور بے شک بہت عوام ایسے نکلیں گے
تو اس کے لحاظ سے تو اس پر دوہرا واجب ہوگا کہ قدر حاجت جمع رکھے،

قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم
ناساً

اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے: اپنے آپ کو اور اپنے
اہل کو آگ سے بچاؤ۔ (ت)

چہار دہم ہاں جس کی سب عیال صابر و متوکل ہوں اسے روا ہوگا کہ سب راہِ خدا میں خرچ کر دے۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار صدقہ کا حکم فرمایا، امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں خوش
ہوا کہ اگر صدیقی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سبقت لے جاؤں گا تو اس بار کہ میرے پاس مال بہت ہے اور ان کے
پاس کم۔ فاروق اپنے تمام مال کا نصف حاضر لائے، ارشاد ہوا: عیال کے لیے کیا چھوڑا؟ عرض کی: اتنا ہی۔

۱۹۲/۴ مؤستہ علوم القرآن بیروت
شعب ایمان باب التوکل والتسليم حدیث ۱۳۴۸ دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۱۹/۲ صحیح البخاری کتاب النفقات ۸۰۶/۲ و کتاب الفرائض ۹۹۶/۲ و کتاب الاعتصام ۱۰۸۹/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم باب حکم الفی قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۵۸۹/۲
۶/۲۶ القرآن

صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام و کمال اتنا اپنا سارا مال حاضر کرتے، ارشاد ہوا، عیال کے لیے کیا چھوڑا؟ عرض کی، اللہ و رسول صل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور اقدس نے فرمایا:

بینکم ما بین کلمتیکما (تم دونوں کے مہربوں میں وہ فرق ہے جو تمہاری باتوں میں ہے) اگر صاحبِ مَدَافِیہ اور اسکی آمدنی خرچ سے زائد ہے تو اس کی آمدنی سے بقدر خرچ رکھ کر باقی کا تصدق مطلقاً افضل ہے، اگر دخل مایانہ ہے تو ایک مہینہ کا خرچ رکھ کر اور سالانہ تو ایک سال کا، اس سے زائد کا جمع رکھنا حرص و حُب دنیا سے ناشی ہوتا ہے، اور حُب دنیا خطا کی جڑ ہے۔ صحیحین میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان ینفق علی اہلہ نفقة سنتہم من ہذا المال ثم یاخذ ما بقی فیجعلہ فجعل مال اللہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الدنیا دار من لا دار لہ ولہا یجمع من لا عقل لہ روایۃ الامام احمد و البیہقی فی الشعب عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند صحیح۔

دنیا بے گھروں کا گھر ہے اور اُس کے لیے احق ہی جمع کرے گا۔ (اسے امام احمد، بیہقی نے شعب الایمان میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند صحیح روایت کیا ہے۔ ت)

اجیار العلوم شریف میں ہے:

ما وراء السنة لا يدخله الا بحكم ضعف القلب فهو غير واثق بتدبير الحق فان اسباب الدخول تنكروا بتكرار السنين مخلصاً۔

اور اگر جائیداد نہیں رکھتا عیال کے لیے اتنا پس انداز کرنا کہ اگر یہ مرتبہ تو وہ اس بقیہ سے غنیمت ہوں اور انھیں بھیک مانگنی نہ پڑے افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

علہ یہاں تک یہ جواب دستیاب ہوا (اس آگے عربی جملہ اور اسکا ترجمہ خواہر البیان فی اسرار الارکان ص ۱۰۸ میں سیاحت تحت ہے) علہ یہاں سے سوال مذکور کا یہ مختصر جواب ہے ۱۲

۱۔ صحیح البخاری کتاب النفقات ۸۰۶/۲ و کتاب القرائن ۹۹۶/۲ و کتاب الاعتصام ۱۰۸۶/۲ قیدی کتب خانہ کراچی

صحیح مسلم باب حکم الفی قیدی کتب خانہ کراچی ۹۱۵۸۹/۲

مسند احمد بن حنبل مروی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۴۱/۶

۳۔ اجیار العلوم کتاب التوحید والتوکل بیان احوال المتوکلین مکتبہ و مطبعۃ المشہد الحسینی قاہرہ ۲۴۴/۲

انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذره
عالة يتكففون الناس في ايد يهملهم - رواه الشيخان
عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه -

تیرا ورثہ کو غنی چھوڑنا اس سے کہیں بہتر ہے کہ محتاجی
میں لوگوں سے مانگتے پھریں۔ اسے بخاری و مسلم نے
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

کیا ہے (ت)

اور اس کی مقدار جو ان کے لیے چھوڑنا مناسب ہے ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے چار ہزار درہم مروی ہے یعنی
ہر ایک کو اتنا حصہ پہنچے، اور امام ابو بکر فضل سے دس ہزار درہم، اور اگر ان کے حصے مختلف ہیں تو لحاظ اس کا کیا جائیگا
جس کا حصہ سب سے کم ہے، اور اس سے زیادہ پھر بوس ہے، درمختار میں ہے،

ندبت (ای الوصیۃ) باقل منه (ای من الثلث)
ولو عند غنی ورثته او استغناء هم بحصتهم
کما ندب ترکها بلا غنی واستغناء (ملخصاً)
جب ورثہ غنی یا اپنے حصہ کے سبب مستغنی ہوں تو
تیسرے حصہ وراثت سے کم میں حصیت کرنا مستحب ہوتا ہے
جیسا کہ ورثہ غنی و مستغنی نہ ہوں تو ترک وصیت
مستحب ہے (ملخصاً)۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

استغناؤهم بحصتهم بان يرث كل منهم اربعة
الاف درهم على ما روى عن الامام ابو يرث
عشرة الاف درهم على ما روى عن الفضل قهستان
عن الظهيرية واقصر الاتفاق على الاول
ورثہ کا اپنے حصہ کے ساتھ مستغنی ہونا یہ ہے کہ ان
میں سے ہر ایک چار ہزار درہم کا وارث بنے، جیسا کہ
امام صاحب سے مروی ہے۔ یا دس ہزار، جیسا کہ
فضل قہستانی نے ظہیریہ سے نقل کیا ہے۔ اتفاق نے پہلے
قول پر ہی اکتفا کیا ہے۔ (ت)

چار ہزار درہم کے انگریزی روپے سے گیارہ سو بیس ہوتے اور دس ہزار کے دو ہزار آٹھ سو۔ ہاں اگر عیال
خود غنی ہوں تو پس انداز نہ کرنا ہی افضل، یونہی اگر فاسق ہوں کہ مال حصیت میں خرچ کریں گے تو ان کے لیے کچھ نہ چھوڑنا
ہی بہتر۔ فتاویٰ خلاصہ و لسان العلوم و فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لو كان ولده فاسقا واسرا دات يصرف ماله
اگر اولاد فاسق و فاجر ہے اور وہ چاہتا ہے کہ میں اسے

۸۰۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فضل النفقة على الابل	صحیح البخاری کتاب النفقات
۳۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الوصیۃ	صحیح مسلم
۳۱۸/۲	مطبع مجتہدی دہلی	کتاب المعامل	لے درمختار
۴۶۱/۵	مصطفیٰ البانی مصر	۰	لے ردالمحتار

الی وجوه الخیر و یحرمہ عن المیراث
 هذا خیر من ترکہ ۛ واللہ تعالیٰ اعلم
 وراثت سے محروم کر کے مال کو اچھے کاموں پر خرچ کر دینا
 تو یہ وراثت چھوڑنے سے بہتر ہے اذت، واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۵ از جیلپور ضلع پٹی بھیت مرسلہ محمد حسین احمد صاحب اسٹیشن ماسٹر ۶ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ
 مخزن علوم حقانی و ربانی ادام اللہ فیضہم، تسلیم بعد تعلیم میری اہلیہ عرصہ سے ہر سال حضرت غوث الاعظم کی
 گیارہویں میں سوا من بریانی پکا کر نیاز دلاتی ہے اور مساکین کو تقسیم کی جاتی ہے کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ یہ رقم
 اس سال شہداء و یتامی عساکر عثمانیہ کی امداد کے لیے بھیجی جائے اور گیارہویں شریف معمولاً قدرے شیرینی یا طعام پر
 ولادی جائے ؟ زیادہ نیاز

الجواب

اگر دونوں باتیں نہ ہوں تو یہی بہتر ہے کہ قدرے نیاز دے کر وہ تمام قیمت امداد مجاہدین میں بھیج دی جائے
 اور اس کا ثواب بھی بدر روح اقدس حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۵ از بہتر بازار ضلع بلیا مرسلہ شیخ واجد علی محمد سلطان سوداگر حرم ۶ شعبان ۱۳۳۷ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید شخص مالدار ہے اور سالانہ مذکورہ میں ہزاروں روپیہ
 نکال کر مستحقین میں تقسیم کرتا ہے مگر سوال یہ ہے کہ کیا اس رقم زکوٰۃ سے زید حقیقت زمینداری خرید کر اس کے خالص
 منافع کو مستقل طور پر مستحقین اور طالب علم و نیات کو دے سکتا ہے، کیا اس کے جواز کی کوئی صورت ہے، چونکہ
 زید اپنے کاروبار تجارت کو بہ مقابلہ حقیقت زمینداری کے مستحکم نہیں خیال کرتا وہ چاہتا ہے کہ اس صورت میں
 ہمیشہ وہ زکوٰۃ سے مستحقین میں اس کا نفاذ رکھے۔

الجواب

زکوٰۃ تملیک فقیر ہے، نہ جائیداد خریدنے سے ادا ہو سکتی ہے نہ جائیداد فقراء پر وقف کر دینے سے،
 ہاں اگر وہ روپیہ کسی فقیر مصرف زکوٰۃ کو باجائز شرعی دے کر بنیت زکوٰۃ مالک کر دے تو اس فقیر کی اجازت سے
 اس کی جائیداد خرید کر وقف فقراء کرے تو یہ صورت بہت مستحسن ہے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ مثلاً
 دس ہزار روپیہ زکوٰۃ کے دینے ہیں اور چاہتا ہے کہ ان کی جائیداد خرید کر وقف فقراء کرے تو کسی فقیر مصرف
 زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً سوچا پس روپیہ کا مال دس ہزار روپیہ کو بیچے اور وہ قبول کر لے تو دس ہزار روپیہ اس کو بنیت
 زکوٰۃ دے اور اس قیمت کے مطالبہ میں واپس لے کر ان کی جائیداد خرید کر وقف فقراء کر دے، یوں وقف بھی

ہو جائیگا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور اس فقیہ کو بھی سوچا پس روپیہ کا مال مل جائے گا اور وہ بعد ازلے زکوٰۃ
 دس ہزار روپیہ واپس دینا نہ چاہئے یہ جبراً لے سکتا ہے کہ اس کا اتنا اس پر آتا ہے۔ درمختار میں ہے :
 ولو امتنع المديون مديده واخذها لكونه اگر مديون نہیں دیتا تو اسے چھین لے کیونکہ یہ اپنے
 ظفر بجنس حقہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم حتیٰ کے حصول پر قدرت پاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ ۱۵۹ از کانپور محلہ فیل خانہ قدیم مرسلہ مولانا مولوی سید محمد آصف صاحب زید فیضیہم ۲۴ جمادی الآخر ۱۳۸۸ھ
 کتاب کنوز الحقائق میں یہ حدیث شریف ہے : تصدقوا علی اهل الاديان کلہا (تمام دینوں والوں پر
 صدقہ کرو۔ ت) اور دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ ہر جاندار سے بھلائی صدقہ ہے۔ انہ کرام کفار حربی سے
 سلوک کو کیوں منع کرتے ہیں، ان کے کیا دلائل ہیں اور احادیث کے کیا جواب؟ کتاب السنۃ اللانیقہ میں ہے :
 لا تكونوا شرعا ولذا لم یجز المطوع الیہ یہ شریعت کی نہیں ہوگی اسی وجہ سے ایسے کافر پر نفلی
 صدقہ جائز نہیں اور نہ وہ قربت بنے گا۔ (ت) فلم یقع قربۃ لہ

الجواب

بہ ملاحظہ مولانا المکرم ذی المجد والکرام مولانا مولوی سید آصف صاحب دامت فضاہم : تصدقوا علی
 اهل الاديان کلہا میں امر بتصدق ہے اور تصدق قربت جہاں قربت نہ ہو صدق تصدق محال ہے اور بہ تصریح
 ائمہ اہل حرب کو کچھ دینا اصلاً قربت نہیں تو وہاں صدق تصدق ناممکن اور قطعاً حاصل حدیث یہ کہ جن کو دینا قربت
 ہے وہ کسی دین کے ہوں ان پر تصدق کرو یہ ضرور صحیح ہے اور صرف اہل ذمہ کو شامل نصرانی ہوں خواہ یہودی خواہ مجوسی
 خواہ دشمن کسی دین کے ہوں، اگر وہ قول لیں کہ غنی کو دینا صدقہ نہیں ہو سکتا تو مسلمان غنی بھی اس عموم اہل الاديان کلہا
 میں نہیں آسکا کہ وہ محل صدق ہی نہیں اور کلام تصدق میں ہے، یہی جواب اس حدیث سے ہے کہ ہر جاندار سے
 بھلائی صدقہ ہے، ورنہ صحیح مسلم شریف کی صحیح حدیث میں فرمایا کہ جو وزغ کو ایک ضرب مارے سونیکیاں پائے
 دوسری حدیث میں ہے : جس نے سانپ کو قتل کیا اس نے گویا ایک مشرک حلال الدم کو قتل کیا۔ وما والاہام
 احمد بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے

۱۔ درمختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱۳۰/۱
 ۲۔ کنوز الحقائق حدیث نمبر ۲۹۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۳۲/۱ السنۃ اللانیقہ
 ۳۔ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب استحب قتل الوزغ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۶/۲
 ۴۔ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ بن مسعود دار الفکر بیروت ۳۹۵/۱

روایت کیا ہے۔ ت)

میری حدیث میں ہے :

سب سے پہلے قتل کرو، جو ان کے بدلہ لینے سے ڈرے
وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔ (اسے ابو داؤد، نسائی
اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے روایت کیا۔ ت)

اقتلوا الحیات کلھن فمن خاف ثارھن
فلیس منّا۔ رواہ ابو داؤد والنسائی و
الطبرانی فی الکبیر عن جریر بن عبد اللہ و
عن عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم۔

ایک حدیث میں ہے :

جس نے سانپ یا بچھو مارا گویا ایک کافر مارا (اسے
خطیب نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

من قتل حية او عقربا فکانما قتل کافرا
رواہ الخطیب عن ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

کفار کی نسبت خود قرآن عظیم میں ہے : فاقتلوھم حیث ثقفتموھم (اور ان کو جہاں پاؤ مارو)
اور فرمایا : ایما ثقفواخذوا وقتلوا تفتیلہ (جہاں کہیں ملیں پکڑے جائیں اور گن گن کر قتل کئے جائیں۔ ت)
اور فرمایا : واغلظ علیھم (ان پر سختی کرو۔ ت) اور فرمایا : ولیجدوا فیکم غلظة (وہ پائیں تمھارے اندر
سختی۔ ت) تو وہ اصلاً محل احسان نہیں۔ ابتدائے اسلام میں غیر محارب و محارب کفار میں فرق فرمایا تھا ان سے
نیک سلوک اور برابری کا برتاؤ جائز تھا اور ان سے منع اور اسی کو ان سے دوستی رکھنے سے تعبیر فرمایا تھا ورنہ
دوستی تو کسی کافر سے کبھی حلال نہ تھی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے : اللہ تمھیں ان سے منع
نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمھیں تمھارے
گھروں سے نہ نکال لاکہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان کے

قال اللہ تعالیٰ لا ینھکم اللہ عن الذین
لم یقاتلوکم فی الدین ولم یخرجوکم من ديارکم
ان تبروھم وتقسطوا الیھم ان اللہ

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۶/۲
۲۔ تاریخ بغداد ترجمہ نمبر ۶۹ محمد بن الحسین الغنشی الاشعری دار الکتاب العربی بیروت ۲۳۴/۲
۳۔ القرآن ۱۹۱/۲ و ۹۱/۲
۴۔ القرآن ۳۳/۲
۵۔ القرآن ۹۳/۲
۶۔ القرآن ۹۳/۲

يحب المقسطين ۵ انما ينهكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم ووظهروا على اخراجكم ان تولوهم ۶ ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون ۷

انصاف کا بڑا دُور تو بیشک انصاف والے، اللہ کو محبوب ہیں، اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے دین میں لڑے یا تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا یا تمہارے نکالنے پر مدد کی کہ ان سے دوستی کرو اور حُران سے دوستی کریں تو وہی ستمگاریں۔ (ت)

معالم شریف وغیر میں ہے :

ثم ذكر الذين نهاهم عن صلتهم فقال انما ينهكم الله الآية

پھر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے احسان سے منع فرمایا، تو فرمایا انما ينهكم الله۔ (ت)

خازن میں ہے :

ثم ذكر الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى انما ينهكم الله

پھر ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے نیکی و احسان منع ہے تو فرمایا انما ينهكم الله۔ (ت)

تو معلوم ہوا کہ ان کے ساتھ نیک سلوک موات ہے اور ان سے موات مطلقاً کثیر آیات میں حرام فرمائی۔ اسی سورۃ کریمہ کے آخر میں ہے :

يا ايها الذين امنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم ۸

اے ایمان والو! ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ کا غضب ہے۔ (ت)

لاجرم کبیر میں ہے : قال قتادة نسخها آية القتال (حضرت قتادہ نے فرمایا اس آیت کو آیت قتال نے منسوخ کر دیا ہے۔ ت) تو اب کسی کافر عربی سے برود صلہ جائز نہ رہا اگرچہ اس نے بالفعل محاربہ نہ کیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ القرآن ۹۰/۹

۲۔ تفسیر معالم التنزیل مع الخازن زیر آیت لا ينهكم الله الخ مصطفیٰ البابی مصر ۷/۷

۳۔ تفسیر الخازن " " " " " "

۴۔ القرآن ۹۰/۱۳

۵۔ تفسیر کبیر زیر آیت لا ينهكم الله الخ المطبعة البهیمية مصر ۲۹/۴

وبهذا حاول البحر التوفيق فصل ما في
النهاية والعناية على ما اذا تقدم
الولي بمحض السلطان من دون
اذنه وما في السراج والمستصفي على
ما اذا تقدم وهم غيب ثم حضروا
وانما عه في النهر بان كلما تهم
متفقة على ان لا حق للسلطان
فمن دونه قبل الولي الا عند
حضورهم فالخلاف انما هو اذا
حضروا۔

اقول كيفما كان الامر فالذي
يقول باعادة السلطات انما يقول
اذا حضروا تقدم الولي بلا اذنه قال
في الحلية في تصوير هذا الخلاف
صلى الولي والسلطان الامام الى
ومن بينهما حاضر ولم يتبعوا
وكذلك قيد في النافع بقوله
ان حضرا قال في شرحه
المستصفي انما قدم السلطات
بعارضين ولهذا قال ان حضرا
وفي المجتبى صلى الولي
لم يجز ان يصلى احد بعده

اسی سے صاحب بحر نے تطبیق دینا چاہا ہے انھوں
نے نہایت وغیرہ کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا،
جب سلطان کے موجود ہوتے ہوئے اس کی اجازت
کے بغیر ولی پڑھا دے۔ اور سراج و مستصفی کے
کلام کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب ولی ان کی
غیر موجودگی میں پڑھا دے بعد میں وہ آجائیں۔
صاحب نہر نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ کلمات علما
اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان وغیرہ کو ولی پر
حق تقدم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب موجود
ہوں تو اختلاف موجودگی ہی کی صورت میں ہوگا۔

اقول جیسا بھی ہو جو سلطان کے لئے
دوبارہ پڑھنے کا حق مانتا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ جب
سلطان موجود ہو اور ولی اس کی اجازت کے بغیر
پڑھا دے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔ علیہ میں اس
خلاف کی صورت یہ ولی پیش کی ہے ولی نے نماز
پڑھائی اور سلطان یا امام محکمہ یا وہ جن کا درجہ
ان کے مابین ہے موجود ہیں اور انھوں نے ولی کی
متابعت نہ کی الخ۔ اسی طرح "نافع" میں یہ قید
لگائی ہے کہ "اگر وہ موجود ہو" اس کی شرح مستصفی
میں فرمایا: سلطان کو تقدم عارض کی وجہ سے ہے
اسی لئے فرمایا: "اگر وہ موجود ہو" اجتہاد میں ہے،
ولی نے پڑھ لی تو اس کے بعد کوئی نہیں پڑھ سکتا

الحلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی
المستصفی شرح الفقہ النافع للنسفی

ایہا العلماء۔ لے علماء! جواب تحریر فرما کر اجرا پاؤ۔ (ت)

الجواب

ختم قرآن در تراویح از سنتے بیش نیست و فرقے کہ از سنت تا فرض ست خود ہویدا ست چه بلا شفاستے باشد ایں را بہر آن گزاشتہ و کار دین را واژگونہ داشتہ بلکہ ایں بہانہ دروغ خود بفہم در نمی آید زیرا کہ قرأت قرآن مانع روزہ نیست ہزاراں ہزار حافظان قرآن در اقطار عالم و اکناف زمین از ایران و بھکان و کھ طاقان ہم بروز روزہ می دارند ہم بر شب قرآن می خوانند و بدین معنی بیچ مفرطے بچشم ایشان نمی رسد و چه گویند رسد کہ ہم روزہ صحت ست و ہم قرآن شفا مانا اعتقادے صحیح باید تا ازیں داد بایں الہی نفع رونماید۔

قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اغزوا تغنموا و تصوموا تصحوا و ما فربوا تستغنوا۔ اخرجہ الطبرانی فی المعجم الاوسط من طریق نہ ہیر بن محمد محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ

لے القرآن ۸۲/۴

لے مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب اغزو و تغنموا الخ مقاصد الحسنہ حرف السین المملہ حدیث ۵۴۹ دارالکتب العربیہ بیروت ۳۲۴/۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۳۶

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما فی المقاصد الحسنۃ وروایۃ ثقات کما فی ترغیب المنذری وخرجه الامام احمد ایضاً کما قال النخاوی وروی قولہ صوموا تصحوا عن ام المؤمنین عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخرجہ ابن السنی و ابو نعیم فی الطب النبوی کما فی الجامع الصغیر للسیوطی ^ط لیکن اسنادہ ضعیف کما قال المناوی قلت ولا یضر لثبوتہ برجال ثقات مع ان الضعیف معمول بہ فی الفضائل اجماعاً کما افاد النووی وغیرہ۔

بیچ باورنی آید کہ اس کس راقرآن خواندن از روزہ باز می دار پس نباشد مگر عذر باطل و دون ستمی و نفس پروری و العیاذ باللہ اگر بالفرض بچنان سست کہ قرآن خواندن اورا بہ حدے نا توان می کند کہ طاقت روزہ طاق می گردد تا دریں صورت اس مستعد آن خواندن و حتی وے زسنت و باعث ثواب باشد بلکہ حرام و موجب عذاب و رنگ کیسکہ تلاوت قرآن دراز کرد تا آنکہ وقت نماز از دست رفت این چنین مستعد آن خواندن در آن قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داخل است کہ فرمود صاب تالی القرآن و القرآن یلعنہ

انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا، جیسا کہ مقاصد حسنہ میں ہے اور یہ ثقہ لوگوں کی روایت ہے جیسا کہ ترغیب منذری میں ہے اور اسے امام احمد نے بھی تخریج کیا جیسا کہ نخاوی نے کہا اور یہ الفاظ بھی ام المؤمنین نے حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیے کہ روزہ رکھو اور صحت پاؤ۔ اسے ابن سنن نے اور ابو نعیم نے طب نبوی میں روایت کیا، جیسا کہ جامع الصغیر للسیوطی میں ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے، جیسا کہ مناوی نے کہا قلت اس کا ضعیف ہونا نقصان دہ نہیں کیونکہ ثقہ لوگوں سے مروی ہے، علاوہ ازیں ضعیف پر فضائل میں عمل بالاتفاق جائز ہے جیسا کہ نووی وغیرہ نے بیان کیا ہے۔

کسی طرح بھی یہ باور نہیں کیا جاسکتا کہ اس شخص کو قرأت قرآن روزہ رکھنے سے مانع ہے، یہ صرف عذر باطل، کم ہمتی اور العیاذ باللہ اگر بالفرض قرآن پڑھنا اتنا کمزور کر دیتا ہے کہ اسے روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رہتی تو اس صورت میں اس کے لیے قرآن پڑھنا نہ سنت ہے نہ باعث ثواب، بلکہ حرام اور موجب عذاب ہے جس طرح کوئی شخص قرآن کی تلاوت اتنی طویل کرے کہ نماز کا وقت ہی فوت ہو جائے تو وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کے تحت داخل ہو گا : ”بہت سے لوگ قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن ان پر لعنت

ای بسا قرآن خواناں کہ قرآن ایشاں رالعت مے کند،
 علما مطلق فرمودہ اند ہر عملی کہ ضعیف و از روزہ
 باز دارد روانیست فی الدر المختار لا یجوز ان
 ان یعمل علای یصل بہ الی الضعف و اگر مری
 راحلتے باشد کہ چون روزہ دارد قیام در نماز نہ تواند
 اُور روانیست کہ روزہ رمضان ترک دید بلکہ روزہ
 دارد و نماز نشسته گزارد فی الدر المختار عن
 البیاضیة توصیاً بطرح عن القیام صام و صلی
 قاعد اجمعاً بین العبادتین سبحان اللہ !
 نزد علما قیام نماز کہ خود فرض است بغرض مراعات
 روزہ ساقط گردد و اینبار روزہ رمضان ہر اولے سنتے
 حاشا بلکہ ہر تفاخرے بہ حصول امامتے بلکہ ہر فعلے ناجائز
 گناہے مراے عفو مے شود ان هذا الاجہل صریح
 او عند قبیحہ ایں عزیز را گویند کہ حق
 سبحانہ و تعالیٰ صوم رمضان بر تو ہمگنان
 فرض عین فرمودہ است و قرآن
 در تراویح ختم کردن نہ فرض ست و نہ سنت
 عین ، اگر بسبب تکثیر تلاوت ہنگام دور
 کہ اکثر حافظان را ازاں ناگزیر ست ضعف
 بتو راہمی یا بدایں خود برگردن تو نہ نہادہ اند
 بحافظے دیگر اقتدا کن و تراویح گزار و روزہ دہ
 ہم فرض بیاب و ہم بہ سنت
 شتاب و ایں قدر تیز نے توانی

کرتا ہے : علما نے مطلقاً فرمایا ہے کہ جو بھی عمل روزہ
 رکھنے سے کمزور کرے یا مانع ہو جائے نہیں در مختار میں ہے
 کہ ہر وہ عمل جو انسان کو کمزور کر دے وہ جائز نہیں ہوتا۔
 اگر روزے کی وجہ سے کوئی شخص اتنا کمزور ہو جاتا ہے
 کہ نماز میں قیام کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کے لیے رمضان
 کا روزہ چھوڑنا جائز نہیں بلکہ وہ روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر
 ادا کرے۔ در مختار میں بزاز یہ سے ہے اگر کسی نے روزہ
 رکھا اور وہ نماز میں قیام سے عاجز ہو گیا تو دونوں
 عبادات کو جمع کرتے ہوئے روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر
 ادا کرے۔ سبحان اللہ ! علما کے نزدیک روزہ کی خاطر
 نماز میں قیام ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ یہ قیام فرض ہے
 صورت مذکورہ میں تو سنت کی خاطر نہیں بلکہ حصول امامت
 پر تفاخر کے لیے روزہ رمضان ترک کیا جا رہا ہے بلکہ
 ناجائز، حرام اور گناہ فعل کے لیے ترک ہے، اللہ تعالیٰ
 معاف فرمائے۔ یہ تو جہالت صریح اور عند قبیحہ ہے،
 اس عزیز سے کہا جائے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تجھ پر
 روزہ رمضان فرض عین فرمایا ہے اور تراویح میں قرآن
 ختم کرنا نہ فرض نہ سنت عین۔ اگر بسبب کثرت تلاوت
 دور کی وجہ سے جو حفاظ کے لیے ناگزیر ہوتا ہے ایسا
 ضعف لاحق ہوئے کا خطرہ ہے تو یہ بوجھ اپنے اوپر
 نہ لے بلکہ کسی دوسرے حافظ کی اقتداء کرے، تراویح
 ادا کرے اور روزہ رکھے، فرض کو بجالائے، اور سنت
 بھی حاصل کرے، اور اگر اس قدر کی بھی طاقت نہیں تو

تمام قرآن در تراویح مخواں و مشخوہیں بست
 رکعت بہ نہجیکہ قادر باشی بجا آورد روزہ از دست
 داده مستحق نازنجیم و عذاب الیم میباشی اے
 برادر! روزہ فرض عین است و من فرض عین بر فرض
 کفایہ مقدم و ختم قرآن در تراویح سنت کفایہ
 است و سنت کفایہ از سنت عین مؤخر اس
 چہستم بے تردی باشد کہ سنت کفایہ بر فرض عین
 مقدم باشد و من المستحب منہ و سعہ فی
 ترک الختم لکسل القوم قائلان من
 لم یکن عالما باہل زمانہ فہو جاہل
 کہا فی الدر المختار عن الزاہدی
 عن الوبری و الکرمانی و فیہ
 عن الاختیار الا فضل فی زماننا قدر
 ما لا یثقل علیہم قال اقراء المصنف یعنی
 الغزوی وغیرہ و عن المجتبیٰ عن الامام
 لوقرأ ثلاثا قصارا او اية طويلة فی الفرض
 فقد احسن ولم یسئ
 قال الزاہدی فما ظنک
 بالتراویح قلت فانظر الخ
 جہل هذا الذی یتوکل صوم
 رمضان لشیء یرخص فی
 ترکہ لمثل هذا روزے امیر المؤمنین

تو تمام قرآن تراویح میں پڑھے اور نہ سنے جس طریقت
 سے جس تراویح ادا کرنے پر قادر ہے ادا کرے ،
 روزہ اگر نہ رکھا تو نارنجیم اور عذاب الیم کا مستحق ٹھہرے گا
 اے میرے بھائی! روزہ فرض عین ہے اور فرض عین
 فرض کفایہ پر مقدم ہوتا ہے ، اور ختم قرآن تراویح میں
 سنت کفایہ ہے اور سنت کفایہ سنت عین سے مؤخر
 ہوتی ہے ، یہ کیا ظلم ہے کہ سنت کفایہ کو فرض عین پر
 مقدم کر دیا گیا ہے ، بعض علماء نے قوم میں کسب و
 کاہلی پیدا ہو جانے کی وجہ سے ختم قرآن کو ترک کر دینے
 کی بھی گنجائش یہ کہتے ہوئے روا رکھی ہے کہ جو شخص
 اپنے زمانے کے حالات سے آگاہ نہیں وہ جاہل ہے
 جیسا کہ در مختار میں زاہدی سے اور وہاں وبری اور کرمانی کے
 حوالے سے ہے اور اسی میں الاختیار سے ہے کہ ہمارے
 زمانے میں اتنی مقدار افضل ہے جو بوجہ نہ بنے ، اور کہا
 کہ اسے ہی مصنف الغزوی وغیرہ نے ثابت رکھا ہے ،
 المجتبیٰ میں امام صاحب سے منقول ہے کہ اگر کسی نے
 فرائض میں تین آیات چھوٹی یا بڑی پڑھیں تو اس نے
 بہت اچھا کیا اور وہ گنہگار نہیں ۔ زاہدی کہتے ہیں
 کہ پھر تراویح کے معاملہ میں آپ کی کیا رائے ہے ؟
 میں کہتا ہوں اس جاہل کو دیکھو جو رمضان کا روزہ ایسے
 عمل کی خاطر ترک کر رہا ہے جس کا ترک روزے کی خاطر
 کیا جاسکتا تھا ۔ ایک دن امیر المؤمنین حضرت

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سلیمان بن ابی حاتمہ کو صبح کی جماعت میں نہ دیکھا آپ نے ان کی والدہ سے وجہ پوچھی تو انہوں نے عرض کیا وہ تمام رات نماز پڑھتے رہے صبح کے وقت انہیں نیند آگئی جس کی وجہ سے وہ جماعت میں شریک نہ ہو سکے، امیر المؤمنین نے فرمایا: میرے نزدیک صبح کی نماز میں شریک ہونا تمام رات کی عبادت سے کہیں افضل ہے۔ موطا میں امام مالک نے شہاب سے انہوں نے ابوبکر بن سلیمان بن ابی حاتمہ سے انہوں نے حضرت عمر بن خطاب سے بیان کیا کہ انہوں نے سلیمان بن ابی حاتمہ کو نماز صبح میں غائب پایا، دوسرے دن حضرت عمر بازار کی طرف تشریف لے گئے سلیمان مسجد اور بازار کی درمیان میں جگہ پر رہائش پذیر تھے، آپ سلیمان کی والدہ حضرت شفا کے پاس سے گزرے تو فرمایا: میں نے سلیمان کو نماز صبح میں نہیں دیکھا وہ کہنے لگیں: وہ ساری رات نماز پڑھتا رہا صبح اس پر نیند کا غلبہ ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: نماز صبح کیلئے حاضر ہونا مجھے تمام رات قیام سے زیادہ محبوب ہے۔ اسے ابوبکر ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن سے، انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور اس کے الفاظ یہ ہیں: ”مجھے جماعت کے ساتھ دونوں نمازیں ادا کرنا ان دونوں (عشاء اور صبح) کے درمیان

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سلیمان بن ابی حاتمہ را در جماعت صبح نہ دید یا درش را پرسید عرض داد او ہمہ شب نماز گزارده است صبح دم خوابش برد و حضور جماعت نہ توانست امیر المؤمنین فرمود مرا در جماعت صبح حاضر شدن محبوب ترست از شب زندہ داشتن مالک فی الموطا عن شہاب عن ابی بکر بن سلیمان بن ابی حاتمہ عن عمر بن الخطاب فقد سلیمان بن ابی حاتمہ فی صلوٰۃ الصبح وان عمر بن الخطاب عند الح سوق وسكن سلیمان بين السوق والمسجد فمر على الشفاء امر سلیمان فقال لها امر سلیمان فی صلوٰۃ الصبح فقالت انه بات يصلى فغلبته عيناه فقال عمر لان اشهد صلوٰۃ الصبح فی الجماعة احب الى ان اقوم ليلة آه و رواه ابوبکر بن ابی شیبہ عن عبد الرحمن عن عمر ولفظه لا ت احب اليهما في جماعة احب الي من احیی ما بينهما یعنی الصبح والعشاء

حضور پر نور سیدنا غوث الثقلین پر دستگیر محی الدین
 ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 در کتاب مستطاب فتوح الغیب شریف
 مقالہ در ترتیب عبادات فرمود آنجا بڑھو جاہلے
 کہ در حفظ سنت و نفل فرائض را از دست می دہد
 اقامت قیامت کبری نمود، فقیر غفر اللہ تعالیٰ
 بر خے ازاں سخن کریم مع ترجمہ شیخ محقق مولانا
 عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 نقل کنم باشد کہ جاہلان را از خواب غفلت بیدار
 سازد واللہ الہادی مے فرماید رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ینبغی للمومن ان یشغل اولاً
 بالفرائض مے باید و سرزد مں مسلمان
 را کہ کار بند و نخت بر چیز ہائے کہ فرض و
 واجب گردانیدہ است حق تعالیٰ از
 عبادت کہ ترک آنہا آثم و معاقب می گردد
 فاذا فرغ منها اشتغل بالسنت
 چون بہ پردازد از فرائض مشغول گردد و بپشتہا
 را تب را کہ معین و مؤکدہ شدہ است
 ہمراہ فرائض و ترک آن سبب اساءت
 و عتاب ست ثم یشغل بالنوافل و
 الفضائل پست مشغول گردد بعبادت ہائے
 نافلہ کہ زیادت ست بر آن و فضیلت دارد
 و فعل آنہا ثواب ست و ترک آن اثمی و اساتے
 نے فمالہ یفرغ من الفرائض فاشتغال
 بالسنت حمق و سرعونۃ پس مادام کہ

قیام سے محبوب ہے۔ حضور پر نور سیدنا غوث الثقلین
 پر دستگیر محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ اپنی مبارک کتاب فتوح الغیب شریف کے
 ترتیب عبادات کے مقالہ میں فرماتے ہیں اور ایسے
 جاہل پر جو سنت و نفل کی وجہ سے فرائض ترک کر دیتا
 ہے قیامت کبریٰ پر پافرماتے ہیں فقیر (اللہ تعالیٰ
 اسے بخش دے) اس مبارک گفتگو سے کچھ حصہ مع
 ترجمہ شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہ نقل کرتا ہے تاکہ جاہل لوگ خواب غفلت
 سے بیدار ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت عطا فرمائے
 والا ہے، حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
 ہیں کہ ”مومن کو چاہئے کہ وہ پہلے فرائض بجالائے“
 مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ پہلے ان عبادات کو بجالائے
 جو اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض و واجب کی ہیں جن کے
 ترک سے وہ گنہگار اور قابل گرفت بن جاتے ہیں
 ”جب ان فرائض سے فراغت ہو جائے تو پھر سنن
 میں مشغول ہو“ جب مسلمان ان فرائض سے فارغ
 ہو جائے تو پھر ان سنن میں مشغول ہو جو فرائض کے
 ہمراہ معین و مؤکدہ ہیں جن کا ترک اساءت اور عتاب کا
 سبب ہے ”پھر نوافل و فضائل میں مشغول ہو“
 پھر ان نفلی عبادات میں مشغول ہو جو ان فرائض و
 سنن سے زائد ہیں اور فضیلت رکھتے ہیں، ان کا
 بجالانا ثواب، لیکن ان کا ترک گناہ نہیں ”جب تک
 فرائض سے فراغت نہ ہو سنن میں مشغول ہونا
 بیوقوفی اور رعونت ہے“ تو جب تک فرائض

نہ پر داز داز فرائض و تمام نہ کند آنہا را پس مشغول شدن
بسننہا نشان جہل و بے خردی و سبک عقلی ست چہ
ترک نچہ لازم و ضروری ست و اہتمام بہ انچہ نہ ضروری ست از
قاعدہ عقل و خود درست چہ دفع ضرر اہم است بر عاقل از جلب نفع
بلکہ حقیقت نفع دریں صورت منتفی ست و
بایں قیاس کردن نوافل با ترک فرائض نیز نامقبول
باطل ست چنانچہ مے فرمایند فان اشتغل
بالسنن والنوافل قبل الفرائض
پس اگر مشغول گردد بسننہا و نوافل پیش از اتیان
فرائض لاح تقبل منه و اھین در پذیرفتہ
نہ شود از و بلکہ خوار کردہ شود و گفتہ اند کہ اتیان
نوافل با ترک فرائض ہرماند کہ یکے ہدیہ برد
کسے کہ دام وے دارد و دام نہ ہدایں ہرگز قبول
نیفتہ و نیز گفتہ اند کہ ہر کہ نوافل نزد وے
اہم از فرائض باشد وے مخدوع و مکور ست
و نیز گفتہ اند ہلک مروم دو چیز ست اشتغال
نوافل با تضييع فرائض و عمل جوارح بے موافات
قلب فمشلہ کمثل سرجل یدعوه الملك
الح خدمتہ پس حال و قصہ غریب آن
کسے کہ ترک مے کند فرائض را باتیان سنن
نوافل بچو حال مردے ست کہ مے خواند او را
بادشاہ بخدمت خود کنایت ست از اتیان
فرائض کہ پروردگار تعالیٰ کہ حامل و بادشاہ
علی الاطلاق ست ہرمان خواندہ و
امر کردہ است فلا یأتی الیہ

مکمل نہ ہو جائیں سنتوں میں مشغول ہونا جہالت اور بے عقلی
ہے کیونکہ ایسی چیز کا ترک کرنا جو لازم و ضروری تھی اور ایسی چیز
کا اہتمام جو ضروری نہیں تھی عقل و خرد کے قاعدے سے
دور ہے کیونکہ عاقل کے لیے منافع کے حصول سے ضرر
کا دور کرنا اہم و واجب ہوتا ہے بلکہ حقیقت اس صورت
میں نفع ہے ہی نہیں۔ اسی پر قیاس نوافل ادا کرنا
اور فرائض ترک کر دینا بھی نامقبول و باطل ہے جیسا کہ فرمایا
”پس اگر سنن و نوافل میں فرائض سے پہلے مشغول ہو گیا
یعنی اگر فرض کی ادائیگی سے پہلے ہی سنن و نوافل میں
مصروف ہو گیا تو“ وہ مقبول نہ ہوں گے بلکہ ذلت و رسوائی
ہوگی۔“ علماء فرماتے ہیں کہ نوافل کا بجالانا اور فرائض
کو ترک کر دینا ایسے ہی جیسے کوئی اپنے قرض خواہ کو ہدیہ
دے دے مگر اس کا قرض ادا نہ کرے تو یہ ہدیہ ہرگز
مقبول نہ ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا کہ جس کے نزدیک نوافل
فرائض کی نسبت اہم ہوں وہ دھوکا و فریب زد و ہے۔
یہ بھی کہا گیا ہے کہ دو چیزیں لوگوں کو ہلاک کر دینے والی
ہیں نقلی عبادات میں مشغول ہو کر فرائض کو ضائع کر دینا
اور قلب کی موافقت کے بغیر ظاہری اعضاء کا عمل کرنا
”اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جسے بادشاہ
اپنی خدمت میں بلائے“ یعنی اس شخص کا حال جو فرائض
ترک کر کے سنن و نوافل بجالائے اس کا حال اس شخص
کی طرح ہے جسے بادشاہ اپنی خدمت میں طلب کرے
اس سے مراد وہ فرائض ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے
دیا ہے جو علی الاطلاق حاکم و بادشاہ ہے اور وہ اس
اعلیٰ طریقے پر بندے کو بلاتا ہے ”پس وہ اس کی طرف

پس نمی آید آن مرد بسوئے بادشاہ و یقیناً
 بخدمة الامیر الذی هو غلام
 الملک و خادمه و می ایستد و چاکری کے از
 امرائے بادشاہ کہ غلام بادشاہ و چاکر اوست و
 تحت یدہ و ولایتہ و زیر دست قدرت
 و تصرف اوست ایں مثال اتیان سنن و نوافل
 ست کہ بر طریقہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کہ بندہ و امیر و وزیر خاص درگاہ اوست و باستحسان
 و استعجاب علماء کہ بندگان و غلامان او میں عمل
 کردن ست اگرچہ ہمہ بحکم حضرت پروردگار تعالیٰ
 و تشریع اوست، لیکن نسبت انصاف را بہ جہت
 الزام و ایجاب نسبت بجناب ایزدی کنند و سنن و
 نوافل را کہ نہ در ان مرتبہ اند بخدمت رسول و
 اصحاب و اتباع او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و علیہم اجمعین عن علی بن ابی طالب روایت ست
 از امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بیان قال
 رسول اللہ گفت گفت پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ان مثل مصلی النوافل بدرستیکہ
 قصہ و حال گزارندہ لعلہا و علیہ فریضۃ
 و حال آنکہ بر ذمہ او فرضی ست کہ نہ گزاردہ است
 آن را کہ مثل جبلی حملت ہمچو قصہ و حال
 زدن بارداست کہ تمام شدہ است مدت حمل او
 فلما دانی نفا سہا اسقطت پس بر گاہ نزدیک شد
 وقت زائیدن وے افکند بچہ انما تمام از شکم و بوجہ تشبیہ
 رنج ویدن و مشقت کشیدن ست بے فائدہ زیرا کہ چون

نہیں آتا، یعنی وہ آدمی بادشاہ کی طرف نہیں آتا
 ”اور وہ بادشاہ کے ایسے امیر کے پاس کھڑا رہے
 جیسے اس کا غلام اور خادم ہو“ یعنی وہ ایسے چاکر کے
 پاس کھڑا رہتا ہے جو بادشاہ کا غلام ہے ”اور
 اس کے قبضہ و ولایت میں ہے“ وہ اس کے تصرف
 اور قدرت کے تحت ہے، یہ ان سنن و نوافل کی مثال
 ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (جو بارگاہ
 خداوندی میں امیر اور خصوصی وزیر ہیں) کے طریقہ پر
 یا علماء کے استعجاب پر (جو اللہ تعالیٰ کے غلام اور بندے
 ہیں) کے طریقہ پر عمل پیرا ہوتا ہے اگرچہ تمام پروردگار کے
 حکم سے ہی لیکن فرائض کی نسبت الزام و ایجاب کی
 وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتی ہے اور وہ سنن و
 نوافل جن کا درجہ یہ نہیں ان کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب و اتباع کی طرف
 کردی جاتی ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے
 امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 ”نوافل ادا کرنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے
 جو نوافل ادا کرتا ہے حالانکہ اس پر فرائض ہیں“ حالانکہ
 اس کے ذمہ ایسے فرائض ہیں جنہیں اس نے ادا نہیں
 کیا ”اس حاملہ خاتون کی طرح ہے“ جس کی مدت حمل
 مکمل ہو گئی ”جب ولادت کا وقت آیا تو اس نے
 بچے کو گرا دیا“ یعنی ناقص تمام بچے کو اس نے جنمنے کے وقت
 گرا دیا۔ وچہ تشبیہ بے فائدہ تکلیف و مشقت اٹھاتا ہے
 کیونکہ جب وہ نوافل عدم ادائیگی فرائض مقبول ہی نہیں

تو وہ نمازی بے فائدہ مشقت اٹھا رہا ہے جیسے کہ حاملہ خاتون نے کتنی طویل مدت تکلیف اٹھائی مگر اس پر فائدہ بصورت اولاد مرتب نہ ہوا پس اب یہ حاملہ نہیں ہے، کیونکہ مقصود فوت ہو گیا نہ ہی یہ صاحب اولاد ہے، کیونکہ حمل ساقط ہو گیا اسی طرح وہ نمازی جب تک فرائض ادا نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے نوافل قبول نہیں فرمائے گا۔ تو جب تک نمازی فرائض بجا نہیں لاتا نہ اس کے نوافل ہوں گے نہ فرائض۔ بے ادا فرائض کے نوافل ادا کرنے والے نمازی کی دوسری مثال یوں ہے جیسے کوئی تاجر بغیر سرمایہ کے نفع حاصل کرنا چاہے، لہذا فرمایا نمازی کی مثال تاجر کی طرح ہے یعنی مذکور مصلیٰ کا حال سوداگر کی طرح ہے اسے تجارت میں نفع حاصل نہیں ہوتا یعنی اسے سوداگری میں اس وقت تک نفع نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ اپنا سرمایہ حاصل کرے، جب تک وہ سرمایہ نہیں لگائے گا اسے نفع کیسے ہوگا اسی طرح معاملہ ہے نوافل ادا کرنے والے نمازی کا، اس کے نفل ادائیگی فرائض کے بغیر مقبول نہیں ہو سکتے، کیونکہ نفل بمنزلہ نفع کے اور فرض بمنزلہ سرمایہ کے ہیں اہل کلمات شرح میں کچھ اختصار کیا گیا ہے۔

بالجملہ یہ شخص باجماع علماء فاسق، فاجر، مرتکب کبیرہ، عذاب الیم اور ذلت عظیم کا مستحق ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ

قبول نیضاً آں نوافل بکثرت عدم ادائے فرائض حاصل شد مرآں مصیۃ رائج و مشقت بے فائدہ چنانچہ حاصل شد آں زن حاملہ را کہ مدت مدید گزشت و مشقت کشید فائدہ کہ حصول ولد ست برآں مراتب نہ گشت فدا ہی ذات حمل پس آں زن نہ خداوند حمل ست باعتبار انتہائے مقصود کہ ولد ست و لا ہی ذات و لا نہ خداوند و لا دست بکثرت استقامت حمل و كذلك المصلی لا یقبل الله له نافلة حتی یتودی الفریضة و، چنانچہ مصیٰ مذکور در نمی پذیرد خدا تعالیٰ مراد نماز نفل را تا آنکہ بجا آرد فرض را پس نہ فرض باشد اورا و نہ نفل و مثال دیگر مصلی نفل را بے ادائے فرائض مثل تاجر است کہ سود می خواہد بے سرمایہ چنانچہ می فرماید و مثل المصلی کمثل التاجر و حال مصلی مذکور حال سوداگر ست کہ لا یحصل له دبحہ حاصل نمی شود مراد سود در سودا حتی یاخذ من اس ماله تا آنکہ بگیرد سرمایہ خود را فکذلک المصلی بالنوافل لا یقبل له نافلة حتی یتودی الفریضة، چنانچہ حال مشغول شوند بہ نوافل پذیرفت نمی شود مراد نفل کہ بمنزلہ سودا ست تا آنکہ واکند فرض را کہ بمشایہ سرمایہ ست اہم مع اختصار فی کلمات الشرح۔

بالجملہ اس کسے باجماع علماء فاسق و فاجر و مرتکب کبیرہ و مستحق عذاب الیم و خزی عظیم است۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قوسے را دید کہ

اُلٹے لٹکے ہوئے ہیں اور ان کی باجھوں کو چیرا جا رہا ہے اور اُن سے خون بہہ رہا ہے، آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ فرشتے نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ لوگ رمضان کا روزہ قبل از وقت افطار کر لیتے تھے ابنِ غزیمہ اور ابنِ حبان نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو امامہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں سویا ہوا تھا میرے پاس دو آدمی آئے وہ مجھے اٹھا کر ایک پہاڑ پر لے گئے (تفصیلاً حدیث بیان کی جس کا ایک حصہ یہ ہے) پھر مجھے آگے لے گئے تو وہاں ایک قوم الٹی لٹکی ہوئی تھی ان کی باجھوں کو چیرا جا رہا تھا جن سے خون بہہ رہا تھا، فرمایا: میں نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ بتایا گیا: یہ رمضان کا روزہ وقت آنے سے پہلے ہی افطار کر لیتے تھے۔ جب قبل از وقت روزہ افطار کرنے پر یہ عذاب ہے تو خود سوچئے بالکل روزہ نہ رکھنے پر کتنا عذاب ہوگا العیاذ باللہ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام اور دین کی بنیاد تین چیزیں ہیں جن پر اسلام کی عمارت کھڑی ہے ان میں سے اگر کسی نے ایک کو ترک کر دیا تو وہ کافر ہوگا اور اس کا خون مباح ہوگا، ان میں سے ایک کلمہ توحید کی شہادت دوم نماز فرض، سوم روزہ رمضان۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جو ان میں سے کسی کو بجا نہ لایا وہ خدا کا منکر ہے، اس کا کوئی نفل و فرض قبول نہیں

ایشان را سرنگوں آویخته اند و کنجھائے وہاں ایشان دریدہ کہ از آنها خون می ریزد و سرمود اینان چہ باشند، فرشتہ عرض داشت کسانیکہ قبل از وقت افطار رمضان می کنند اخرجہ ابن خزيمة و ابن حبان فی صحیحہما عن ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول بیننا انا وانا اذ اتا فی سرجان فاخذنا بنوبیننا فأتیہا بن عبد اللہ بن عمر و ساق الحدیث الی ان قال ثم انطلقابی فاذا انا بقوم معلقین بعراقہم مشققۃ اشدا اقم دما قال قلت من هؤلاء، قال الذین یفطرون رمضان قبل تحلۃ صومہم چون پیش از وقت افطار را این عذاب است اصلاً روزہ نہ داشتن را خود قیاس کن کہ چنداں باشد و العیاذ باللہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید رسن بایں اسلام و بنیاد بایں دین سہ چیز است کہ برایشان بنائے اسلام نہادہ اند ہر کہ از انہائیکے را ترک دہد کافرست بدان خون او حلال، یکے شہادت کلمہ توحید، دوم نماز فرض، سوم روزہ رمضان، و در روایتے فرماید ہر کہ از انہائیکے بجز ارد پس آن کافرست بخدا و نہ پذیرند از وی هیچ منرض و نہ نعل و

پدرستی کہ روا باشد خون و مال او ابو یعلیٰ با سند
حسن وقال المنذری ایضا اسنادہ حسن عن ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما قال حماد بن نرید ولا اعلمہ
الا قد سرفعه الی النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال عری
الاسلام وقواعد الدین ثلثة
علیہن اسس الاسلام من ترک
منہن واحدة فهو ببها کافر
حلال الدم، شهادة ان لا اله الا الله
والصلوة المكتوبة وصوم رمضان
وفي رواية من ترک منہن واحدة
فهو بالله کافر ولا یقبل منه صرف
ولا عدل وقد حل دمه و ماله
وروی هذه سعید بن نرید بن عمرو
بن مالک التکری عن ابی الجوزاء عن ابن
عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ولم یثب فی سرفعه،
وہم منقول باشد ان حضرت علیہ
علیہ الصلوٰۃ والتیمۃ کہ نہ ہود حق تعالیٰ در دین
اسلام چار چیز را فرض کردہ است ہر کہ
از انہا سہ بجا آورد اور اربع بجا نہیاد تا ہر
ہمہ چار را ادا سازد نماز و زکوٰۃ و

کیا جائے گا اور اس کا خون و مال مباح ہوگا۔ اسے
ابو یعلیٰ نے اسناد حسن کساتھ ذکر کیا، منذری نے بھی اسے
سنہ حسن کساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا ہے، حماد بن زید کہتے ہیں کہ میں اسے نہیں
جانتا مگر یہ کہ اس کی نسبت رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اسلام کے
رہے اور دین کے ستون تین ہیں جن پر اسلام کی
بنیادیں ہیں جس نے بھی ان میں سے کسی ایک کو ترک
کیا وہ کافر ہے اور اس کا خون مباح ہے، پہلی
لا الہ الا اللہ کی شہادت، دوسری نماز فرض، تیسری
رمضان کا روزہ۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے
ان میں سے کسی ایک کو چھوڑا وہ اللہ کا منکر ہے اس
کا کوئی نفل و فرض قبول نہیں، اس کا خون و مال مباح
ہے۔ یہ روایت سعید بن زید نے عمرو بن مالک التکری
سے انھوں نے ابو الجوزاء سے انھوں نے حضرت
ابن عباس سے انھوں نے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور اس کے مرفوع
ہونے میں شک نہیں کیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے یہ بھی منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے
دین اسلام میں چار چیزوں کو فرض کیا ہے ان میں
سے اگر کوئی تین بجا لاتا ہے تو وہ اس کے کسی کام
نہیں آسکتے یہاں تک کہ وہ چاروں کو بجا لائے (وہ)

چار یہ ہیں، نماز، زکوٰۃ، روزہ رمضان، حج کعبہ۔
 امام احمد نے زیاد بن نعیم الحضرمی سے مرسل مروی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: چار
 چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے ایمان میں فرض فرمایا ہے
 جو ان میں سے تین بجالائے گا وہ اسے کسی شئی کا
 فائدہ نہیں دیں گے حتیٰ کہ تمام کو بجالائے، وہ نماز،
 زکوٰۃ، روزہ رمضان اور حج کعبہ ہے نیز حضور سرور عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ اگر کسی
 نے شریعت کی اجازت اور مرض کے بغیر روزہ رمضان
 نہ رکھا اگر ساری عمر روزہ رکھے تب بھی اس کا عوض
 نہیں ہو سکتا، ترمذی نے روایت کیا یہ الفاظ اسی
 کے ہیں، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن خزيمة
 نے صحیح میں اور بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بغیر رخصت
 اور مرض کے ایک دن رمضان کا روزہ چھوڑ دیا اب
 اگر سارا زمانہ روزہ رکھتا رہے تو اس کا ازالہ
 نہیں ہو سکتا، مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ دو وجوہ کی
 بنا پر ایسے شخص کو تراویح نہ پڑھانے دیں، اولاً یہ
 فاسق ہے اور فاسق کی اقتدار میں نماز مکروہ ہوتی
 ہے جیسا کہ اس پر متون، شروحات اور فتاویٰ کی

روزہ رمضان و حج کعبہ الامام احمد عن
 زیاد بن نعیم الحضرمی مرسل قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اربع فرضهن اللہ فی الاسلام فمن جاء
 بثلاث لم یغنین عنه شیئاً حتی نیأت
 بہن جمیعاً الصلوٰۃ والزکوٰۃ وصیام
 رمضان وحج البیت و نیز مروی شد
 ازاں سرور علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کہ فرمود
 ہر کہ یک روز از رمضان بے رخصت شرع
 و بے مرض روزہ نہ ارد اگر ہم عمر خود شش روزہ خواہد
 داشت عوض آن یک روزہ نخواہد شد فقد اخرج
 الترمذی والنفظلہ وابوداؤد والنسائی و
 ابن ماجہ والبیہقی وابن خزيمة فی صحیحہ
 والبخاری تعلیقاً عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم قال من افطر یوما من
 رمضان من غیر رخصۃ ولا مرض
 لم یقض عنہ صوم الدھر کلہ وان
 صام مسلماناں را باید کہ پس ایسے تراویح نکرار نہ
 بدو وجہ اولاً او فاسق است و نماز پس فاسق مکروہ
 کما صرح بہ المتون والشروح والفتاویٰ

المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۴
 قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۱
 امین چمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۹۰/۱

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث زیاد بن نعیم الحضرمی
 ۲۔ صحیح بخاری باب اذا جامع فی رمضان
 جامع الترمذی ابواب الصیام

قاطبة ثانیاً غالب آنست کہ ایکس بغایت
پست ہمت و بدشوق و رامور دینیہ است و خواندن
قرآن و تراویح ہمیں بغرض تحصیل امامت و تقدم و
تفاضل بروجر یار و سمعہ اختیار کردہ است پس
باید کہ غرض را حاصل شدن نہ دہند و چون کہے
اقتدائے کند، لا جرم اس فعل حرام را گزارد و ان شاء اللہ
تعالیٰ رجوع بروزہ آورد قال تعالیٰ ولا تعاونوا علی
الاثم والعبد وان اس قرآن خوانی از اس کس گناہ
عظیم است و مقتدیان باقتدائے اعانت بر گناہ
می کنند پس خود اثم باشد ہر چند سخن قدرے دراز شد
اما بحد اللہ خالی از نفع نیست یکے از جہت تحقیق مسئلہ
دوم از روئے ذکر شریف و نقل کلام لطیف حضور پر نور
غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فات عند
ذکر الصالحین تنزل الرحمة، لا سیما
هذا السيد رأس الاولیاء و تاج
الاقطاب و سید الصالحاء رضی اللہ
عنہ و عنہم اجمعین، واللہ تعالیٰ
اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و
احکم۔

قطعی تصریحات ہیں ثانیاً غالب گمان یہ ہے کہ یہ شخص
انتہائی درجہ کا کم ہمت اور امور دینیہ کے معاملے میں بد ذوق
ہے اور وہ تراویح میں قرآن محض حصول امامت کیلئے
سنار رہا ہے اور ریا کاری کرتے ہوئے تقدم و تفاخر
پر عمل پیرا ہے لہذا اسے اس مقصد میں کامیاب نہ ہونے
دیں، جب کوئی اس کی اقتداء نہیں کرے گا تو ان شاء اللہ
تعالیٰ وہ اس فعل حرام سے رجوع کرے گا، اللہ تعالیٰ
کافرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر ہرگز تعاون نہ کرو۔ ایسے
شخص سے قرآن پڑھانا گناہ عظیم ہے، اور اقتدار کی
صورت میں مقتدی گناہ پر اس کی اعانت کرنے والے
ہوں گے لہذا یہ بھی گناہ کار ہوں گے ہر چند گفتگو قدرے
طویل ہو گئی ہے بحد اللہ نفع سے خالی نہیں، ایک تو
تحقیق مسئلہ کی وجہ سے اور دوسرا حضور پر نور غوث اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام و ذکر شریف کے نقل کرنے
کی وجہ سے، کیونکہ صالحین کے تذکرہ سے خصوصاً
اس اولیاء کے سربراہ، اقطاب کے تاج اور سید الصالحاء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین کے تذکرے پر رحمت کا
نزول ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و
احکم۔ (ت)

۱۶۲۰ھ از میر محمد کنبوہ دروازہ مکان داروغہ یاد الہی صاحب مرسلہ مرزا غلام قادر بیگ حنا
۱۲ رمضان ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکا کہ نوافل میں قرآن شریف پڑھتا ہے اگر

بوجہ کثرت ضعف و محنت فوراً روزہ افطار کرے تو جائز ہے یا نہیں؟ بیجا ترجمہ

الجواب

نابالغ پر تو قلم شرع جاری ہی نہیں وہ اگر بے عذر بھی افطار کرے اُسے گناہ گار نہ کہیں گے۔

لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ الْقَلَمَ
عَنْ ثَلَاثَةِ أَلْفِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ لَيْلًا

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تین افراد سے
قلم اٹھایا گیا ہے۔ ان میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس بچے کا بھی ذکر فرمایا ہے جو ابھی بلوغت کو
نہیں پہنچا۔ (ت)

مگر بیان کرنا اس کا ہے کہ بچہ جیسے آٹھویں سال میں قدم رکھے اس کے ولی پر لازم ہے کہ اسے نماز روزے کا علم
دے، اور جب اسے کیا رخصت ہو تو ولی پر واجب ہے کہ صوم و صلوٰۃ پر مارے بشرطیکہ روزے
کی طاقت ہو اور روزہ ضرر نہ کرے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
مَرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَ
اضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرٍ

منرادو۔ (ت)

تنویر الابصار میں ہے:

وَجِبَ ضَرْبُ ابْنِ عَشْرٍ عَلَيْهَا۔
رد المحتار میں ہے:

عنه رواة احمد و ابو داود و الحاكم عن امير
المؤمنين عمر و علي و كالفاسي و ابن ماجه
عن ام المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى
عنهم ۱۲ منه غفر له (م)

اسے امام احمد، ابو داؤد اور حاکم نے امیر المؤمنین حضرت عمر
اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، اور
نسائی و ابن ماجہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ۱۲ منہ غفر لہ (ت)

۲۵۸/۱	دار الفکر بیروت	رفع القلم عن الثلاث	سے المستدرک للحاکم
۴۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب متی یومر الغلام الخ	سے سنن ابی داؤد
۵۸/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الصلوٰۃ	سے تنویر الابصار مع درمختار

ظاہر الحدیث ان الامور لابن سبع واجب
 كالضرب والظاهر ايضا ان الوجوب بالمعنى
 المصطلح عليه لا بمعنى الافتراض لان
 الحديث ظني فاقتضاه
 ظاہر حدیث میں ہے کہ سات سال کے بچے کو نماز کا کتنا
 اسی طرح واجب ہے جیسے دس سال کے بچے کو نماز
 دینا واجب ہے، اور یہ بھی واضح ہے کہ یہاں وجوب
 سے اصطلاحی وجوب مراد ہے نہ کہ معنی فرض، کیونکہ
 حدیث ظنی ہے۔ پس غور کیجئے۔ (ت)

در مختار میں ہے، والصوم كالصلوة على الصحيح (صحیح قول کے مطابق روزہ کا حکم نماز ہی کی طرح
 ہے۔ ت) عالمگیری میں ہے: قال الرازي يؤمر الصبي اذا اطاقه (امام رازی نے فرمایا، جب بچہ توانا
 ہو جائے تو اسے (نماز و روزہ کا) حکم دیا جائے۔ ت) اُسی میں ہے،

هذا اذا لم يضرب الصوم ببدا نه فان اضرب
 لا يؤمر به
 یہ اُس وقت ہے جب روزہ جسمانی تکلیف کا سبب
 نہ بن رہا ہو، اگر بن رہا ہو تو پھر اسے نہ کہا جائے (ت)

اور پُر ظاہر کہ یہ احکام حدیث وفقہ میں مطلق و عام، تو ولی نابالغ ہفت سالہ یا اس سے بڑے کہ اُسی وقت
 ترک صوم کی اجازت دے سکتا ہے جبکہ فی نفسہ روزہ اُسے ضرر پہنچائے ورنہ بلا عذر شرعی اگر روزہ چھڑائے گا یا
 چھوڑنے پر سکوت کرے گا گنہ گار ہوگا کہ اس پر امر یا ضرب شرعاً لازم اور تارک واجب بزدہ کار و آثم، اور دور کلام اللہ کی
 محنت عذر و افطار نہیں۔ اولاً اکثر ہوتا ہے کہ بچے بہت جوان قوی تندرست لوگ ایسے امور میں کم ہمتی کو بے قدرتی
 سمجھ لیتے حالانکہ کبر بہت چست باندھیں تو کھل جائے کہ بچہ سمجھنا صرف دس سو ستھ یا اور واقعہ میں بچہ ہو بھی روزہ
 رکھ کر کلام اللہ شریف پر محنت شاقہ نہیں ہو سکتی تو راہ یہ ہے کہ روزہ رکھوائیں اور قرآن مجید کا جتنا شغل بے کلفت
 ہو سکے لیں، اور جس قدر کی طاقت نہ دیکھیں بعد رمضان دو راندہ پر ملتی رکھیں کہ شرعاً ہیام کے لیے ایام معین میں
 جن کے فوت سے ادا فوت ہوگی اور دور کے لیے کوئی دن مقرر نہیں ہمیشہ وہ وقت کر سکتے ہیں فرض کیجئے اگر مرد و جوان
 تندرست مقیم کی یہی حالت ہوتی ہے کہ روزے کے ساتھ محنت دور نہ کر سکتا تو کیا شرع اسے اجازت دیتی کہ دور
 کے لیے روزہ ترک کرے، حاشا وکلاً، بلکہ لازم فرمائی کہ روزہ رکھ اور دور دور دیگر پر موقوف رکھ، تو معلوم ہوا اسی میں

۲۳۵/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الصلوٰۃ	لے رد المحتار
۵۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	لے در مختار
۲۱۴/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	المتفرقات من باب الاعتکاف	لے فتاویٰ ہندیہ
			لے ایضاً

خیر ہے، اور اس کے عکس میں شر، اور ولی کو چاہئے بچے کو ہر شر کا حکم دے اور ہر شر سے باز رکھے۔ محشیانِ در
سادنا علی وخطاوی و شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

مراده من هذين النقلين بيان ان الصبي ينبغي
ان يومر لجميع البأمورات وينهى عن جميع
المنهيات۔
ان دونوں تصریحات کا مقصد یہ ہے کہ ولی پر لازم ہے
کہ وہ بچے کو تمام اوارم کو بجالانے اور تمام منہیات سے
باز رہنے کا کہے۔ (ت)

علامہ طحاوی نے فرمایا:

فلا خصوصية للصلاة والصوم والخمر كما
يرشد اليه التعليل اهـ هذا ما عندى والعلم
بالحق حقه وفي قوله سبحانه وتعالى اعلم۔
اس میں نماز، روزہ اور شراب ہی مخصوص نہیں جیسا کہ
علت کا بیان اسے واضح کر رہا ہے۔ یہ مجھ پر
واضح ہوا ہے اور علم حق میرے رب کے پاس ہے،
انہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۳ از کمپ معرفت حکیم سید نور الحسن صاحب دہلوی ۳۴ شوال ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس مسئلہ کے جو کہ بوجہ اختلاف ہونے رویت ہلال کے
۳۰ تاریخ رمضان المبارک کو روزہ افطار کیا گیا اور بعد معلوم ہو جانے خبر تکذیب رویت کے روزہ قائم نہیں کیا گیا اور
اکل و شرب برابر رکھا، اب اس روزے کے واسطے کفارہ لازم ہے یا قضا و نیز جن صاحبوں نے بعد خبر پانے تکذیب رویت
کے پھر اپنے صوم کو کلی غزارہ سے دہن کو پاک کر کے قائم کر لیا ہے ان کو کیا امر لازم ہے آیا کفارہ یا قضا؟

الجواب

جنہوں نے اکل و شرب قائم رکھا حالانکہ کذب پر مطلع ہو چکے تھے وہ گنہگار ہوئے لیکن کفارہ ان پر بھی نہیں جنہوں
نے فوراً کلی غزارہ کر لیا وہ ثواب پائیں گے اور ایک روزہ اس کے عوض کا وہ بھی رکھیں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۴ از گلگٹ چھاؤنی جو نال مسئلہ سزا میں کیا ملازم کیا ان اسٹوٹ ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سفر میں روزہ رکھنا کیسا ہے؟ خاص کر کے لڑائی کے موقع پر
جانا ہے۔ جینواتو جروا

الجواب

جو اپنے گھر سے تین منزل کامل یا زیادہ کی راہ کا ارادہ کر کے چلے خواہ کسی نیت اچھی یا بُری سے جانا ہو، وہ

لے رد المحتار کتاب الصلوة مصطفیٰ البابی مصر ۲۵۹/۱
لے حاشیہ طحاوی علی الدر المختار دار المعرفت بیروت ۱۴۰/۱

جب تک مکان کو پلٹ کر نہ آئے یا بیچ میں کہیں ٹھہرنے کی جگہ پندرہ دن قیام کی نیت نہ کر لے مسافر ہے، ایسے شخص کو جس دن کی صبح صادق مسافرت کے حال میں آئے اُس دن کا روزہ نافع کرنا اور پھر کبھی اس کی قضا رکھ لینا جائز ہے پھر اگر روزہ اسے نقصان نہ کرے نہ اُس کے رفیق کو اُس کے روزہ سے ایذا ہو جب تو روزہ رکھنا ہی بہتر ہے ورنہ قضا کرنا بہتر ہے،

فی الدرامختار المسافر سفر اشروعاً و لو بمعصية الفطر، ویندب الصوم ان لم یضره فان شق علیه او علی مریقه فا الفطر افضل لموافقة الجماعة و یجب علی مقیم انما الصوم یوم من رمضان ما فرقی ذلك الیوم اھ ملتقطاً

در مختار میں ہے وہ مسافر جس کا سفر شرعی (مقدار کے برابر) ہو خواہ گناہ کی خاطر ہو روزہ چھوڑ سکتا ہے اور اگر اسے روزہ تکلیف نہ دے تو روزہ رکھنا مستحب ہے اور اگر روزہ مشکل ہو یا اس کے ساتھی پر مشکل ہو تو پھر جماعت کی موافقت میں افطار افضل ہے مقیم پر اس روزہ رمضان کا اتمام لازم ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا اھ مختصراً (ت)

یونہی غازی اگر یقیناً جانے کہ اب دشمن سے مقابلہ ہونے والا ہے اور روزہ رکھوں گا تو ضعف کا اندیشہ ہے تو وہ بھی نافع کرے اگرچہ سفر میں نہ ہو۔

فی رد المحتار عن النھر عن الخلاصة الغازی اذا كان یعلم یقیناً انه یقاتل العدو فی رمضان ویخاف الضعف ان لم یفطر افطر

رد المحتار میں نہر سے خلاصہ سے ہے کہ غازی کو جب یقین ہو کہ رمضان میں دشمن سے مقابلہ ہو گا اور اگر روزہ رکھا تو کمزور ہو جائے گا تو روزہ نہ رکھے (ت)

مگر یہ اجازت بلا سفر صرف اُسی کو مل سکتی ہے جو حمایت یا اعانتہ دین اسلام میں لڑتا ہو باقی ملکی لڑائیاں یا معاذ اللہ کفر کی حمایت یا کافر کی طرف ہو کہ اگرچہ دوسرے کافر ہی سے لڑنا یہ سب گناہ ہیں گناہ پر طاعت کے لیے روزہ قضا کرنے کی اجازت ممکن نہیں۔

فی مستامن فتح القدیر فروع نفیس فی المستامن فتح القدیر فروع نفیس فی المبسوط لو اغار قوم من اهل الحرب

فتح القدیر کے باب المستامن میں ہے کہ مبسوط میں نہایت نفیس جزئیہ ہے کہ اگر اہل حرب میں سے

على اهل الدار التي فيهم المسلم المستامن
لا يحل له قتال هؤلاء الكفرة الا ان خاف
على نفسه لان القتال لما كان تعريضاً لنفسه
على الهلاك لا يحل الا لذلك اولا علاء كلمة
الله تعالى وهو اذا لم يخف على نفسه ليس
قتاله لهمؤلاء الا علاء لكفره
کچھ لوگوں نے کسی ایسے علاقے پر حملہ کر دیا جس میں کسی
مسلمان نے پناہ لے رکھی تھی تو اس مسلمان کے لیے
ان کفار کے ساتھ لڑائی کرنا جائز نہ ہوگا، البتہ اس صورت
میں جب اسے اپنی جان کا خوف ہو، کیونکہ قتال میں
اپنے آپ کو ہلاکت پر پیش کرنا ہوتا ہے اور یہ جائز نہیں
مگر اس صورت میں جب اپنی جان کا خوف ہو یا کلمہ اللہ
تعالیٰ کی سربلندی کے لیے ہو، اور جب اسے اپنے نفس کا خوف نہیں تو اب اس کا قتال سوائے کفر کی بلندی کے
کچھ نہ ہوگا۔ (ت)

ہاں جب یہ لوگ سفر میں ہوں تو بوجہ سفر اجازت ہوگی اگرچہ وہ سفر جانبِ مقرر ہو۔
كما قد مناعن الدر المختار والخلاف فيه
معروف بيننا وبين الشافعي رضي الله تعالى
عن الجميع - والله تعالى اعلم -
جیسا کہ ہم نے در مختار کے حوالے سے ویسے بیان کیا ہے
اور اس میں ہمارے اور امام شافعی (رحمۃ اللہ تعالیٰ ان
تمام سے راضی ہو) کے درمیان مشہور اختلاف ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۵ عرفان علی صاحب رضوی عیسیٰ پوری ملازم کچہری کلکٹر پٹی بھیت ۱۶ شعبان ۱۳۳۲ھ
ماہ رمضان شریف کبھی موسم گرما میں ہوتا ہے کبھی موسم سرما میں، کبھی موسم بہار میں کبھی برسات میں۔ فرض کیجئے
کہ ایک مرتبہ ماہ رمضان گرمیوں میں ہو تو دوسرے سال بھی گرمیوں میں ہونا چاہئے کیونکہ وہی موسم دوبارہ سال بھر بعد
آتا ہے، شمسی مہینے کے حساب سے کبھی رمضان موسم گرما میں ہوتا ہے اور کبھی موسم سرما میں، اس کی وجہ کیا ہے؟
چونکہ حضور علم ہیأت میں یہ طولی رکھتے ہیں پس سوائے حضور کے کسی اور سے اس کا حل ہونا غیر ممکن۔ بینوا تو جہودا
الجواب

موسموں کی تبدیلی خالق عزوجل نے گردشِ آفتاب پر رکھی ہے مثلاً تحویلِ برج حمل سے ختم ہوتا تک فصلِ ربیع
ہے، پھر تحویلِ سرطان سے ختم سنبہ تک گرمی، پھر تحویلِ میزان سے ختم قوس تک خریف، پھر تحویلِ جدی سے
ختم حوت تک جازا، یہ آفتاب کا ایک دور ہے کہ تقریباً ۳۶۵ دن اور پونے چھ گھنٹے میں کہ پاؤ دن کے قریب ہوا
پورا ہوتا ہے۔ اور عربی شرعی مہینے قمری ہیں کہ ہلال سے شروع اور ۳۰ یا ۲۹ دن میں ختم ہوتے ہیں۔ یہ بارہ مہینے

یعنی قمری سال ۳۵۴ یا ۳۵۵ دن کا ہوتا ہے تو شمسی سال سے دس گیارہ دن چھوٹا ہے، سمجھنے کے لیے کسرات چھوڑ کر شمسی سال ۳۶۵ قمری ۳۵۵ میں رکھے کہ دس دن کا فرق ہوا، اب فرض کیجئے کہ کسی سال یکم رمضان ۱۱۰۱ھ یکم جنوری کو ہوئی تو آئندہ سال ۲۲ دسمبر کو یکم رمضان ہوگی کہ قمری ۱۲ مئی ۳۵۵ دن میں ختم ہو جائیں گے اور شمسی سال پورا ہونے کو ابھی دس دن اور درکار ہیں، پھر تیسرے سال یکم رمضان ۱۲ دسمبر کو ہوگی، چوتھے سال یکم دسمبر کو ہوگی، تین برس میں ایک مہینہ بدل گیا، پہلے یکم جنوری کو تھی اب یکم دسمبر کو ہوئی، یونہی ہر تین برس میں ایک مہینہ بدلے گا، اور رمضان المبارک ہر شمسی مہینہ میں دورہ فرمائے گا، بعینہ یہی حالت ہندی مہینوں کی ہوگی، اگر وہ لوہندہ لیتے، انھوں نے سال رکھا شمسی اور مہینے لیے قمری، تو ہر برس دس دن گھٹ گھٹ کر تین سال بعد ایک مہینہ گھٹ گیا، لہذا ہر تین سال پر ایک مہینہ گھٹ کر لیتے ہیں تاکہ شمسی سال سے مطابقت رہے، ورنہ کبھی جیلہ جاڑوں میں آتا اور پوس گرمیوں میں، بلکہ نصاریٰ جنھوں نے سال و ماہ سب شمسی لیے اگر یہ چوتھے سال ایک دن بڑھا کر فروری ۲۹ کا نہ کرتے تو اُن کو بھی یہی صورت پیش آتی کہ کبھی جون کا مہینہ جاڑوں میں ہوتا اور دسمبر گرمیوں میں، یوں کہ سال ۳۶۵ دن کا لیا اور آفتاب کا دورہ ابھی چند گھنٹے بعد پورا ہو گا کہ جس کی مقدار تقریباً چھ گھنٹے، تو پہلے سال شمسی سال دورہ یافتہ سے ۶ گھنٹے پہلے ختم ہوا، دوسرے سال ۱۲ گھنٹے پہلے، تیسرے سال ۱۸ گھنٹے پہلے، چوتھے سال تقریباً ۲۴ گھنٹے، اور ۲۴ گھنٹے کا ایک دن رات ہوتا ہے، لہذا ہر چوتھے سال ایک دن بڑھا دیا کہ دورہ آفتاب سے مطابقت رہے، لیکن دورہ آفتاب پورے چھ گھنٹے زائد نہ تھا بلکہ تقریباً پونے چھ گھنٹے، تو چوتھے سال پورے ۲۴ گھنٹے کا فرق نہ پڑا تھا بلکہ تقریباً ۲۴ گھنٹے کا اور بڑھایا ایک ایک کہ ۳۴ گھنٹے ہے، تو یوں ہر سال میں شمسی سال دورہ آفتاب سے کچھ کم ایک گھنٹہ بڑھے گا، سو برس بعد تقریباً ایک دن، لہذا صدی بعد ایک دن گھٹا کر پھر فروری ۲۸ دن کا کر لیا، اسی طرح اور دقیق کسرات کا حساب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۶۶۰ھ از رائے پوری پی محلہ بیجا پورہ پارہ مرسلہ بہادر علی خان سپرنٹنڈنٹ نیشنل حکمہ بندوبست

۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ

شعبان کی ۲۹ کو اگر چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو علاوہ قاضی مفتی کے عوام کو روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جائز ہے تو کس نیت سے؟

الجواب

اگر ۲۹ کی شام کو مطلع صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو قاضی مفتی کوئی بھی روزہ نہ رکھے اور اگر مطلع برابر وغیرہ ہو تو مفتی کو چاہئے کہ عوام کو ضحوة کبریٰ یعنی نصف النہار شرعی تک انتظار کا حکم دے کہ جب تک کچھ نہ دکھائیں پس، نہ روزے کی نیت کریں، بلایت روزہ مثل روزہ رہیں، اس بیچ میں اگر ثبوت شرعی سے

رویت ثابت ہو جائے تو سب روزے کی نیت کر لیں روزہ رمضان ہو جائے گا، اور اگر یہ وقت گزر جائے کہیں سے ثبوت نہ آئے تو مفتی عوام کو حکم دے کہ کھائیں پئیں، ہاں جو شخص جو کسی خاص دن کے روزے کا عادی ہو، اور اگر اس تاریخ وہ دن آکر پڑے مثلاً ایک شخص ہر پیر کو روزہ رکھتا ہے اور یہ دن پیر کا ہو تو وہ اپنے اسی نفل روزے کی نیت کر سکتا ہے شک کی وجہ سے رمضان کے روزے کی نیت کرے گا یا یہ کہ چاند ہو گیا تو آج رمضان کا روزہ رکھتا ہوں ورنہ نفل تو گنہ گار ہوگا۔ حدیث میں ہے:

من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حضرت ابوالقاسم
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سائل دریافت کرتا ہے کہ بروز پیر روزہ رکھنا چاہئے یا نہیں کیونکہ اگر برابر رہا تو چاند کا ثبوت ہونا غیر ممکن ہے اور اگر مطلع صاف ہوا تو دیکھ کر چاند روزہ ہوگا، اس غرض سے دریافت کیا گیا ہے بغیر چاند دیکھنے کے روزہ ناجائز ہوگا، حضور تحریر فرمادیکھئے تاکہ دیہات میں خبر کر دی جائے، جیسا بھی تحریر ہوگا ویسا کیا جائے گا۔

الجواب

اگر چاند ہو جائے یا شرعی شہادت گزر جائے تو کل کا روزہ ہے ورنہ دوپہر تک کچھ کھائیں پئیں نہیں اس خیال سے کہ شاید چاند ثابت ہو جائے، پھر اگر ثابت ہو جائے تو روزہ کی نیت کر لیں ورنہ کھانا کھائیں اور جب تک رویت یا ثبوت رویت نہ ہو جائے رمضان کی نیت سے کل کا روزہ رکھنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۸

مرسلہ احمد شاہ خاں از موضع نگر یا سادات
ان پانچ روزوں میں جو روزہ رکھنا منع ہے یعنی ایک خاص عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے، تو اس کی کیا وجہ ہے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

یہ دن اللہ عزوجل کی طرف سے بندوں کی دعوت کے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۹

ماہ رمضان المبارک اور غیر رمضان المبارک میں قرآن خوانی یا اور کوئی ختم مثلاً تسبیح و تہلیل کے کوئی شخص پڑھے یا پڑھائے تو دونوں میں ثواب برابر ہے یا کم و بیش ہے، تو کیا وجہ ہے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

رمضان المبارک میں ہر عمل نیک کا ثواب باقی مہینوں کے عمل سے اکثر وافر ہے، رمضان کا نفل اور مہینوں کے فرض اور اس کا فرض اور مہینوں کے ستر فرض کے برابر ہے۔ اور اللہ عز وجل کا فضل وسیع و اکبر ہے۔ سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہر مبارک کی نسبت فرمایا،

من تقرب فیہ بخصلۃ من الخیر کان کمین
ادی فریضة فیما سواہ ، ومن ادى فیہ فریضة
کان کمین ادى سبعین فریضة فیما سواہ ، الحدیث
۱۷۱۵ ابن خزیمۃ ، المسحوق ، واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے رمضان میں کوئی نفل نیک کا کام کیا اسے اس شخص جیسا ثواب ملے گا جس نے رمضان کے علاوہ میں فرض ادا کیا، اور جس نے اس میں فرض ادا کیا وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے رمضان کے علاوہ میں ستر فرض ادا کیے، الحدیث، اسے ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از مونگیر ملک بہار مسلہ مولوی محمد عمر صاحب ولایتی مقیم مونگیر مسجد ٹوٹی ۵ شوال ۱۳۰۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مونگیر میں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ کو باوجود صفائے مطلع چاند نظر نہ آیا مگر کلکتہ سے بذریعہ تار برقی خبر آئی کہ یہاں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ چاند دیکھا گیا بعد اس کے یہاں کے ایک رئیس نے کلکتہ کے امام جامع مسجد سے بذریعہ تار برقی دریافت کیا امام صاحب نے بھی یہی جواب دیا کہ کلکتہ میں بتاریخ ۲۹ رمضان چاند دیکھا گیا اس پر اس رئیس نے مع اور چند آدمیوں کے روزے توڑ ڈالے مگر کسی ذی علم نے ان کی موقت نہ کی ان اشخاص مفطرن کی نسبت در صورت صحت خبر نہ کر کیا حکم ہے اور در صورت عدم صحت صرف اس روزے کی قضاء ان اشخاص پر لازم ہوگی یا کفارہ اور تعزیر بھی کسی قسم کی؟ بلینو اتوجروا

الجواب

تاریخ شرعاً محض نامعتبر کما حققناہ فی فتویٰ مفصلۃ بما لا مزید علیہ (جیسا کہ ہم نے اپنے فتویٰ میں اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے جس پر اضافہ نہیں ہو سکتا۔ ت) اس کی بنا پر افطار محض ناجائز واقع ہوئی اور اشخاص مذکورین بیشک مرتکب گناہ ہوئے اگرچہ بعد کو تحقیق ہو جائے کہ اس دن واقعی عید بنی تھی کہ جب تک انھوں نے روزے توڑے اصلاً ثبوت شرعی نہ تھا اور انھوں نے بے اذن شرع افطار پر اقام کیا اور یہ قطعاً گناہ ہے۔ شرع مطہر نے صوم و افطار کو رویت پر معلق فرمایا۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته اخرجہ
الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ
والحدیث مشہور۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا چاند
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ اسے
بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مشہور ہے۔ (ت)

انہوں نے بے ثبوت روایت عید کر لی اور حکم حکم حکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مخالفت کی ہم نے فتویٰ
مفصلہ میں ثابت کیا کہ تبارک کی خبر مجہولین و فاسق بلکہ بعض کفار کی وساطت سے آتی ہے اور ایسی خبر میں شرع نے
فرض کیا تھا کہ زہار بے تحقیق عمل نہ کریں۔

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم
فاسق بنباء فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة
فتصبوا على ما فعلتم نادمين

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے اہل ایمان! اگر تمہارے پاس
کوئی فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کر لو کہ کہیں تم
کسی قوم کو بے جا نہ دے بیٹھو، پھر اپنے کئے
پر پچھتاتے رہو۔ (ت)

انہوں نے صرف اسی کے اعتماد پر کاربندی کر لی شرع مطہر نے حکم دیا تھا تمہیں علم نہ ہو تو علم والوں سے پوچھو۔
قال الله تعالى فاستنوا اهل الذکرات کنتم
لا تعلمون

اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے: اے لوگو! علم والوں
سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (ت)

انہوں نے اہل علم سے بے پوچھے کارروائی کی، قرآن عظیم نے ارشاد کیا تھا جو بات پیش آئے علماء سے
عرض کرو وہ حقیقت کا ترک پہنچ جائیں گے۔

قال الله تعالى واذا جاءهم امر من الامن
او الخوف اذا عولبه ولوردوا الى الرسول والى
اولى الامر منهم لعلہ الذین يستنبطونہ
منہم

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور جب ان کے پاس کوئی بات
الطینان یا ڈر کی آتی ہے اس کا چرچا کر بیٹھتے ہیں اور
اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف
رجوع لائق تو ضرور اس کی حقیقت جان لیتے
ان لوگوں سے جو ان میں سے اجتہاد کرتے ہیں (ت)

انہوں نے اپنی رائے مستقل سمجھی فرقان حکیم نے حکم فرمایا تھا جب تک شرع اجازت نہ دے آپ کچھ نہ کریں
 قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا لا تقلدوا باین یدى اللہ ورسوله واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے اہل ایمان! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو
 یقیناً اللہ سُننے والا ہے (ت)

انہوں نے بے ثبوت شرعی جسارت کی، رمضان شریف بالیقین ثابت تھا اور مسلمانوں کو شرع مطہر نے
 بحکم فمن شہد منکم الشهر فلیصمہ (جو ماہ رمضان کو پائے وہ ضرور اس کے روزے رکھے۔ ت)
 روزے پر جمع فرمایا تھا واجب تھا کہ جب شرع اذن دیتی کہ اب وہ کام ختم ہوا اُس وقت روزہ چھوڑتے،

قال اللہ تعالیٰ انما المؤمنون الذین امنوا باللہ ورسوله واذا کانوا معہ علی امر جامع لم یذہبوا حتی یستأذنوا
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بلاشبہ ایمان والے تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر یقین لائے اور وہ جب حضور کے پاس کسی معاملہ میں حاضر ہوتے ہوں جس کیلئے جمع کیے گئے ہوں تو آپ کی اجازت بغیر وہاں سے نہیں جاتے۔

انہوں نے بے اذن شرع کہ ہنوز اس تاریخ رمضان کا ختم ہو جانا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہوا تھا اُس امر جامع سے جدا کی، مانا کہ بعد کو عید ہی ظاہر ہو مگر اُس وقت تک اُن کے شہر میں تو رمضان ہی معلوم تھا، انہوں نے قطعاً امر دین میں ناواقفانہ جسارت اور احکام شرع سے جا ہلانہ مخالفت کی، تو یہ اگرچہ نفس الامری میں مصیب ہوں عند الشرع خطا وارہوتے،

كما قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قال فی القرآن برأیہ فاصاب فقد اخطا۔
 جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے قرآن پاک کی تفسیر اپنی رائے سے کی وہ درست بھی ہو تو پھر بھی اس نے خطا رکی۔ اے ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے بیان کیا۔ (ت)

اور یہیں سے ثابت کہ وہ بہر تقدیر اپنی بے باکی و جرأت و استقلال بالرائے و مخالفت اہل علم و انحراف حکم

۱۔ القرآن ۱۸۵/۲

۸۱/۴۹

۶۲/۲۴

۱۵۸/۲

آفتاب عالم پریس، لاہور

۲۔ سنن ابی داؤد باب الکلام فی کتاب اللہ بلا علم

کے باعث مستحق تعزیر ہوئے کہ یہ سب گناہ ہیں اور ہر گناہ جس میں حد نہیں اس میں تعزیر ہے،
 فی الاشباہ کل معصیۃ لیس فیہا حد مقدر اشباہ میں ہے جس معصیت پر کوئی حد متعین نہ ہو
 فقیہ التعزیر علیہ اس میں تعزیر ہوگی (ت)
 اور اس کی قیاسی قسم حاکم شرع آیہ اللہ تعالیٰ کی رائے پر ہے، ضرب، حبس، گوشال، سخت کلام، تیز نگاہ
 وغیرہ جس طریقہ سے مصلحت جانے زجر فرمائے اور ضرب اختیار کرے تو اتنا لیس کوڑے سے زیادہ نہ ہو۔
 فی شرح التنبیہ التعزیر لیس فیہ تقدیر بل ہو شرح تنویر میں ہے کہ تعزیر مقدر نہیں بلکہ قاضی کی رائے
 مفوض الی سرائی القاضی وعلیہ مشا ئخنا کے مطابق ہوگی، اور ہمارے مشائخ اسی پر ہیں، زیلعی،
 من زیلعی لان المقصود منه الزجر و احوال کیونکہ اس سے مقصود زجر ہے اور اس بارے میں
 الناس فیہ مختلفہ ، بخیر۔ (ت)

اسی میں ہے :

اکثرہ تسعة وثلثون سوطاً لوبالضرب۔ تعزیر زیادہ سے زیادہ اتنا لیس کوڑے ہے اگر
 ضرب کرنی ہو (ت)

اور جہاں والی شرع نہ ہو جیسے ہمارے بلاد، وہاں یہ لوگ تعزیر سے محفوظی پر خوش نہ ہوں کہ یہ خوشی اُن کے گناہ کو
 ہزار چند کر دے گی، بلکہ اس سے ڈریں جس کی حکومت ہر جگہ ہے اور ہر وقت ہر بات پر قادر ہے اور اسی کی طرف
 پھر کر جانا ہے۔ فوراً صدقِ دل سے تائب ہوں، اور جیسے یہ معصیت اعلانیہ کی توبہ بھی بالاعلان کریں۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کوئی
 اذا عملت سینۃ فاحداث عندھا توبۃ السر بالسر بُرائی کرو تو اس پر توبہ کرو، اگر گناہ خفیہ ہے تو توبہ
 والعلائیۃ بالعلانیۃ اخرجہ الامام احمد بھی خفیہ طور پر کی جائے اور اگر گناہ اعلانیہ ہے تو توبہ بھی
 فی الزہد والطبرانی فی المعجم الکبیر عن اعلانیہ کی جائے۔ اسے امام احمد نے زہد میں اور طبرانی
 معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد نے المعجم الکبیر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حسن۔ سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت)

۱۔ الاشباہ والنظائر کتاب الحدود والتعزیر ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲۸۵/۱
 ۲۔ و ۳۔ درمختار باب التعزیر مطبع مجتہبی دہلی ۳۲۶/۱
 ۳۔ کنز العمال حدیث ۱۰۱۸۰ بحوالہ احمد فی الزہد عن عطاب بن یسار باب التعزیر موسستہ الرسالہ بیروت ۲۰۹/۴
 المعجم الکبیر حدیث ۳۳۱ مروی از معاذ بن جبل المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۹/۲۰

آئندہ کے لیے عہد واثق ہو کر کبھی امور دین میں بیباکی و حیرات نہ کریں گے اور بے ارشاد علماء اپنی رائے سے قدم نہ رکھیں گے،

و یتوب اللہ علی من یشاء، ویہدی الیہ من
اللہ تعالیٰ جس کی چاہے توبہ قبول فرمائے۔ اور اپنی طرف
اسی کو ہدایت دینا ہے جو اس کی طرف رجوع لائے (ت)
پھر اگر طرق مقبولہ شرع سے ثابت ہو جائے کہ وہ خبر سچی اور عید واقعی تھی تو ان پر اس روزے کی قضا نہیں کہ
تحقیق ہوا وہ دن روزے کا نہ تھا،

ولا قضاء الا عن وجوب و افساد النقل بعد
الشروع وان اوجب القضاء لکن هذا فی
غیر صوم الایام الخمسة کما فی التنبیہ و شرحہ
للعلانی علی ان محله فی الشروع قصد الاتری
ان من شرع فی صلوة ظانا انه لم یصلھا ثم
تذکر فقطع لا قضاء علیہ۔

نہیں کی تھی، پھر اسے یاد آگیا کہ اس نے ادا کر لی ہے تو اس نے نماز توڑ دی تو اب اس پر قضا نہیں۔ (ت)
نظیر اس کی یہ ہے کہ ابھی غروب شمس محقق نہ ہوا اور کسی شخص نے جو افاروزہ کھول لیا یہ امر اسے روا نہ تھا
کما فی السراج الوہاج و البحر الرائق و وجیز الکروری (جیسا کہ سراج الوہاج، بحر الرائق اور وجیز کروری
میں ہے۔ ت) لیکن اگر بعد کو ثابت ہو کہ فی الواقع اُس وقت آفتاب ڈوب ہو چکا تھا تو روزے کی قضا نہیں،
کما نص علیہ الامام الزیلعی ثم الطحطاوی ثم الشامی (جیسا کہ اس پر امام زیلعی نے پھر طحاوی اور
پھر شامی نے تصریح کی ہے۔ ت) کہ ظاہر ہوا کہ وقوع افطار اپنے محل میں تھا اور اگر مشکف ہو کہ خبر غلط تھی اور
وہ دن رمضان کا تھا یا کچھ تحقیق نہ ہو تو بے شک اُس روزے کی قضا لازم ہے، تقدیر اول پر تو وجہ واضح اور
بر تقدیر ثانی رمضان کا آنا یقینی تھا اور اُس کا جانا شرعاً ثابت نہ ہوا والیقین لا یزول بالشک (یقین شک سے
زائل نہیں ہوا کرتا۔ ت) تو وہ دن عند الشرع رمضان ہی کا تھا کہ شرع نے عدم رویت میں تین دن پورے
کا مہینہ رکھا ہے،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين اخرجہ البخاری و نحوه مسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم پر چاند (بادل کی وجہ سے) مخفی رہے تو تیس دن مکمل کرو۔ اسے امام بخاری نے اور اس کی مثل امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے روایت کیا ہے (ت)

نظیر اس کی یہ ہے کہ بے تحقیق غروب افطار کر لیا پھر ثابت ہوا کہ آفتاب باقی تھا یا کچھ نہ کھلا، دونوں حالت میں قضا ہے کما صرح بہ الزیلعی ومن بعدہ (جیسا کہ اس پر زیلعی اور ان کے بعد آنے والوں نے تصریح کی ہے)۔

بایں ہمہ مانحن فیہ میں کفارہ کسی تقدیر پر نہیں کہ آخر انہوں نے اپنے نزدیک عید ہی جان کر روزے توڑے اور وہ خبریں اگرچہ شرعاً نامقبول ہیں۔ مگر ان عامیوں کے لیے مورث ظن بلکہ اُن کے گمان میں موجب یقین ہو چکی تھیں تو اُن کی طرف سے جنایت کا مہمہ نہ پائی گئی وان تبیتنی الکفارة علیہا (اور کفارہ جنایت کا ملہ پر ہوتا ہے۔ ت) نظیر اس کی وہ شخص ہے جس کے ایک دوست نے اُس سے بیان کیا میں نے عید کا چاند دیکھا اس نے اُسے معتمد سمجھ کر روزہ توڑ ڈالا اگرچہ گنہگار ہوا کہ ایک کی خبر بلال عید میں محض نامعتبر، اور اسی وجہ سے قضا بھی آئی مگر کفارہ نہیں علام حسن شرنبلالی نور الایضاح اور اس کے شریح مرقی الفلاح میں فرماتے ہیں:

ان افطر من رأى الهلال وحده في سوال قضی ولا كفارة علیہ ولا علی صدیق للمرائی ان شهد عنده بهلال الفطر و صدقه فافطر لانه يوم عيد عنده فيكون شبهة۔

جس نے سوال کا چاند تنہا دیکھا اور روزہ نہ رکھ کر تو وہ قضا کرے اس پر کفارہ نہیں اسی طرح جس نے اس کی گواہی کی تصدیق کی عید الفطر کے چاند میں او روزہ نہ رکھا کیونکہ اس کے نزدیک یہ عید کا دن ہے لہذا یہاں شبہ کا وقوع ہو گیا ہے (لہذا قضا ہوگی کفارہ نہیں۔ ت)

اسی طرح فتح القدیر و ہندیہ وغیرہ میں ہے، بلکہ علماء تصریح فرماتے ہیں اگر گاؤں والوں نے تیسوں رمضان کو شہر سے نقارے کی آواز سنی اور وہ سمجھے کہ نقارہ عید کا ہے روزے توڑ دئے، حالانکہ وہ نقارہ کسی اور بات کا تھا کفارہ لازم نہیں، فتاویٰ منہیہ پھر شرح نقایہ پھر مجمع الانہر پھر رد المحتار میں ہے:

کوئی صاحب صحابہ میں یا ذہبیؒ اثنہ فی المیزان (اسے ذہبی نے میزان میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنے طرق سے ضعیف نہ رہے کما اختارہ الحافظ فی الفتح (جیسا کہ حافظ ابن حجر نے اسے فتح الباری میں اختیار کیا ہے۔ ت) یا بفرض غلط لہذا تبہ صحیح سہی پھر اس میں کیا ہے خود اسی میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر انور کر دیا گیا تھا تو نماز جنازہ حاضر پر ہوتی نہ کہ غائب پر۔ حدیث ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ طہراتی کے یہاں یہ ہیں۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مزنی نے مدینہ میں اتقال کیا۔

اتحب ان اطوی لك الامرض، فتصلی علیہ
قال نعم، فضررب بجناحه علی الامرض
فرقم له سریوہ فصلی علیہ، وخلقہ
صفان من الملائكة كل صف سبعون

کیا حضور چاہتے ہیں کہ حضور کے لیے زمین لپیٹ دوں
تاکہ حضور ان پر نماز پڑھیں۔ فرمایا: ہاں۔ جبریل نے
اپنا پر زمین پر مارا جنازہ حضور کے سامنے ہو گیا اس
وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی، اور فرشتوں کی دوسو صفیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

استیعاب میں اس قصہ کا مثل معاویہ بن مقرن کے حق میں ابو امامہ سے روایت کیا۔ پھر کہا نیز اس کا مثل انس سے ترجمہ معاویہ بھی معاویہ مزنی میں روایت کیا۔ اس میں یہ وہم لاتا ہے کہ گویا تین صحابی جدا جدا ہیں جن پر نماز غائب مروی ہے، حالانکہ یہ محض جہل یا تجاہل ہے وہ ایک ہی صحابی ہیں معاویہ نام جن کے نسب و نسبت میں راویوں سے اضطراب واقع ہوا، کسی نے مزنی کہا، کسی نے لکشی کسی نے معاویہ بن معاویہ کسی نے معاویہ بن مقرن، ابو عمر نے معاویہ بن مقرن مزنی کو ترجیح دی کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ کوئی معلوم نہیں، اور حافظ نے اصحابہ میں معاویہ بن معاویہ مزنی کو ترجیح دی اور لکشی کہنے کو علامہ نقشبندی کی خطا بتایا اور معاویہ بن مقرن کو ایک اور صحابی مانا جن کے لیے یہ روایت نہیں بہر حال صاحب قصہ شخص واحد ہیں۔ اور شوکانی کا یہاں تکلیف محض باطل۔ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں فرمایا: معاویہ بن معاویہ المزنی ویقال اللیشی ویقال معاویہ بن مقرن المزنی قال ابو عمر وہو اولی بالصواب الخ یعنی معاویہ بن معاویہ مزنی، اور کوئی کہتا ہے معاویہ بن مقرن مزنی، ابو عمرو نے کہا یہی صواب ہے نزدیک تر ہے۔ پھر حدیث انس کے طریق اول سے پہلے طور پر نام ذکر کیا اور طریق دوم سے دوسرے طور پر اور حدیث ابو امامہ سے تیسرے طور پر۔ ۱۲ منہ۔

لہ میزان الاعتدال ترجمہ ۵۷۳۰ العلار بن زید الشافعی
لہ نیل الاوطار الصلوٰۃ علی الغائب بالینۃ
لہ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ترجمہ معاویہ بن معاویہ مزنی

۹۹/۳ دار المعرفۃ بیروت
۵۷/۴ مصطفیٰ البابی مصر
۳۸۸/۴ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت

بدر او الصلوة والسلام على اجل شمس الرسالة
قدرا على اله وصحبه نجوم الهدى واثار التقى
هاتى البرق بنخب الودق فصدق مرة وكذب
اخري اللهم هداية الحق والصواب -

ہو اور کبھی غلط، اے اللہ! حق و صواب کی ہدایت عطا فرما۔ (ت)

امور شرعیہ میں تار کی خبر محض نامعتبر، اور یہ طریقہ کہ تحقیق ہلال کیلئے تراشا گیا باطل و بے اثر مسلمانوں کو ایسے اعلان پر عمل حرام اور جو اس کی بنا پر تکلیف اعلان ہو سب سے زیادہ مبتلائے آثام۔ اس طریقے میں جو غلطیاں اور احکام شرع سے سخت بیگانگیاں ہیں۔ ان کی تفصیل کو دفتر درکار، لہذا یہاں بقدر ضرورت و فہم مخاطب چند آسان تنبیہوں پر اقتصار۔
تنبیہ اول: شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تو از شرعی پر بنا فرمایا اور ان میں بھی کافی و شرعی ہونے کے لیے بہت قیود و شرائط لگائیں جس کے بغیر مگر گواہی و شہرت بکار آمد نہیں اور پُر ظاہر کہ تار نہ کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر، پھر اس پر اعتماد کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔ فتح القدیر و درمختار و حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے،

واللفظ للدرک یلزم اهل المشرق برؤية اهل
المغرب اذا ثبت عندهم رؤية ادلت
بطریق موجب۔

علامہ طحاوی و علامہ طحاوی و علامہ شامی حواشی درمیں فرماتے ہیں،
بطریق موجب کان یتحمل اثبات الشهادة
اولیٰ شہد اعلیٰ حکم القاضی اولیٰ استفیض الخبر
بخلاف ما اذا اخبر ان اهل بلدة كذا امر اوده
لانه حکایة۔

جو یہاں تار کی خبر پر عمل چاہے اس پر لازم کہ شرعاً اس کا موجب و ملزم ہونا ثابت کرے مگر حاشائے ثابت ہو گا جب تک ہلال مشرق اور بدر مغرب سے نہ چمکے، پھر شرع مطہر پر بے اصل زیادت اور منصب رفیع فتویٰ پر جرأت کس لیے والعیاذ

لہ درمختار کتاب الصوم
لہ رد المحتار باب صدقة الفطر
مطبع مجتبائی دہلی واراحیاء التراث العربی بیروت
۱۴۹/۱ ۹۶/۲

باللہ سبحانہ و تعالیٰ ادبہ خیال کہ تاریخ خبر و شہادت کا فہم کی آئی محض نادانی کہ ہم تک تو نامعتبر طریقے سے پہنچی۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ معتبر کس کی خبر، پھر جو حدیث نامعتبر راویوں کے ذریعہ سے آئی ہے کیوں پایہ اعتبار
سے ساقط ہو جاتی ہے!

تنبیہ دوم: تار کی حالت خط سے زیادہ ردی و محکم کہ اس میں کاتب کا خط تو پہچانا جاتا ہے طرز عبارت شناخت
میں آتا ہے، واقف کار دیگر قرآن سے اعانت پاتا ہے۔ بایں ہمہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ امور شرعیہ میں
ان خطوط و مراسلات کا کچھ اعتبار نہیں کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور بن بھی سکتا ہے تو یقیناً شرعی نہیں ہو سکتا کہ
یہ اُسی شخص کا لکھا ہوا ہے۔ ائمہ دین کی عبارتیں لیجئے:

اشباہ میں ہے: لا یعمل علی الخط ولا یعمل بئہ (خط پر نہ اعتماد کیا جائے گا نہ عمل۔ ت)
بدر میں ہے: الخط لیشبه الخط فلم یحصل العلم (خط دوسرے خط کے مشابہ ہوتا ہے لہذا
اس سے علم حاصل نہ ہوگا۔ ت)

فتح القدر میں ہے: الخط لا ینطق و هو متشابه (خط بولتا نہیں اور اس میں مشابہت ہوتی
ہے۔ ت)

در مختار میں ہے: لا یعمل بالخط الخ (خط پر عمل نہیں کیا جاسکتا الخ۔ ت)
فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

القاضی انما یقضی بالحجة و الحجة هی
البیئة او الاقرار اما الصک فلا یصلح حجة
لان الخط یشبه الخط
قاضی فیصلہ دلیل پر کرے اور دلیل گواہ ہیں یا اقرار پر
فیصلہ کرے، اشٹام حجت نہیں کیونکہ خط دوسرے
خط کے مشابہ ہو سکتا ہے (ت)
کافی شرح وافی میں ہے: الخط یشبه الخط وقد یسوز و یفتعل (خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور

۱۔ اشباہ و النظائر کتاب المقضات و الشہادات والدعاویٰ ادارۃ القرآن و علوم اسلامیہ کراچی ۳۳۸/۱

۲۔ بدریہ کتاب الشہادات فصل ما یحملہ الشاہد مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۵۷/۲

۳۔ فتح القدر

۴۔ در مختار کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ مطبع مجتبیٰ دہلی ۸۳/۲

۵۔ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی دعوی الوقف الخ غشی نوکشتور لکھنؤ ۷۴۲/۴

۶۔ کافی شرح وافی

یران اشیا میں سے ہے جن سے کسی کی طرف جھوٹ منسوب کیا جاتا اور جلسازی کی جاتی ہے۔ (ت)

مختصر تلخیص پھر شرح الاشباہ وعلامہ البیری پھر رد المحتار میں ہے

لا یقتضی القاضی بذلك عند المنازعة لان
الخط صایز و یفتعل
یعنی شرح کنز میں ہے

الخط یشبه الخط فلا یلزم حجة لانه یحتمل
التزوی
خط خط کے مشابہ ہوتا ہے لہذا وہ دلیل نہیں بن سکتا
کیونکہ اس میں جلسازی کا احتمال ہوتا ہے (ت)

مجمع الانہر شرح ملتقى البحر میں ہے

الشهادة والقبض والرؤية لا یحل الاعن علم
ولا علم هنا لان الخط یشبه الخط
شہادت اور قضا اور رؤیت یقین کے بغیر حاصل نہیں
اور یہاں یقین حاصل نہیں کیونکہ خط، خط کے مشابہ
ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ملقط سے ہے

الکتاب قد یفتعل ویزور الخط یشبه الخط
والخاتم یشبه الخاتم
خط میں جعل سازی اور من گھڑت بات بھی ہو سکتی
ہے اور خط، خط کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی طرح
مہر دوسری مہر کے مشابہ ہو سکتی ہے (ت)

غزالیوں میں فتاویٰ امام اجل ظہیر الدین مرغینانی سے ہے

العلة في عدم العمل بالخط كونه
مما یزور ویفتعل ای من شأنه
ذلك وكونه من شأنه ذلك یقتضی
عدم العمل به وعدم الاعتماد علیه
خط پر عمل نہ کرنے کی علت یہ ہے کہ اس کے ذریعے
جلسازی کی جا سکتی ہے یعنی اس کی یہ صفت
بن سکتی ہے اور اس صفت کا ہونا تھا صا کرتا ہے کہ
اس پر عمل نہ کیا جائے اور نہ اعتماد کیا جائے اگرچہ

۳۵۲/۴	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب کتاب القاضی الی القاضی	رد المحتار
۸۰/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الشهادة	یعنی شرح کنز رمز المحتاتی شرح کنز الدقائق
۱۹۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الشهادات	مجمع الانہر
۳۸۱/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب القاضی الی القاضی	فتاویٰ ہندیہ اسباب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی الی القاضی

وان لم یکن مزدوراً فی نفس الامر کما هو نفس الامر میں اس میں جعل سازی نہ کی گئی ہو جیسا کہ ظاہر ظاہر ہے۔ (د)

دیکھئے کس قدر روشن و واضح تصریحیں ہیں کہ خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل نہ اس کے ذریعہ سے یقین حاصل ہو، نہ اس کی بنا پر حکم و گواہی حلال کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور مہر مہر کے مانند ہو سکتی ہے، اور صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ خط کا صرف اپنی ذات میں قابلِ تزیور ہونا ہی اس کی بے اعتباری کو کافی ہے اگرچہ یہ خاص خط واقع میں ٹھیک ہو، پھر یہ تاجر جس میں خبر بھیجنے والے کے دست و زبان کی کوئی علامت تک نام کو بھی نہیں اور اس میں خط کی بہ نسبت کذب و تزیور نہایت آسان کیونکہ امور دنیویہ کی بنا اس پر حرام قطعی نہ ہوگی۔ سبحان اللہ ائمہ دین کی وہ احتیاط کہ مہر خط کو صرف گنجائش تزیور کے سبب لغو ٹھہرایا جائے لاکہ مہر بنا لینا اور خط میں خط ملا دینا سہل نہیں شاید ہزار ہوں اور ایک ایسا کر سکتے ہوں اور یہاں تو اصل دشواری نہیں جو چاہے تار گھر میں جائے اور جس کے نام سے چاہے تار دے آئے، وہاں نام و نسب کی کوئی تحقیقات نہیں ہوتی، نہ رجسٹری کی طرح شناخت کے گواہ لیے جاتے ہیں، علاوہ بریں تار والوں کے وجوبِ صدق پر کون سی وحی نازل ہے کہ ان کی بات خواہی خواہی واجب القبول ہوگی اور اس پر احکام شرعیہ کی بنا ہونے لگی ہزار افسوس ذلت علم و قلت علماء پر، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

تنبیہ سوم: قطع نظر اس سے کہ خبر شہادت منگوانے کے لیے تجنیس و مراسلات بھیجے جائیں گے غالباً ان کا بیان حکایت و اخبار محض سے کتنا جدا ہو گا جس کی بے اعتباری تمام کتب مذہب میں مصرح۔ بالفرض اگر اصل خبر میں کوئی خلل شرعی نہ ہوتا ہم اس کا جائزہ اعتبار تار میں اگر کیسے تار تار کہ وہ بیان ہم تک اصالتاً نہ پہنچا بلکہ نقل و نقل ہو کر آیا، صاحبِ خبر تو وہاں کے تار والے سے کہہ کر الگ ہو گیا اس نے تار کو جنبش دی اور اس کے کھٹکوں سے جن کے اطوار مختلفہ کو اپنی اصطلاحوں میں علامتِ حروف قرار دے رکھا ہے اشاروں میں عبارت بتائی اب وہ بھی جدا ہو گیا یہاں کے تار والے نے ان کھٹکوں پر نظر کی، اور ضریح معلومہ سے جو قسم میں آیا نقوش معرقہ میں لایا اب یہ بھی الگ ہے وہ کاغذ کا پرچہ کسی ہر کار سے کے سپرد ہوا کہ یہاں پہنچا کر چلتا بنا۔ سبحان اللہ اس نفیس روایت کا سلسلہ سند تو دیکھئے مجھول عن مجھول عن مجھول نامقبول از نامقبول از نامقبول، اس قدر وساطت تو لا بدی ہیں پھر شاید کبھی نہ ہوتا ہو کہ معزز لوگ بذاتِ خود جا کر تار دیں، اب جس کے ہاتھ کھلا بھیجنا ماننے وہ جدا واسطہ اس پر فارم کی حاجت ہوئی تو تحریر کا قدم در میان آپ نہ آئے تو کسی انگریزی دان کی وساطت، اُدھر تار کا باؤاردو نہ لکھے تو یہاں مترجم کی جُدا ضرورت، بالآخر فصلِ ہزاندہ ہوا اور تار وصل نہیں، بہت تو نقل و نقل کی گنتی ہی کیا ہے، دوائے بے لسانی

اس طریقہ تراشیدہ پر عمل کرنے والوں سے پوچھا جائے ان سب وسائل کی عدالت و ثقاہت سے کہاں تک آگاہ ہیں، حاشیہ نام بھی نہیں معلوم ہوتا، نام درکنار اصل شمار و سائٹ بتانا دشوار، سب جانے دیجئے اسلام پر بھی علم نہیں اکثر ہنود و غیر ہم کفار ان خدمات پر معین، غرض کوئی موضوع سی حدیث اس نفیس سلسلے سے نہ آتی ہوگی، پھر ایسی خبر پر امور شرعیہ کی بنا کرنا استغفر اللہ علماء تو علماء نہیں جانتا کہ کسی عاقل کا کام ہو۔

تبصیر چارم : علماء تصریح فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر سے بذریعہ خط خبر شہادت دینا صرف قاضی شرع سے خاص جسے سلطان نے مقدمات پر والی فرمایا ہو، یہاں تک کہ حکم کا خط مقبول نہیں، درمختار میں ہے :

القاضی یکتب الی القاضی وهو نقل الشهادة
حقیقة ولا یقبل من محکم بل من قاض مولی
من قبل الامام الخلیف ملقطاً۔

قاضی دوسرے قاضی کی طرف لکھ سکتا ہے اور یہ حقیقت
نقل شہادت ہے اور یہ فیصل سے قبول نہیں بلکہ
اس قاضی سے قبول ہے جسے حاکم نے مقرر کیا ہو

الخ ملقطاً (ت)

فتح میں ہے :

هذا النقل بمنزلة القضاء ولهذا لا یصح
الا من القاضی۔

غیر قضاۃ تو ہمیں سے الگ ہوئے، رہے قاضی ان کی نسبت صریح ارشاد کہ اس بارے میں نامہ قاضی کا قبول بھی اس وجہ سے ہے کہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے برخلاف قیاس کی اجازت پر اجماع فرمایا ورنہ قاعدہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا خط بھی اٹھنی و جہ سے جو اوپر گزریں مقبول نہ ہو اور پُر ظاہر کہ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے مورد سے آگے تجاوز نہیں کر سکتا، اور دوسری جگہ اس کا ابراہیم محض باطل و فاحش خطا، پھر حکم قبول خط سے گزر کر تار تک پہنچا کیونکر روا۔ ائمہ دین تو یہاں تک تصریح فرماتے ہیں کہ اگر قاضی اپنا آدمی بھیجے بلکہ بذات خود ہی آکر بیان کرے کہ میرے سامنے گواہیاں گزریں ہرگز نہ سنیں گے کہ اجماع تو صرف دربارہ خط منعقد ہوا ہے، پیامِ ایلچی و خود بیان قاضی اس سے جدا ہے۔ امام محقق علی الاطلاق شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں :

الفرق بین رسول القاضی و کتابہ حیث
قاضی کے قاصد اور اس کے خط میں یہ فرق ہے کہ

یَقْبَلُ كِتَابَهُ وَلَا يَقْبَلُ رَسُولَهُ ، فَلَا غَايَةَ
 رَسُولُهُ أَنْ يَكُونَ كَنَفْسِهِ ، وَقَدْ مَنَّا أَنْهُ لَوْ ذَكَرَ
 مَا فِي كِتَابِهِ لَذَلِكَ الْقَاضِي بِنَفْسِهِ لَا يَقْبَلُهُ ،
 وَكَانَ الْقِيَاسُ فِي كِتَابِهِ كَذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ أَجِيزٌ
 بِاجْتِمَاعِ التَّابِعِينَ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ فَاقْتَصَرَ
 عَلَيْهِ ۞

خط قبول کیا جائے گا لیکن قاصد مقبول نہیں، زیادہ سے
 زیادہ یہ ہے کہ قاصد، قاضی کے قائم مقام ہے جبکہ ہم پہلے
 بیان کر چکے کہ اگر قاضی خود جا کر دوسرے قاضی کو خط والا
 مضمون بتائے تو دوسرا قاضی اسے قبول نہیں کرے گا،
 خط کے بارے میں قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ قبول نہ ہو
 لیکن تابعین حضرات کے اجماع سے اس کو جائز و مقبول

قرار دیا گیا جو کہ خلاف قیاس ہے اسی لیے اسی میں اجازت مضمون رہے گی۔ (ت)

سبحان اللہ! پھر تاریخ پچارے کی کیا حقیقت کہ اسے کتاب القاضی پر قیاس کریں اور جہاں خود بیان قاضی شرعاً
 ہے اوروہاں اس کے سربنا سے اسکا نام دھریں ۞

بہیں تفاوت رہ از کجا ست تا بجایا

(راستے کا تفاوت دیکھیں کہ کہاں سے کہاں تک ہے۔ ت)

اور جب شرعاً قاضی کا تاریخوں بے اعتبار، تو اوروں کے تاریخ کی جو ہستی ہے وہ ہماری تقریر صدر سے آشکار کہ مقبول
 الکتاب کا تاریخ ناچیز، تو مردود الکتاب کا تاریخ کیا چیز، ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العزیز۔
 تنبیہ پنجم: قاضی شرعاً کا نام بھی صرف اسی وقت مقبول جب دو مرد ثقہ یا ایک مرد دو عورتیں عادل دارالقضا
 سے یہاں آکر شہادت شرعیہ دیں کہ یہ خط بالیقین اُسی قاضی کا ہے اور اس نے ہمارے سامنے لکھا ہے ورنہ ہرگز قبول نہ ہوگی
 اگرچہ ہم اس قاضی کا خط پہچانتے ہوں اور اس کی مہر بھی لگی ہو اور اُس نے خاص اپنے آدمی کے ہاتھ بھیجا بھی ہو۔ ہدایہ میں ہے:
 لَا يَقْبَلُ الْكِتَابُ إِلَّا بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ
 وَامْرَأَتَيْنِ لِأَنَّ الْكِتَابَ يُشَبِّهُ الْكِتَابَ فَلَا يَثْبُتُ
 إِلَّا بِحُجَّةٍ تَامَةٍ وَهَذَا لِأَنَّهُ مُلْزَمٌ فَلَا بُدَّ
 مِنَ الْحُجَّةِ ۞

خط نہیں قبول کیا جائے گا مگر دو مرد یا ایک مرد اور
 دو خواتین کی گواہی پر قبول ہوگا کیونکہ خط، خط کے مشابہ
 ہو سکتا ہے لہذا اس حجت کاملہ کے بغیر خط کا ثبوت نہ ہوگا
 اور یہ اس لیے کہ خط کی وجہ سے حکم لازم ہوتا ہے اور
 اس لیے حجت کا ہونا ضروری ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ ہندیہ میں ملقط سے ہے :

۱ فتح القدیر شرح ہدایہ باب القاضی الی القاضی مکتبہ نوریہ رضویہ سکرم ۳۸۶/۶
 ۲ ہدایہ مطبعہ یوسفی لکھنؤ ۱۳۹/۲

يجب ان يعلم ان كتاب القاضى الى القاضى
صام حجة شرعا في المعاملات بخلاف
القياس لان الكتاب قد يفتعل ويؤخذ الخط
يشبه الخط والخاتم يشبه الخاتم ولكن جعلته
حجة بالاجماع ولكن انما يقبله القاضى المكتوب
اليه عند وجود شرائطه ومن جملة الشرائط
البينة حتى ان القاضى المكتوب اليه لا يقبل
كتاب القاضى ما لم يشهد بالبينة انه كتاب
القاضى

یہ جان لینا ضروری ہے کہ قاضی کا خط دوسرے قاضی کی
طرف معلومات میں شرعاً حجت ہے لیکن خلاف قیاس
کیونکہ خط میں مجلسازی اور جھوٹ لکھا جاسکتا ہے
اور خط خط کے مشابہ، اسی طرح مہر دوسری مہر کے مشابہ
ہو سکتی ہے لیکن ہم نے اسے اجماع کی وجہ سے حجت
مانا ہے، لیکن جس قاضی کی طرف لکھا گیا ہو تب قبول
کرے جب اس کی شرائط پائی جائیں، اور ان شرائط میں سے
ایک یہ ہے کہ اس پر گواہ ہوں حتیٰ کہ قاضی دوسرے
قاضی کے خط کو اس وقت تک قبول نہیں کر سکتا
جب تک گواہ گواہی نہ دیں کہ یہ قاضی کا خط ہے (ت)

عقود الدریہ میں فتاویٰ علامہ قاری الہدایہ سے ہے،

اذا شهدوا انه خطه من غير ان يشاهدوا
كتابته فلا يحكم بذلك
سبحان الله! یہ خطوط یا تاجر وہاں آتے ہیں ان کے ساتھ کون سے دو گواہ عادل اگر گواہی دیتے ہیں کہ
کہ فلاں نے ہمارے سامنے لکھا یا تاجر دیا مگر ہے یہ کہ ناواقفی کے ساتھ امور شرع میں بے جا مداخلت سب کچھ
کراتی ہے نسأل الله توفيق الصواب وبه نستعين في كل باب (ہم اللہ تعالیٰ سے توفیق صواب کا سوال کرتے
ہیں اور ہر معاملہ میں اسی سے مدد چاہتے ہیں۔ ت)

اے عزیز! اس زمانہ فتن میں لوگوں کو احکام شرع پر سخت جرات ہے خصوصاً ان مسائل میں جنہیں حوادث
جدیدہ سے تعلق و نسبت ہے جیسے تار برقی وغیرہ سمجھتے ہیں کہ کتب ائمہ دین میں ان کا حکم نہ نکلے گا جو مخالفت شرع کا
ہم پر الزام چلے گا مگر نہ جانا کہ علمائے دین شکر اللہ تعالیٰ مساعیہم الجمیلہ (اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیلہ کو
قبول فرمائے۔ ت) نے کوئی حرف ان عزیزوں کے اجتہاد کو اٹھا نہیں رکھا ہے تصریحاً تو صحیحاً تفسیراً تاویل سب کچھ
فرمادیا ہے زیادہ علم اسے ہے جسے زیادہ فہم ہے اور ان شاء اللہ العزیز زمانہ ان بندگان خدا سے خالی نہ ہوگا جو

مشکل کی تسہیل، معضل کی تفصیل، صعب کی تذیل، مجمل کی تفصیل سے ماہر ہوں۔ بحر سے صدف، صدف سے گوہر،
بذر سے درخت، درخت سے ثمر نکالنے پر باذن اللہ تعالیٰ قادر ہوں۔

لا خلا لکون عن افضالہم وکثر اللہ فی بلادنا
من امثالہم امین امین برحمتک یا ارحم
الراحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین
سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین
واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ
اتم وحکمہ عز شانہ احکم۔

زمانہ ان فضلاء سے خالی نہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے
لوگوں کو ہمارے علاقوں میں زیادہ کرے آمین آمین
برحمتک یا ارحم الراحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی
خاتم النبیین سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین
واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم و

حکمہ عز شانہ احکم۔ (ت)

مسئلہ از رامپور بواسطت مولوی بشیر احمد صاحب مدرس اول مدرسہ المہنت و جماعت بریلی

۴ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۲۹ تاریخ کو کسی شہر میں چاند نظر آئے
اور دوسرے شہر میں وہی چاند ۳۰ کا نظر آیا اور وہاں کے لوگ ٹیلی فون یا ٹیلی گراف میں اطلاع دیں تو وہ خبر
معتبر ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

ہرگز معتبر نہیں ہو سکتی، اصلاً قابل لحاظ نہیں ہو سکتی، تار کی سخت بے اعتباری میں فقیر کا فتویٰ مفصلہ
طبع ہو چکا ہے، اس کی حالت ٹیلی فون و رکنائے خط سے بہت گری ہوئی ہے کہ اس میں مرسل کے ہاتھ کی علامت
نک نہیں ہوتی اور اکثر ہنگامی بابوؤں وغیرہم کفار کا تو تسط ہوتا ہے ورنہ مجاہدیل ہونا ضروری ہے، اور علماء
تصریح فرماتے ہیں کہ خط بھی معتبر نہیں، ہدایہ میں ہے، الخط یثبہ الخط (تحریر ایک دوسرے کے مشابہ
ہو سکتی ہے۔ ت) تو شرعاً تار پر عمل کیونکر ممکن! یونہی ٹیلی فون کہ اس میں شاہد و مشہود نہیں ہوتا صرف آواز سنائی
دیتی ہے، اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے جو آواز مسموع ہو اس پر احکام شرعیہ کی بناء نہیں ہو سکتی کہ آواز
آواز سے مشابہ ہوتی ہے۔ تبیین الحقائق امام زینلعی پھر فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے،

لو سمع من وراء الحجاب لا یسغه ان
یشہد لاحتمال ان یکون غیرہ

اگر کسی نے پردہ کے پیچھے سے سنا تو اس کو گواہی دینا
جائز نہیں کیونکہ وہ کوئی دوسرا بھی ہو سکتا ہے کیونکہ

اذ النعمة تشبه النعمة الخ وصوره الثنيا
التي ذكرت لا تحقق لها فيما نحن فيه
كما لا يخفى ، والله تعالى اعلم .
آواز ایک دوسرے کے مشابہ ہو سکتی ہے الخ اور
جو صورت مستثنیٰ قرار دی گئی ہے اس کا ہماری اس
بحث میں تحقق نہیں ہے ، جیسا کہ مخفی نہیں ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۱ مسئلہ منظور علی علوی کا کوروی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ پہاڑیں ایسی ہے جہاں
بغیر بہت وقت سے اونچی چوٹیوں پر گئے چاند نہیں دیکھا جاسکتا ہے اور جہاں جا کر بھی اکثر بسبب ابر غبار کے
چاند نہیں دکھائی دیتا ہے ایسی جگہ میں مسلمانوں کو شوال کی رویت ہلال کی اطلاع بذریعہ تار کے پاکے روزہ افطار
کر دینا اور عید کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟ تار اگر ایک ہزدو ہوں یا دس بارہ ہوں ، کسی صورت میں ان پر
اعتبار جائز ہے یا نہیں ؟ اگر خبر بذریعہ تار کے نہ مانی جائے تو پہاڑوں میں (مثلاً نیلی تال میں) کبھی رمضان کا مہینہ
انتیس کو نہیں ختم ہو سکتا ہے ، اس لیے کہ دس بارہ برس کا مشاہدہ ہے کہ ہمیشہ ابر غبار کی وجہ سے شوال کا چاند
نہیں دیکھا جاسکتا ہے ۔ ینو اتوجروا

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ، صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر افطار کرو ۔ اور فرماتے ہیں ، ان الله امدكم لرؤیتہ الله تعالیٰ نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے ۔
تار اگرچہ دس میں ہوں اصلاً شرعاً امور دینیہ میں قابل التفات نہیں کہ اس کی حالت خط سے بھی بدتر ہے اپنے مشناسا
کا خط پہچانا جاتا ہے ، طرز عبارت سے پتا چلتا ہے ، تار میں یہ کچھ بھی نہیں ، پھر ہمارے تمام ائمہ نے عام کتب ہب
میں مثل ہدایہ و درمختار و اشباہ و خیریہ و عقود الدیرہ و فتاویٰ قاضی خاں و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں تصریح فرمائی
کہ خط کا اعتبار نہیں بلکہ صاف فرمایا کہ مگر کا بھی ان معاملات میں اعتبار نہیں ہوتا ، پھر تار کیونکر قابل اعتبار
ہو سکتا ہے ، خصوصاً تار بابوؤں کی عدالت درکنار اسلام کا بھی علم نہیں ، بلکہ اکثر ہنود وغیرہ ہوتے ہیں جن میں
جگہ سے آنا کا فریا فاسق مجہول کی خبر کو معتبر شرعی نہ کر دے گا ، نہ یہاں حد تو اتنے تک پہنچا معقول کہ دس نہیں ہزار

۴۵۲/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	باب الثانی فی بیان تحمل الشهادة الخ	لہ فتاویٰ ہندیہ
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذا رايتوا الهلال فصوموا	لہ صحیح بخاری
۱۶۲/۲	نشر السنہ ملتان	کتاب الصیام نمبر ۲۶	لہ سنن دارقطنی

جگہ سے تار آئیں ہم کو تو ایک ہی تار گھر سے ملیں گے اور کہیں دو چار بھی ہوئے تو یہ توار نہیں، اپنے دنیوی معاملات کو دیکھیے دُور پلے کا دعویٰ ہوا اور گواہ بیس دفعہ تار پر اپنی گواہی بھیجے کیا کچھ لوں میں قبول ہو جائیگی، پھر عید کر لینا کیسے حلال ہو جائے گا! رہا یہ کہ اس صورت میں کہ انتیس کا چاند ہی وہاں نہ ہوگا، شعبان سے ذی الحجہ تک پانچ ہلالوں کا بغور دیکھنا تلاش کرنا ہر جگہ کے مسلمانوں پر واجب ہے اونچی چوٹیوں پر جانے کی دقت اگر صرف بوجہ تکلیف یا کاہلی ہو تو یہ عذر ہرگز نہ سنا جائے گا، اور اوپر جا کر دیکھنا واجب ہوگا۔ اگر کوئی نہ جائے گا سب گنہگار رہیں گے اور اگر واقعی ناقابلِ برداشت تکلیف ہے تو معاف ہے۔ عہ

فان غم علیکم فاکملوا العدة ثلاثین لیلے چاند تم پر پوشیدہ رہے تو تیس کی گنتی پوری کرو۔ مسلمانوں کو حکم سے غرض ہے ۳۰، ۲۹ سے کیا کام! اور اگر یہ خیال ہے کہ ۲۹ کے رمضان کی خوشی زیادہ ہوتی ہے، یہ کیونکر ہوگی، تو یہ محض بے معنی خیال ہے، اور غور کریں تو اس کی کسر اُدھر شعبان میں نکل جائیگی کہ وہ بھی کبھی ۲۹ کا نہ ہوگا، تو رمضان کہ ۳۰ کا چاند وہاں ۲۹ کو نظر آئے گا اہتمام کریں تو ۲۹ تاریخ نزدیک کی آبادیوں میں دو چار معتبر مسلمان بھیج کر پہاڑ سے یا ہر بھی روایت کرا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از گوندل کاٹھیاواڑ سرمد محمد میاں ابن قاضی عبدالغنی صاحب ۸ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

اس ریاست میں ٹیلیفون ہونے کی وجہ سے بدریغ ٹیلیفون رویت ہلال رمضان یا عید روبرو آنے سامنے دونوں مسلمان ہوں اور ایک جگہ کا مسلمان دوسرے کو خبر دے کہ میں نے چاند دیکھا اور دوسری جگہ والا بھی مسلمان ہو اور اس کی آواز پہچانتا ہو کہ فلاں شخص یہ خبر دے رہا ہے تو اس کی آواز پہچان کر ان کے قول پر عمل کیا جائیگا یا نہیں؟ یا ٹیلیفون دینے والا اور لینے والا دونوں ملازم مسلمان ہیں، ایک نے دوسرے کو بدریغ ٹیلیفون خبر دی رویت ہلال کی، اس نے دوسرے سے کہا فلاں جگہ سے مجھ کو فلاں نے کہا کہ وہاں پر رویت ہلال ہوئی تو ایسی خبر پر اعتماد چاہئے یا نہیں؟

الجواب

ٹیلی فون دینے والا اگر سننے والے کے پیش نظر نہ ہو تو امور شرعیہ میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جائے کہ آواز مشابہ آواز ہوتی ہے، اگر وہ کوئی شہادت دے معتبر نہ ہوگی، اور اگر کسی بات کا اقرار کرے

عہ اصل میں یہاں بیاض ہے ۱۲

سننے والے کو اس پر گواہی دینے کی اجازت نہیں، یاں اگر وہ اس کے پیش نظر ہے جسے دو بدوائے سامنے سے تعبیر کرتے ہیں، یعنی اس کی دونوں آنکھیں اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے ہوں، ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو، اور نیکی فون کا واسطہ صرف بوجہ آسانی آواز رسانی کے لیے ہو کہ اتنی دُور سے آواز پہنچنا دشوار تھا، تو اس صورت میں اس کی بات جس حد تک شرعاً معتبر ہوتی اب بھی معتبر ہوگی، مثلاً خود اپنی روایت کی شہادت ادا کرے تو مافی جائے گی اگر وہ مقبول الشہادۃ ہے لیکن اتنی بات کہ فلاں جگہ روایت ہوئی اگرچہ متصل آکر ادا کرے جب بھی معتبر نہیں کہ یہ محض حکایت ہے نہ کہ شہادت، اور یہ کہ فلاں نے مجھ سے کہا کہ فلاں جگہ ہوئی، اور زیا دہ مہمل کہ حکایت در حکایت ہے۔ تبیین الحقائق پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ولو سمع من وراء الحجاب لا یسعه ان یشہد لاحتمال ان یکون غیرہ اذا النعمۃ تشبہ النعمۃ الا اذا کان فی الداخل وحده ودخل و علم الشاهد انه لیس فیہ غیرہ ثم جلس علی المسلك و لیس لہ مسلك غیرہ فسمع اقرار الداخل ولا یراہ لانه یحصل بہ العلم و یتبعی للقاضی اذا فسر لہ ان لا یقبلہ
اگر کسی نے پردے کے پیچھے سے سنا تو سننے والا گواہی نہیں دے سکتا، ممکن ہے کوئی اور شخص ہو، کیونکہ آواز آواز سے مشابہ ہو سکتی ہے مگر اس صورت میں جب داخل ہونے والا اکیلے ہو اور شاہد جانتا اور علم رکھتا ہو کہ اس کے علاوہ دوسرا نہیں، پھر وہ گواہ راستہ پر بیٹھا ہے جبکہ اس راستہ کے علاوہ کوئی اور راستہ بھی نہیں، اور داخل ہونے والے کا اقرار سننا ہے اور اسے دیکھتا نہیں (تواب گواہی قبول ہے) کیونکہ اب اسے یقین حاصل ہے، اور اگر گواہ پردے والے کی بات کی از خود تفسیر کرے تو قاضی کے لیے مناسب ہے کہ وہ تفسیر کو قبول نہ کرے۔ (ت)

وخیرہ پھر ہندیہ میں ہے:

کان الفقیہ ابواللیث یقول اذا اقرت المرأة من وراء الحجاب وشہد عندہ اثنان انہا فلا نہ لا یجوز لہن سماع اقرارہا ان یشہد علی اقرارہا الا اذا سمعی شخصاً یعنی حال ما اقرت فتح یجوز لہ ان یشہد
فقہ ابواللیث فرمایا کرتے تھے کہ جب پردہ کے پیچھے عورت نے اقرار کیا اور دو آدمیوں نے گواہی دی کہ یہ فلاں عورت ہے تو اقرار سننے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کے اقرار پر گواہی دے مگر اس صورت میں جب اس نے اس خاتون کو دیکھا ہو یعنی

شہد علی اقرار ہوا شرط برویۃ شخصہا
لا برویۃ وجہاً۔
اقرار کرتے وقت نواب اس کے لیے جائز ہے کہ اس کے
اقرار پر گواہ بنے باقی شرط شخصیت کو دیکھنا ہے نہ کہ
چہرے کو۔ (ت)

در مختار میں ہے :

شہد وانہ شہد عند قاضی مصر کن اشہادات
برویۃ الهلال فی لیلة کذا وقضی القاضی بہ
وجود استجماع شرائط الدعوی جاز لہذا
القاضی ان یحکم بشہادۃہما لان قضاء القاضی
حجة وقد شہدوا بہ لالشہد و برویۃ غیرہم
لانہ حکایۃ اہم وتام تحقیقہ فی فتاؤنا۔ واللہ
تعالی اعلم۔
گواہوں نے گواہی دی کہ قاضی مصر کے پاس فلاں رات
چاند دیکھنے پر دو گواہوں نے گواہی دی ہے اور قاضی
نے اس پر فیصلہ دیا اور شرائط دعوی پائی جائیں تو اس
قاضی کے لیے دو گواہوں کی شہادت پر فیصلہ دینا
جائز ہے کیونکہ قضاہ قاضی حجت ہے اور گواہوں نے
اس قضاہ پر ہی گواہی دی ہے ہاں اس صورت میں
فیصلہ نہیں دے سکتا جب انہوں نے یہ گواہی دی ہو

کہ فلاں نے چاند دیکھا ہے کیونکہ یہ حکایت ہے اہ اس کی تمام تحقیق ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ از دفتر صحیفہ حیدرآباد دکن مطبوعہ ۱۶ رمضان ۱۳۳۳ھ

تار اور ٹیلیفون زمانہ حال کی ایجاد ہے یعنی فقہائے مابین کے زمانہ میں یہ چیزیں ایجاد نہیں ہوئی تھیں اس لئے
قدیم کتب فقہ اس تذکرے سے خالی ہیں کہ تار اور ٹیلیفون کے ذریعہ سے جو خبریں آتی ہیں وہ قابل تقسیم ہیں یا نہیں
اس مسئلہ کی نسبت علماء کے ایک عام اجماع و اتفاق کی ضرورت ہے، پس براہ کرم بیان فرمایا جائے کہ تار اور
ٹیلی فون کے ذریعہ سے جو خبر آئے وہ از روئے احکام شریعت قابل تسلیم ہے یا نہیں؟ اور ایسی خبر کی بنا پر
احکام شرعیہ مثلاً ترک و اختیار صوم اور تقرر یوم حج وغیرہ کا تصفیہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

تار محض بے اعتبار، یونہی ٹیلی فون اگر خبر دہندہ پیش نظر ہو تفصیل فقیر کے فتاویٰ مسئلہ سے
معلوم ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۷۸۱ھ مسئلہ مسئلہ عبدالعزیز تاجر حرم قصبہ بکاری عملہ تسلیم کیا گیا ۱۶ ذی القعدہ ۱۳۳۳ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل مفصل ذیل میں بحوالہ کتب فقہ و فتاویٰ
 بینوا توجروا۔

سوال اول: نماز عید کہ جس کی ادائیگی رویت ہلال پر موقوف ہے اگر اس کی رویت کی خبر ایسی ہوتی ہے جہاں
 ابرو باد کی وجہ سے چاند نہ دیکھا گیا ہو اور معتبر شخص کی زبانی کہ اس شخص کو بھی خبر غیر شہر میں بذریعہ تار کے ملی ہو اور وہ
 شخص اپنے مکان پر نماز عید کی پڑھ کر آیا ہو اس شخص معتبر کے بیان پر روزہ افطار کرنا اور نماز پڑھنا جائز ہے
 یا نہیں، اور بعد پڑھنے نماز عید کے جو لوگ کہ سفر میں عید کے روز کھلتے وغیرہ میں ہیں وہ لوگ یہاں آئے اور بیان کیا
 کہ ہم نے اور جماعت کثیرہ نے اپنی آنکھ سے چاند دیکھ کر نماز عید روز جمعہ کو پڑھی ہے ایسی صورت میں روز جمعہ کو
 افطار کرنا اور نماز عید جمعہ کو پڑھنا جائز ہو یا نہیں، اور اطراف و جوانب میں بمعائنہ رویت ہلال عید روز جمعہ کو
 ہوئی اس کے لیے شہادت کثیر ہے۔

سوال دوم: ایک بستی کے بعض افراد نے شخص معتبر کے بیان پر کہ جس کو خبر بذریعہ تار کے دوسرے شہر میں
 ملی ہو اس شخص کے بیان پر جہاں بوجہ ابرو باد رویت نہ ہوئی وہاں کے بعض افراد نے روزہ افطار کیا اور نماز عید
 پڑھی اور بعض افراد نے وہیں کے کہ جن کو اشتباہ ماہ رمضان کی رویت میں تیس کا تھا اور ان کے حساب
 سے انیس رمضان پڑتا تھا اور خبر ان لوگوں کو بھی قبل باقی رہنے پورے وقت نماز کے ملی مگر شخص معتبر کے
 قول و خبر و تار پر اعتبار نہ کر کے روز جمعہ کو نہ روزہ افطار کیا اور نہ نماز عید پڑھی بلکہ سینچر کے روز روزہ افطار کیا اور
 نماز عید پڑھی، جمعہ کا روزہ جائز ہو یا ناجائز؟

سوال سوم: ایک مسجد میں دو روز نماز عید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

جواب سوال اول: در بارہ ہلال خط اور تار محض بے اعتبار، اور در بارہ ہلال عید ایک عادل ثقہ کی
 خود اپنی رویت کی گواہی بھی مقبول نہیں جب تک پورا نصاب شہادت نہ ہو، درمختار میں ہے:

مشرط للفطر مع العلة والعدالة لكتاب
 عید الفطر میں بادل عدالت کی موجودگی میں
 الشہادة ولفظ اشہد
 تو ایک معتبر شخص کی خبر محض اور وہ بھی اپنی رویت کی نہیں دوسرے کی، اور وہ بھی تار کی معلوم ہوئی، چار وجہ

مردود تھی اور اس کی بنا پر عید کرنا حرام، جن لوگوں نے اس بنا پر روزہ توڑا سخت گناہ شدید کے مرتکب ہوئے اور اس دن کی نماز عید بھی گناہ و مکروہ تحریمی و ناجائز ہوئی، اور دوسرے دن نماز عید نہ پڑھنے سے بھی ترک واجب کے گناہ گار ہوئے اور بعد کو ثبوت کتنے ہی کثیر ہو جائیں اُن کے اُن گناہوں کو رفع نہیں کر سکتا کہ جس وقت تک انھوں نے یہ افعال کئے ثبوت شرعی نہ تھا تو ان پر سے مخالفت حکم شرع کا الزام بے توہ زائل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جواب سوال دوم: جن لوگوں نے اُس خبر پر عمل نہ کیا اور روزہ قائم رکھا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی انھوں نے مطابق حکم شرع کیا ایسا ہی کرنے کا شرعاً حکم تھا اگرچہ جمعہ ضرور روز عید تھا مگر وہاں نہ رویت نہ ثبوت شرعی گزرا تو اُن پر جمعہ کا روزہ ہی فرض تھا اور سنیچر کی عید واجب، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ (چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ ت)

جواب سوال سوم: یہ صورت دو روز نماز عید کی نہ تھی کہ وہاں جمعہ کو عید ناجائز تھی جنھوں نے پڑھی وہ ایک ناجائز نفل تھا کہ جماعت سے ادا کیا اور گناہ گار ہوئے۔ درمختار میں ہے:

صلوة العید فی القری مکروہ تحریمی لانیہ
اشتغال بما لا ینصح بہ
وہا توں میں نماز عید مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ ایسی چیز
میں مشغول ہونا ہے جو درست نہیں۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

ہو نفل مکروہ لادائہ بالجماعۃ ح
یہ زوافل ہیں اور نوافل کی جماعت کے ساتھ ادائیگی مکروہ

ہے۔ (ت)

نماز عید وہی ہوتی جو دوسرے گروہ نے روزِ شنبہ پڑھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از ضلع بیتا ڈاک خانہ و مقام رستم رحیم اللہ و عبد الرحمن

۱۳ صفر المظفر ۱۳۴۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں مسلمان باشندوں میں سے ایک شخص حاجی مصدی صاحب ہیں جو کہ احاطہ بنگلہ خطہ آسام ضلع تبر پور رہتے ہیں اور وہیں تجارت کرتے ہیں لہذا انھوں نے خط لکھا کہ یہاں کے لوگوں نے چاند ماہ رمضان المبارک کا روزہ شنبہ یعنی منگل کے ہوا، قریب قریب پچاس آدمیوں نے دیکھا اور دو تین آدمی خاص ہمارے آدمیوں میں سے جو کہ کاروبار دکان کے کرتے ہیں دیکھا مگر جناب حاجی مصدی صاحب انکار

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذار ایتم المہلال فصوموا	لے صحیح بخاری
۱۱۴/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب العیدین	لے درمختار
۶۱۱/۱	مصطفیٰ البابی مصر	۔	لے ردالمختار

کرتے ہیں کہ ہم نے بچشم خود نہیں دیکھا اور جتنے اُس اطراف کے ملک آسام میں رہتے ہیں کسی نے چاند نہیں دیکھا، جس وقت یہ خط آیا اُس وقت جناب مولانا مولوی عبد الغفار صاحب ساکن موضع اعظم گڑھ شہر شاگرد مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی سلسلہ مدرسہ دیوبند تشریف لائے تھے انھوں نے خط دیکھ کر فرمایا کہ دوبارہ خط سے دریافت کرو کہ اگر واقعی ان لوگوں نے چاند دیکھا تو تم لوگ بھی جمعہ کی عید کر لینا پختہ ہے چاند ہوا یا نہ ہوا اور ایک روزہ قضا کا رکھ لینا، تو پھر جب دوبارہ لکھا گیا تو اسی مضمون کا جواب آیا کہ چاند کا دیکھنا سچ ہے ۵۰ آدمیوں نے باشندہ ملک آسام کے دیکھا لہذا محض ملک آسامیوں کا دیکھنا اور بہ موجب فتویٰ دینے مولوی عبد الغفار صاحب یہ قابلِ سند ہو سکتا ہے کہ نہیں اور جمعہ کو ہم لوگ عید کر سکتے ہیں کہ نہیں برقعہ ریز چاند ہونے پختہ ہے عید جمعہ کو کر سکتے ہیں یا نہیں، اور واقعی ایسا ہوا کہ پختہ ہے عید کا چاند نہیں نظر پڑا، ہزاروں آدمیوں نے دیکھا اور نہ کہیں چاند دیکھنے کی خبر آئی جو لوگ کہ معتمد مولوی عبد الغفار صاحب کے نہیں تھے جبکہ دیکھا یہ لوگ نہیں مانیں گے تو محض رفع نزاع کے لیے انہی لوگوں کے ساتھ عید جمعہ کو کر لی بغیر چاند دیکھنے تفریق جماعت اور دو تفریق ہوجانے کے خیال سے، لہذا از روئے شرع کے تفصیل بالا کی تحقیق - بینوا تو جبروا۔

الجواب

دوبارہ ہلال خط اور تار محض بے اعتبار،

قال صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوموا لرؤیتہ
وافطروا لرؤیتہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: چاند دیکھنے پر روزہ شروع کرو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔

ہلایہ و اشباہ و در مختار وغیرہ عام کتب میں ہے: الخط لا یعمل بئہ (خط پر عمل نہیں کیا جاتا۔ ت) دیوبندی کا فتویٰ محض باطل تھا اور بغیر رویت یا ثبوت شرعی جمعہ کو عید کر لینا حرام تھا اور تفریق جماعت سے بچنے کا خیال خام تھا اگر کچھ لوگ بے ثبوت شرعی جمعہ کو عید کر لیتے تو نہ وہ عید عید تھی نہ وہ نماز نماز، نہ وہ جماعت جماعت، تفریق کا ہے کہ ہوئی! اب صورت تفریق تو نہ ہوئی مگر حقیقتہً ابطال ہو گیا، نماز بھی گئی، سب گنہ گار ہوئے، اگرچہ واقعہ میں عید جمعہ کی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ریاست چھتاری ضلع بلند شہر مسؤلہ عبد الغفور خاں صاحب محلہ کٹرہ ۱۵ صفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ ہمارے قصبہ میں ہلال رمضان شب پختہ میں دیکھا گیا اور پختہ کا روزہ ہوا ۲۰ روز بعد مولوی ناظر حسن دیوبندی کا ایک خط بنام رئیس بہینا جس کا مضمون یہ تھا کہ

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرایم الحلال قصوموا	باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ
۸۲/۲	مطبع مجتہدانی دہلی	باب کتاب القضاہ والشہادات الخ	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی
۳۳۸/۱			

دیوبند میں کچھ آدمی بہرائچ کے آئے اور ان سے تحقیق ہوا کہ رویت ہلال شب چہار شنبہ میں ہوئی اور روزہ چہار شنبہ کا ہوا، لہذا علمائے دیوبند نے حکم دیا کہ روزہ چہار شنبہ سے رکھا جائے۔ جن لوگوں نے جمعرات سے رکھا ہے وہ ایک روزہ قضا رکھیں، اسی بنا پر ۲۳ رمضان کے جمعہ کو اعلان کیا گیا کہ لوگ ایک روزہ قضا رکھیں اور ہر حال میں عید جمعہ سے متجاوز نہ ہوگی۔ جمعرات کو ۲۹ رمضان بخفی باوجود صاف ہونے مطلع کے اور کمال کوشش کے چاند نہیں دکھائی دیا حالانکہ قصبہ نے مولوی صاحب کے خط پر استدلال کر کے جمعہ کو عید کا حکم دے دیا، کیا مولوی صاحب کا خط شرعاً قابل پابندی ہے اور اس کی بنا پر باوجود عدم رویت حکم فطر کا صحیح یا غلط ہے اور ہم لوگوں کو اب کیا کرنا چاہیے؟ بیٹو! اس حکم اللہ تعالیٰ بالکتاب (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے) کتاب اللہ سے بیان کیجئے۔ (ت) جواب تفصیلاً مع عبارات کتب مرحمت ہوا اور حمایت فرمائی جائے۔

الجواب

در بارہ ہلال خط اور تارخص بے اعتبار،

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوموا لرؤیتہ
وافطروا لرؤیتہ

ہدایہ و اشباہ و در مختار وغیرہ عامہ کتب میں ہے: الخط لا یعمل بہ (خط پر عمل نہیں کیا جاتا) دیوبند والوں کے پاس بہرائچ کے آدمیوں نے اگر یہ بیان کیا کہ وہاں چاند ہوا یا یہی کہا کہ بہت لوگوں نے دیکھا اور اپنی روایت کی شہادت نہ دی یا دی اور ان میں کوئی شخص قابل قبول شرع نہ تھا جب تو دیوبندیوں کا وہ حکم ہی سرے سے باطل تھا، اور ایسا نہ بھی ہو تو اس قصبہ والوں کو اس کے خط پر عمل حرام تھا کہ اول تو خط در بارہ ہلال خود ہی مردود، دوسرے وہ بھی ایک ایسے فرقے کا جس کا پیشہ تو بین خدا و رسول حبس و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بہر حال گناہ ہوا اور توبہ لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بلند شہر ڈاکخانہ چھتاری مدرسہ احمدیہ مسئلہ محفوظ الحق قادری ۲۹ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۴ھ
حضرت مولانا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، معروض خدمت شریف ہے کہ جناب والا کا ایک مختصر سا پرچہ جس پر جناب کی مہر لگی ہوتی ہے اور ایک سطر میں یہ عبارت مرقوم ہے (میرے سامنے شہادتیں گز گئیں کل جمعہ کو عید ہے) خاکسار کو موصول ہوا اس کے متعلق فتویٰ شرعی دریافت طلب ہے کہ جس جگہ یہ پرچہ

۱/۲۵۶	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرا آتم الہلال فصوصا
۲/۸۲	مطبع مجتہبی دہلی	باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ
۱/۳۳۸	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی	الاشباہ والنظائر کتاب القضاء والشہادات الخ

فتویٰ دیا جاسکتا ہے کہ روایت ہلال کی شہادت کے لیے کسی عزیز کا خط جو اس کی طرز عبارت اور رات دن کی تحریر سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ضرور اسی کا خط ہے معتبر ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی دینی معاملہ میں خط معتبر نہ ہوگا جو علما و دوز دراز سے فتویٰ تحریر کرتے ہیں اس پر کیسے اعتماد ہو؟
(۳) بالخصوص رمضان شریف کے چاند کے لیے بجائے شہادت کے صرف خبر ہی کافی ہے اس کے لیے بھی خط معتبر ہے یا نہیں؟ بنیوا تو جروا

الجواب

حکم اللہ و رسول کے لیے (جل جلالہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام کتب میں تصریح ہے:
الخط لا یعمل بہ الخط یشبہ الخط، الخاتم
خط پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ خط، خط کے مشابہ اور مُہر
مُہر کے مشابہ ہوتی ہے۔ (ت)

بیان و صرف و سعی کے موطوہ بالا جماع مستثنیٰ ہیں علی خلاف القیاس لضرورة الناس و عاکات
خلاف القیاس لایجوز القیاس علیہ مکاتبات ناس فیما بینہم (لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر
خلاف قیاس حجت ہیں اور جو خلاف قیاس ہو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لوگوں کی آپس کی خط و کتابت اور
چیز ہے۔ ت) دوسری چیز ہیں امر حلال فیما بینہم و بین سربہم (ان کے اور ان کے رب کے درمیان معاملہ ہے۔
متون و شروح و فتاویٰ تمام کتب معتبرہ مذہب دیکھ لیے جائیں جہاں یہ گفٹی کے استثناء وہ بھی بہت مباحث کے
ساتھ کرتے ہیں کہیں بھی ہلال کا استثناء ہے تو اپنی طرف سے زیادت فی الشرع کیونکر جائز ہوئی، قاضی الشرق
والغرب نے شاہد کے اپنے خط کا استثناء فرمایا جس کے ساتھ سود و جوہ مذکور ہو سکتی ہیں اور اپنے خط کا اشتباہ بغایت
بعید ہے انہوں نے بھی کہیں ہلال میں خط کا اعتبار فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
ان الله امدة لرؤیتہ (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے۔ ت)
اور فرماتے ہیں:

صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ
چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر
عید کرو۔ (ت)

۱۵۷/۱	الاشباہ والنظائر	۳۳۸/۱	و الهدایۃ کتاب الشہادۃ	۱۵۷/۳	و فتاویٰ ہندیہ	۳۸۱/۳
۱۶۲/۲	سنن الدارقطنی	۲۶	کتاب الصیام حدیث	۱۶۲/۲	نشر السنۃ ملتان	۱۶۲/۲
۲۵۶/۱	صحیح بخاری	باب اذا رأیتہ	الہلال فصوص	۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۵۶/۱

تمام کتب میں تصریح ہے کہ خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت بطریق موجب ثابت ہو اور ان طرق موجب کی بھی تفصیل فرماتے ہیں کہ شہادت ہو یا شہادۃ علی الشہادۃ یا شہادۃ علی الحكم یا استفاضۃ مع تحقیق مجرد حکایت اگر متعدد وثقات عدول کریں تصریح ہے کہ مقبول نہیں، حتیٰ کہ ہلال رمضان میں لفظ اشہد کی حاجت نہیں پھر خط کہ حکایت مجرد سے زیادہ درست نہیں بلکہ اکثر اوقات کے برابر بھی نہیں ہو سکتا جیسے ڈاک کا خط کہ وساطت مجاہیل بلکہ اکثر بذریعہ کفار آتا ہے کیونکہ کوئی چیز ہو سکتا ہے والتفصیل فی مسائلنا (اور تفصیل ہمارے رسالوں میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

۱۵۵
۱۹۳۳
از رائے پور سی پی محلہ بیجا تھ پارہ مرسلہ بہادر علی خاں سپرنٹنڈنٹ پبلیشر محکمہ ہندو بہت

۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ

(۱) رویت ہلال کے بارے میں تنازعہ اور خط کی خبریں معتبر ہیں یا نہیں؟
(۲) جہاں چاند ۲۹ کو نظر نہ آئے وہاں چاند کی رویت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کن کن ذرائع سے ثابت ہو سکتی ہے؟

(۳) اخباروں کے اندر جو لفظ تاریخ ماہ لکھی ہوتی ہے مثلاً شعبان یا ۱۵ رمضان یا ۲۴ ذی الحجہ اور رویت ہلال کا ذکر نہیں ہوتا تو فقط تاریخ لکھ دینے سے وہاں جہاں ۲۹ کو رویت نہ ہوئی اُس ماہ کے ہلال کی رویت ثابت ہو سکتی ہے۔

(۴) یہ جو فقہاء نے فرمایا کہ ۲۹ کو اگر چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ دن پورے کرنا چاہئیں تو رمضان اور عید الفطر کے ساتھ خاص یا سب ماہ کے لئے ہے۔

(۵) جنتری کے حساب سے روزہ رکھنا یا عید کرنا یا کسی دیگر ماہ کی تاریخ مقرر کرنا درست ہے۔
(۶) شعبان کی ۲۹ کو چاند نظر نہ آئے اور افواہ ہو کہ چاند ہو گیا لیکن شہادت دینے والا نہ ملے تو شب کو تراویح مع جماعت کرنا جائز ہے یا نہیں اور صبح کو روزہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟

(۷) یہ جو مشہور ہے کہ رجب کی چوتھی جس دن کی ہوتی ہے اُسی دن رمضان کی پہلی ہوتی ہے اور جو شوال کی پہلی ہوتی ہے اُسی روز عاشورہ ہوتا ہے یہ معتبر ہے یا نہیں؟

(۸) اگر کسی جگہ سے ایک یا دو آدمی آکر فقط اتنا کہیں کہ ہمارے شہر فلاں دن عید ہے اور چاند کی رویت کا ذکر نہ کریں نہ اپنا نہ دوسروں کا، تو ان کی اس خبر پر اس شہر والے عید کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۹) اگر متواتر یا تین ماہ میں رویت کے دن ابر ہو جائے تو ایسے موقع پر ایک ماہ ۲۹ کا اور ایک ماہ تیس کا لے کر عید لوگ اپنی رائے سے مقرر کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر یونہی مقرر کر کے عید کر لی تو نماز ہوئی یا نہیں؟ اور اگر اکثر شہر کے لوگوں نے یونہی عید کی اور سوچا پس نے خلاف کیا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی تو حق پر

کون ہے بکثیر یا قلیل؟

الجواب

(۱) رویت ہلال میں تارا اور خط اصلاً معتبر نہیں، تار کی حالت تو خط سے بھی نہایت ردی ہے کہ وہ نہ مرسل کے ہاتھ کا لکھا ہوتا ہے نہ اُس پر اُس کے دستخط ہوتے ہیں نہ اُس کی مہر ہو سکتی ہے اور ذرائع وصول مجاہیل بلکہ اکثر کفار ہوتے ہیں اور خط ان سب وجوہ سے اُس پر فائق ہو سکتا ہے بائیں ہمد تمام کتب مذہب میں تصریح ہے کہ خط کا اعتبار نہیں، نہ اس پر عمل ہو سکے کہ خط خط کے مثل ہوتا ہے اور مہر مہر کی مثل بن سکتی ہے۔ اشباہ میں ہے: لا یعتمد علی الخط ولا یعمل بشہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے گا اور نہ ہی عمل۔ (ت) ہدایہ میں ہے:

الخط یشبہ الخط فلا یحصل العلم به
تحریر تحریر کے مشابہ ہوتی ہے تو اس سے علم یقینی حاصل نہ ہوگا۔ (ت)
عامگیر میں ہے:

الکتاب قد یزور ویفتعل والخط یشبہ
تحریر میں جھوٹ اور جعل سازی ہو سکتی ہے۔ خط خط کے
الخط والخطا تم یشبہ الخاتم یکت
اور مہر مہر کے مشابہ ہو سکتی ہے۔ (ت)

اس مسئلہ کی پوری تفصیل ہمارے رسالہ انہ کی الہلال با بطلان ما احدث الناس فی امور الہلال میں ہے۔

(۲) ثبوت ہلال کے لیے ضرور ہے کہ یا تو رویت پر عینی شہادت ہو یا عینی شاہدوں نے جن شاہدوں کو حسب شرائط شرعیہ اپنی شہادت کا حامل کیا ہو ان کی شہادت شہادت پر ہو یا حاکم شرعی کے حکم شرعی پر شہادت ہو وجہ شرعی ہو یا شرائط معتبرہ فقہیہ کے ساتھ کتاب القاضی الی القاضی ہو یا جس شہر میں قاضی شرع ہو اور اس کے حکم سے وہاں روزہ وعید ہوا کرتے ہیں وہاں سے لوگ گروہ کے گروہ آئیں اور بالاتفاق اُس حاکم شرع کا حکم بیان کریں، اور ان میں سے کچھ نہ ہو تو اخیر درجہ تیس کی گنتی پوری کرنا ہے یعنی جب اگلے مہینہ کی رویت ہو لی یا کافی ثبوت شرعی سے ثابت ہوئی اور اس مہینے میں ۲۹ کو رویت نہ ہوئی تو تیس دن پورے ہو کر ہلال خواہی نخواستہ ہو گا کہ شرعی مہینہ تیس سے زائد نہیں ہو سکتا، ان طریقوں اور ان کی شرائط کا مفصل اور مدلل بیان ہمارے رسالہ

لہ الاشباہ والنظائر کتاب القضاء والشهادات والعدوی ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۳۸/۱

۵ ہدایہ کتاب الشہادۃ مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۵۷/۳

۳۵ فتاویٰ ہندیہ ابواب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی الی القاضی نورانی کتب خانہ پشاور ۳۸۱/۳

طرق اثبات ہلال میں ہے۔

(۳) اخباروں کا صرف تاریخ لکھنا تو کوئی چیز نہیں، اخباروں میں اگر روایت کی خبر چھپے تو وہ بھی محض نامعتبر ہے کہ نہ شہادت علی الرویۃ ہے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی الحکم، پھر اخبار نہیں مگر ایک خط اور اوپر گزرا کہ ان امور میں خط اصلاً معتبر نہیں، خصوصاً اخباری دنیا کہ بے سرو پا اُڑانے میں ضرب المثل ہے۔

(۴) یکم بارہ مہینے کے لیے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار دسوں انگشتان مبارک تین دفعہ اٹھا کر فرمایا: الشہر ہکذا اوہکذا اوہکذا مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا ہوتا ہے، یعنی تیس دن کا۔ اور ایک بار دسوں انگشت مبارک تین دفعہ اٹھائیں مگر اخیر میں ایک انگشت مبارک بند فرما کر فرمایا: الشہر ہکذا اوہکذا اوہکذا مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا ہوتا ہے، یعنی ۲۹ دن کا۔ تو کوئی قریبی عربی مہینہ کہ یہی شریعتِ مطہرہ میں معتبر ہیں نہ ۲۹ دن سے کم ہو سکتا ہے نہ تیس سے زائد، جس مہینے کی روایت کافی ثبوت شرعی سے ثابت ہو اور اس کی ۲۹ کو روایت نہ ہو تو ۳۰ پورے کر کے خواہی خواہی دوسرے مہینے کا ہلال ہے۔

(۵) شریعتِ مطہرہ میں جنتری کا حساب اصلاً معتبر نہیں، درمختار میں ہے: وقول اولى التوقيت ليس بموجب (اہل توقيت کا قول سبب وجوب نہیں بن سکتا۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: انما امة امیة لا تکتب ولا تحسب (ہم بظاہر ان پڑھیں نہ لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں۔ ت) یہ ان کے بارے میں ہے جو واقعی ہنیت داں تھے، نہ کہ آج کل کے جنتری والے جنھیں ہنیت کی ہوا بھی نہیں لگی، بڑے بڑے نامی جنتری دانوں کی نہایت واضح لغاؤیم شمس میں وہ اغلاط فاحشہ دیکھے ہیں کہ بد ہوش کے سوا دوسرے سے متوقع نہیں تاہر حساب ہلال چہرہ حساب ہلال وہ دشوار چیز ہے جہاں اہل ہنیت کے مسلم امام بطلمیوس نے گھٹنے ٹیک دئے مجبلی میں ظہور و خفا کے کواکب و ثوابت تک کے لیے باب وضع کیا اور ظہور ہلال کو ہاتھ نہ لگایا۔

(۶) ایسی صورت میں نہ شب کو تراویح پڑھنی جائز نہ صبح کو روزہ رمضان رکھنا حلال، اما الشافی فلاحديث و اما الاول فللحديث في النقل (دوسرا حدیث کی وجہ سے اور پہلا نقل کی طرف تداعی کی وجہ سے منع ہے۔ ت) بلکہ اگر جماعت نہ کریں اکیلے ہی اکیلے بیٹل رکعتیں پڑھیں اور تراویح کی نیت کریں جب بھی شرع مطہر

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذا رايتوا الهلال فصوموا	صحیح بخاری
۲۵۶/۱	"	"	"
۱۳۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	درمختار
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تکتب الخ	صحیح بخاری
۳۱۴/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الشہر کیون تسع وعشرین	سنن ابی داؤد

پر زیادت کرنے والے ہوں گے کہ تراویح شرع مطہر نے شبِ بائے رمضان میں رکھی ہیں اور یہ رات اُن کے لیے شبِ رمضان نہیں۔

(۷) یہ محض بے اصل ہے اور تجربہ بھی اس کے خلاف پر شاہد اور اس پر اعتقاد شرعاً ہرگز جائز نہیں، والمسئلة في البزازیة وخزانة المفتين وغیرہما (یہ مسئلہ بزازیہ اور خزانة المفتین وغیرہ میں ہے۔ ت) تمام قیاسات و حسابات و قرائن کہ عوام میں مشہور ہیں شرعاً باطل و مجہور ہیں صرف انہی طسہ لقیوں پر اعتقاد جائز ہے جو جواب سوال دوم میں گزرے اور ہمارے رسالہ طرق اثبات ہلال میں مفصل مذکور ہیں و بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۸) فقط اتنی خبرِ عمد کرنا حرام ہے۔ فتح القدیر و بحر الرائق و عالمگیری میں ہے؛

لو شهد جماعة ان اهل بلدة قد راوا هلال
رمضان قبلکم بیوم فصاموا وهذا اليوم
ثلثون بحسابهم ولم یرھولاء الهلال لایباح
فطر غد ولا یتروک التراویح فی هذه الليلة
لانهم لم لیشهدوا بالروية ولا علی شهادة
غیرهم وانما حکوا مرویة غیرهم۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

اگر کسی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں اہل شہر نے تم سے
پہلے ایک دن رمضان کا چاند دیکھا اور انھوں نے روزہ
رکھا، ان کے حساب سے آج کا دن تیسواں ہے جبکہ
خود ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تھا تو ان کو آئندہ
دن کا روزہ چھوڑنا جائز نہیں اور نہ ہی اس رات کی
تراویح کو ترک کرنا مباح ہوگا کیونکہ گواہوں نے
چاند کی رویت پر گواہی نہیں اور نہ ہی غیر کی شہادت
پر گواہی ہے بلکہ انھوں نے صرف غیر کی رویت حکایت کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۹) جب تک رویت نہ ہو یا ثبوت صحیح شرعی سے ثابت نہ ہو ہر مہینہ تیس کا لیا جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں؛

فان غم علیکم فاکملوا العدة ثلاثین
یہ قاعدہ کہ ایک مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا محض باطل ہے جس کے بطلان پر مشاہدہ شاہد عادل ہے کئی کئی
مہینے متواتر ۳۰ کے ہو جاتے ہیں اور کئی کئی ۲۹ کے، اور علمِ ہدیت کی رو سے ۴ مہینے پے درپے ۳۰ کے ہو سکتے ہیں
اور تین ۲۹ کے،

کما هو مصرح به فی الزیجات القدیمة و
المجدیدة وشرحها وحوالہ علی التجربة
والاستقراء ومنہم من تکلف ببيانہ
بالاستدلال ولم یتیم۔
جیسا کہ قدیم و جدید زائچوں اور ان کی شروح میں اس
پر تصریح ہے اور انہوں نے اسے تجربہ اور تتبع کے سپرد
کر دیا ہے بعض نے استدلال کرنے کی کوشش کی وہ
کامیاب نہ ہو سکے۔ (ت)

شرعیات مطہرہ میں بیعت والوں کی اس تحدید استقرائی کا بھی اعتبار نہیں۔ ثبوت شرعی سے اگر ۴ مہینے لگاتار
۲۹ کے ہوں تو مانے جائیں گے، اور مثلاً چھ مہینے متواتر روزہ ہلال ابرہے اور ثبوت نہ ہو تو سب مہینے ۳۰ کے لیے
جائیں گے لان الثابت لا یزول بالشک (کیونکہ ثابت شدہ شے کا زوال شک سے نہیں ہوتا۔ ت) جن
لوگوں نے ایک مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا لے کر عید کر لی ان کی وہ عید اور نماز سب باطل ہوئی اور ان پر چار
گناہ رہے :

اول گناہ عظیم روزہ رمضان کا عمداً ترک کہ وہ ان کے لیے رمضان تھا۔
دوم نفل کا بجاعت کثیرہ پڑھنا کہ وہ نماز عید کہ انہوں نے پڑھی نماز عید نہ تھی نافلہ محض نہ ہوئی اور نفل کا
جماعت کثیر کر کے پڑھنا گناہ۔

سوم واجب نماز عید کا ترک کہ دوسرے دن ان کے لیے عید تھی اُس دن نماز نہ پڑھی۔
چہارم شرعیات میں دل سے نیا حکم گھڑنے کا وبال شدید سب سے علاوہ، اگرچہ بعد کو تحقیق ہو جائے کہ
جس دن انہوں نے نماز پڑھی واقعی اُسی دن عید تھی، اگرچہ وہ سارا شہر ہو، اور جنہوں نے تیس تیس کی گنتی پوری
کر کے عید کی ان کی عید اور نماز سب صحیح ہوئی اور ان سب گناہوں سے بچے، اگرچہ بعد کو تحقیق ہو کہ عید ایک دن
یا دو دن پہلے تھی اگرچہ صرف یہ دو ہی شخص ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۹۴۴ء ازکثرہ مرسلہ حافظ جنوٹاں ۲۹ شعبان ۱۳۰۰ھ

بعد سلام مسنون کے گزارش یہ ہے تراویح اور روزہ کے بارے میں کیا حکم ہے بموجب شرع شریف
کے کیفیت یہ ہے مولوی محمد شکر اللہ صاحب کا بیان ہے کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے آج تاریخ ۳۰ ہے
مولوی صاحب تشریف بنارس لائے ہیں۔ مولوی محمد احسان کیم صاحب کا یہ بیان ہے کہ بحکم خود چاند شعبان کا
دیکھا اُس کے حساب سے آج تیس ہے۔ حافظ حبیب الحسن صاحب کا بیان ہے دو شخصوں معتبر نے چاند
شعبان کا بیان کیا دیکھنا اُس کے حساب سے آج ۳۰ شعبان ہے اور مولوی محمد شکر اللہ صاحب فرماتے ہیں
کہ چاند صاحبان معتبر نے چاند شعبان کا دیکھنا بیان کیا اور میں بنارس میں موجود تھا۔

الجواب

بعد از ما ہوا مسنون، مولوی شکر اللہ صاحب کا پہلا بیان کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے

آج تیسرا ہے مجرد حکایت ہے کہ شرعاً مقبول نہیں۔

فی الدار المختار لا لوشهدوا برؤیة غیرہم
لانہ حکایۃ۔

در مختار میں ہے اگر غیر کے دیکھنے پر گواہی دی تو مقبول
نہ ہوگی کیونکہ یہ حکایت ہے (ت)

مولوی احسان کریم صاحب تنہا ہیں اور بلال شعبان میں ایک کی گواہی معتبر نہیں۔

ردالمحتار میں ہے باقی فوہیدینوں کے ثبوت کے لیے ایک
کی گواہی معتبر نہیں بلکہ دو مرد یا ایک مرد اور دو خواتین
جو عادل، آزاد ہوں اور عدہ قذف ان پر نافذ نہ ہوئی ہو
جیسا کہ دیگر احکام میں ہے۔ (ت)

فی مرد المحتار و بقیۃ الاثہر التسعة فلا
یقبل فیہا الا شہادۃ رجلین او رجل و
امراۃین عدول احرار غیر محذودین کما
فی مسائل الاحکام۔

حافظ حبیب الحسن صاحب کا بیان اور مولوی شکر اللہ صاحب کی دوسری تقریر بالفرض اگر شہادت
علی الشہادت مافی جائے تو عدد ناقص،

ردالمحتار میں ہے اس وقت تک شہادت پر شہادت
قبول نہیں کی جائے گی جب تک ایک شخص کی شہادت پر
دو مرد یا ایک مرد اور دو خواتین شہادت نہ دیں (ت)

فی مرد المحتار لا تقبل ما لہ یشہد علی
شہادۃ کل رجل رجلان او رجل و امراۃین۔

بالجملہ ان بیانوں میں ایک بھی قابل اعتبار شرعی نہیں اور حکم شرعی قاعدہ شرعیہ ہی کے طور پر ثابت ہو سکتا، نہ
مجرد خیالات پر۔ مطہر شعبان کا نہایت صاف تھا اور بہت آدمی چاند دیکھتے رہے کسی کو نظر نہ آیا، اب اگرچہ
عند اللہ آج ۳۰ سی سی مگر شرع بے ثبوت شرعی کیونکر حکم دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کلکتہ دھرم تلاء۔

مسئلہ از کلکتہ دھرم تلاء۔ مسئلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کلکتہ میں ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ شام کو مطہر
بالکل صاف تھا سب لوگوں نے چاند پر غور کیا رویت نہ ہوئی مگر ایک پیر صاحب نے پیش گوئی کی تھی کہ جمعہ کو
یکم رمضان ہوگی ان کے معتقدین نے بلا رویت جمعہ سے روزہ رکھ لیا اب ایک صاحب کہ شاید بغداد شریف کے
ہیں یہاں آئے ان پیر صاحب نے انھیں پیش کیا اپنی پیش گوئی کی تصدیق کے لیے انھوں نے اپنی رویت

۱۴۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	۱۴۹/۱
۱۰۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۱۰۳/۲
۹۹/۲	"	"	۹۹/۲

نہر سوز میں شام پنجشنبہ کی بیان کی، پھر اُسی جلسہ میں دوسرا شخص کھڑا ہوا کہ میں نے اور بہت آدمیوں نے امرتسر میں شام پنجشنبہ کو دیکھا، یونہی تیسرے شخص نے کہ وہ بھی کہیں سے آیا ہے اُس جلسہ سے جدا اپنی روایت بیان کی مگر یہ سب لوگ اُن پر صاحب کے موافقین میں اس صورت میں رمضان شریف کی پہلی بروز جمعہ قرار پائیگی اور روزہ جمعہ کا حکم دے گا واولاً دوسرے ہندوستان پر فرض ہوگا یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

صورت مستفسرہ میں وہ پیش گوئی اور بلا روایت اس پر عمل کرنے والے سب گنہگار ہوئے اگرچہ اب کیسے ہی قطعی ثبوت سے یکم جمعہ کی ثابت ہو جائے کہ جس وقت انہوں نے مکہ دیا اور عمل کیا تھا اُس وقت تو ثبوت شرعی نہ تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر ہی عید کرو۔ ت) دوسری حدیث میں ہے،

لا تقعدوا الشہر حتی تروا الہلال و تکملوا
العدۃ الحدیث رواہ ابوداؤد والنسائی۔

کیا ہے (ت)

جب صوم شک کے لیے ہے قد عصی ابا القاسم محمد اُصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ تو باوصف صفائی مطلع روایت نہ ہونے پر رمضان بنا لینا کیسی سخت بیباکی و نافرمانی تھی، رہا ان گواہیوں کا حال مذہب مشہور و مختار متون و معجم کبار ائمہ پر تو یہ شہادت محض مہمل و نامسموع ہیں کہ بحالت صفائی مطلع دو چار کی شہادت سے کچھ نہیں ہوتا جمع عظیم چاہئے، اور جبکہ مسلمین نے تلاش بلال میں تقصیر و تکمیل کو راہ نہ دی جیسا کہ بعد اللہ تعالیٰ اب یہاں مشاہد ہے تو ایسی جگہ اُس روایت پر عمل کی بھی ضرورت حتمی نہیں کہ دو کافی ہیں۔

فی الدار المختار قیل بلا علة جمع عظیم
لیقع العلم بخبرہم و هو مفوض
الی سرائی الاہام من غیر تقدیر

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذار ایتیم الہلال قصوموا	۱۔ صحیح بخاری
۳۱۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب اذار اعمی الشہر	۲۔ سنن ابی داؤد
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذار ایتیم الہلال قصوموا	۳۔ صحیح البخاری

کی تعداد کا کوئی تعین نہیں بلکہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے اور امام سے یہ بھی مروی ہے کہ دو گواہ کافی ہیں، بحر میں اسے اختیار کیا گیا ہے اور ملخصاً۔ رد المحتار میں قولہ مفوض، سراج میں ہے کہ یہی صحیح ہے کہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے کہ اگر گواہی اور کثرت شہود کی بنا پر اس کے دل میں اس کی صحت کا یقین ہو جائے تو وہ رد کے حکم دے اور مواہب میں اسی کی تصحیح کی ہے، اور اسی کی ابتداء شرنبلالی نے کی ہے، اور بحر میں فتح سے ہے کہ حق یہ ہے کہ ہر جانب سے خبر کے آنے اور تواتر سے اس کے ثبوت کا اعتبار ہے اور نہر میں ہے کہ یہ اسی کے موافق ہے جس کی تصحیح سراج میں ہے تامل، قولہ بحر نے اسی کو اختیار کیا ہے، عبارت بحر یہ ہے ہمارے زمانے میں اس روایت پر عمل ہونا چاہیے، کیونکہ لوگ چاند دیکھنے میں سستی کرتے ہیں تو اس سے فقہار کا ایک شخص کے دیکھنے اور اس کی خبر کو رد کرنے کے متعلق زمانے میں اس روایت پر عمل ہونا چاہیے، کیونکہ لوگ چاند دیکھنے میں سستی کرتے ہیں تو اس سے فقہار کا ایک شخص کے دیکھنے اور اس کی خبر کو رد کرنے کے متعلق زمانے میں اس روایت پر عمل ہونا چاہیے، کیونکہ لوگ چاند دیکھنے میں سستی کرتے ہیں تو اس سے فقہار کا ایک شخص کے دیکھنے اور اس کی خبر کو رد کرنے کے متعلق

بعد علی المذهب وعن الامام انه يكتفى بشاهدين واختار في البحر اه ملخصاً في رد المحتار قوله وهو مفوض قال في السراج الصحيح انه مفوض الى سرائي الامام ان وقع في قلبه صحة ما شهدوا به وكثرت الشهود امر بالصوم اه وكذا صححه في المواهب وتبعه الشرنبلالی وفي البحر عن الفتح والحق ان العبرة بحی الخیر وتواتره من كل جانب اه وفي النهوانه موافق لما صححه في السراج تامل، قوله واختار في البحر حديث قال وينبغي العمل على هذه الرأية في زماننا لان الناس تكاسلت عن ترائي الاهلة فانتهى قولهم اجمع توجههم طالبين لما توجه هو اليه فكان التفرد غير ظاهر في الغلط اه ملخصاً

یہ قول کہ کثیر لوگوں کی طلب و تلاش کے باوجود وہاں ایک شخص کو نظر آتا ہے اس ایک کی خبر کا غلط ہونا غیر ظاہر ہے، ختم ہو جاتا ہے الخ اور ملخصاً (ت)

مگر راجح یہ ہے کہ جب شاہدین کوئی خصوصیت خاصہ ایسی ہو جس سے اُس کا دیکھنا اور اوروں کو نظر نہ آنا مستبعد نہ رہے، مثلاً عام لوگ شہر میں تھے اس نے جنگل میں دیکھا یا وہ زمین پر تھے اس نے بلندی پر دیکھا تو دربارہ ہلال رمضان المبارک ایسے ایک کی بھی گواہی مقبول ہوگی جبکہ وہ شرعاً قابل قبول شہادت ہو،

فی الدار المختار وصححه فی الاقضية الاکتفاء
بواحد انت جاء من خارج البلد او
در مختار میں ہے اور الاقضية میں
صحیح قرار دیا ہے کہ ایک کی گواہی پر اکتفا کر لیا جائے

کان علی مکان مرتفع و اختارہ ظہیر الدین۔ جب وہ خارج شہر سے آیا ہوا وہ کسی بلند جگہ پر ہو
اسے ظہیر الدین نے پسند کیا ہے (ت)

صورت مستفسرہ میں شاید بغدادی میں خصوصیت مذکورہ تو بیشک ہے کہ اگر یہ بیان صحیح ہے تو ایک تو آبادی سے
دور دوسرے دریا کہ اس کی ہو اگر دو غبار و دُخان سے صاف تر ہوتی ہے، پھر کلکتہ کا طول بلد نہر سوز سے اتنا
زائد کہ کلکتہ میں پہر بھرات سے زائد گزرتی ہے تو وہاں شام ہوتی ہے، اس مدت میں چاند آفتاب سے اور زیادہ
ہٹ آئے گا اور رویت آسان تر ہوگی بلکہ یہ وجہ گواہ امر سری میں ہے کہ اقل درجہ بہتر میل کے تفاوت طول پر ایسا
فرق ممکن ہے،

کما اعتقد علیہ التاج المتبریزی الشامی عن شروح المنہاج للرملی۔ جیسا کہ اس پر تاج تبریزی شامی نے رملی کی شرح
منہاج سے نقل کرتے ہوئے اعتماد کیا ہے (ت)

بس یہ دیکھنا رہا کہ یہ گواہ خود بھی مقبول الشہادۃ ہیں یا نہیں، اگر خصوصیت مذکورہ کے ساتھ ایک گواہ بھی مستور الحال
تک ہے یعنی اس کے وضع لباس حرفت معیشت کلام وغیرہ سے اُس کا مرتکب کبیرہ یا مہر صغیرہ یا خفیف الحركات ہونا
نہا نہیں، نہ کسی دوسرے طریقہ سے اس میں یہ امور معلوم تو از انجا کہ ہلال رمضان مبارک میں مستور کی گواہی بھی
مقبول ہے،

کما نص علیہ الامام ابو عبد اللہ الحاکم الشہید فی الکافی۔ جیسا کہ اس پر امام ابو عبد اللہ الحاکم شہید نے الکافی
میں تصریح کی ہے (ت)

اُس کی شہادت مان کر روزہ جمعہ کی قضا کی جائے گی مگر جبکہ گواہ کی حالت اور پر مسطور سے اُس کی شدت عقیدت پر نظر
کرنے سے وہ اس کی بات سچی بنانے پر متم ٹھہرتا ہو جیسا کہ آجکل بہت لا ابالی لوگوں کا اپنے ساختہ مشائخ کے ساتھ
حال ہے تو البتہ اس کی گواہی نہ سنی جائے گی کہ تمہمت بھی اسباب رد شہادت سے ہے،

فی الدر المختار امیر کبیر ادعی فشہد لہ عمالہ و توابعہ و رعایاہم لا تقبل اھ قال العلامة
الرملی یؤخذ منہ ان شہادۃ خدامہ الملائمین لہ ملائمۃ کملائمۃ العبد لمولاہ کذلک لا تقبل و هو ظاہر
در مختار میں ہے کسی بڑے امیر نے دعویٰ کیا اس کے عمال،
نائبین اور رعایا اس پر گواہی دیں تو یہ مقبول نہ ہوگی اھ
علامہ رملی کہتے ہیں کہ اس سے متفرع ہو جاتا ہے کہ
اس کے خدام ملازمین کی گواہی اسی طرح ہے جیسے غلام
کی گواہی اس کے مولیٰ کے حق میں ہو تو وہ بھی مقبول

نہیں اور یہی ظاہر ہے خصوصاً ہمارے زمانے میں اور
اور اسی در میں یہ بھی ہے کہ اجیر خاص یا خادم یا تابع
یا وہ شاگرد جو استاد کی تکلیف کو اپنی تکلیف محسوس
کرسے، کی گواہی مقبول نہیں در راہ اختصاراً، اور
آپ جانتے ہیں کہ اس دور میں عوام کے ان لوگوں کے
ساتھ جنہیں یہ اپنے شیخ بناتے ہیں بعض اوقات نواب
امیر اور مستاجر اور اجیر سے زیادہ شدید ہوتے ہیں
تو مقام تہمت میں گواہی مقبول نہ ہوگی، اور حکم کا درود
اس کی علت پر ہوتا ہے۔ (ت)

یونہی اگر سب گواہ ظاہر الفسق میں مثلاً وہ لوگ کہ جماعت کے پابند نہیں یا ناجائز تماشا دیکھا کرتے یا حرام
نوکری یا پیشہ رکھتے یا دار بھی حد شرع سے کم رکھتے یا ریشمیں کپڑے یا سونے چاندی کے ناجائز لباس یا زیور
پہنا کرتے یا ضروریات دین سے غافل بے علم جاہل ہیں کہ نماز، روزہ، وضو، غسل کے فرائض و شرائط و مفصلات سے
آگاہ نہیں یا تجارت کرتے ہیں اور بیع و شراء کے ضروری احکام نہ سیکھے و علیٰ ہذا القیاس جن مسائل کی ضرورت پڑے ان
کی تعلیم سے باز رہنے والے کہ یہ سب فساق مردود الشہادۃ ہیں تو ایسوں کی گواہی تو شرع مطہر میں اصلاً معتبر نہیں
در مختار میں ہے جاہل شخص جو ضروری علم شرعی کے
ترک، گپ بازی، زیادہ قسمیں کھانے کی عادت،
اپنی اولاد اور غیر کو گالی دینے کی عادت جیسے گناہ کبیرہ
ترک جماعت، کسی حاکم کے آنے کی خوشی منانے اور
ریشم پہننے جیسے امور کی وجہ سے فاسق شخص کی شہاد
قبول نہ ہوگی اور اختصاراً اور اسی میں کہ قاضی کا ان چیزوں
کے بارے میں امتحان لیا جائے گا جن سے اس کا

لا یجافی نہ ماننا اور وفیہ ایضا اعنی الدرس
لا تقبل شہادۃ الاجیر الخاص او الخادم
او التابع او التلمیذ الخاص الذی
یعد ضریر استناذہ ضریر نفسہ در راہ
ملقطاً و انت تعلم ان حال کثیر من عوام
الزمان مع من شیخوۃ علیہم سر بما
یبلغ اشد و اکثر من حال النواب و الامیر
و المستاجر و الاجیر فحدث وجد التہمة
عدم القبول و المحکمید و مع علتہ۔

فی الدر المختار لا تقبل شہادۃ الجاہل علی العالم
لفسقه بترك ما یجب تعلمه شرعاً و مجتہد فی
کلامہ او یحلف فیہ کثیراً او اعتاد شتم او لادۃ
او غیرہم لانہ معصیۃ کبیرۃ کترك جماعۃ
و خروج لفرجۃ قدوم امیر و لبس حریر راہ
بالتقاط و فیہ سئل القاضی عما
یجب علیہ من الفرائض فان لم یعرفہا

ثبت فسقه لما في المحلبي من ترك الاشتغال
بالفقه لا تقبل شهادته والمراد ما يجب
عليه تفقده منه نهى
آگاہ ہونا لازم ہے، اگر وہ ان سے آگاہ نہ ہوا تو
فاسق ہوگا کیونکہ معتقے میں ہے کہ جس نے فقہ میں دلچسپی
نہ لی اس کی گواہی قبول نہیں۔ اس سے مراد یہ ہے
کہ جس فقہ کی تعلیم ضروری تھی اگر اسے ترک کر دیا تو پھر گواہی مقبول نہ ہوگی نہر۔ (ت)

پھر جس صورت میں کہ وہ گواہی مقبول ہوگی اس کا اثر کلکتہ پر ہوگا نہ دیگر بلاد ہند پر جب تک وہاں
بھی یہ شہادت و ثبوت بروجر شرعی نہ پہنچے خالی خط و حکایت سے کچھ نہیں ہوتا،

في الدار المختار يُلزم اهل المشرق بروية اهل
المغرب اذا ثبتت عندهم بروية اولئك
بطريق موجب وفي سدا المختار بطريق
موجب كان يتحمل اثنان الشهادة اولي شهادا
على حكم القاضي وليستفيض الخبر بخلاف
ما اذا اخبر اثنان اهل بلدة كذا اس او كذا لانه
حكايته الله والله تعالى اعلم۔

در مختار میں ہے اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی
وجہ سے لزوم ہوگا بشرطیکہ ان کی رویت بطریق موجب
ثابت ہوئی ہو۔ رد المحتار میں طریقی موجب کا معنی یوں
بیان ہوا ہے کہ دو آدمی گواہی دیں یا قاضی کے فیصلہ
پر گواہ ہوں یا خبر خوب مشہور ہو بخلاف اس صورت
کے جب دو یہ خبر دیں کہ فلاں شہر کے لوگوں نے
چاند دیکھا کیونکہ یہ حکایت ہے اور واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۰۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اخیر تاریخ رمضان شریف کا روزہ چاند دیکھ کر
افطار کر لینا جائز ہے یا نہیں یعنی تیسویں کا چاند اکثر تیسرے پہر سے نظر آتا ہے تو آیا اسی وقت روزہ کھول لیں
یا غروب آفتاب کے بعد؟ بینوا تو جروا

الجواب

کسی تاریخ کا روزہ دن سے افطار کر لینا ہرگز جائز نہیں بلکہ حرام قطعی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرض کیا کہ
روزہ رات تک پورا کرے یعنی جب آفتاب ڈوبے اور دن ختم اور رات شروع ہو اس وقت کھولو۔
قال الله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: پھر روزہ کو شام تک پورا کرو۔ (ت)

لہ در مختار

۱۴۹/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

کتاب الصوم

لہ در مختار

۱۰۵/۲

مصطفیٰ البابی مصر

”

لہ رد المحتار

لہ القرآن ۱۸۴/۲

ف
در مختار میں ہے :

لا عبرة برؤية الهلال نهياراً مطلقاً على مذهب
الامام الصحيح المعتمد، واما على قول
الثاني من انه ان رأى قبل الزوال فلما ضيقت
فليس الافطار بمعنى نهيار الصوم بل
لثبوت العيد عنده بذلك وليس هذا معنى
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا
لرؤيته وافطروا لرؤيته والا يوجب الصوم
بجمله رؤيته الهلال بعد المغرب وهذا
واضح جداً، والله تعالى اعلم وعلمه اتم
واحكم۔
محض چاند دیکھنے سے اُسی وقت روزہ لازم ہو جائے اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمه اتم
واحکم۔ (ت)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نسبت رویت ہلال ماہ رمضان المبارک ہندوستان میں
اختلاف ہے بذریعہ اخبار و دیگر تحریر معلوم ہوا کہ کلکتہ و دیگر جا میں رویت بروز دوشنبہ اور روزہ بروز سہ شنبہ ہوا و
دیگر بلاد و امصار میں رویت بروز سہ شنبہ اور روزہ بروز چار شنبہ اور بعض جا روز پنج شنبہ ہوا پس اب فتویٰ
علماء کا کیا ہے آیا بحالت عدم رویت ہلال شوال کے روزہ رمضان چار شنبہ آئندہ کو ختم کر کے پنج شنبہ کو عید
کا جائے یا بروز چار شنبہ عید ہو؟ بینوا تو جروا

۱۲۹/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

کتاب الصوم

لہ در مختار

ف : در مختار میں جو عبارت ملی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں : ”ورؤيته بالنهار ليلة الاية مطلقاً على المذهب
ذكره الحدادی و اختلاف المطالع و رؤيته نهياراً قبل الزوال و بعده غير معتبر على ظاهر المذهب“
در مختار میں لا عبرة الخ کے الفاظ نہیں ہیں۔ نذیر احمد سعیدی

الجواب

والله الموفق المصدق والصواب (اللہ تعالیٰ ہی صدق و ثواب کی توفیق عطا فرمانے والا ہے۔ ت)
شارع علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے صوم و فطر کو منوط برؤیت فرمایا۔

قال الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا
لرؤيته وافطروا لرؤيته كما في الصحيح۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: چاند
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ جیسا کہ

احادیث صحیح میں ہے (ت)

پس ہر شہر اور اس کی رؤیت اور اسی پر اتنا ئے عدت مجرد اخبارات و خطوط صالح لقول واعتماد نہیں نہ صرف شہرت افزاء
(کہ فلاں بلدہ میں فلاں روز چاند ہوا جیسے بعض خبریں شہر میں شہر ہو جاتی ہیں اور ان کا اشاعت کنندہ معلوم نہیں) قابل
اعتبار ہاں اگر کسی شہر سے جماعات متعددہ آئیں اور ہر ایک بیان کر کے فلاں روز وہاں رؤیت ہوئی تو بیشک اس
خبر مستفیض پر عمل واجب ہوگا اگرچہ ان دو قعاع میں بعد المشرقین ہو کہ مذہب معتبر پر اختلاف مطالع غیر معتبر ہے۔

قال العلامة المفتي عمدة المتأخرين محمد بن
علي بن محمد علاء الدين الحصكفي رحمه
الله تعالى في الدر المختار شرح تنوير
الابصار نعم لو استفاض الخبر في البلدة
الاخرى لمهم على الصحيح من المذهب
مجتبى وغيره انتهى وفيه ايضا ان اختلاف
المطالع غير معتبر على ظاهر المذهب وعليه
اكثر المشايخ وعليه الفتوى يحرر عن الخلاصة
فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا
ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب
كما مر وقال الزيلعي الاشبه انه يعتبر لكن
قال الكمال الاخذ بظاهر الرواية
عمدة المتأخرين علامہ مفتی محمد بن علی بن محمد علاء الدین الحصکفی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے در مختار شرح تنویر الابصار میں فرمایا:
ہاں اگر ایک شہر کی رؤیت دوسرے شہر میں خبر مشہور
کے طور پر ہو جائے تو ان پر صحیح مذہب کے مطابق روزہ
رکھنا لازم ہو جائیگا مجتبے وغیرہ انتہی اور اسی میں ہے
کہ اختلاف مطالع ظاہر مذہب کے مطابق معتبر نہیں
اکثر مشائخ کا یہی موقف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
اسے بحر نے خلاصہ سے نقل کیا ہے، پس اہل مشرق پر
اہل مغرب کی رؤیت سے روزہ یا افطار لازم ہوگا
بشرطیکہ اہل مشرق کے ہاں یہ بات بطریق موجب ثابت
ہو جیسا کہ سابق میں گزرا۔ امام زبلی نے فرمایا مشائخ کو
یہ ہے کہ (اختلاف مطالع) معتبر ہے لیکن امام کمال

احوط انتہی (ملخصاً) قلت وقد ذكروا
ان الفتوى اكد من الاشبه وان الفتوى
متى اختلف مرجع ظاهرا الرواية كما في
البحر والدرد وغيرهما وفي حاشية رد المحتار
للفاضل السيد محمد امين ابن عابد
الشامي رحمه الله عن الشيخ مصطفى الرحمتي
الانصاري رحمه الله ان معنى الاستفاضة
ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددة دون
كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم
صاموا عن سرؤيته لا مجرد الشيوع من غير
علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار
يتحدث بها ساثر اهل البلدة ولا يعلم
من اشاعها كما ورد ان في آخر الزمان
يجلس الشيطان بين الجماعة فيدتكلم
بالكلمة فيحدثون بها ويقولون لا ندرى
من قالها فمثل هذا لا ينبغي ان يسمع
فضلا من ان يشهد به حكمه (قال الشامي)
قلت وهو كلام حسن ويشير اليه قول
الذخيرة اذا استفاض وتحقق فان التحقق
لا يوجد بمجرد الشيوع انتهي.

ذخيره کی یہ عبارت بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ جب خبر مشہور اور متحقق ہو جائے، کیونکہ تحقق محض شہرت اور پھیل جانے سے نہیں ہوتا انتہی (ت)

کہتے ہیں کہ ظاہر الروایۃ پر عمل احوط ہے انتہی (ملخصاً)
قلت فقہار نے ذکر کیا ہے کہ لفظ فتویٰ لفظ اشبہ
سے زیادہ مؤکد ہوتا ہے اور جب فتویٰ میں اختلاف
ہو تو ظاہر الروایۃ کو ترجیح حاصل ہوگی جیسا کہ بحر، در
وغیر میں ہے، فاضل سید محمد امین ابن عابدین
شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شیخ مصطفیٰ رحمتی انصاری
رحمہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حاشیہ رد المحتار میں
نقل کیا ہے مشہور ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس
شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام اس بات
کی اطلاع دیں کہ وہاں لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ
رکھا ہے محض ایسی افواہ سے نہیں جس کے پھیلانے
والا معلوم نہ ہو، جیسا کہ کبھی کبھی بعض خبریں شہروں
میں پھیل جاتی ہیں اور ان کے پھیلانے والا معلوم
نہیں ہوتا، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
آخری دور میں شیطان جماعت کے درمیان بیٹھ کر
کوئی بات کرے گا تو لوگ اسے بیان کریں گے اور
کہیں گے ہم نہیں جانتے اس کا قائل کون ہے،
تو ایسی باتیں سننا ہی مناسب نہیں چہ جائیکہ
ان سے کوئی حکم ثابت کیا جائے اھ امام شامی کہتے
ہیں قلت یہ تمام گفتگو نہایت ہی خوب ہے اور

۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی
۲۲۲/۳	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر

۱۴۹/۱	کتاب الصوم
۲۲۲/۳	کتاب الرضا
۱۰۲/۲	کتاب الصوم

پس ہر شہر میں اپنی رویت خواہ غیر شہر کی شرعاً معتبر خبر پر جو پہلی رمضان کی قرار پائے اسی پر بنائے کار رکھیں اور روزہ متروک ہو جانا ثابت ہو تو بعد رمضان قضا کریں اسی حکم کے اعتبار سے شمارِ ثلثین کامل کر کے عید کر لیں لیکن اگر اکتیسویں شب کو باوجود صفائی مطلع چاند نظر نہ آئے اور ابتداء صیام صرف ایک شاہد کی شہادت پر کی گئی ہو تو اس صورت میں کیس کے بعد عید حضرت امام عظیم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما ناروا فرماتے ہیں کہ کذب اُس شاہد واحد کا ظاہر نہیں ہو گیا اور یہی مذہب و مرجع،

یہ وہ تمام گفتگو تھی جو متفرق اقوال اور تشویش میں ڈالنے والے کلمات سے اخذ کی گئی، یہاں امام شامی کی کچھ گفتگو نقل کرنا نہایت ہی مناسب ہے تاکہ وہ مقصد واضح ہو جائے جس کی خاطر میں نے یہ خلاصہ گفتگو نقل کی ہے، علامہ شارح رحمۃ اللہ تعالیٰ نے درمیں فرمایا جبکہ دو عادلوں کے قول سے روزہ رکھا ہو تو تیس دن کے بعد افطار حلال ہے یعنی جائز ہے، اور اگر ایک عادل کے قول سے رکھا ہو جبکہ یہ جائز ہو اور حال یہ ہو کہ عید کے چاند کے دن اگر ہو تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر اس میں امام محمد کا اختلاف ہے جیسا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عید کے چاند کے دن بادل وغیرہ ہو تو بالاتفاق افطار حلال یعنی جائز ہے زلعی میں ہے اگر چاند بادل وغیرہ کی وجہ سے دکھائی نہ دے تو عید حلال ہے ورنہ نہیں انتہی اختصاراً۔ فاضل محشی نے کہا قولہ حل الفطر یعنی اگر اکتیسویں رات اگر آلود ہو تو بالاتفاق عید جائز ہوگی، اور درایہ، خلاصہ اور بزازیہ کی تصحیح کے مطابق اگر مطلع صاف ہو تب بھی یہی حکم ہے مجموع النوازل میں اور ستیہ امام اجل ناصر الدین نے

هذا ما تحرر لنا من اقوال متشقة وكلمات متشوشة، ولتذكر طر فاً من كلام الشامي في هذا المقام ليستبين لك ما لخصته عن الامام قال العلامة الشامي رحمه الله في الدرر وبعد صوم ثلثين بقول عدلين حل الفطر وبقول عدل حيث يجوز وغم هلال الفطر لا يحل على المذهب خلافاً للمحمد كذا ذكره المصنف لكن نقل ابن الكمال عن الذخيرة ان غم هلال الفطر حل اتفاقاً وفي الزيلعي الاشبه ان غم حل والا لا انتهى مختصراً، قال الفاضل المحشي قوله حل الفطر اي اتفاقاً كانت ليلة الحادى والثلثين متغيمه وكذا لو مصحية على ما صححه في الدراية والمخلصة والبزازیة وصححه عدمه في مجموع النوازل والسيد الامام الاجل ناصر الدين

اس کے برخلاف تصحیح کی ہے جیسا کہ امداد میں ہے، اور علامہ نوح نے بدائع، سراج اور جوہرہ سے نقل کیا ہے کہ دوسری صورت میں بھی بالاتفاق عید جائز ہوگی، اور کہا کہ یہاں اتفاق سے مراد ہمارے تینوں ائمہ کا اتفاق ہے اور اس سلسلہ میں اختلاف جو منقول ہے تو وہ بعض مشائخ کا ہے قلت فیض میں ہے فتویٰ عید کے جواز پر ہے الخ پھر کہا قولہ لکن الخ یہ استدراک ہے اس پر جو مصنف نے کہا کہ جب موسم ابراہیم ہو تو بلال فطر کے بارے میں امام محمد کا اختلاف ہے، اسی طرح ذخیرہ میں او معراج میں مجتبے سے تصریح ہے کہ افطار کی حلت بالاتفاق ہے اور اختلاف اسی صورت میں ہے جب موسم ابراہیم نہ ہو اور چاند دکھائی نہ دے تو اب شیخین کے نزدیک عید جائز نہیں اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے، جیسا کہ شمس الاممہ حلوانی نے بیان کیا اور شرنبلالی نے امداد میں نقل کیا کہ غایۃ البیان میں کہا ہے کہ امام محمد کے قول کی دلیل اور وہی اصح ہے کہ افطار ایک شخص کے قول سے ابتداء ثابت نہیں ہوتا بلکہ تبعاً اور بناءً ثابت ہوا ہے الخ پھر فرمایا قولہ وفي الزیلعی الخ یہ اس فائدہ کے لیے منقول ہے جو کلام ذخیرہ سے نہ جانا گیا اور وہ یہ ہے کہ اگر شوال ابراہیم نہ ہو تو عدم افطار کو ترجیح ہوگی اس لیے کہ اس سے گواہ کا غلط ہونا واضح ہوگا کیونکہ لفظ اشبه الفاظ ترجیح میں سے ہے لیکن یہ اس کے مخالف ہے جو غایۃ البیان

کما فی الامداد ونقل العلامة نوح الاتفاق علی حل الفطر فی الثانیۃ ایضاً عن البدائع والسراج والجوہرۃ قال والمراد اتفاق ائمتنا الثلاثہ وما حکى فیہ من الخلاف انما هو لبعض المشائخ قلت وفي الفیض الفتوی علی حل الفطر الخ ثم قال قوله لکن الخ استدراک علی ما ذکرہ المصنف من ان خلاف محمد فیما اذا غم شوال الفطر بان المصرح بہ فی الذخیرۃ وكذا فی المعراج عن المجتبى ان حل الفطر هنا محل وفاق وانما الخلاف فیما اذا لم یغم ولم یزال لیل فعدھا لا یحل الفطر وعند محمد یحل قال شمس الائمة الحلوانی وحرمہ الشرنبلالی فی الامداد قال فی غایۃ البیان وجہ قول محمد و هو الاصح ان الفطر ما ثبت بقول الواحد ابتداء بل بناءً وتبعاً الخ ثم قال قوله وفي الزیلعی نقلہ لبيان فائدة لم تعلم من كلام الذخیرۃ وهي ترجیح عدم الفطر ان لم یغم شوال لظهور غلط الشاهد لانه الاشبه من الفاظ الترجیح لکنه مخالف لما علمته من تصحیح غایۃ البیان

لقول محمد بالحل نعم حمل في الامداد
ما في غاية البيان على قول محمد بالحل اذا
غم شوال بنا، على تحقق الخلاف الذي
نقله المصنف وقد علمت عدمه وحسما في
غاية البيان في غير محله لانه ترجيح لما هو
متفق عليه تامل انتهى ملقطا فعليكم
بتطهير القرية في هذا الباب كيلا تغفل
فيستزك الاضطراب، والله تعالى اعلم
بالصواب واليه المرجع والمآب۔

کی تصریح میں جان چکے ہیں جو امام محمد کے قول بالحل (جواز)
سے متعلق تھی، یا ان امداد میں غایۃ البیان کی عبارت کو
امام محمد کے قول بالحل (جواز) پر محمول کیا جائے گا
جبکہ شوال کا چاند ابراؤد ہو، اس بنا پر جو اختلاف مصنف
نے نقل کیا ہے حالانکہ آپ نے جان لیا اختلاف نہیں ہے
اب جو کچھ غایۃ البیان میں ہے وہ بے محل ہے کیونکہ یہ تو
متفق علیہ کو ترجیح دینا ہے، غور کرو انتہی ملقطا اس
معاملہ میں خوب باریک بینی سے کام لو تاکہ غفلت دور
ہو اور اضطراب ختم ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
والیہ تعالیٰ المرجع والمآب۔ (ت)

۱۹۸ھ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۰۹ھ مولوی سید شجاعت علی صاحب از شہر کہنہ بریلی
ما قولکم رضی اللہ تعالیٰ عنکم اجمعین (اللہ تعالیٰ تم سب سے راضی ہو تمہارا قول کیا ہے۔ ت) اس
مسئلہ میں کہ غیر معتبر ہونا اختلاف المطالع کا تو اس عبارت تنویر الابصار سے ظاہر ہے واختلاف المطالع غیر
معتبر علی المذہب فیلزم اہل المشرق برؤية اہل المغرب (مطالع کا اختلاف ہمارے مذہب میں معتبر
نہیں ہے تو اہل مغرب کی رویت اہل مشرق پر حکم لازم ہوگا) عام ہے، شامل ہے حج و اضحیہ کو، یا خاص بصوم یا بفطر ہے
اور نیز یلزم کی ضمیر کا مرجع ثبوت ہلال عام ہے، شامل ہرج و اضحیہ کو یا صوم یا فطرہ خاص ہے، عام سمجھنا اس
کو صواب ہے یا خطا، ایک شہر میں عید الاضحیٰ شنبہ کو ہوتی بموجب رویت ہلال وہاں کی، اور دوسرے شہر
میں چہار شنبہ کو ہوتی بموجب رویت ہلال یہاں کی، اب قربانی کو نہاد دوسرے شہر والوں کو جمعہ کے آخر تک کہ
وہ یوم رابع قربانی کا ہے باعتبار رویت اول کے، اور یوم ثالث قربانی کا ہے باعتبار ثانی کے، جائز ہے یا نہیں؟
بینوا بسند الکتاب توجروا بیوم الحساب (کتاب کی سند کے ساتھ بیان کیجئے اور روز حساب احسد
پائیے۔ ت) فقط

الجواب

علامہ سید صلی و علامہ سید طحاوی و علامہ سید شامی محشیان در مختار علیہم رحمۃ اللہ العزیز الغفار نے ضمیر

یلزم کا مرجع ہلال صوم و فطر کو قرار دیا،

و هذا اعتباراً بالشامی قوله فيلزم فاعله
ضمير يعود الى ثبوت الهلال اي هلال الصوم
شامی کی عبارت یہ ہے قوله فيلزم فاعله، یہ ضمیر
ثبوت ہلال کی طرف لوٹ رہی ہے یعنی رمضان یا
عید کا چاند۔ (ت)

اس قدر چندان قابل انکار نہیں، نہ حج و اضحیٰ سے نفی لزوم میں نص، ہاں علامہ شامی نے تصریح فرمائی کہ کلمات
انہ کرام سے حج میں اختلاف مطالع کا معتبر ہونا مفہوم اور استظهار کیا کہ اضحیٰ میں یہی معتبر ہونا چاہئے اس تقدیر پر
اہل عید چار شنبہ کو جمعہ تک قربانی جائز ہوگی اگرچہ منگل والوں کے نزدیک وہ روز چہارم ہو جبکہ مطالع بلدین کا مختلف
ہونا وہاں کی رویت کو یہاں لازم نہ کرے۔ رد المحتار میں ہے :

تنبیه يفهم من كلام الحجة ان
اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم
شي لو ظهر انه روى في بلدة اخرى قبلهم
يوم، وهل يقال كذلك في حق الاضحية
لغير الحجاج لم اره، والظاهر نعم لان
اختلاف المطالع انما لم يعتبر في الصوم
لتعلقه بمطلق الرؤية وهذا بخلاف
الاضحية فالظاهر انها كافات الصلوة يلزم
كل قوم العمل بما عندهم فتجزئ
الاضحية في اليوم الثالث عشر وان كان على
سواها غيرهم هو الرابع عشر

کفایت کر جائے گی اگرچہ دوسروں کے اعتبار سے وہ چوتھا دن ہو۔ (ت)

اُن کے خیال کا منشا یہ ہے کہ طلاق، صلوة، زکوٰۃ، صوم، نکاح، عقیقہ، ایمان، سیر، بیع، اجارہ،
شفعہ، میراث وغیرہ تمام ابواب فقہ میں اختلاف مطالع بلاشبہ معتبر ہے، ہلال صوم و فطر میں اصح تصحیح

پر اس کا نہ ماننا بر بنائے و رو و نص ہے کہ،
 صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ ۱
 چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر افطار کرو۔ (ت)
 مگر یہ علامہ ممدوح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا اپنا خیال ہے جس پر انھوں نے کوئی نقل معتد نہیں نہ کی، نہ کلمات علماء
 اس کی مساعدت کریں، مسئلہ حج کی بناءً دفع جرح شدید پر ہے نہ کہ اختلاف مطالع پر، اور یہاں عدم ورود
 نص ماننا بھی صحیح نہیں، خاص در بارہ ذی الحجہ بھی حدیث صریح صحیح سے روایت پر تعلیق ثابت ہے اور ظاہر
 سیاق کلام ماقن و شارح رحمہما اللہ تعالیٰ رجوع ضمیر مطلق ثبوت ہلال کی طرف جس میں ذی الحجہ بھی داخل ہے
 نظم عبارت یہ ہے،

وہلال الاضحی وبقیۃ الاشہار التسعة
 کا نقص سنی المذہب ورویتہ بالنہاس
 لليلة الأتية مطلقاً علی المذہب ذکرہ
 الحدادی، و اختلاف المطالع ورویتہ
 نہارا قبل الزوال او بعدہ غیر معتبر
 علی ظاہر المذہب، و علیہ اکثر
 المشائخ و علیہ الفتوی بحسب الخلاصۃ
 فیلزم اہل المشرق الخ
 عید الاضحیٰ اور باقی نو ماہ کا چاند صحیح مذہب پر عید الفطر
 کی طرح ہے، جو چاند دن کو نظر آئے ہر حال میں صحیح
 مذہب پر آنے والی رات کا شمار ہوگا، اسے حدادی نے
 ذکر کیا، ظاہر مذہب کے مطابق اختلاف مطالع اور
 دن کو زوال سے پہلے یا بعد چاند کا نظر آنا غیر معتبر ہے
 اکثر مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے، بحسب
 عن الخلاصۃ، لہذا اہل مشرق پر لازم
 ہوگا الخ (ت)

وہ یہاں احکام عامہ کے بیان میں ہیں علی الخصوص اس تصریح کے بعد ذی الحجہ وغیرہ کہ سب مہینوں کے ہلال
 کا وہی حکم ہے جو رمضان و فطر کے تو عند التحقیق اگر دوسری جگہ کی روایت بطریق شرعی ثابت ہو جائے تو اسی پر عمل واجب
 ہوگا،

و العبد الضعیف لطف بہ المولی اللطیف یزید ان
 یأتی بہذا التحقیق الجلیل الشریف ان شاء
 اللہ تعالیٰ فی تحریر منفصل نفیس۔
 عبد ضعیف اپنے مولیٰ لطیف کے چاہتا ہے کہ اس پر
 مستقل تحریر میں تفصیلاً تحقیق کر دی ان شاء اللہ
 تعالیٰ۔ (ت)

ورنہ بے تحقیق یا توں پر اس نظر و بحث کی اصلاً گنجائش نہیں شرعاً نہ ہرگز خط پر عمل نہ چرچہ اشتہار کوئی چیز نہ ایسی
 مہمل دو ایک تحریروں سے استفادہ شرعی حاصل ہو سکے ایسے طریق کو موجب سمجھ لینا محض خطا و ناواقفی اور ایسے

۱۵۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
 ۱۴۹/۱ مطبع مجتہباتی دہلی
 باب اذا راہتم الهلال فصوموا
 کتاب الصوم
 لے صحیح بخاری
 لے در مختار

بیہودہ شہوتوں پر عید کر لینا مسلمانوں کی نماز و قربانی خراب کر دینا اور عرفہ کے روزے توڑنا سخت جرات و بیباکی ہے۔
در مختار میں ہے :

يلزم اهل المشرق بوضیة اهل المغرب اذا ثبت عندهم بوضیة اولئك بطریق موجب كما مر۔
اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی بنا پر روزہ یا افطار لازم ہوگا بشرطیکہ ان کے ہاں وہ رویت بطریق موجب ثابت ہو۔ جیسا کہ گزرا۔ (ت)

ایسی حالت میں ہم پر باتفاق علماء اپنی رویت پر عمل واجب ہے اور ان بے اصل شوشوں کی طرف التفات ہی باطل و ذاہب واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۹۹۱ء از شاہجہان پور محمد حلیل غزنی ۲۱ ذی الحجہ ۱۴۱۲ھ

اولاً مسئلہ محمد اعجاز حسین عبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہجہان پور کے رہنے والے دو شخص ثقہ عادل بمبئی سے آئے اور انھوں نے بیان کیا ہم نے خود ۲۹ ذیقعدہ کو بمبئی میں چاند دیکھا تو بمبئی کے آئے ہوئے لوگوں کی شہادۃ اہل شاہجہان پور پر عید الاضحیٰ ۲۹ کے حساب سے ہوگی یا نہیں؟ مع حوالہ کتب فقہیہ حنفیہ معتبرہ جواب تحریر فرمائیے بینواتوجروا۔

ثانیاً مسئلہ مولوی ریاست علی خاں صاحب عبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دو شخص کسی دوسرے شہر سے ۲۹ تاریخ کا چاند دیکھ کر آئیں گو مسافت اس شہر کی ایک ماہ سے زائد ہو تو گو ابھی ان کی درباب رویت ہلال عید الاضحیٰ معتبر ہوگی یا نہیں؟ اور اگر معتبر ہوگی تو قول شامی کا کہ :

يفهم من كلامهم في كتاب الحج ان اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم شئ لو ظهر انه ساء في بلدة اخرى قبلهم بيوم الخ
کتاب الحج میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں اختلاف مطالع معتبر ہے تو حجاج پر کوئی شئی لازم نہ ہوگی اگر دوسرے شہر میں ایک دن پہلے چاند کا دیکھنا ظاہر ہو جائے الخ (ت)

کیا مطلب ہے، اور یہ قول شامی کا معارض قول مفتی بر اور ظاہر الروایۃ کے ہے تو ترجیح قول شامی کو دی جائیگی یا مفتی بر قول کو کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں ہے اگر عید الاضحیٰ کا ہو

اور نیز فتویٰ مولوی عبدالحی صاحب کا کہ جو مؤید بحديث ہے اعتبار کیا جائے گا یا ظاہر الروایۃ اور مفتی بہ قول کا کیونکہ مولوی عبدالحی اپنے مجموعہ فتاویٰ میں یہ لکھتے ہیں کہ ایک ماہ یا زائد کی مسافت کی گواہی درباب رویت ہلال معتبر اور مقبول نہ ہوگی۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

جواب اول ان لوگوں کی شہادت عاقلہ مستجمعة شرائط شرعیہ واجب الاعتبار ہے اور اُس کا خلاف ناجائز، اور شاہجہان پور میں اس کی بنا پر ضرور ماہ ذیقعدہ ۲۹ کا ثبوت ہو کر اُس کے حساب سے چار شنبہ کو عید اضعیٰ کرنی لازم ہوئی اور اسی حساب سے جو بارہویں تھی یعنی روز جمعہ اُسی تک میعاد قربانی رہی جس نے اُس کے بعد شنبہ کو قربانی کی وہ قربانی نہ ہوئی کہ مذہب حنفی میں اختلاف مطالع کا اصلاً اعتبار نہیں یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور علمائے کرام تصریح فرماتے ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہے وہ اصلاً مذہب ائمہ حنفیہ نہیں خصوصاً جب وہی ذیل بقیۃ ہو کہ اب تو کسی طرح اس سے عدول روا نہیں۔ خلاصہ و بحر الرائق و تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

واللفظ لہذین ملتقطا ہلال الاضحی و
بقیۃ الاشہر التسعة کالفطر علی المذہب
واختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاہر
المذہب وعلیہ اکثر المشائخ وعلیہ
الفتویٰ (ملخصاً)
فتاویٰ خیر میں ہے:

صرحوا بان ما خرج عن ظاہر الروایۃ لیس
مذہباً لابی حنیفۃ ولا قولاً لہ
بحر الرائق میں ہے:

ما خرج عن ظاہر الروایۃ فہو مرجوع
عنه والمرجع عنه لم یبق قولاً لہ
جو ظاہر الروایۃ سے نکل جائے اس سے رجوع کر لیا گیا ہو
ہے اور مرجوع عند امام صاحب کا قول باقی نہیں رہتا۔

۱۴۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	کتاب الصوم	۱۰ درمختار
۵۲/۱	دار المعرفۃ الطباعة والنشر بیروت	کتاب الطلاق	۱۰ فتاویٰ خیر
۲۴۰/۶	ایچ ایم سعید کینی کراچی	فصل فی التقليد	۳ بحر الرائق

رد المحتار میں ہے :

ماخالف ظاہر الروایۃ لیس مذہباً لا صحابۃً

جو ظاہر الروایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اخلاف کا مذہب نہیں۔ (ت)

رد مختار میں ہے :

الحکم والفتیۃ بالقول المرجوح جہل و خرق الاجماع

مرجوح قول پر فتویٰ و فیصلہ جہالت اور اجماع کی مخالفت ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

كقول محمد مع وجود قول ابی یوسف اذا لم یصحح او یفتو وجهه واولی من هذا ابابطلان الافتاء بخلاف ظاہر الروایۃ اذا لم یصحح والافتاء بالقول المرجوح عنده اصرح والله سبحانه وتعالی اعلم وعلیه جل مجدہ انتم واحکم۔

جیسا کہ امام ابو یوسف کے قول کے باوجود امام محمد کے قول پر جس کی تصحیح نہ کی گئی ہو یا اس کی تقویت بیان نہ کی گئی ہو اس سے زیادہ باطل وہ فتویٰ ہو گا جو ظاہر الروایت کے خلاف ہو جبکہ اس خلاف کی تصحیح نہ کی گئی ہو، اور وہ فتویٰ جو مرجوح عندہ ہو اصرح، واللہ سبحانه وتعالی اعلم وعلیه جل مجدہ انتم واحکم (ت)

جواب سوال ثانی صورت مستفسرہ میں جب وہ شہادت شرعیہ عادلہ ہو تو ضرور معتبر ہوگی اگرچہ ہلال عید اضحیٰ ہو اگرچہ اُن میں مسافت ایک ماہ سے زیادہ ہو، یہی ہمارے ائمہ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ اور اس سے عدول باطل و ناروا، علامہ شامی نور قبرہ السامی نے یہاں ظاہر الروایت و قول مفتی برکات معارضہ نہ چاہا بلکہ براہ بشریت ایک خطائے فکری سے اُسے مختص بہ ہلال صوم و فطر سمجھا، فقط ہلال اضحیٰ کو اُن نصوص سے مخصوص جانا اور یہ لغزش نظر تخی کہ اطلاقات بلکہ تنصیصات کتب معتدہ مذہب کے مقابل اُس کی طرف التفات بھی ناممکن، چہ جائے اعتماد، علامہ محدث کا یفہم من کلامہم فرمانا اُسی لغزش فکر کے باعث ہے ورنہ وہ ہرگز ہمارے علماء کے کلام سے مفہوم بلکہ موہوم بھی نہیں اُن کے کلمات عالیات صاف اس مزعوم سے ابا فرما رہے ہیں۔ مولوی لکھنوی صاحب نے نہ صرف اضحیٰ بلکہ صوم و فطر سب میں اختلاف مطالع معتبر ٹھہرایا اور ضرور ظاہر الروایت اور مفتی برکات معارضہ کیا اور

۲۷۸/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب احیاء الموات	۱۷ رد المحتار
۱۵/۱	مطبع مجتبائی دہلی	خطبہ کتاب	۱۷ رد مختار
۵۵/۱	مصطفیٰ البابی مصر	تحت عبارت مذکور	۱۷ رد المحتار

خود اپنی تصریحات کی رو سے بوجہ کثیرہ فاشس خطاؤں اور باطل بناؤں سے کام لیا علامہ شامی کی بحث سے جسے وہ فتویٰ نہیں بتاتے، اور مولوی لکھنوی صاحب کا فتویٰ جس پر وہ جرم و اعتقاد کر رہے ہیں علم فقہ و علم حدیث و علم بدیہت تینوں علوم کی رو سے صریح باطل و محض ناقابل اور خود ان دونوں حضرات کی دوسری تصریحات کے معارض و مناقض و مقابل ہیں احادیث کی مخالفت تو دونوں صاحبوں نے یکساں کی ہے اگرچہ اس کا الزام بھی مولوی لکھنوی صاحب پر زائد و قوی ہے کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک متفقہ مقلد سے زیادہ نہیں بنے اور فاضل لکھنوی ایک محقق محدث اہل نظر و اعتبار نقاد ارشادات ائمہ کبار بننا چاہتے ہیں حتیٰ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزہ عظیمہ سراج الامم کا شرف الغمہ امام الائمہ نائل العلم والایمان من الشریا سیدنا امام اعظم ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشادات علیہ کو محکمات فقہیہ پر رد کرتے ہیں کہ ابوحنیفہ نے یہ کہا اور حق یوں ہے ابوحنیفہ کے دلائل یہ ہیں اور یہ سب باطل ہیں ایسے جلیل الشان رفیع المکان محدث احادیث و آثار کے محیط و حاوی فخر تجاری و رشک طحاوی کا احادیث و اضمحہ مشہورہ معروفہ صحیحہ صریحہ سے مخالف پڑنا ضرور محل عجب ہے۔ فتوے مولوی صاحب ہرگز مؤید بحدیث نہیں بلکہ صریح مخالف احادیث ہے اور اس کی شکایت بھی کچھ نہیں بڑے بڑوں پر بھی بدبانی کی ہے کہ ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کسی مذہب کو اپنے زعم ناقص میں مخالف حدیث سمجھے اور بعد تنقیح آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ یہ مقررین خود ہی حدیث نہ سمجھتے تھے، واللہ درمن قال (اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے بھلائی ہے، جس نے یہ شعر کہا:)

و کم من عائب قولاً صحیحاً وافقہ من الفہم السقیم

(بہت سے لوگ صحیح بات کو معیوب قرار دیتے ہیں جبکہ یہ مصیبت کمزور فہم کی وجہ سے آئی ہے۔ تا)
اور مبارک فتح کی مخالفت کا زیادہ حصہ تو انہی فاضل محقق نے لیا۔ علامہ شامی پر اگر یہاں ایک اعتراض ہے تو ان پر چار، پھر جیسا کہ ہم اشارہ کر آئے ہیں اتنی مخالفت باوصف کثرت قصیدہ ہیں اور علامہ شامی سے ایک مسئلہ کے فہم میں لغزش ہوئی جس پر انہوں نے بنائے کلام فرمائی تو وہ قاصد موافقت ہیں نہ ترکب مخالفت، طرفہ یہ کہ یہ اپنی تصریحوں سے تعارض و مناقض میں بھی انہی ہمارے محقق مدقق معاصر کا پلہ بھاری ہے اور علم بدیہت سے یکسر بیگانگی کا الزام تو صرف انہی پر ہے کہ علامہ شامی کو ان فنون کی جانب التفات نہ تھا اور ہمارے محقق معاصر تو ہمدواں ہیں، یہ سب اجمالی بیان بعونہ تعالیٰ دوبارہ اہل فقہ کی متفرق تحریرات سے واضح ہیں اور اجاب کی خواہش ہوئی تو فقیر بعون القدر تفصیل کے لیے حاضر۔ واللہ تعالیٰ اعظم

مسئلہ ۲۰۱ از گیا محلہ بارہ قریب مسجد غلام مصطفیٰ صاحب

مظہر انوار شریعت حضرت مولانا دامت برکاتہم و فیوضاتہم بعد سلام باکرام آنکہ ایک مسئلہ جو رمضان

کی تیس تاریخ پیش آیا تھا وہ دریافت طلب ہے امید کہ جواب باصواب زود تر ارسال فرما کر سرفراز و ممتاز فرما کر عند اللہ
ما جو رہوں، بصورتِ فرصت و مہلت حدیثِ ماخذ و حوالہ کتاب بھی ارشاد فرما دیجئے گا فقط زیادہ آفتاب ہدایت تاباں
و درخشاں باد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جس روز رمضان شریف کی تیس تاریخ تھی
اُسی روز ایک شہر کے مختار کچہری کے آئے اور انھوں نے کہا کہ آج ہم جس شہر سے آئے ہیں وہاں آج عید کی نماز ہوگی
سامان نماز کا ہو رہا تھا، آپ لوگ بھی پڑھیے۔ مختار صاحب مذکور کسی عالم کے فرستادہ میں سے نہ تھے اور نہ کسی
عالم صاحب کا خط لائے تھے اب قطع نظر امور خارجہ کے اور اس بات کے کہ آئندہ کیا متحقق ہوگا، صرف یہ ارشاد ہو
کہ اس قصبہ میں از روئے شریعت کے اس روز مختار صاحب موصوف کی خبر معتبر تھی یا نہیں اور مختار صاحب کی
خبر کا اعتبار رکھنے نماز عید کے واسطے فتویٰ دینا صحیح ہو گیا یا نہیں، ارشاد فرما کر عند اللہ ما جو رو و داخل حسات ہوں اور اس
قصبہ کا ہندو تار بابو خبر دیتا تھا کہ تار آیا ہے آج عید فلاں شہر میں ہوگی، اب تار بابو کا خبر دینا معتبر تھا یا نہیں؟

الجواب

در بارہ ہلالِ خط و تار محض بے اعتبار، اشباہ والنظائر میں ہے، لا یعتد علی الخط ولا یعمل بہ
(خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے اور نہ ہی اس پر عمل کیا جائے۔ ت) مخبر واحد اور کچہری کے مختار اور وہ بھی محض حکایت و
اخبار کہ دو شاہد عدل بھی ایسی حکایت کرتے تو اصلاً معتبر نہ تھی۔ در مختار میں ہے:

شہد و انہ شہد عند قاضی مصر کذا
شاهدان برؤية الهلال وقضى به و وجد
استجماع شرائط الدعوى قضی القاضی
بشهادتهما لان قضاء القاضی حجة وقد شهدوا
به لا لو شهدوا برؤية غیرهم لانه
حکایة بک (ملخصاً)

گواہ کہتے ہیں کہ قاضی مصر کے پاس فلاں گواہوں نے
فلاں تاریخ کو چاند دیکھنے پر گواہی دی ہے اور وہاں
کہ قاضی نے اس پر فیصلہ کر دیا ہے اور شرائط دعویٰ
ساری کی ساری پائی گئی ہوں تو اب قاضی کو جائز ہے
ان کی گواہی پر فیصلہ کرنے کیونکہ قاضی کی
قضا حجت ہے اور اسی پر وہاں کے گواہوں نے

گواہی دی ہے، ہاں اگر وہ دوسروں کی رویت پر گواہی دیتے تو قبول نہ ہوتی کیونکہ یہ حکایت
ہے (ملخصاً)۔ (ت)

صورت مذکورہ میں اہل قصبہ کو عید کرنی حرام تھی اگرچہ بعد کو عید ثابت ہی ہو جائے کہ انہوں نے قبل ثبوت عید کی اور ارشاد حدیث صحیح صومہ الس ویتہ و افطرہ الس ویتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو۔ ت) کے مخالف ہوئے جس نے برہنہ کے مذکورہ بیان تار و حکایت نامہ آثار عید کا فتویٰ دیا سخت حرام ہوا ایسے فتوے پر کبھی عمل نہ کریں حدیث میں ہے: اذ اوسد الامراتی غیر اھلہ فانظر الساعۃ۔ جب غیر اہل کو کام سپرد کر دیا جائے تو قیامت کا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (انتظار کرو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۲ از مقام سوخت ماروار بازار کے اندر مسقولہ شیخ نے میاں کلاہ فروش داہن منڈی

۲۶ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قصبہ سوخت ماروار میں ۲۹ شعبان کو چاند نظر نہیں آیا اور شعبان کے تیس روز پورے کر کے رمضان شریف کے روزے رکھنے شروع کئے، بعد میں کسی وجہ سے دو تین آدمی دہلی گئے، وہاں کے لوگوں نے ۲۹ شعبان کو چاند دیکھنے کے حساب سے روزے رکھے تھے اب وہ شخص اخیر رمضان مبارک میں سوخت واپس آگئے اور کہنے لگے کہ دہلی میں ۲۹ کے حساب سے روزہ رکھنا شروع ہوا ہے ہم بھی وہاں کے حساب سے عید کرینگے سوخت کے چاند دیکھنے کا خیال نہیں کریں گے، اب سوخت کی ۲۹ اور دوسری جگہ ۳۰ کو کہا کہ کل عید کرینگے تو انہوں نے ضد اور نفسانیت کر کے روزہ نہیں رکھا اور جن لوگوں نے روزہ رکھا تھا بہکا بہکا کرا فطار کر دیا اور بعض لوگوں نے کہا کہ بغیر چاند نظر آئے ہم روزہ افطار نہ کریں گے اور ۳۰ دن پورے کر کے عید کریں گے کیونکہ ہم شرع شریف کا یہی حکم ہے اور ایک فتویٰ جناب مولانا احمد رضا خاں صاحب کا دیکھا گیا تھا جس میں تحریر تھا کہ خطوط اور تار وغیرہ کی خبر سے روزہ افطار نہیں کرنا چاہئے اور پھر اسی قسم کی ایک حدیث بھی نظر آئی جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ملک شام میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور رمضان المبارک کا چاند ان کو نظر آگیا تھا پھر اخیر رمضان شریف کو مدینہ منورہ میں آئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے وہاں کے حالات دریافت کیے اور یہ بھی دریافت کیا کہ تم نے چاند کو دیکھا تھا انہوں نے کہا کہ جمعہ کی رات کو دیکھا تھا، پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم نے خود دیکھا تھا انہوں نے کہا کہ ہاں میں نے بھی دیکھا تھا اور دوسرے آدمیوں نے بھی دیکھا اور سب نے روزہ رکھا، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہم نے تو ہفتے کی رات کو چاند دیکھا سو اسی حساب ہم روزہ رکھیں گے۔ پھر حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کیا آپ

حضرت معاویہ اور ان کے روزہ رکھنے پر عمل نہیں کرینگے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ اسی طرح حکم کیا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اپنے اپنے ملک کی رویت لازم آتی ہے دوسرے ملک یا علاقہ والوں پر لازم نہیں ہوتی، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور دوسروں کے رونے قریب آٹھ بجے کے تڑوا دئے بغیر چاند دیکھے، تو اب ۲۹ روزے رکھنے والے کو توبہ کرنا اور روزہ کی قضاء رکھنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ فان غم علیکم فاکملوا عداۃ شعبان ثلاثین ۱۰
چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو، اگر موسم ابراؤد ہو تو تم پر تیس دنوں کا پورا کرنا ضروری ہے (ت)

روزہ اور افطار دونوں کی بنا پر حضور نے رویت پر رکھی، تو خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت شرعی ہوا اگرچہ دونوں جگہ میں فاصلہ مشرق و مغرب کا ہو، یہی ظاہر الروایت ہے اور یہی صحیح و معتد ہے۔ درمختار وغیرہ میں ہے،

یلزم اهل المشوق برؤية اهل المغرب اذا ثبت ذلك عندهم رؤية او لئلك بطريق موجب شرعی ۱۱
اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی بنا پر روزہ و افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے ہاں چاند کا ثبوت بطریق موجب شرعی ۱۲

اس کے ثبوت کے ساتھ طریقہ ہیں جو ہم نے اپنے فتاویٰ میں مفصل بیان کئے، یہ بات کہ ایک آدمی گئے اور دوسرے شہر سے خبر لائے کہ وہاں ۲۹ کا چاند ہوا نہ رویت ہے نہ شہادت ہے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی الحکم، غرض کوئی طریقہ شرعی نہیں محض حکایت ہے، اور وہ دربارہ ہلال اصل معتبر نہیں کما نص علیہ فی الدر وغیرہ من الکسافار (جیسا کہ اس پر دروغ وغیرہ کتب میں تصریح ہے۔ ت) اوروں کے روزے تڑوانے میں یہ ترکیب مجیرہ ہوئے اور وہ روزہ توڑنے والے اور سخت مجیرہ کے ترکیب ہوئے اور ان پر قضاء لازم، اور ان کو دہلی میں اگر کوئی ثبوت شرعی ہم نہ پہنچا تھا تو ان کا جرم اور اثر ہے، اور ان پر بھی قضاء لازم، یہ ایسی صورت کا مطلق حکم ہے مگر اس سال کی نسبت کافی شرعی ثبوتوں سے ۲۹ دن کا ثابت ہو گیا، لہذا قضاء کی حاجت نہیں،

وقد انكشفت قدم لما انهدم جدار الحجرة
الشريفة في زمان الموليد ففزع الناس
وظنوا انها قدم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فما وجدوا احدا يعلم ذلك حتى
قال لهم عروة لا والله ما هي قدم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ما هي الا قدم
عمر رضي الله تعالى عنه كما في صحيح
البخاري عن هشام عن ابيه و اخرج ابن
زبالة وغيره ان قال عمر بن عبد العزيز
رضي الله تعالى عنه لمن امره ببناء الحائط
ان غط ما رآيت ففعله.

ولید کے زمانے میں جب روضہ پاک کی دیوار منہدم
ہوئی تو ایک قدم کھل گیا جس سے لوگ گھبرا اٹھے
انھیں گمان ہوا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
قدم مبارک ہے کسی ایسے آدمی کو تلاش کیا جو اس
سے آگاہ ہو یہاں تک کہ حضرت عروہ نے کہا بخدا
یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم نہیں یہ تو حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی قدم ہے جیسا کہ صحیح بخاری
میں ہشام بن عروہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے
راوی ہیں اور ابن زبالة وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت
عمر بن عبد العزیز نے جس کو دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا
اُس سے فرمایا جو تم نے دیکھا اُسے چھپا دو۔ اس نے
تعمیل کی۔ (۱ ت)

اور اس بارے میں کوئی صورت بیان میں نہ آئی ستر لازم ہے اور کشف ممنوع۔ اس طرح چھپائیں کہ زیادہ
نہ کھولنا پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۱۶ از کلکۃ زکریا اسٹریٹ نمبر ۲۲ مسئلہ مولوی عبدالحق و مولوی کریم صاحبان بمعرفت حاجی لعل خاں
صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک پیر نے اپنے مرض الموت میں اپنے وطن سے دور
ایک مرید سعید و رشید کے شہر میں اپنے دفن کی خواہش کی، بعد وصیت اور اسی مرض الموت میں وہاں پہنچ گئے
اور بعد انتقال وہیں دفن ہوئے، اب چار برس چند ماہ کے بعد اُس پیر کا فرزند جس کے سامنے اس کے باپ نے
اپنے مرید کو وصیت کی تھی کہ ہم تمہارے شہر میں دفن ہوں، بسبب نزاع کے اُس مرید سے چاہتا ہے کہ نعش کو
اُس حجرے سے اکھاڑ کر وطن شیخ یا اُسی شہر میں جہاں اب مزار ہے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرے، آیا یہ امر
ممکن ہے کہ نبش مسلم کیا جائے جس سے سراسر توہین میت متصور ہے اور وصیت متوفی کو جو اس اہتمام کے ساتھ
کی توڑ دیا جائے۔

جواب از لکھنؤ: هو المصوب، مالک زمین و حجرہ نے اپنی خوشی و اجازت سے نعش شیخ کو دفن کیا، پس اب نبش قبر کا جائز نہیں بلکہ حرام ہے، جیسا کہ شامی میں مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبد المجید۔

الجواب

صورت مذکورہ میں نبش حرام، حرام، سخت حرام، اور میت کی اشد توہین و ہتک سر رب العلمین ہے اور جو بیٹا باپ کے ساتھ ایسا چاہے عاق و ناخلف ہے، اگرچہ وصیت دربارہ دفن واجب العمل نہیں، نہ یہاں دفن بے رضائے مالک کے مسئلہ کو کچھ دخل تھا کہ رضا پر تفریع حکم ہو۔ بالفرض اگر وقت دفن رضائے مالک نہ ہوتی تو اختیار نبش اُسے ہوتا نہ کہ اجنبی کو جس کا زمین میں کوئی حق نہیں۔ التجنیس والمزید میں ہے:

اذا دفن فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا
فالملك بالخيار ان شاء امر باخراج
المیت وان شاء سوى الا مرض و نزع
فیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر دوسرے کی زمین میں اس کے مالک کی اجازت کے بغیر دفن کر دیا جائے تو مالک کو اختیار ہے اگر چاہے میت کو نکلوادے اور اگر چاہے تو زمین کے برابر کر دے اور اس میں کھیتی کرے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ روز و شبہ ۲۳ صفر ۱۳۲۳ھ

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ امرۃ حاملۃ ماتت فی مدۃ کاملۃ و دفنت بدستود العمل فرأی رجل مباح فی المنام انها ولدت ولدا حیاً یجوز ان یحفر قبرها ویخرج الولد معها ویخرج ولدها فقط باعتمادنام الرجل المذکور ام لا، بینوا بالبہان توجروا من الرحمان۔

اس بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک عورت پوری مدت حمل کے بعد بحالت حمل انتقال کر گئی، دستور کے مطابق اسے دفن کر دیا گیا، ایک مرد صالح نے خواب دیکھا کہ اس عورت کو زندہ بچہ پیدا ہوا ہے، اب شخص مذکور کے خواب پر اعتماد کر کے قبر کھود کر بچے کو عورت کے ساتھ نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ دلیل کے ساتھ بیان فرمائیں خدا سے اجر پائیں (ت)

الجواب

لا، الا بدلیل جائز و المستر مضمون۔

جائز نہیں، مگر جب کوئی روشن دلیل ہو، پردہ محفوظ

طریق اول : خود شہادت رویت یعنی چاند دیکھنے والے کی گواہی ہلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل، بالغ، غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا اگرچہ کثیر ہو اگرچہ مستور الحال ہو، جس کی عدالت باطنی معلوم نہیں ظاہر حال پابند شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس قضا میں نہ ہو اگرچہ گواہی دیتا ہوں نہ کہے، نہ دیکھنے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا کہ دھڑکتا تھا یا نہ تھا وغیرہ ذلک یہ اس صورت میں ہے کہ ۲۹ شعبان کو مطلع صاف نہ ہو، چاند کی جگہ ابر یا غبار ہو اور بحال صفائی مطلع اگر ویسا ایک شخص جنگل سے آیا یا بلند مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا، ورنہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں، بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کامل ہیں دیکھنے کی پروا نہیں، بے پروائی کی صورت میں کم سے کم دو درکار ہوں اگرچہ مستور الحال ہوں، ورنہ ایک جماعت عظیم چاہئے کہ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غبار نظر حاصل ہو جائے گا، چاند نہ ہو اگرچہ غلام یا کچھ فاسق ہوں، اور اگر کثرت حد تو اترا کر پہنچ جائے کہ عقل اتنے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جانے تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے۔ باقی گیارہ ہلالوں کے واسطے مطلقاً ہر حال میں ضرور ہے کہ دو مرد عادل یا ایک مرد و دو عورتیں عادل آزاد جن کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کہ پابند شرع ہیں قاضی شرع کے حضور بلفظ اشہد گواہی دیں یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس مہینے کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا اور جہاں قاضی شرع نہ ہو تو مفتی اسلام اُس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فقہ میں زائد ہو اُس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجبوری کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے عادل دو مرد یا ایک مرد و دو عورتوں کا بیان بے لفظ اشہد بھی کافی سمجھا جائے گا، ان گیارہ ہلالوں میں ہمیشہ یہی حکم ہے مگر عیدین میں اگر مطلع صاف ہو اور مسلمان رویت ہلال میں کامل نہ کرتے ہوں وہ دو گواہ جنگل یا بلندی سے نہ آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم درکار ہے، اسی طرح جہاں اور کسی چاند مثلاً ہلال محرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بحالت صفائی مطلع جبکہ شاہدین جنگل یا بلندی سے نہ آئیں ظاہراً جماعت عظیم ہی چاہئے کہ جس وجہ سے اُس کا ایجاب رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی حاصل ہے۔ درمختار میں ہے :

قیل بلا دعویٰ و بلا لفظ اشہد و حکم و	ابر و غبار کی حالت میں ہلال رمضان کے لیے ایک
مجلس قضاء للصوم مع علة	عادل یا مستور الحال کی خبر کافی ہے اگرچہ غلام یا
کفیم و غبار کثیر عدل او مستورا	عورت ہو رویت کی کیفیت بیان کرے خواہ نہ کرے
لا فاسق اتفاقاً و لو قناً او انشی	دعویٰ یا لفظ اشہد یا حکم یا مجلس قاضی کسی کی شرط
بیت کیفیت الرویة او لا علی	نہیں مگر فاسق کا بیان بالاتفاق مرد و دہے اور عید

کے لیے بحال ناصا فی مطلع عدالت کے ساتھ دو مرد یا ایک مرد و عورت کی گواہی بلفظ اشہد ضرور ہے اور اگر ایسے شہر میں ہوں جہاں کوئی حاکم اسلام نہیں تو بوجہ ضرورت بحال ابر و غبار ایک ثقہ شخص کے بیان پر روزہ رکھیں اور دو عادلوں کی خبر پر عید کر لیں اور جب ابر و غبار نہ ہو تو ایسی بڑی جماعت کی خبر مقبول ہوگی جس سے ظن غالب حاصل ہو جائے اور امام سے مروی ہو کہ دو گواہ کافی ہیں اور اسی کو بحر الرائق میں اختیار کیا اور کتاب الاقضية میں فرمایا صحیح یہ ہے کہ ایک بھی کافی ہے اگر جنگل سے آئے یا بلند مکان پر تھا اور اسی کو

المذهب، و شرط للفظ مع العلة العدالة و نصاب الشهادة و لفظ اشہد ولو كانوا ببسطة لاحاکم فیہا صاموا بقول ثقة و افطر و باخبار عدلین مع العلة للضرورة و قيل بلا علة جمع عظیم یقع غلبة الظن بخبرهم و عن الامام ینکفی بشاہدین و اختارہ فی البحر و صحیح فی الاقضية الاکتفاء بواحد ان جاء من خارج البلد او کان علی مکان مرتفع و اختارہ عظیم الدین و قال کذا فی و بقیة الاشهر التسعة کاللفظ علی المذهب اه مختصراً امام کلیر الدین نے اختیار فرمایا اور ذی الحجہ اور باقی نو مہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو ہلال عید الفطر کا۔ اہ مختصراً رد المحتار میں ہے،

جب آسمان صاف ہو تو ہلال روزہ وعید کے قبول کو جماعت عظیم کی خبر شرط ہے اس لیے کہ بڑی جماعت کہ وہ بھی چاند دیکھنے میں مصروف تھی اُس میں صرف دو ایک شخص کو نظر آنا حالانکہ مطلع صاف ہے ان دو ایک کی خطا میں ظاہر ہے، ایسا ہی بحر الرائق میں ہے اور جماعت عظیم میں عدالت شرط نہیں، ایسا ہی امداد الفتح میں ہے، نہ آزادی شرط ہے ایسا ہی قہستانی میں ہے، اور بحر الرائق میں فرمایا کہ جب لوگ چاند دیکھنے میں کاہلی کریں تو اس روایت پر عمل چاہئے کہ دو گواہ کافی ہیں کہ اب وہ وجہ نہ رہی کہ سب چاند دیکھنے میں مصروف تھے اور مطلع صاف تھا تو فقط انہی دو کو نظر آنا

شرط القبول عند عدم علة في السماء لهلال الصوم او الفطر اخبار جمع عظیم لان التفرد من بين الجسم الغفير بالرؤية مع توجههم طالبين لما توجه هو اليه مع فرض عدم المانع ظاهر في غلطة بحر، ولا يشترط فيهم العدالة امداد ولا الحرية قهستانی، قوله و اختارہ فی البحر حيث قال ینبغی العمل علی هذه الرواية فی زماننا لان الناس تكاسلت عن ترائی الاهلة فانفق قولهم مع توجههم طالبين و

ظاہر الوجود الجیۃ والظہیریۃ یدل علی ان
ظاہر الروایۃ هو اشتراط العدد والعدد
یصدق باثنین اھو فی زماننا مشاہد
من تکامل الناس فلیس فی شہادۃ
الاثنین قفرد من بیث الجہم الغفیر
حتی یتظہر غلط الشاہد فانفت علة
ظاہر الروایۃ فتعین الافاء بالروایۃ
الآخری، و فی کاف المحاکم الذی ہو جمع
کلام محکم فی کتب ظاہر الروایۃ و تقبل
شہادۃ المسلم والمسلمۃ عدلا کان او غیر
عدل بعد ان یشہد انہ سرائی خاسرج المصر
ادانہ سرائہ فی المصر و فی المصر علة تمنع
العامة من التساوی فی رؤیتہ اھو ولا منافاة
بینہما لان اشتراط الجمع العظیم اذا کان
الشاہد من المصر فی مکان غیر مرتفع،
فالثانیۃ مقیدۃ لاطلاق الاولی بدلیل ان
الاولی علل فیہا سرد الشہادۃ بان التفرع ظاہر
فی الغلط و علی ما فی الثانیۃ لہ توجد علة الرد
ولہذا قال فی المحيط فلا یکون تفرده
بالرؤیۃ خلاف الظاہر الخ قوله
وبقیۃ الاشهر التسعة لا یقبل فیہا الاشہادۃ رجلین
او رجل و امرأتین عدول احرار غیر محمد و دین
کما فی سائر الاحکام بحصر عن شرح

بعید از قیاس ہے، اور ولوالجیۃ و ظہیریۃ سے ظاہر ہوتا ہے
کہ ظاہر الروایۃ میں صرف تعدد گواہان کی شرط ہے اور
تعدد دو سے بھی ہو گیا انتہی اور ہمارے زمانے میں لوگوں
کا کسل آنکھوں دیکھا ہے تو دو کی گواہی کو یہ نہ کہیں گے
کہ جمہور کے خلاف انہی کو کیسے نظر آ گیا جس سے گواہ کی
غلطی ظاہر ہو تو ظاہر الروایۃ کی وجہ نہ رہی تو اس دوسری
روایت پر قوی دینا لازم نہوا اور کافی حاکم جس میں امام محمد کا
تمام کلام کتب ظاہر الروایۃ کا جمع فرما دیا ہے یوں ہے
کہ رمضان میں ایک مسلمان مرد یا عورت عادل یا
مستور الحال کی گواہی مقبول ہے جبکہ یہ گواہی دے کہ
اس نے جنگل میں دیکھا یا شہر میں دیکھا اور کوئی سبب
ایسا تھا جس کے باعث اوروں کو نظر نہ آیا انتہی اور ان
دونوں روایتوں میں منافات نہیں اس لیے کہ جماعت
عظیم کی شرط وہاں ہے کہ گواہ شہر میں غیر مکان بلند پر ہو
تو یہ کھلی روایت اس پہلی کے اطلاق کی قید بتاتی ہے
اور اس پر دلیل یہ کہ پہلی میں ایک کی گواہی نہ ماننے کی
وجہ یہ فرماتی تھی کہ تنہا اس کا دیکھنا غلطی میں ظاہر ہے
اور اس کھلی صورت یعنی جبکہ وہ جنگل میں یا بلند مکان پر
تھا وہ زد کی وجہ نہ پائی گئی اس لیے محیط میں مندرجہ
کہ اس حالت میں تنہا اس کا دیکھنا خلاف ظاہر نہ ہو گا الخ
اور باقی نو مہینوں میں مقبول نہ ہوگی مگر گواہی دو مردوں
یا ایک مرد و عورتوں عادل آزاد کی جن پر حد قذف
نہ لگ چکی ہو جیسے باقی تمام معاملات میں۔ اسی طرح

مختصر الطحاوی للامام الامیب جانی والظاهر
انه فی الاهلة التسعة لا فرق بین الغیم والصحو
فی قبول الرجلین لفقد العلة الموجبة لاشتراط
الجمعة الکثیر وهي توجه الكل طالبین ویؤید
قوله کما فی سائر الاحکام اه ملتقطا۔
عام لوگ تلاش نہیں کرتے ہیں اور اس کی تائید کرتا ہے امام اسبیجانی کا وہ فرمانا کہ اُن میں وہ درکار ہے جو باقی تمام
معاملات میں اه ملتقطا

صلیہ تدریس ہے :

اذا حلا الزمان من سلطات ذي كفاية فالامور
مؤكدة الى العلماء ويلزم اقامة الرجوع اليهم
ويصيرون ولاية فاذا عسر جمعهم على واحد
استقل كل قطر باتباع علماؤه فان كثروا
فالمتبع اعلمهم فان استووا اقرع بينهم
ضلع کے لوگ اپنے علماء کا اتباع کریں، اگر ضلع میں عالم کثیر ہوں تو جو سب میں زیادہ احکام شریعت کا علم رکھتا ہے اُس
کی پیروی ہوگی، اور اگر علم میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ ڈالیں ۱۲ منہ غفرلہ

طریق دوم : شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں نے چاند تو نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی
اور اپنی گواہی پر انھیں گواہ کیا، انھوں نے اُس گواہی کی گواہی دی، یہ وہاں ہے کہ گواہاں اصل حاضری سے معذور
ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو جا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے
ماہ فلاں سنہ فلاں کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا۔ گواہان فرما یہاں آکر یوں شہادت دیں کہ میں گواہی
دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی اس گواہی پر گواہ کیا کہ فلاں بن فلاں نے مذکور نے ماہ فلاں سنہ فلاں کا ہلال
فلاں دن کی شام کو دیکھا اور فلاں بن فلاں نے مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا پھر اصل شہادت
روایت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو احکام گزرے ان کا لحاظ ضرور ہے، مثلاً ماہ رمضان میں مطلع صاف تھا

تو صرف ایک کی گواہی سموع نہ ہونی چاہئے جب تک جنگل میں یا بلند مکان پر دیکھانہ بیان کرے ورنہ ایک کی شہادت اور اس کی شہادت پر بھی صرف ایک ہی شاہد اگرچہ کثیر مستورۃ الحال ہو بس سب اور باقی مہینوں میں یہ تو ہمیشہ ضرور ہے کہ ہر گواہ کی گواہی پر دو مرد یا ایک مرد و عورت عادل گواہ ہوں اگرچہ یہی دو مرد ان دو اصل میں ہر ایک کے شاہد ہوں، مثلاً جہاں عیدین میں صرف دو عادلوں کی گواہی مقبول ہے زید و عمرو دو عادلوں نے چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی شہادت پر بکر و خالد دو مرد عادل کو گواہ کر دیا کہ یہاں اگر بکر اور خالد ہر ایک نے زید و عمرو دونوں کی گواہی پر گواہی دی کافی ہے یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ کے جدا جدا دو گواہ ہوں، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک اصل خود اگر گواہی دے اور دوسرا گواہ اپنی گواہی پر دو گواہ جدا گانہ کر بھیجے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایک گواہ اصل کے دو گواہ ہوں اور انھیں دونوں میں سے ایک خود اپنی شہادت ذاتی بھی دے۔ درمختار میں ہے :

گواہی مقبول ہے اگرچہ یکے بعد دیگرے کتنے ہی درجے تک پہنچے مثلاً گواہان اصل نے زید و عمرو کو گواہ بنایا انھوں نے اپنی اس شہادت علی الشہادت پر بکر و خالد کو گواہ کر دیا خالد نے اپنی اس شہادت علی الشہادت پر سعید و حمید کو شاہد بنالیا و علیٰ ہذا القیاس اور مذہب صحیح پر یہ امر حدود و قصاص کے سوا ہر حق میں جائز ہے اس شرط سے کہ جس وقت قاضی کے حضور ادائے شہادت ہوئی اُس وقت وہاں اصل گواہ کا آنام مرض یا سفر یا زن پردہ نشین ہونے کے باعث متعذر ہو اور امام ابی یوسف کے نزدیک تین منزل دور ہونا ضرور نہیں بلکہ اتنی دوری کافی ہے کہ گواہی دے کر رات کو اپنے گھر نہ پہنچ سکے بکثرت مشائخ نے اسی قول کو پسند کیا اور قسستانی و سراجیہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ مصنف نے اسے مسلم رکھا اور عورت کی پردہ نشینی یہ کہ مردوں کے مجمع سے بچتی ہو اگرچہ اپنی کسی ضرورت کے لیے باہر نکلے یا حمام جائے، ایسا ہی قنہ میں ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ ہر اصل

الشہادة على الشہادة مقبولة وان كثرت استحسانا في كل حق على الصحيح الا في حد و قود بشرط تعذر حضور الاصل بمرض او سفر و اكتفى الثاني بغيبته بحيث يتعذر ان يبیت باهله واستحسنه غير واحد في القهستانی و السراجیة و علیہ الفتوی و اقره المصنف او كون المرأة محدرة لا تخالط الرجال و ان خرجت لم حاجة و حواء قنية ، عند الشہادة عند القاضي قيد للكل ، و بشرط شہادة عدد نصاب و لو سرجلا و امرأتين عن كل اصل ، و لو امرأة لا تغاير فرعى هذا و ذاك و کیفیتہا ان يقول الاصل مخاطبا للفرع و لو ابنه بحر الشہد على شہادتي اني اشہد بكذا و يقول الفرع اشہد ان فلانا اشہد في علی شہادته بكذا و قال لی اشہد علی شہادتي

بذلک اھ مختصراً۔

گواہ اگرچہ عورت کی گواہی پر پورا انصاف شہادۂ ہونی
دو مرد یا ایک مرد و عورتیں گواہی دیں، یا یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو و جہدگانہ گواہوں اور
اس کی کیفیت یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ فرغ سے اگرچہ وہ اس کا بیٹا ہو خطاب کر کے کہے تو میری اس گواہی پر
گواہ ہو جا کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں اور گواہ فرغ یوں ادا سے شہادت کرے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں نے
مجھے اپنی گواہی پر گواہ کیا اور مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا۔ اھ مختصراً
اسی کے بیان ہلال رمضان میں ہے:

وتقبل شہادۃ واحد علی آخر کعبہ وانثی
ولو علی مثلہما۔
ایک کی گواہی دوسرے پر مثلاً غلام یا عورت کی
شہادت اگرچہ اپنی ہی جیسے پر ہلال رمضان میں مقبول
ہے حکم ایک گواہی و دوسرے ہونے کے قابل ہو جیسے بحالت ناصافی مطلع۔
رد المحتار میں ہے:

لو شہدا علی شہادۃ رجل واحد ہما لشہد
بنفسہ ایضاً لم یجز کذا فی المحيط السرخسی
فتاویٰ الہندیۃ ولو شہد واحد علی شہادۃ
نفسہ و آخران علی شہادۃ غیرہ یصح و صرح
بہ فی البزازیۃ اھ مختصراً
اگر دو گواہوں نے ایک مرد کی شہادت پر شہادت کی اور
ان میں ایک خود بذاتہ گواہ ہے تو یہ جائز نہیں، ایسا ہی
فتاویٰ عالمگیری میں محیط امام سرخسی سے ہے اور اگر ایک
نے خود گواہی دی اور دوسرے دو نے اور شخص کی شہادت
پر شہادت ادا کی تو یہ درست ہے، بزازیہ میں اس کی
تصریح ہے ۱۲

فتاویٰ عالمگیریہ میں ذخیرہ سے ہے:

ینبغی ان ینذکر الفرع اسم الشاہد الاصل
واسم ابیہ وجدّہ حتی لو ترک ذلك فالقاضی
لا یقبل شہادۃ تہما کذا فی الذخیرۃ۔
گواہ فرغ کو چاہئے کہ گواہ اصل اور اس کے باپ اور
دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک کہ اسے چھوڑ دے گا
تو حاکم اس کی گواہی قبول نہ کرے گا کذا فی الذخیرۃ ۱۲

۱۰۰/۲	مطبع مجتہائی دہلی	باب الشہادت علی الشہادت	۱۰۰/۲
۱۴۸/۱	" " "	کتاب القوم	۱۴۸/۱
۴۳۷/۴	مصطفیٰ البابائی مصر	باب الشہادۃ علی الشہادۃ	۴۳۷/۴
۵۲۴/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الحادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ	۵۲۴/۳

شہادۃ علی الشہادۃ میں یہ بھی ضرور ہے کہ اُس کے مطابق حکم ہونے تک گواہان اصل بھی اہلیت شہادت پر باقی رہیں اور شہادت کی تکذیب نہ کریں مثلاً گواہان فرح نے ابھی گواہی نہ دی یا دی اور اس پر ہنوز حکم نہ ہوا تھا کہ گواہان اصل سے کوئی گواہ اندھایا گونگایا مجنون یا معاذ اللہ مرتد ہو گیا یا کہا کہ میں نے تو ان گواہوں کو اپنی شہادت کا گواہ نہ کیا تھا یا غلطی سے گواہ کر دیا تھا تو یہ شہادت باطل ہو جائے گی۔ درمختار میں ہے :

تبطل شہادۃ الفروع بخروج اصلہ عن
اہلیتہا کخرس وعمی، وبانکار اصلہ الشہادۃ
کقولہم مالنا شہادۃ او لم نشہد او اشہدناہم
وغلطنا اہم مختصراً
اصل شاہد کے اہلیت سے نکل جانے کے سبب فروع کی
شہادت باطل ہو جاتی ہے مثلاً اصل شاہد گونگایا نابینا
ہو گیا یا اصل شاہد شہادت سے انکاری ہو، مثلاً اصول
یوں کہیں ہم گواہ نہیں یا ہم نے ان کو گواہ نہیں کیا یا ہم
نے ان کو گواہ کیا اور غلط کہا۔ (ت)

طریق سوم : شہادۃ علی القضا یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شرع کے حضور رویت
ہلال پر شہادتیں گزریں اور اُس نے ثبوت ہلال کا حکم دیا، دو شاہدین عادل اس گواہی و حکم کے وقت حاضر دار القضا
تھے، انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا وہ نہ ہو تو مفتی کے حضور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں ہمارے سامنے
فلاں شہر کے فلاں حاکم کے حضور فلاں ہلال کی نسبت فلاں دن کی شام کو ہونے کی گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے اُن
گواہیوں پر ثبوت ہلال مذکور شام فلاں روز کا حکم دیا، فتح القدر شرح ہدایہ میں ہے :

لو شہدوا ان قاضی بلد کذا شہد عندہ اثنان
برؤیۃ الهلال فی لیلۃ کذا وقضی بشہادۃ تہما
جائز لہذا القاضی ان یحکم بشہادۃ تہما لات
قضاء القاضی حجة وقد شہد وابہ
اگر گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں شہر کے فلاں قاضی کے
پاس فلاں رات میں چاند دیکھنے پر دو آدمیوں نے
گواہی دی تو قاضی نے ان کی شہادت پر فیصلہ
دے دیا ہے تو اس قاضی کے لیے ان دونوں کی شہادت

کی وجہ سے فیصلہ دینا جائز ہے کیونکہ قضاے قاضی حجت ہے اور انہوں نے اس پر گواہی دی ہے۔ (ت)
اسی طرح فتاویٰ قاضیخان و فتاویٰ خلاصہ وغیرہ میں ہے۔

قلت وقیدۃ فی التتویر بتعال الذخیرۃ
عن مجموع النوازل باستجماع شرائط
قلت تتویر میں ذخیرہ کی اتباع کرتے ہوئے مجموع النوازل
کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے یہ قید لگائی کہ دعویٰ

الدعوى ووجهه العلامة الشامى بتوجيهين ،
لنا فى كل منهما كلام حقيقى كما فى ما عليه
علقتاه فراجعته ثمه فانه من الفوائد
المهمة .

کے تمام شرائط کا پایا جانا ضروری ہے اور علامہ شافعی نے اس کی دو توجہات بیان کی ہیں ان میں سے ہر ایک پر ہمیں کلام ہے ، اس کی پوری تفصیل ہم نے حاشیہ و الحواشی میں بیان کر دی ہے وہاں سے ملاحظہ کریں وہ نہایت ہی اہم ہے (ت)

طریق چہارم : کتاب القاضی الی القاضی یعنی قاضی شرع جسے سلطان اسلام نے فصل مقامات کے لئے مقرر کیا ہو اس کے سامنے شرعی گواہی گزری اُس نے دوسرے شہر کے قاضی شرع کے نام خط لکھا کہ میرے سامنے اس مضمون پر شہادت شرعیہ قائم ہوئی اور اُس خط میں اپنا اور مکتوب الیہ کا نام و نشان پورا لکھا جس سے امتیاز کافی واقع ہو اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی فلاں شہر کے نام ہے وہ با احتیاط اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلاں قاضی فلاں شہر نے ہم کو دیا اور ہمیں گواہ کیا کہ یہ خط اس کا ہے اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر عمل کر سکتا ہے (اور بہتر یہ ہے کہ قاضی کاتب خط لکھ کر ان گواہوں کو سنا دے یا اس کا مضمون بتا دے اور خط بند کر کے اُن کے سامنے سر بھر کرے اور اولیٰ یہ کہ اُس کا مضمون ایک ٹکڑے پرچے پر الگ لکھ کر بھی ان شہود کو دے دے کہ اُسے یاد کرتے رہیں یہ اگر مضمون پر بھی گواہی دیں کہ خط میں یہ لکھا ہے اور سر بھر خط اس قاضی کے حوالہ کریں یہ زیادہ احتیاط کے لیے ہے ورنہ خیر اسی قدر کافی ہے کہ دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتیں عادل کو خط سپرد کر کے گواہ کرے اور وہ با احتیاط یہاں لاکر شہادت دیں) بغیر اس کے اگر خط ڈاک میں ڈال دیا یا اپنے آدمی کے ہاتھ بھیج دیا تو ہرگز مقبول نہیں اگرچہ وہ خط اُسی قاضی کا معلوم ہوتا ہو اور اس پر اس کی اور اس کے محکمہ قضائی مہر بھی لگی ہو اور یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک یہ خط قاضی مکتوب الیہ کو پہنچے اور وہ اُسے پڑھ لے اُس وقت تک کاتب زندہ رہے اور معزول نہ ہو ورنہ اگر خط پڑھے جانے سے پہلے مر گیا یا برخاست ہو گیا تو اس پر عمل نہ ہو گا اور بحالت زندگی یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک مکتوب الیہ اس خط کے مطابق حکم نہ کر لے اُس وقت تک کاتب عیدۃ قضا کا اہل رہے ورنہ اگر حکم سے پہلے کاتب مثلاً مجنون یا مرتد یا اندھا ہو گیا تو بھی خط بیکار ہو جائے گا۔ در مختار میں ہے :

القاضی یتب الی القاضی بحکمہ وان لم
یکن الخصم حاضراً لم یحکم وکتب
الشهادة لیحکم المکتوب الیه بہا علی
سوانہ وقرأ الکتاب علیہم او اعلمہم بہ

ایک قاضی دوسرے قاضی کی طرف حکم نامہ لکھے ، اگر خصم حاضر نہ ہو تو قاضی فیصلہ نہ کرے اور گواہی لکھ لے تاکہ قاضی مکتوب الیہ گواہی کے ذریعے اپنی رائے کے مطابق فیصلہ صادر کر دے اور قاضی کاتب خط مذکور کو شہود پر

و ختم عندہم وسلم الیہم بعد کتابہ
عنوانہ و ہوان یکتب فیہ اسمہ و اسم
المکتوب الیہ و شہر تہما و اکتفی الثانی بان
یشہدہم انہ کتابہ و علیہ الفتویٰ و یبطل
الکتاب بموت الکاتب و عزلہ قبل القراءة
و یجنون الکاتب و ردتہ و حدہ لقتل و
عمائۃ لخروجه عن الاہلیۃ و کذا بموت
المکتوب الیہ لخروجه عن الاہلیۃ الا اذا عم
ولا یقبل کتاب القاضی من محکم بل من
قاض مولیٰ من قبل الامام (ملخصاً)۔

پڑھے یا انہیں اس کے مضمون سے آگاہ کرے ، پھر
خط پر بتائیوں تحریر کرے کہ اپنا اور مکتوب الیہ کا نام اور
دونوں کی شہرت یعنی وہ لفظ یا لقب ضرور لکھے جس سے
وہ مشہور ہوں۔ اور امام ابو یوسف نے اس پر اکتفا
کیا ہے کہ قاضی کا تب شاہدوں کو صرف اس پر گواہ
کر لے کہ وہ اس کا خط ہے۔ فتویٰ اسی قول پر ہے اور
خط پڑھے جانے سے قبل قاضی کا تب کی موت اور اس
کی معزولی کے سبب باطل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح
قاضی کا تب کے مجنون ، مرتد ، محدود فی القذف اور
نابینا ہو جانے پر سبب نکل جانے اہلیت قضاء سے
خط باطل ہو جاتا ہے ، یوں ہی مکتوب الیہ قاضی کی موت سے سبب نکل جانے اہلیت قضاء سے خط باطل ہو جاتا
ہے مگر اس صورت میں مکتوب الیہ قاضی کی موت سے خط باطل نہیں ہوتا جب کا تب قاضی تعمیم کرے مثلاً یوں
کہ جو وہاں کا قاضی ہو یہ خط اس کی طرف ہے ، اور خط حکم کی طرف سے مقبول نہیں بلکہ اس قاضی کی طرف سے
مقبول ہے جو سلطان کی طرف سے معین ہو (ملخصاً) (ت)

درر وغرر میں ہے ،

لا یقبلہ ایضاً الا بشہادۃ مرجلین اور جبل
وامرائین لان الکتاب قد یزور اذا الخط
یشبہ الخط والخاتم یشبہ الخاتم فلا یشہد
الا بحجة تامۃ ۛ

تحریر مقبول نہ ہوگی مگر دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد
اور خواتین کی گواہی کے بعد ، کیونکہ تحریریں جلسازی
ہو جاتی ہے اور تحریر دوسری تحریر کی مشابہ ہو سکتی ہے
اسی طرح فہر دوسری فہر کے مشابہ ہو سکتی ہے لہذا
حجت کاملہ کے بغیر تحریر کا ثبوت نہ ہوگا۔ (ت)

طریق پنجم : استفاضہ یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اُسی کے یہاں
سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق معتبر پر اعتماد کا ملزم و

ملازم ہے یا جہاں قاضی شرع نہیں تو مفتی اسلام مرجع عوام و متبع الاحکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اُسی کے فتوے سے نفاذ پاتے ہیں عوام کا لانعام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹکھرا لیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب ایک زبان اپنے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن برساتے رویت روزہ ہوا یا عید کی گئی مجرب بازاری افواہ کہ خبر اُڑ گئی اور فائل کا پتا نہیں۔ پوچھے تو یہی جواب ملتا ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہتے ہیں یا بہت پتا چلا تو کسی مجہول کا انتہا درجہ ہمتائے سند و ایک شخصوں کے محض حکایت کہ انھوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی، ایسی خبر مرگز استغناء نہیں بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی متعدد جماعتیں درکار ہیں جو بالالتفاق وہ خبر دیں، یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت ہے نہ کسی شہادت پر شہادت، نہ بالتصریح قضائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی پر شہادت، مگر اس مستفیض خبر سے بالیقین یا بغلبۂ ظن ملتی بالیقین وہاں رویت و صوم و عید کا ہونا ثابت ہو گا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام و حکام کی وہاں پابندی دہائی ہے تو ضرور منظور ہو گا کہ امر بحکم واقع ہوا تو اس طریق سے قضائے قاضی کہ حجت شرعیہ ہے ثابت ہو جائیگی اور ہمیں سے واضح ہوا کہ تاریک شہر جہاں نہ کوئی قاضی شرع نہ مفتی اسلام، یا مفتی ہے مگر نا اہل جسے خود احکام شرع کی تمیز نہیں، جیسے آج کل کے بہت مدعیان خامکار، خصوصاً وہابیہ، خصوصاً غیر مقلدین وغیرہم فجار، یا بعض سلیم الطبع سنی ناقص العلم نا تجربہ کار، یا مفتی محقق معتمد عالم مستند ہے مگر عوام خود ہنر اس کے منتظر احکام نہیں، پیش خویش اپنے قیاسات فاسدہ پر جب چاہیں عید و رمضان قرار دے لیتے ہیں، ایسے شہروں کی شہرت بلکہ قوت بھی اصلاً قابل قبول نہیں کہ اس سے کسی حجت شرعیہ کا ثبوت نہ ہوا، درمختار میں ہے:

شہدا و انہ شہد عند قاضی مصر کذا شہدان
بروۃ الهلال وقضی بہ قضی القاضی بشہادتهما
لان قضاء القاضی حجة وشہد و ابہ لاوشہدوا
بروۃ غیرہم لانہ حکایۃ نعم لو استفاض
الخبر فی البلدة الاخری لمن مہم علی الصحیح
من المذہب مجتہبی وغیرہ (ملخصاً)
صرف غیر کی رویت پر گواہی دیں کیونکہ یہ محض حکایت ہے، ہاں اگر خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جاتی ہو تو پھر صحیح مذہب کے مطابق ان پر روزہ لازم ہو جائے گا، مجتہبی وغیرہ (ملخصاً) (ت)
ردالمحتار میں ہے:

یہ شہرت نہ تو قضا پر شہادت ہے اور نہ ہی کسی اور شہادت پر، لیکن یہ خبر متواتر کے درجہ پر فائز ہے اور اس سے یہ ثابت ہوا ہے کہ فلاں شہر کے لوگوں نے اس دن روزہ رکھا تو اس پر عمل لازم ہو گا کیونکہ ہر شہر عادتاً حاکم شرعی سے خالی نہیں ہوتا تو اب ان کا روزہ ان کے حاکم شرعی کے حکم کی بنا پر ہی ہو گا گو یا وہ شہرت حکم قاضی کا منقول ہونا ہے۔ الخ (د ت)

هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت بها ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا الزمان لعمل بها لان البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي عادة فلا بد من ان يكون صومهم مبنياً على حكم حاكمهم الشرعي فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور الخ

www.alukah.net

اسی میں ہے،

امام رحمہ نے فرمایا، شہرت کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام یہ اطلاع دیں کہ اس شہر میں لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے محض ایسی افواہ سے نہیں جس کے پھیلانے والا معلوم نہ ہو، جیسا کہ اکثر ہوتا رہتا ہے کہ بہت سی خبریں شہر میں پھیل جاتی ہیں اور ان کے پھیلانے والا معلوم نہیں ہوتا، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نے میں شیطان لوگوں کے درمیان آکر بیٹھے گا اور بات کرے گا لوگ اسے بیان کریں گے اور کہیں گے ہم نہیں جانتے یہ بات کس نے کہی، تو ایسی باتیں تو سننا ہی مناسب نہیں چہ جائیکہ ان سے حکم ثابت کیا جائے اور قلت یہ کلام بہت اچھا ہے اور اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ ہے کہ جب خبر مشہور اور ثابت ہو، کیونکہ ثبوت محض افواہ کی بنا پر نہیں ہوتا۔ (د ت)

قال الرحمتي معنى الاستفاضة ان تأق من تلك بلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشيوخ من غير علم بعن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها ساثر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعها كما ورد ان في اخر الزمان يجلس الشيطان بين الجماعة ويتكلم بالكلمة فيحدثون بها ويقولون لا ندري من قالها فمن هذه الاينبغي ان يسمع فضلا من ان يثبت به حكمه قلت وهو كلام حسن و يشير اليه قول الذخيرة اذا استفاض وتحقق فان التحقق لا يوجد بمجرد الشيوخ

تنبیہ الغافل والرسنان علی احکام ہلالی رمضان میں ہے :

لما كانت الاستفاضة بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت
بها ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا الزم العمل بها
لان العباد بها بلدة فيها حاكم شرعي
جب چاند نظر آنے کی خبر خبر متواتر کی طرح مشہور ہو اور اس
سے ثابت ہو جائے کہ فلاں شہر کے لوگوں نے چاند نظر
آنے پر روزہ رکھا ہے تو ایسی خبر پر عمل لازم ہوگا کیونکہ
اس سے وہ شہر مراد ہوگا جس میں حاکم شرعی ہوگا البتہ

در بارۃ استفاضہ یہ تحقیق علامہ شامی کی ہے اور اس تقدیر پر وہ شرائط ضروری ہیں کہ عوام وغیرہ بنائے حکم حاکم شرع
عالم متبع احکام ہو کر تہا ہو، اور ایک صورت یہ بھی منظور کہ دوسرے شہر سے جماعت کثیرہ آئیں اور سب بالاتفاق
بیان کریں کہ وہاں ہمارے سامنے لوگ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرتے تھے جن کا بیان مورث یقین شرعی تحت
نظار اس تقدیر پر وہاں کسی ایسے حاکم شرع کا ہونا ضرور نہیں کہ رویت فی نفسہا حجت شرعیہ ہے۔

لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا الرويت
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے
کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ (ت)

جب جماعت تواتر جماعت تواتر سے ان کی رویت کی ناقل ہے تو رویت بالیقین ثابت ہوگئی اور شہادت
کی حاجت نہ رہی کہ اثبات احکام میں تواتر بھی قائم مقام شہادت بلکہ اُس سے اقویٰ ہے کہ شہادت پر خلاف تواتر آئے
تور و کردی جائے اور نفی پر تواتر مقبول ہے اور شہادت نامسموع عالمگیر میں محیط ہے :

ان وجد كلهم غير ثقات يعتمد على ذلك بتواتر
الاخبار
اگر وہ تمام غیر ثقہ ہوں تب بھی تواتر خبر کی بنا پر اعتماد
کیا جائے گا۔ (ت)

در مختار میں ہے :

شهادة النفى المتواتر مقبولة (نفی متواتر کی گواہی مقبول ہے۔ ت)

رد المحتار میں ہے :

في النوادر عن الشافى شهدا عليه بقول او
نوادير میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ دو گواہوں نے

۲۵۲/۱	رسالہ من رسائل ابن عابدین الرسالة السہیل اکیڈمی لاہور	لے تنبیہ الغافل والرسنان
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	لے صحیح بخاری
۵۲۹/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	لے فتاویٰ ہندیہ
۹۸/۲	مطبع محبت آبادی دہلی	لے در مختار

فعل یلزم علیہ بذلک اجامۃ اوبیع او کتابۃ
او طلاق او عتاق او قتل او قصاص فی مکان او
زمان او صفات فبہن المشہود علیہ انہ
لم یکن ثمہ یومئذ لا تقبل لکن قال المحیط
فی الحادی والخمیین ان تو اتو عند الناس و
علم النکل عد مکونہ فی ذلک المكان والزمان
لا تسمع الدعوی ویقضى بفراغ الذمۃ لانه
یلزمہ تکذیب الثابت بالضرورة۔

نواب دعوی قابل سماعت نہ ہوگا اور اسے بری الذمہ قرار دیا جائے گا ورنہ ثابت بالبدہت کی تکذیب لازم آئیگی (ت)
عقود الدریہ میں فتاویٰ صغیری سے ہے،

البینۃ اذا قامت علی خلاف المشہور المتواتر
لا تقبل وھوان لشمہ و یسمع من قوم کشید
لا یتصور اجتماعہم علی الکذب۔
جب مشہور متواتر کے خلاف گواہ قائم ہوں تو انکی گواہی
مقبول نہیں، مشہور متواتر وہ خبر ہے کہ اتنی کثیر قوم و کثیر
لوگوں میں مشہور و مسموع ہو جن کا جھوٹا ہونا متصور نہ
ہو سکتا ہو۔ (ت)

کلام علماء مثلاً قول مذکور و مختار کے: لو استفاض الخبر فی البلدۃ الاخری (اگر وہ سرے شہر میں خبر مشہور
ہو جائے۔ ت) اور قول ذخیرہ:

قال شمس الانۃ الحلوانی الصحیح من مذهب
اصحابنا ان الخبر اذا استفاض وتحقق فیما
بین اھل البلدۃ الاخری یلزمہم حکم ھذہ
البلدۃ اھم وغیر ذلک۔
شمس الانۃ حلوانی نے کہا کہ ہمارے اخاف کا صحیح مسلک
یہ ہے کہ جب خبر مشہور و متحقق ہو جائے تو اس شہر والوں پر
بھی وہ حکم لازم ہو جاتا ہے۔ (ت)

۴۳۱/۴	مصطفیٰ البابی مصر	باب القبول وعدمہ	لہ رد المختار
۳۶۱/۱	ارگ بازار قندھار	کتاب الشہادۃ و مطالبہ	لہ العقود الدریۃ
۱۵۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	کتاب الصوم	لہ رد المختار
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الصوم	لہ رد المختار بحوالہ الذخیرہ

بلاشبہ اس صورت کو بھی شامل ، واللہ تعالیٰ اعلم با حکامہ ۔

طریق ششم : اکمالِ عدت یعنی جب ایک مہینہ کی تیس دن کامل ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی ثابت ہو جائیگا اگرچہ اس کے لیے رویت شہادت حکم استفاضہ وغیرہ کچھ نہ ہو کہ مہینہ تیس سے زائد کا نہ ہونا یقینی ہے ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

فان غم علیکم فاکملوا العدۃ ثلاثین ۔ رواہ
البیہقان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔

اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس کی تعداد مکمل کرو ۔ اسے بخاری
مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا ہے ۔ (ت)

یہ طریقہ صفائی مطلع کی حالت میں کافی ہے اگرچہ ہلال نظر نہ آئے جبکہ گزشتہ ہلال رویت واضح یا دو گواہان عادل کی شہادت سے ثابت ہو گیا ہو ، ہاں اگر ایک گواہ کی شہادت پر ہلال رمضان مان لیا اور اُس حساب سے تیس دن آج پورے ہو گئے اور اب مطلع روشن ہے اور عید کا چاند نظر نہیں آتا تو یہ اکمالِ عدت کافی نہ ہوگا بلکہ صبح ایک روزہ اور رکھیں کہ اگلے ہلال کا ثبوت حجت تامہ سے نہ تھا اور باوصف صفائی مطلع تیس کے بعد بھی چاند نظر نہ آنا صاف گواہ ہے کہ اس گواہ نے غلطی کی اور جب کہ وہ ہلال حجت تامہ دو گواہوں عادل سے ثابت تھا تو آج بوصف صفائی مطلع نظر نہ آنا اس پر محمول ہوگا کہ ہلال بہت باریک ہے اور کوئی بخاری قلیل المقدار خاص اُسی کے سامنے عاجب ہے جسے صفائی عامہ افق کے سبب نظر صفائی مطلع گمان کرتی ہے یا اس کے سوا کوئی اور مانع خفی خلاف معنادہ ہے ، ہاں اگر آج ابراؤد بخاری تو مطلقاً تیس پورے کر کے عید کر لیں گے اگرچہ ہلال رمضان ایک ہی شاہد کی شہادت سے مانا ہو کہ اب اس کی غلطی ظاہر نہ ہوئی ۔ تنویر میں ہے :

بعد صوم ثلاثین بقول عدلین حل الفطر
وبقول عدل لا ۔

دو عادل گواہوں کی بنا پر رمضان کے روزے تیس ہو جانے پر
عید الفطر جائز ہے اور ایک عادل کی شہادت پر جائز نہیں (ت)

در مختار میں ہے :

نقل ابن الکمال عن الذخیرۃ انه ان غم هلال
الفطر حل اتفاقاً

ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا کہ اگر مطلع ابراؤد ہوا
تو عید بالاتفاق جائز الخ (ت)

وتمام تحقیقہ فی ردالمحتار ما علقنا علیہ ۔

اسکی تمام تفصیل ردالمحتار اور اس پر ہمارے حاشیہ میں ہے (ت)

لے صحیح بخاری باب اذرایتم الهلال فصوموا

قدیمی کتب خانہ کراچی

لے تنویر الابصار مع در مختار کتاب الصوم

مطبع مجتہبی دہلی

لے در مختار شرح تنویر الابصار

۲۵۶/۱

۱۴۹/۱

۱۴۹/۱

طریق، مقصد : علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے توہینِ سننے کو بھی حوالی شہر کے دیہات والوں کے واسطے دلائل ثبوت بلال سے گنا۔ ظاہر ہے کہ یہاں بھی وہی شرط مشروط ہوں گے کہ اسلامی شہر میں حاکم شرع معتمد کے حکم سے انتیس کی شام کو توہین کے فائر صرف بحالت ثبوت شرعی رویت بلال ہوا کرتے ہوں کسی کے آنے جانے کی سلامی وغیرہ کا اصل احتمال نہ ہو ورنہ شہر اگرچہ اسلامی ہو مگر وہاں احکام شرعیہ کی قدر نہیں احکام جہاں بے فرد یا پھر رافضی وغیرہم بد مذہبوں کے حوالے ہیں جنہیں نہ قواعد شرعیہ معلوم نہ ان کے اتباع کی پروا، اپنی رائے ناقص میں جو آیا اس پر حکم لگا دیا، توہین چل گئیں، تو ایسی بے سرو پا باتیں کیا قابل لحاظ ہو سکتی ہیں کمالیہ، پھر جہاں کی توہین شرعاً قابل اعتقاد ہوں ان پر عمل اہل دیہات ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عند تحقیق خاص اس شہر والوں کو بھی ان پر اعتماد سے مفر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادتین گزارنا اس کا ان پر حکم نافذ کرنا ہر شخص کہاں دیکھتا سنتا ہے حکم حاکم اسلام اعلان عام کے لیے ایسی ہی کوئی علامت معہودہ معروف قائم کی جاتی ہے جیسے توہین کے فائر یا ڈھنڈور وغیرہ۔

اقول یہیں سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی شہر میں منادی پر بھی عمل ہو گا حتیٰ کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطانی ایسا اعلان نہیں ہو سکتا۔ عالمگیر میں ہے :

خبر منادی السلطان مقبول عدلا کانت او سلطان کے منادی کی خبر مقبول ہوگی خواہ منادی عادل ہو یا فاسق، جیسا کہ خواہر اخلاطی میں ہے (ت)

فاسقا کذا فی جواہر الاخلاطی

رد المحتار میں ہے :

قلت والظاهر انه يلزم اهل القرى الصوم بسمع المدافع او رؤية القناديل من المصو لانه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن و غلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به و احتمال كون ذلك لغیر رمضان بعيدا اذ لا يفعل مثل ذلك عادة في ليلة المشك الا لثبوت رمضان

قلت اور ظاہر یہی ہے کہ اہل دیہات پر شہر سے توہین کی آواز اور قندیلوں کو دیکھنے سے روزہ لازم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ علامت ظاہرہ ہے اس سے غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے اور غلبہ ظن، عمل کا موجب ہوتا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس پر تصریح کی ہے اور یہ احتمال کہ یہ عمل رمضان کے علاوہ کسی کام کے لیے ہو بعید ہے کیونکہ شک کی رات یہ عمل ثبوت رمضان کے علاوہ کسی اور کام کے لیے عادیہ نہیں ہوتا۔ (ت)

منحۃ الخانی میں ہے :

علمائے ہند نے یہ ذکر نہیں کیا کہ ہمارے نزدیک امارات ظاہر
مثلاً ہمارے دور میں توپوں کا چلنا جو ثبوتِ ماہ پر
دال ہیں، پر عمل لازم ہے، اور ظاہر یہی ہے کہ اس پر
شہر سے غائب آواز سننے والے پر عمل واجب ہے
مثلاً اہل دیہات وغیرہ جیسا کہ اس پر عمل کرنا ان اہل شہر
کیطیۃً واجب ہے جنہوں نے گواہوں کی گواہی سے پہلے
حاکم کو نہ دیکھا ہو، اور یہ جزئیہ شواہخ نے بھی بیان کیا ہے
ابن حجر نے تحفہ میں تصریح کی ہے کہ روزے کا ثبوت
ان علاماتِ ظاہرہ سے ہو جانا ہے جو عادتہ اس
موقع پر معروف ہوں مثلاً مناروں پر معلق قنادیل روشن
کا دیکھنا، اور کہا کہ ایک جماعت نے اس کی مخالفت
کی ہے جو صحیح نہیں (ت)

لم یذکروا عندنا العمل بالامارات الظاہرة
الدالة علی ثبوت الشہر کضرب المدافع
فی زماننا و الظاہر وجوب العمل بہا علی
من سمعہا ممن کان غائباً عن المصر
کاہل القری و نحوہا کما یجب العمل بہا
علی اہل المصر الذین لم یروا الحاکم
قبل شہادۃ الشہود وقد ذکر ہذا الفریق
الشافعیۃ فی صوم ابن حجر فی التحفۃ انہ
یثبت بالامارات الظاہرة الدالة التی
لا تختلف عادة کرویۃ القنادیل المعلقة
بالمنابر قال و مخالفتہ جمع فی ذلک
غیر صحیحہ اللہ

تبیین در بارۃ ہلال غیر رمضان وشوال : جہاں دوسرے شہر کی روایت سے یہاں حکم ثابت کیا جائے
جیسے دوم سے پنجم تک چار طریقوں میں اُن کے بارے میں علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہ ہے کہ
اگر وہ دوسرا شہر اس شہر سے اس قدر مغرب کو نہ ہٹا ہو جس کے باعث روایتِ ہلال میں اختلاف پڑ سکے جب تو وہ
طریقے ہر ہلال میں کام دیں گے ورنہ غیر رمضان وشوال میں معتبر نہ ہوں گے یعنی اگر وہ شہر اس شہر سے اتنا مغرب
ہے جس کی مقدار بعض علماء نے یہ رکھی ہے کہ بہتر میل یا زیادہ اُس کا طول شرقی اس کے طول شرقی سے کم ہو اور
وہاں کی روایتِ ہلال ذی الحجہ پر مثلاً شہادت یا شہادت علی الشہادت علی القضاء گزری یا کتاب القاضی
یا خبر متواتر آئی تو یہاں اس پر عمل نہ ہوگا بلکہ اپنے ہی شہر یا اس کے قریب مواضع یا شرقی بلاد سے اگرچہ کتنے ہی
فاصلے پر ہوں ثبوت آنے پر مدار رکھیں گے، اور نہ ملا تو تیس کی گنتی پوری کریں گے۔ رد المحتار میں فرمایا :

یفہم من کلامہم فی کتاب الحج ان
اختلاف المطالع فیہ معتبر فلا یلزمہم
کتاب الحج میں فقہار کے کلام سے مفہوم ہے کہ حج
میں اختلافِ مطالع کا اعتبار ہے لہذا ان حجاج پر

شئ لوظهر انه رؤى في بلدة اخرى قبلهم يوم
وهل يقال كذلك في حق الاضحية لغير
الحجاج لعارض والظاهر نعم لان اختلاف
المطالع انما لم يعتبر في الصور لتعلقه بمطلق
الرؤية وهذا بخلاف الاضحية فالظاهر انها
كاوقات الصلوة يلزم كل قوم العمل بما عندهم
فتجزئ الاضحية في اليوم الثالث عشرون كان
على رؤيا غيرهم هو الرابع عشر

لازم ہوگی تو انکی ترمیم کی قربانی کافی ہو جائے گی اگرچہ

اقول مگر صحیح اس کے خلاف ہے کلام علماء صاف مطلق و عام اور اس شخص میں بوجہ کلام ،

فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
علل استقاط اعتبار الحساب بانامة امية
لا نكتب ولا نحسب - كما رواه الشيخان
وابوداود والنسائي وغيرهم عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما وهذه العلة تعم
الاهلة وهذا وان كان خلاف القياس
فلا يمتنع الالحاق به دلالة وان امتنع قياسا
كما قد نص عليه العلماء ومنهم العلامة الشامي
في نفس هذا الكتاب ولا شك ان
ذال الحجة كالقسط سواء بسواء

لہ رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البانی مصر	۱۰۵/۲
لہ صحیح بخاری	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نکتب ولا نحسب	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۵۶/۱
سنن ابی داؤد	اول کتاب الصیام	مطبع مجتبائی لاہور	۳۱۴/۱

کوئی شئی لازم نہ ہوگی، اگر یہ ظاہر ہوا کہ فلاں شہر میں ایک
دن پہلے چاند دیکھا گیا کیا یہی بات غیر حجاج کے لیے قربانی
کے بارے میں کہی جاسکتی ہے یا نہیں؟ میرے مطالعہ
میں اس کا جواب نہیں آیا لیکن ظاہر یہی ہے کہ معتبر
ہے کیونکہ روزہ میں اختلاف مطالع کا اعتبار اس لیے
نہیں کیا جاتا کہ اس کا تعلق مطلق رویت سے ہے
بخلاف قربانی کے، اس میں ظاہر یہی ہے کہ یہ اوقات
نماز کی طرح ہے کہ ہر قوم پر اپنے اپنے وقت کے مطابق
غیر کی رویت کے مطابق وہ چودھویں ہو۔ (ت)

رسالتاً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حساب و کتاب کی
استفاد کی علت یہ بیان فرمائی کہ ہم اسی لوگ ہیں نہ لکھتے ہیں
نہ حساب کرتے ہیں، جیسا کہ بخاری، مسلم، ابوداؤد
اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا ہے اور یہ علت تمام چاندوں کو شامل ہے
اور یہ اگرچہ قیاس کے مخالف ہے لیکن دلالت الحاق سے
مافع نہیں اگرچہ قیاساً مانع ہے جیسے کہ اس پر علمائے
تصریح کی ہے اور ان میں سے خود اس کتاب میں
امام شامی نے بھی تصریح کی ہے، اور اس میں کوئی شک
نہیں کہ ذوالحجہ کا چاند بعینہ فطر کے چاند کے مطابق ہے

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الفطر يوم يفطر الناس والاضحى يوم يضحى
الناس، اخرجہ الترمذی بسند صحيح
عن ام المؤمنين الصديقة رضى الله تعالى
عنها وقال صلى الله تعالى عليه وسلم فطرکم
يوم يفطرون و اضحاکم يوم تضحون
سرواه ابوداؤد والبيهقى بسند صحيح عن
ابى هريرة رضى الله تعالى عنه .

www.alafkanet.net

ثم اقول هذا كله كلام معه على تسليم
ان النوط بالرؤية انما ورد في الصوم و
الفطر وليس كذلك بل قد ثبت كذلك
في الاضحية فقد اخرج ابوداؤد والدارقطنى
عن اميرمكة الحارث بن حاطب
رضى الله تعالى عنه قال عهد اليينا
مرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان ننسك للرؤية فان لم نره
وشهد شاهد اعدل نسكنا بشهادتهما
قال الدارقطنى هذا اسناد
متصل صحيح فانقطع مبنى

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے
کہ فطر کا دن وہی جس دن لوگوں نے افطار کیا اور قربانی اسی
دن ہے جس دن لوگوں نے قربانی دی۔ ترمذی نے اسے صحیح سند
کے ساتھ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے تمہاری فطر کا دن وہ ہے
جس میں تم افطار کرو، اور تمہاری اضحیٰ کا دن وہ ہے
جس میں تم قربانی کرو۔ اسے ابوداؤد اور بیہقی
نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) یہ تمام کلام اس
صورت میں ہے جب یہ تسلیم ہو کہ رؤیت پرندار صوم
اور فطر کے بارے میں وارد ہے حالانکہ ایسی بات
نہیں بلکہ اسی طرح ثبوت تو قربانی میں بھی ہے، امام
ابوداؤد اور دارقطنی نے امیرمکہ حضرت حارث بن
حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
ہم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اس بارے میں یہ عہد لیا تھا کہ ہم چاند دیکھنے کی بنا پر
قربانی کریں اور اگر ہم چاند نہ دیکھ سکیں اور دو عادل
آدمی گواہی دے دیں تو ان کی شہادت کی بنا پر
قربانی کریں۔ دارقطنی نے فرمایا اسکی سند متصل اور صحیح ہے

لہ الجامع للترمذی باب ماجاء فی الفطر والاضحی متی یکون
لہ سنن ابی داؤد کتاب الصیام باب اذا اخطأ القوم الہلال
لہ سنن الدارقطنی باب الشہادۃ علی رؤیۃ الہلال
۹۹/۱ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی
۳۱۸/۱ مطبع مجتہبائی لاہور
۱۶۷/۲ نشر السنۃ طمان
لہ ایضاً

البحث من راسه واستبان الحق والله المجد
 اما ما تمسك به من مسئلة الحج فاقول
 لاحجة فيها فانهما فيما ارى لدفع الحرج
 العظيم ونظيرة ما في التنوير والدرتبين
 ان الامام صلى بغيطها مرة تعاد الصلوة
 دون الاضحية لان من العلماء من
 قال لا يعيد الصلوة الا الامام وحده فكان
 للاجتهاد فيه مساع من يلعي، كما لو شهدوا
 انه يوم العيد فصلوا ثم ضحوا ثم
 بان انه يوم عرفة اجزأتهم الصلوة
 والتضحية لانه لا يمكن التحرز عن
 مثل هذا الخطاء فيحكم بالجواز
 صيانة لجمع المسلمين من يلعي ام ملخصا
 مصححا، ثم رأيت بحمد الله التصريح
 به في الباب وشرحه بل في نفس الشرح المتعلق
 به الدار المحتار حيث قال شهدوا بعد الوقوف
 بوقوفهم بعد وقت لا تقبل شهادتهم و
 الوقوف صحيحة استحسانا حتى الشهود
 للحرج الشديد الخ فقد ظهر الحق
 والحمد لله رب العالمين -

تو بحث کی بنیاد ہی ختم ہو گئی اور حق واضح ہو گیا و اللہ الحمد ،
 رہا معاملہ مسئلہ حج سے استدلال تو میں کہتا ہوں کہ
 اس میں کوئی دلیل نہیں کیونکہ میرے خیال کے مطابق حج کا
 مسئلہ دفع حرج عظیم پر مبنی ہے اور اس کی نظیر تنویر اور
 در میں ہے کہ اگر واضح ہو گیا کہ امام نے بغیر طہارت کے
 نماز پڑھائی تو نماز لوٹائی جائے گی نہ کہ قربانی، کیونکہ بعض
 علماء نے یہ فرمایا کہ نماز کا صحت امام ہی اعادہ کرے، تو
 اب یہ مسئلہ اجتہادی قرار پایا، زلیلی جیسا کہ گواہوں نے
 گواہی دی کہ یہ عید کا دن ہے تو لوگوں نے نماز پڑھی
 پھر قربانی دی، بعد میں واضح ہوا کہ یہ عرفہ کا دن تھا تو
 ان کی نماز اور قربانی جائز قرار دی جائے گی کیونکہ ایسی غلطی
 سے بچنا ممکن نہیں تو مسلمانوں کے اجتماع کے تحفظ کے
 پیش نظر توازن کا حکم یہی لگایا جائے گا زلیلی اور ملخصا
 مصححا، بحمد اللہ پھر میں نے الباب اور اس کی شرح
 بلکہ خود شرح در مختار کے مسئلہ سے متعلق درمختار میں یہ تصریح
 دیکھی کہ اگر گواہوں نے وقوف عرفہ کے بعد گواہی دی کہ یہ
 وقوف وقت کے بعد ہوا ہے تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی
 اور حاجیوں کا وقوف استحسانا صحیح ہو گا یہاں تک کہ
 گواہوں کا وقوف بھی صحیح ہو گا ورنہ حرج شدید لازم آئے گا
 تو اب حق ظاہر ہو گیا والحمد للہ رب العالمین -

غرض ثبوت ہلال کے شرعی طریقے یہ ہیں، ان کے سوا جس قدر طرق لوگوں نے ایجاد کئے محض باطل و
 مخدول و ناقابل قبول ہیں، خیالات عوام کا حصر کیا ہو مگر آج کل جہاں میں غلط طریقے جو زیادہ رائج ہیں وہ بھی

ساتھ ہیں :

یہ حکم حکایت رویت یعنی کچھ لوگ کہیں سے آئے اور خبر دی کہ وہاں فلاں دن چاند دیکھا گیا وہاں کے حساب سے آج تاریخ یہ ہے ظاہر ہے کہ یہ نہ شہادت رویت ہے کہ انھوں نے خود نہ دیکھا، نہ شہادت علی الشہادت کہ دیکھنے والے ان کے سامنے گواہی دیتے اور انھیں اپنی گواہیوں کا حامل بناتے اور یہ حسب قواعد شرعیہ یہاں شہادت دیتے بلکہ مجرد حکایت جس کا شرع میں اصلاً اعتبار نہیں اگرچہ یہ لوگ بھی ثقہ معتمد ہوں اور جن کا دیکھنا بیان کریں وہ بھی ثقہ مستند ہوں نہ کہ جہال، جہال میں تو یہ رائج ہے کہ کوئی آئے، کیسا ہی آئے، کسی کے دیکھنے کی خبر لائے اگرچہ خود اُس کا نام بھی نہ بتائے بلکہ ہرے سے اُس سے واقف ہی نہ ہو، ایسی مہمل خبروں پر اعتماد کر لیتے ہیں۔ فتح القدر و بحر الرائق و عالمگیرہ وغیرہ میں ہے :

لو شہد جماعة من أهل بلدة كذا ما أواهلال
من رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم
ثلثون بحسابهم ولم يروهؤلاء الهلال
لا يباح فطر غد ولا تترك التراويح في هذه
الليلة لانهم لم يشهدوا بالرواية ولا على
شهادة غيرهم وانما حكموا مروية غيرهم۔

اگر کسی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا اور انھوں نے روزہ رکھا ہے اور یہ دن اُن کے حساب سے تیسواں بنتا ہو اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تھا تو ان کے لیے آئندہ دن افطار کی اجازت نہیں اور نہ یہ اس رات تراویح پڑھ سکتے ہیں کیونکہ گواہوں نے نہ تو رویت پر گواہی دی اور نہ ہی غیر کی رویت پر شہادت دی بلکہ انھوں نے رویت غیر کی حکایت کی ہے (تو مافواہ، شہر میں خبر اڑ جاتی ہے کہ فلاں جگہ چاند ہوا، جاہل اسے تواتر و استفاضہ سمجھ لیتے ہیں حالانکہ جس سے پوچھے سنی ہوئی کہتا ہے، ٹھیک پتا کوئی نہیں دیتا، یا منہاتے نہ صرف دو ایک شخص ہوتے ہیں اسے استفاضہ سمجھ لینا محض جہالت ہے، اُس کی صورتیں وہ ہیں جو ہم نے طریق یہ ختم میں ذکر کیں۔ منجہ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں ہے :

اعلم ان المراد بالاستفاضة تواتر الخبر
من الواسع من بلدة الثبوت
الى بلدة التعم لم يثبت بها، لا مجرد
الاستفاضة لانها قد تكون مبنية على اخبار رجل
واحد مثلاً فيشيع الخبر عنه ولا شك ان هذا

لایکفی بدلیل قولہم اذا استفاض الخیر و جب خبر مشہور اور متحقق ہو کہ تحقیق مذکورہ بات کے علاوہ تحقیق فان التحقق لا یكون الا بما ذکرنا۔
 ہو ہی نہیں سکتا۔ (ت)

فقیر کو بار بار بتا کر ہوا کہ ایسی شہرتیں محض بے سرو پا نکلتی ہیں اسی ذی الحجہ میں خبر شائع ہوئی کہ آنے میں چاند ہوا ہے وہاں عام لوگوں نے دیکھا اور فقیر کے ایک دوست کا خاص نام بھی لیا گیا، وہ آئے اور خود اپنی رویت اور وہاں سب کا دیکھنا بیان کرتے تھے، فقیر نے اُن کے پاس ایک معتمد کو بھیجا وہاں سے جواب ملا کہ یہاں ابر غلط تھا نہ میں نے دیکھا نہ کسی اور نے دیکھا، پھر خبر اُڑی کہ شاہجہان پور میں تو ایک ایک شخص نے دیکھا فقیر نے وہاں بھی ایک معتمد ثقہ کو اپنے ایک دوست عالم کے پاس بھیجا انھوں نے فرمایا اس کا حال میں آپ کو مشاہدہ کر لے دیتا ہوں، اُن کا ہاتھ پکڑا کر شہر میں گشت کیا، دروازہ دروازہ دریافت کرتے پھر نے عید کب ہے، کہا جمعہ کی، کہا کیا چاند دیکھا، کہا کہ دیکھا تو نہیں، کہا پھر کیوں؟ اس کا جواب کچھ نہ تھا، شہر بھر سے یہی جواب ملا، صرف ایک شخص نے کہا میں نے منگل کو چاند دیکھا تھا اور میرے ساتھ فلاں فلاں صاحب نے بھی۔ اب یہ عالم مع اُن معتمد کے دوسرے صاحب کے پاس گئے اُن سے دریافت کیا، کہا وہ غلط کہتا تھا اور خود ان دونوں صاحبوں کے ساتھ اُن گواہ صاحب کے پاس آئے، اب یہ بھی پلٹ گئے کہ ہاں کچھ یاد نہیں۔ پھر خبر گرم ہوئی کہ رامپور میں چاند دیکھا گیا اور جمعہ کی عید تہوار پائی، فقیر نے دو ثقہ شخصوں کو وہاں کے دو علمائے کرام اپنے احباب کے پاس بھیجا معلوم ہوا وہاں بھی ابر تھا کسی نے بھی نہ دیکھا، بارے اتنا معلوم ہوا کہ وہاں دو شخص دہلی سے دیکھ کر آئے ہیں، ان علماء نے ان دو شاہدوں کو بلا کر ان دو ثقات کے سامنے شہادت دلوائی اور جو الفاظ فقیر نے انھیں مکھو ادئے تھے وہ ان سے کہلو کر ان کو تحصیل شہادت کرائی اور دونوں عالم صاحبوں نے خود ان دونوں شہود اصل کا تذکرہ کیا، اب ان دونوں فرخ نے یہاں آکر شہادت علی الشہادت حسب قاعدہ شرعیہ دی اُس وقت فقیر نے عید کا قہقہا دیا، دیکھئے افراد اخبار کی یہ حالت ہوتی ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

سوم خطوط و اخبار، بڑی دوڑ یہ ہوتی ہے کہ فلاں جگہ سے خط آیا، فلاں اخبار میں یہ لکھا پایا، حالانکہ ہم طریق چہارم میں بیان کر چکے کہ حاکم شرع کا خاص مہر و دستخطی خط جس پر خود اس کی اور محکمہ دار القضا کی مہر لگی اور اُس کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہو، اور یہاں بھی حاکم شرع کے نام آئے، ہرگز بغیر دو شاہدوں عادل کے جنہیں لکھ کر اپنی کتاب کا گواہ بنا کر خط سپرد کیا اور یہاں انھوں نے حاکم شرع کو دے کر شہادت ادا کی ہو مقبول نہیں، پھر یہ ڈاک کے پرچے کیا قابل الثقات ہو سکتے ہیں، اور اخباری گیس تو اصل نام لینے کے بھی قابل نہیں۔ درمختار میں ہے، لا یعمل بالخط (خط پر عمل

لہ منخۃ الخاق حاشیہ بحر الرائی کتاب الصوم قبل باب ما یفسد الصوم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰/۲
 لہ درمختار باب کتاب القاضی الی القاضی مطبع مجتبائی دہلی ۸۳/۲

نہیں کیا جائے گا۔ ت) ہدایہ میں ہے: المخطیثہ الخ خط فہم یحصل العلم (تحریر: دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے تو علم قطعی حاصل نہ ہوا۔ ت)

چہارم) تار، یہ خط سے بھی زیادہ بے اعتبار، خط میں کاتب کے ہاتھ کی علامت تو ہوتی ہے، یہاں اس قدر بھی نہیں، تو اس پر عمل کو کون کھے گا مگر اہل سا اہل جسے علم کے نام سے بھی مَس نہیں، فقیر نے اس کے رد میں ایک مفصل فتویٰ لکھا اور بھلا اللہ تعالیٰ اس پر ہندوستان کے بکثرت علماء نے مہر کیس کھلتے میں چھپ کر شائع ہوا تھا، گنگوہی ملانے اپنے ایک فتویٰ میں تار کی خبر اسباب میں معتبر ٹھہرائی اور اسے تحریر خط پر قیاس کیا تھا کہ تار کی خبر مثل تحریر خط کی خبر کے ہے کیونکہ تحریر میں حروف اصطلاحی ہیں جس سے مطلب معلوم ہو جاتا ہے خواہ بحرکت قلم پیدا ہوں خواہ کسی لاکھی یا بانس طویل کی حرکت سے (الحی قولہ) بہر حال خبر تار کی مثل خط ہے اور معتبر ہے، یعنی خط میں قلم سے لکھے ہیں تار دیا ایسا ہے کہ کسی بڑے بانس سے جو ہزاروں کوس تک لمبا ہے لکھ دیا تو جیسے وہ معتبر ہے ویسے ہی یہ، بلکہ یہ تو زیادہ معتبر ہونا چاہئے کہ وہاں چھوٹا سا قلم ہے اور یہاں اتنا بڑا بانس، تو اعتبار بھی اسی نسبت پر بڑھنا چاہئے، شملہ بہ مقدار قلم قیاس تو اچھا دوڑا تھا مگر افسوس کہ شرعاً محض مردود و ناکام رہا۔ اولاً خط و تار میں جو فرق ہیں ہم نے اپنے فتویٰ مفصلہ میں ذکر کئے جو اس قیاس کو ازینج برکندہ کرتے اور ان سے قطع نظر بھی کیجئے تو حکم شرع خط ہی پر عمل حرام، پھر اس بانس کے قیاس کا کیا کام، حکم مقیس علیہ میں باطل ہے تو مقیس آپ ہی عاری و عطل ہے، مولوی صاحب لکھنوی نے اپنے فتاویٰ میں خط و تار کو بے اعتبار ہی ٹھہرایا اور اس حکم میں حق کی موافقت کی مگر یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ خبر تار یا خط بدرجہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے، اسے استفادہ میں داخل سمجھنا صریح غلط، استفادہ کے معنی جو علماء نے بیان فرمائے تھے وہ تھے کہ طریق پنجم میں مذکور ہوئے، متعدد جماعتوں کا آنا اور یک زبان بیان کرنا چاہئے، یہاں اگر متعدد جگہ سے خط یا تار آئے بھی تو اولاً وہ ان جودہ ناجوازی سے جنہیں ہم نے اس فتویٰ میں مفصلاً ذکر کیا ہرگز بیان مقبول کے سلسلے میں نہیں آسکتے، ڈاک کے منشی، تار کے بابو، چٹھی رساں اکثر کفار یا عموماً مجاہیل یا فساق فجار ہوتے ہیں، اور بفرض باطل آئیں بھی تو یہ تعدد مخبر عنہ میں ہوا نہ کہ مخبرین میں کہ یہاں تار لینے والے بابو اگر مسلمان ثقہ ہوں بھی تو ہرگز اتنی جماعت متعددہ نہ ہوں گی جن کی اخبار پر یقین شرعی حاصل ہو بلکہ عامہ بلاد میں صرف دو ایک ہی تار گھر ہوتے اور صدر ڈاک خانہ تو ایک ہی ہوتا ہے اگرچہ بڑے شہر میں تقسیم کے لیے دو چار براہیں اور بھی ہوں، بہر حال یہ خط یا تار ہم کو تو معدود ہی شخصوں کے ذریعے سے ملیں گے پھر استفادہ سے کیا علاقہ ہوا، کیا اگر زید اگر کہہ دے کہ فلاں جگہ لاکھ آدمیوں نے چاند دیکھا تو یہ خبر مستفیض

کہلائے گی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

پینچم جنتریوں کا بیان، کہ فلاں دن پہلی ہے۔ اول بعض علمائے شافعیہ و بعض معتزلہ وغیرہم کا خیال اس طرف گیا تھا کہ مسلمان عاقل منجموں کا قول اس بارے میں معتبر ہو سکتا ہے اور بعض نے قید لگائی تھی کہ جب اُن کی ایک جماعت کثیر ایک زبان بیان کرے کہ فلاں مہینے کی یکم فلاں روز ہے تو مقبول ہونے کے قابل ہے اگرچہ واجب العمل کسی کے نزدیک نہیں، مگر ہمارے ائمہ کرام اور مجاہد محققین اعلام اسے اصلاً تسلیم نہیں فرماتے اور اس پر عمل جائز ہی نہیں رکھتے اور یہی حق ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحیح حدیث میں یہاں قول منجمین سے قطع نظر و عدم لحاظ کی تصریح فرما چکے، پھر اب اس پر عمل کا کیا محل۔ درمختار میں ہے،

لا عبدة بقول الموقنین ولو عدوا على المذهب۔ صحیح مذہب کے مطابق اہل توقیت کا قول معتبر نہیں اگرچہ وہ عادل ہو۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع ولا يجوز للمنجم ان يعمل بحساب نفسه۔ بلکہ معراج میں ہے کہ اہل توقیت کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور منجمین کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے حساب پر عمل پیرا ہوں (ت)

جب منجمین ثقات عدول کے بیان کا یہ حال تو آجکل کی جنتریوں جو عموماً ہندو وغیرہم کفار شائع کرتے ہیں یا بعض نجری نام کے مسلمان یا بعض مسلمان بھی، تو وہ بھی انہی ہندو یا جنتریوں کی پیروی سے کیا قابل التفات ہو سکتی ہیں؟ فقیر نے بیس برس سے بڑی بڑی نامی جنتریاں دیکھیں، اول مصرانی ہیئت ہی ناقص و مختل ہے پھر ان جنتری سازوں کو اس کی بھی پوری تمیز نہیں، تقویات کو اکب میں وہ وہ سخت فاحش غلطیاں دیکھنے میں آئیں جن میں کوئی سمجھ دار سمجھ بھی نہ پڑتا پھر یہ کیا اور ان کی جنتری کیا، اور ان کی دوج اور پروا کی کسے پروا!

ششم قیاسات و قرآن، مثلاً چاند بڑا تھا روشن تھا دیر تک رہا تو ضرور کل کا تھا، آج بیٹھ کر نکلا تو ضرور پندرھویں ہے، اٹھائیسویں کو نظر آیا تھا مہینہ تیس کا ہوگا، اٹھائیسویں کو بہت دیکھا نظر نہ آیا مہینہ انتیس کا ہوگا۔ یہ قیاسات تو حسابات کی وقعت بھی نہیں رکھتے، پھر ان پر عمل محض جہل و زلل۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اقتراب الساعة انتفاخ الاهلة
سرواه الطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ بن
مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
قرب قیامت کی علامات سے ہے کہ ہلال پھولے ہوئے
نکلیں گے۔ یعنی دیکھنے میں بڑے معلوم ہوں گے۔
(اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من اقتراب الساعة ان یرى الهلال قبل
ویقال هو لیلین۔ سرواہ فی الاوسط عن
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
علامات قیامت سے ہے کہ چاند بے تکلف نظر
آئے گا کہا جائیگا کہ دو رات کا ہے (اسے طبرانی
نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا ہے۔ ت)

صحیح مسلم شریف میں ابوالخثری سعید بن فیروز سے ہے،
قال خرجنا للعمرة فلما نزلنا ببطن نخلة قال
ترأینا الهلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث
وقال بعض القوم هو ابن لیلین فقال اع
لیلۃ رأیتموه قال قلنا لیلۃ کذا وکذا فقال
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدد للرسولۃ فهو لیلۃ رأیتموه۔
ہم عمرے کو چلے جب بطن نخلہ میں اترے ہلال دیکھا،
کوئی بولتا تین رات کا ہے، کسی نے کہا دو رات کا،
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملے اُن سے
عرض کی کہ ہم نے ہلال دیکھا، کوئی کہتا ہے تین شب کا
مدار ہے کوئی دو شب کا۔ فرمایا: تم نے کس رات دیکھا؟
ہم نے کہا فلاں شب۔ کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے تو وہ اسی رات کا ہے جس رات نظر آیا۔

مستقیم کچھ استقرانی کچھ اختراعی قاعدے، مثلاً رجب کی چوتھی رمضان کی پہلی ہوگی۔ رمضان کی پہلی ذی الحجہ کی
دسویں ہوگی۔ اگلے رمضان کی پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوگی۔ چار مہینے برابر تیس کے ہو چکے ہیں یہ ضرور
انتیس کا، تین پے دس پے انتیس کے ہوئے ہیں یہ ضرور تیس کا ہوگا۔ ان کا جواب اسی قدر میں ہے، ما انزل
اللہ بہا من سلطات حق سبحانہ نے ان باتوں پر کوئی دلیل نہ اتاری۔ وجہ ہر امام کو درمی میں ہے:

۱۔ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۴۵۱ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۳۴/۱۰
۲۔ کنز العمال بحوالہ طبرانی اوسط حدیث ۳۸۴۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲۰/۱۲
۳۔ صحیح مسلم باب بیان انہ لا اعتبار بیکوہ الهلال وصغره قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۸/۱
۴۔ القرآن ۴۰/۱۲

سہرہ منان جاء يوم الخميس لا يضحى
ايضا في يوم الخميس ما لم يتحقق انه يوم
التحرر وما نقل عن علي رضي الله تعالى عنه ان
يوم اول الصوم يوم الخميس بتشريع كلي بل
اخبار عن اتفاق في هذه السنة وكذا ما هو
الرابع من سبب لا يلزم ان يكون غرة رمضان
بل قد يتفق عليه

رمضان کا مہینہ جمعرات کو شروع ہوا تو یوم خمیس کو قربانی
جائز نہ ہوگی جب تک اس بات کا ثبوت نہ ہو جائے
کہ یہ قربانی کا دن ہے، اور جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مروی ہے کہ روزے کا پہلا دن عید کا دن
ہوتا ہے، یہ شریعت کا قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اس سال اتفاقاً
ایسا ہو جانے کا بیان ہے۔ اسی طرح جو جب کا
چوتھا دن ہے لازم نہیں وہ رمضان کا پہلا دن ہو،
یاں کبھی ایسا اتفاقاً ہو جاتا ہے (ت)

فرائض المفتین فی فتاویٰ کبریٰ سے ہے :

ما یروی ان یوم نحرکم یوم صومکم کان وقع
ذلك العام بعیدہ دون الابد لان من اول
یوم رمضان الی غرة ذی الحجة ثلاثة
اشهر فلا یوافق یوم النحر یوم الصوم
الا ان یتم شہران من الثلاثة وینقص
الواحد فاذا تمت الشہور الثلاثة تتاخر
عنه واذا انقضت الشہور الثلاثة او شہران
تقدم علیه فلا یصح الاعتماد علی هذا

یہ جو مروی ہے کہ تمہاری عید کا دن تمہارے روزے
کا دن ہے، یہ ہمیشہ کے لیے نہیں بلکہ معین سال
میں ایسا واقعہ ہوا تھا کیونکہ رمضان کے پہلے دن کے
لے کر ذوالحجہ کے پہلے دن تک تین ماہ ہوتے تو یوم
نحر اور یوم صوم میں موافقت نہیں ہو سکتی مگر اس
صورت میں کہ جب ان تین ماہ میں سے دو کامل ہوں
اور ایک ناقص، اب اگر تینوں ماہ کامل ہوتے ہیں
تو اس سے تاخر ہوگا اور اگر تین یا دو ناقص ہو جاتے
ہیں تو پھر اس پر تقدم ہوگا لہذا اس پر اعتماد درست نہیں ہے۔

یہ کلام اجمالی بقدر کفایت ہے اور ان احکام کی تفصیل تمام رسائل و مسائل فقیر میں ہے و بیا للہ
التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۴ از سلی بحیث مسئلہ عبد الجلیل سوداگر ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

جناب مولانا صاحب مکرم دام اکرامکم بعد بدیہ سلام سنت الاسلام کے گزارش یہ ہے کہ اس مرتبہ

رمضان المبارک کے چاند میں اختلاف ہو کر عید الفطر میں اکثر جگہ اتفاق ہو گیا ہے، چنانچہ بریلی میں بھی جمعہ کی عید ہوئی، سنایا کہ آپ نے پخشنبہ کی شام کو بعد مغرب ارشاد فرمایا تھا کہ چونکہ آج ۳۰ رمضان المبارک ہے اس وجہ ہم تراویح نہیں پڑھیں گے اور کل سے بروز جمعہ روزہ نہیں رکھیں گے لیکن دوسروں کو حکم نہیں دیتے ہیں، بعد کو شہادتوں سے چاند رمضان کا منگل کے دن ثابت ہو کر پخشنبہ کو ۳۰ رمضان قرار پائی اور جمعہ کو عید ہوئی، کارڈ ثانی پر جلد تحریر فرمائیے کہ آپ کا یقین مردوں کی باتوں پر تھا یا ذریعہ اطمینان کوئی اور تھا اور شہادتیں مصر سے آئے ہوئے لوگوں کی ہیں یا ہندوستان سے کس مقام سے تحقیق ہو اس لیے تصدیق کیا جاتا ہے کہ آئندہ کو کام آئے۔ مینواترہوا

الجواب

یہاں منگل کو ہلال رمضان دکھائی دیا نہ پخشنبہ کو ہلال عید، ابر تھا اور بہت گہرا، شب جمعہ میں میں نے تراویح پڑھیں اور صبح روزہ کی نیت تھی کہ دفعۃً مصر سے کچھ لوگوں کے آنے کی خبر سنی جنہوں نے وہاں ہلال رمضان منگل کی شام کو دیکھا تھا وہ بلائے گئے اور انہوں نے شہادتیں دیں اور پوری تنقیح کی گئی اور رات کے ایک بجے صبح عید کا حکم دیا گیا اور اسی وقت سے شہر و شہر گمنام و اطراف شہر میں اعلان کیا گیا یوں یہاں جمعہ کی عید ہوئی ورنہ افواہیں تو پہلے سے سنی جاتی تھیں جن پر حکم نہیں ہو سکتا تھا، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵ از منڈی افریقہ مسئلہ حاجی عبداللہ حاجی یعقوب ۲۴ محرم ۱۳۳۱ھ

منڈی شہر میں سب آدمی مذہب شافعی ہیں اور حنفی مذہب والے ہم چند آدمی ہیں، اب یہاں پر روزے ۲۹ ہوئے، ۳۰ کی رات کو ابر بہت ہونے کے سبب سے چاند دیکھنے میں نہیں آیا لیکن بعد نماز مغرب کے تیس شہروں سے ٹیلی گراف آئے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے سوال کا، اور کل عید ہے، لیکن یہاں کے قاضی صاحب نے ٹیلی گراف کی خبر کو قبول نہ کیا اور تراویح کی نماز پڑھی اور پڑھائی اور روزہ بھی سب سے رکھایا، لیکن جب سورج طلوع ہوا بعد دو ساعت کے منڈی شہر کے آس پاس کے باغیچوں سے آدمی آئے انہوں نے گواہی دی کہ ہم نے چاند دیکھا، تب قاضی صاحب نے شاہدوں سے گواہی لے کر روزہ کھولنے کا حکم دیا، تب تمام آدمیوں نے روزہ توڑ دیا اور خود بھی قاضی صاحب نے روزہ توڑ دیا، اس دن بہت دیر ہونے کے سبب سے عید کی نماز نہیں پڑھی گئی دوسرے دن عید کی نماز ہوئی، اب ہم کو دوسرے آدمی کہتے ہیں کہ ہم کو ایک روزہ قضا کرنا چاہئے، اب ہمارا سوال یہ ہے کہ کیا ہم کو ایک روزہ قضا کرنا پڑے گا؟

الجواب

تار برقیوں پر کہ قاضی اعتبار نہ کیا بہت صواب کیا، ایسا ہی چاہئے تھا، دربارہ ہلال خط یا تار کا کچھ اعتبار نہیں، صبح کو جو چند شہادتیں گزریں وہ لوگ اگر ثقہ اور ہلال عید میں قابل قبول شہادت تھے اور اتنے فاصلہ پر تھے

کہ رات کو اگر گواہی نہ دے سکتے تھے تو ان کی گواہی مان کر روزہ کھولنے کا حکم دینا بھی صحیح ہے اور اس روزہ کی قضا نہیں کہ ثبوت شرعی سے ثابت ہو گیا کہ وہ روزہ عید تھا نہ کہ روزہ رمضان کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہرت و استغاضہ جو در بارہ ہلال شرعاً معتبر ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ اور مجرد شیوع و اشتہار خبر کافی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

اصل یہ ہے کہ مدارک حقیقہ ثبوت رویت پر ہے و بس،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صوموا وادعوا وادعوا الى الله
الشيخان وغيرهما والحديث مشهور مستفيض.
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا، چاند
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ اسے
بخاری، مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا، اور
یہ حدیث مشہور و معروف ہے (ت)

اور رویت کا ثبوت شہادت سے منوط فان البينة کا سمہا مبينة (کیونکہ بینہ گواہ) اپنے نام کی طرح
واضح کرنا لے ہیں۔ (ت) اور شہادت کی علت رویت سے مربوط اذ لا شهادة الا عن شهود (کیونکہ شہادت معانہ
کرئیواں کے بغیر نہیں ہوتی۔ (ت) شہادت علی الشہادت والشہادت علی القضا مقبول ہوتی ہیں اُن کی وجہ
قبول یہی ہے کہ وہ مثبت شہادت معانہ ہیں،

اما الاولى فظاهراً واما الاخرى فلانه
لاحكم الا عن شهادة و مثبت الم مثبت
مثبت۔
پہلی صورت تو واضح ہے، رہی دوسری تو وہ اس
لیے کہ حکم شہادت کی بنا پر ہی ہو سکتا ہے اور مثبت
کو ثابت کرنے والا مثبت ہی ہوتا ہے (ت)

تو ہر وہ گواہ کہ ان امور سے خالی ہوزنہار قابل قبول نہیں، مثلاً ایک جماعت ثقات عدول یوں گواہی دے کہ
فلان جبکہ چاند ہوا یا فلان دن اُس شہر والوں نے روزہ رکھا یا آج اُن کے حساب سے فلان تاریخ ہے
ہرگز نہ مانیں گے یہاں تک کہ جو اس پر عمل کرے گا گناہگار ہوگا کہ یہ نہ شہادت رویت ہے نہ شہادت
علی الشہادت، نہ شہادت علی القضا، بلکہ مجرد حکایت ہے جو کسی طرح حجت نہیں۔ فتح القدر و فتاویٰ علما
میں ہے:

انما يلزم الصوم على متأخرى الرؤية
تاخير سے چاند دیکھنے والوں پر روزہ تب لازم ہوگا

اذا ثبت عندهم رؤية أو ليلك بطريق موجب
حتى لو شهد جماعة ان اهل بلدة كذا راوا
هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا
اليوم ثلثون بحسابهم ولهم رهؤلاء الهلال
لا يباح فطر غد ولا ترك التراويح في هذه
الليلة لانهم لم يشهدوا بالرؤية ولا على
شهادة غيرهم وانما حكموا برؤية غيرهم
نہیں دی اور نہ غیر کے چاند دیکھنے کی گواہی پر گواہی دی ہے انھوں نے دوسروں کی روایت کو حکایت کیا ہے (ت)
پس اگر روایت شہر دیگر کی خبر اس حدیث و استفاضہ کو پہنچے جو باعث ثبوت روایت یقینی و محقق ہو جائے تو

صحیح یہ ہے کہ اعتبار کریں گے، رد المحتار میں ہے،

في الذخيرة قال شمس الاثمة الحلواني الصحيح
من مذهب اصحابنا ان الخبر اذا استفاض
وتحقق فيما بين اهل البلدة الاخرى لم يمتهم
حكم هذه البلدة اه ومثله في الشرنبلالية
عن المغني

مگر حاشا مجر و شیوع و شہرت کافی نہیں کہ صد یا خبری خصوصاً آج کل ایسی اڑتی ہیں جن کا تمام شہر میں
چرچا ہوتا ہے، پھر تجربہ گواہ ہے کہ بعد تنقیح محض بے اصل نکلتی ہیں انھیں افواہ کہتے ہیں نہ استفاضہ شرعیہ،
ولہذا علما تصریح فرماتے ہیں کہ ایسا چرچا محض نامعتبر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو، اختیار شرح مختار میں یوم الشک
کی نسبت لکھا،

ذلك بان يتحدث الناس بالرؤية ولا تثبت
وهي سبب في كونها في رواية كذا
نہ ہو۔ (ت)

۲۴۳/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکس	فصل فی روایۃ الهلال	فتح القدیر
۱۹۹/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الثانی فی روایۃ الهلال	فتاویٰ ہندیہ
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابا مصر	کتاب الصوم	رد المحتار
۱۳۰/۱	" " "	"	الاختیار لتعلیل المختار

واقعی ایسی خبروں کی ظاہری شوکت عام لوگوں کو دھوکا دیتی ہے مگر تفتیش کے بعد کھلتا ہے کہ حقیقت امر کیا ہے یا ان کی ٹھیک سند ملتی تک ہی نہیں جس سے پوچھے سنا، کہے گا: بعض اپنے مخبر کا نام بھی بتائیں اُن مخبر سے پوچھتے وہ سنا کہہ کر چپ رہیں گے، یا ہزار کاوش و عرق ریزی اصل سبکی تو اتنی کہ فلاں کا خط آیا فلاں نے تار دیا چند مسافر معقول صورت ملے کہتے تھے فلاں شہر میں لوگوں نے دیکھا ہمارا فلاں قریب اُس شہر بعید سے آیا بیان کیا وہاں ہزاروں نے دیکھا، ہزاروں کا لفظ تو بیشک ہے مگر یہ نہ دیکھا کہ منقول عنہم میں ہے یا ناقل میں، غرض ایسی افواہ و حکایات شرعاً قابل التفات بھی نہیں، نہ ان کی بنا پر کوئی حکم ثابت ہو، ولہذا امام شمس اللہ و ذخیرہ و معنی و امداد کا ارشاد سن چکے کہ ہمارے ائمہ نے صرف استفادہ و اشتہار کا قی نہ جانا بلکہ اُس کے ساتھ تحقیق ہو جانے کی قید زیادہ فرمائی۔ علامہ عبد الغنی نابلسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

اما خبر التواتر من الناس لبعضهم بعضا بذلك فهو ممنوع لا سنادا لكل فيه الى الظن والتوهم والتحمين واستفادة الخبر من بعضهم لبعض بحديث لو سألت كل واحد منهم عن رؤيته ذلك ومعانيته لقال لم اعينته وانما سمعت ومن قال عاينته تستكشف عن حاله فتراه مستند الى ظنون واما مرات وهمية وعلامات ظنية وربما اذا تأملت وتفحصت وجدت خبر ذلك التواتر الذي تزعمه كله مستندا في الاصل الى خبر واحد او اثنين الى اخرها افادوا جاد رحمه الله تعالى.

کسی خبر کو لوگوں میں سے بعض کا بعض سے تواتر نقل کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس سلسلہ میں ان میں سے ہر ایک کی نسبت ظن، وہم اور تخمین کی ہے، اور خبر کا ایک دوسرے سے اس طرح مشہور ہونا کہ اگر ان میں سے ہر ایک سے پوچھا جائے کہ تو نے دیکھا ہے اور مشاہدہ کیا ہے تو وہ کہے گا میں نے مشاہدہ تو نہیں کیا یا سنا ہے، اور جو کہے میں نے مشاہدہ کیا ہے تو اس کا حال معلوم کیا جائے گا تو اسے علامات ظنیہ اور امارات و ہمیہ اور ظنیات کو سند بنائے جوئے پائیکا اور اکثر طور پر ایسا ہوتا ہے کہ تو غور و تلاش کرے تو وہ خبر جس کو تو متواتر مستند گمان کر رہا تھا وہ اصل میں ایک یا دو کی خبر ہوتی ہے الخ انہوں نے جو کہا خوب کہا اللہ تعالیٰ ان پر رحمیں نازل فرمائے (ت)

اور یہ زعم کہ ہم کو تو یقین ہو گیا صحیح نہیں یقین وہ ہے جو حجت شرعیہ سے ناشی ہو، یوں تو ایک جماعت ثقات عدول کی وقعت ان چند مجہولوں یا ساقطوں یا تار و خطوط کی اوہام و ضبوط سے کیا کم تھی، انصاف کیجئے تو بدرجہا زائد تھے

پھر کیوں علمائے دین نے اس کی بے اعتباری کی تصریح فرمائی،
 كما مر نقله عن الهندية والفتح ونحوه في
 البحر الرائق والدر المختار ومجمع الانهر
 وغيرها من الاسفار۔
 جیسا کہ ہندیہ اور فتح کے حوالے سے گزرجکا، اسی
 طرح بحر الرائق، در مختار، مجمع الانہر اور دیگر کتب
 معتمدہ میں ہے (ت)

بلکہ وہ استفاضہ جو شرعاً معتبر ہے اُس کے معنی یہ ہیں کہ اُس شہر سے گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں اور سب بالاتفاق
 یک زبان بیان کریں کہ وہاں فلاں شب چاند دیکھ کر لوگوں نے روزہ رکھا یہاں تک کہ اُن کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو۔
 رد المحتار میں ہے :

قال الرحمتي معنى الاستفاضة ان تأتي من
 تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر
 عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤية
 لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما
 قد تشيع اخبار يقدت بها سائر اهل البلدة
 ولا يعلم من اشاعها كما ورد ان في اخر الزمان
 يجلس الشيطان بين الجماعة فيتكلم
 بالكلمة فيحدثون بها ويقولون لا ندري
 من قالها فمثل هذا لا ينبغي ان يسمع فضلا
 من ان يثبت به حكم اه (قلت) وهو كلام
 حسن ويشير اليه قول الذخيرة اذا استفاض
 وتحقق فان التحقق لا يوجد بمجرد
 الشيوخ۔

شیخ رحمۃ نے فرمایا: شہرت کا مفہوم یہ ہے کہ اس شہر
 سے متعدد جماعتیں آئیں اور تمام اس بات کی اطلاع
 دیں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے
 محض ایسی افواہ سے نہیں جس کے پھیلانے والا معلوم
 نہ ہو، جیسا کہ بعض اوقات بہت سی باتیں شہر میں
 پھیل جاتی ہیں لیکن وہ یہ نہیں جانتے ہوتے کہ انہیں
 کس نے پھیلا یا ہے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے
 کہ آخری زمانے میں شیطان لوگوں کے درمیان آکر
 بیٹھے گا اور وہ کچھ گفتگو کرے گا تو لوگ وہ گفتگو
 بیان تو کریں گے مگر کہیں گے ہمیں علم نہیں کہ یہ بات
 کس نے کی ہے، ایسی بات تو قابل سماعت ہی نہیں ہوتی
 چر جائیکہ اس سے حکم ثابت ہوا (میں کہتا ہوں)
 یہ کلام نہایت ہی خوبصورت ہے اور ذخیرہ کا یہ قول

کہ ”جب خبر مشہور و محقق ہو تو تب لازم ہے ورنہ محض شہرت سے ثبوت نہیں ہوتا“ بھی اسی کی طرف اشارہ
 کر رہا ہے۔ (ت)
 اسی میں ہے :

الشهادة بان اهل تلك البلدة سرأوا الهلال وصاموا لانهم لا تفيد اليقين فلذا لم تقبل الا اذا كانت على الحكم او على شهادة غيرهم لتكون شهادة معتبرة والا فهي مجرد اخبار بخلاف الاستفاضة فانها تفيد اليقين. والله تعالى اعلم

اس بات پر گواہی کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے چونکہ مفید یقین نہیں اس لیے گواہی مقبول نہیں، البتہ اس صورت میں جب قاضی کے فیصلہ ہو یا غیر کی گواہی پر گواہ ہوں تاکہ یہ شہادت معتبرہ قرار پائے تو مفید یقین ہے ورنہ یہ محض خبر ہوگی بخلاف استفاضة کیونکہ وہ مفید یقین ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۰ از بہر آنچہ حکم بازار مرسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۶ ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ رمضان شریف کا چاند غبار یا ابر ہونے کی حالت میں صرف ایک شخص نے دیکھا اور قاضی نے اُس پر فتویٰ چاند ہونے کا دے دیا اب کیا غزہ شوال اُس سے تیس دن پورے ہو جانے پر ثابت ہو جائے گا گو چاند بوجہ غبار یا ابر کے اُس رات کو نظر نہ آئے یا ایسا ایک سے زائد عادل گواہ ہونے پر کیا جاسکتا ہے، بینوا تو بھرا۔

الجواب

جبکہ ہلال ماہ مبارک بوجہ غبار ایک کی شہادت سے مان کر ۳۰ روزے پورے کیے اور ہلال شوال بوجہ ابر نظر نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ بالاتفاق اس صورت میں عید کر لی جائے، ہاں اگر تیس روزوں کے بعد مطلع صاف ہوا اور عید کا چاند نظر نہ آئے اور رمضان کا چاند شاہد واحد کے قول پر مانا تھا تو رائج یہ ہے کہ عید نہ کریں گے اور اگر دو عادلوں کی گواہی سے روزے رکھے تھے تو قول ارنج پر ۳۰ کے بعد عید کر لیں گے اگر مطلع صاف ہو اور ہلال نظر نہ آئے، درمختار میں ہے :

بعد صوم ثلاثين بقول عدلين حل الفطر
(اتفاقاً ان كانت ليلة الحادى والثلاثين متغيمه وكذا الوكات مصححة على ما صححه في الدراية والمخلاصة والبزانية وفي الفيض الفتوى
دو عادل آدمیوں کی گواہی پر رمضان کے روزے رکھنے شروع کئے تھے تو ۳۰ روزوں کے بعد عید جائز ہوتی ہے (اتفاقاً اگر اکتیسویں رات ابر آلود ہو اور اگر مطلع صاف ہو پھر بھی درایہ، خلاصہ اور بزازیہ کی تصحیح کے مطابق یہی حکم ہے اور فیض

علی حل الفطر اھ شامی، ولو صاموا بقول
 عدل لا یحل علی المذھب کذا ذکر المصنف لکن قول
 ابن الکمال عن الذخیرۃ اھ ان غم ھلال
 الفطر حل اتفاقاً و فی الزیلعی الاشبه ان
 غم حل والا اھ وتنقیحہ فی رد المحتار
 وما علقنا علیہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔
 میں ہے کہ مشابہ بالحق یہ ہے کہ اگر مطلع ابراؤد ہو تو عید جائز، ورنہ جائز نہیں اھ اس کی تفصیل رد المحتار اور
 اس پر ہمارے حواشی میں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از افضل رحمۃ اللہ علیہ بخجور مسئلہ یوسف خاں وغیرہ ۲۶ رمضان ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ مذامیں کہ چاند شعبان کا اکثر جبکہ دیکھا اور بہت سے آدمیوں نے نہیں
 دیکھا مثلاً قصبہ افضل گرھ میں ٹھینا پندرہ بیس آدمی اقراری چاند دیکھنے یک شنبہ کے میں باقی تمام قصبہ خلاف ہے
 یعنی باقی نے نہیں دیکھا، اب رمضان شریف میں ابر محیط رہا اسی بنا پر ۳۰ یوم پورے کر کے روزہ ہر دو فریق نے رکھا
 تھوڑے فریق نے ایک یوم پیشتر اور زیادہ فریق نے ایک روز بعد رکھا، اب عید قریب آگئی اگر ابر محیط ہوا تو عید
 فریق اول و دوم کو ایک ساتھ کرنا چاہئے یا علیحدہ علیحدہ پورے روزے کر کے کرنا چاہئے حالانکہ ہر فریق
 اپنے اپنے روزے پورے ۳۰ کرے گا، اگر دونوں اتفاق سے عید کرتے ہیں تو ایک فریق کے روزے ۳۰
 ہوتے ہیں دوسرے کے ۳۱ ہوتے ہیں، ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

اگر اس کم فرق میں دو مرد یا ایک مرد دو عورتیں ثقہ عادل شرعی میں جو نہ کسی کبیرہ کے مرتکب ہیں نہ صغیرہ
 پر مقرر، نہ خفیف الحركات، اور انھوں نے ہلال شعبان شام یک شنبہ کو دیکھ کر وہاں اگر کوئی عالم فقیہ سنی المذھب
 دین دار ہے اس کے حضور بلفظ اشدھائی میں گئی اہی دیتا ہوں کہہ کر گواہی دی یا وہاں ایسا کوئی عالم نہ تھا تو مسلمانوں
 کو اپنی رویت کی خبر دی اور وہاں شام یک شنبہ یا تو مطلع صاف نہ تھا یا اور لوگوں نے چاند دیکھنے کی کوشش نہ کی یا کی
 تو بے وقت کی، یا ان دیکھنے والوں نے جہاں سے دیکھا وہ جہگہ بلندی پر یا آبادی سے باہر تھی تو ان صورتوں میں ان

شرطوں سے یکم شعبان روز دوشنبہ کی ثابت ہوگئی اور اُس کی بنا پر بضرورت چہار شنبہ کا پہلا روزہ ہوا، جنہوں نے نہ رکھا اُس کی قصار کھیں، پھر پنجشنبہ آئندہ کو رمضان مبارک کے ۳۰ ہو کر بضرورت جمعہ کی عید ہوگی، دونوں فترتی بالاتفاق جمعہ کی عید کرینگے، ایک کے ۳۰ روزے ایک کے ۲۹ ہوں گے، ۲۹ والے ایک قصار کھیں گے، اور اگر اُس فترتی میں دو گواہ بھی عادل نہیں یا انہوں نے اُس صفت والے عالم کے سامنے لفظ اشہد بمعنی مذکور شہادت نہ دی، یا مطلع صاف تھا اور عام لوگوں نے وقت پر چاند دیکھنے کی کافی کوشش کی اور نظر نہ آیا اور ان لوگوں میں کوئی خصوصیت مثل بلندی مقام یا بیرون آبادی کی نہ تھی تو ان صورتوں میں دوشنبہ کی یکم شعبان ثابت نہ ہوئی اور یہ بعض کہ دیکھنا بیان کرتے ہیں غلط کہتے ہیں ان کو دھوکا ہوا (اور نظر واقع سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اُس دن حال ہلال عادی قابل رویت نہ تھا) لہذا شعبان کی ۳۰ چہار شنبہ کو ہوئی، اور یکم ماہ مبارک پنجشنبہ سے ہو کر پنجشنبہ ۲۹ کو اگر ابراہیم علیہ السلام کی ۳۰ ہوگی اور اُس یکم فترتی کو بھی جائز نہ ہوگا کہ اپنے زعم کی بنا پر جمعہ کی عید کر لے بلکہ ان پر بھی روزہ رکھنا واجب ہوگا عام کے ۳۰ ہوں گے اور ان کے ۳۰ ہی ہوں گے، پہلا روزہ چہار شنبہ کا رمضان میں محسوب نہ ہوگا اگرچہ ان پر اپنی رویت عین کے سبب اُس دن بھی روزہ کا حکم تھا، یہ سب اُس صورت میں ہے کہ غرہ رمضان چہار شنبہ کا کسی اور ثبوت شرعی سے ثابت نہ ہو جائے ورنہ آپ ہی جمعہ کی عید ہے۔ رد المحتار میں ہے :

بقیۃ الاشهر التسعة (ای ما عدا رمضان والعیدین) لا یقبل فیہا الاشہادۃ مرحلین اور رجل وامرأتین عدول احراز غیر محمد و دین کما فی سائر الاحکام بحر عن شرح الامام السبکی ج ۱

باقی نو ماہ (یعنی رمضان، عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے مہینوں کے علاوہ) میں ایسے دو مرد یا ایک مرد و دو خواتین کی گواہی قبول کی جائے گی جو عادل، آزاد اور محمد و دنی العقد نہ ہوں جیسا کہ بقیہ احکام میں ہوتا ہے، بحر میں شرح امام السبکی ج ۱ سے اسی طرح منقول ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

شرط للفطرهم العدالة نصاب الشہادۃ و لفظ اشہد ولو كانوا ابيدۃ لاحاکم فیہا صاموا بقول ثقة و افطر و ابا خبار عدلین للضرورة (مخلصاً) ضروری ہے اور وہ ایسا شہر ہو جہاں کوئی حاکم نہ ہو تو ضرورت کے پیش نظر ایک ثقہ کے قول پر لوگ روزہ رکھ لیں اور دو عادل گواہوں کی خبر پر عید الفطر کر لیں (مخلصاً) (ت)

لے رد المحتار کتاب الصوم مصطفیٰ البانی مصر ۱۰۳/۲
لے در مختار مطبع مجتہبی دہلی ۱۴۸/۱

رد المحتار میں بعد عبارت مذکور ہے :

وذكر في الامداد انها في الصحيح رمضان والفطر
اي فلا بد من الجمع العظيم ولم يعزه لاحد
لكن قال الخیر الرضی الظاهر انه في الاهلة
التسعة لافرق بين الغيم والصحو
في قبول الرجلين لفقد العلة
الموجبة لاشتراط الجمع الكثير و
هي توجه الكل طالبين فلو شهدا
في الشهرين لكانا شعبان وثبت
بشروط الثبوت الشرعي ثبت رمضان
بعد ثلثين يوما من شعبان و
ان كان رمضان في الصحيح
لا يثبت بخبر هلال ثبوته حينئذ
ضمني ما في الشامي اقول
فاذا ثبت توجه الكل طالبين تحقق
المانع فلا يقبل تفرد البعض ما
له يتفردوا بما يقرب الرؤية لهم
دوت عامة الناس فكانت
شهادتهم مردودة فلا يعملوا بها
حتى في انفسهم كما في الدرر
مكلف هلال رمضان او الفطر
وسد قوله بدليل شرعي
صام مطلقا وجوبا وفي رد المحتار وافاد

امداد میں ہے کہ اگر مطلع صاف ہو (تو باقی ماہ بھی) رمضان
اور عید الفطر کی طرح ہیں یعنی عظیم جماعت کی گواہی ضروری
ہے، مگر انھوں نے اس قول کی نسبت کسی کی طرف
نہیں کی لیکن خیر الدین رطی نے کہا کہ ظاہر یہی ہے کہ باقی
مہینوں میں چاند کے معاملہ میں دو مردوں کی گواہی کی مقصودت
کے لیے ابراؤد اور غیر ابراؤد میں کوئی فرق نہیں ہوتا
کیونکہ یہاں وہ علت ہی مفقود ہے جو جماعت کثیر کیلئے
شرط ہے اور وہ ہے سب کا چاند کو تلاش کرنا، پس
اگر دو مردوں نے صاف موسم میں شعبان کے چاند کی
گواہی دی اور شعبان کے تیس دن مکمل ہونے پر رمضان
کا ثبوت ہو جائے گا اگرچہ صاف موسم میں دو شخصوں کی
گواہی سے رمضان ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اب اس کا
ثبوت ضمناً ہو گا (شامی کی عبارت ختم ہوئی) اقول
توجب سب کا چاند تلاش کرنا ثابت ہو جائے تو مانع کا
ثبوت ہو گا لہذا البعض کی گواہی مقبول نہ ہوگی جب تک
یہ بعض عام لوگوں کے مقابلہ میں چاند کی رؤیت کے
قریب (بلند جگہ یا آبادی باہر) ہونے میں مغرور نہ ہو پس ان کی
شہادت مردود ہوگی اور اس پر عمل نہیں کیا جائیگا
حتیٰ کہ گواہ بھی عمل نہیں کر سکتے، جیسا کہ درمیں ہے
کسی مکلف نے رمضان اور عید الفطر کا چاند دیکھا
لیکن اس کا قول دلیل شرعی کی بنا پر رد کر دیا گیا تو
وہ وجوباً روزہ رکھے۔ رد المحتار میں ہے خیر رطی نے

مصطفیٰ البانی مصر
مطبع مجتبیٰ دہلی
۱۰۳/۲
۱۳۸/۱

رد المحتار
کتاب الصوم
۱۰۳/۲
۱۳۸/۱

الخیر الرمیٰ انه لو كانوا جماعة و مردت
شهادتهم لعدم تكامل الجماعة العظیم
فالحكم فیهم كذلك -

تنبیہ لو صام سائے ہلال و اکمل العدة
لم یفطر الامام لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم صومكم يوم تصومون و فطرکم
يوم تقطرون رواه الترمذی و غیرہ و
الناس لم یفطروا فی مثل هذا اليوم فوجب ان
ادفعہ عنہم عن هذا ما اخذتہ تفقہا
من كلامهم و النزاع واضح کما ترى
بتوفیق الله و العلم بالحق عندنا و فی
و هو تعالى اعلم -

کہا اگر چاند ایک جماعت دیکھے لیکن عظیم جماعت
نہ ہونے کی بنا پر ان کی گواہی مسترد کر دی گئی تو ان کا
حکم بھی یہی ہے (یعنی وہ روزہ رکھیں) - (ت)
تنبیہ اگر چاند دیکھنے والے نے روزہ رکھا اور
تیس روزے مکمل کئے تو اب وہ عید الفطر امام کے ساتھ
ہی کرے (نہ کہ اکیلا) کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے روزے کا وہ
دن ہے جس میں تم روزہ رکھتے ہو اور عید کا وہ دن ہے
جس میں تم عید کرتے ہو اسے ترمذی اور دیگر محدثین نے
روایت کیا ہے، اور باقی دیگر لوگ اس دن عید نہیں
کر رہے لہذا اس شخص پر واجب ہے کہ وہ عید نہ کرے
نہراہ یہ وہ تفصیل ہے جو بندہ نے فقہاء کے کلام سے
سمجھی ہے اور اللہ کی توفیق سے اب نزاع بھی واضح ہو گیا جیسا کہ آپ نے پڑھ لیا، اذہنی کا علم میرے رب کے
پاس ہے و هو تعالیٰ اعلم (ت)

۲۰۹ھ از سہرام عربیہ مرسلہ مولوی ظفر الدین صاحب مدرس اول ۱۵ ذی الحجہ ۱۲۳۶ھ
(۱) عید یہاں چہ شنبہ کو ہوتی مگر پھلواری میں سات آدمیوں کی روایت کے مطابق حسب الحکم شاہ بدر الدین صاحب
چہار شنبہ کی عید ہوتی اس کے بارے میں انہوں نے مجھے خط لکھا پھر جب میں بانگی پور گیا تو بطور استفاضہ
خبر مجھے پھلواری میں سات آدمیوں کا چاند دیکھنا اور شاہ صاحب کا حکم دینا معلوم ہوا تو جب عید چہار شنبہ
کی ہوتی تو ذیقعدہ و ذی الحجہ دونوں مہینوں کے چاند تیس ہی کے مانے جاتے ہیں جب بھی سہ شنبہ کو ذی الحجہ
ہوتی ہے مگر اس طریقہ پر ثبوت یہاں سوائے میرے کسی کو نہیں تو آیا میرے فتویٰ دینے سے یہاں کے
لوگوں کو نماز پڑھنا جائز ہو گا یا خود اسی شہر میں وہ خبر بطور استفاضہ آنے کی ضرورت ہے -

(۲) یوم صومکم یوم نہر کہ یکسی حدیث ہے اور کس کتاب میں ہے اور کس موقع پر حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا، یہاں بالاتفاق روز شنبہ کو عید ہوتی مگر یہاں کے کسی شخص نے نہ عید کا

چاند دیکھانہ ذی قعد کا، صرف میرے فتویٰ و حکم کے مطابق ایسا ہوا، میں نے اپنی تسلی کے لیے یہ سوالات کیے ہیں شامی، قاضیخان، سراجیہ، بحر الرائق، عالمگیری، فتح القدیر، کافی میں ثبوت نہیں ملا، اس لیے حضور کو تکلیف دی (۳) آج کل کے علماء قاضی کے حکم میں ہوں گے یا نہیں؟ اور اس کے لیے کیا کیا شرط ہے؟ یا تمام عالم جس نے درسی کتابیں پڑھ لی ہوں اور درس یا وعظ میں مشغول ہو۔

(۴) نماز عید الاضحیٰ کے لیے لوگوں کا چاند دیکھنا یا دوسری جگہ کی روایت بطریق موجب ثابت ہونا بایں معنی ضرور ہے کہ جب تک نہ ہوگا ان لوگوں پر نماز واجب نہ ہوگی یا باوجود روایت عامہ بلاد اگر کسی جگہ کے لوگ بوجہ ابر خود نہ دیکھ سکے، نہ دس دن کے اندر کہیں سے کچھ معلومات یقینی بہم پہنچا سکے، حالانکہ جس وقت لوگ اس غفلت سے بیدار ہوئے تو اس کا موقع تھا کہ طریق موجب کے ذریعہ ثبوت حاصل کر سکتے تھے، مگر ایسا نہ کیا اور باوجود اس سبب باقرن کے پھر نماز عید الاضحیٰ اُس دن جو ہر جگہ ۱۰ ذی الحجہ تھی اور ان کے حساب سے ۹ تھی یہ نماز ہوگی یا نہیں؟ اور قربانی جو کی گئی وہ ٹھیک ہوئی یا نہیں؟ بیہذا تو جروا۔

الجواب

(۱) یہ گواہی کہ فلاں شہر والوں نے چاند دیکھا مقبول نہیں اگرچہ شاہد ایک جماعت ہو کہ یہ نہ شہادۃ علی الرویۃ نہ شہادۃ علی الشہادۃ۔ فتح القدیر و بحر الرائق و عالمگیریہ وغیرہ میں ہے:

لو شهد جماعة ان اهل بلدة كذا راوا هلال
رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلثون
بحسابهم ولم يروه ولا الهلال لا يباح فطر
عند ولا ترك التراويح في هذه الليلة لانهم
لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غيرهم
وانما حكوا رؤية غيرهم
اگر لوگوں کی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں اہل شہر نے
تم سے ایک دن پہلے رمضان کا چاند دیکھا اور انہوں
نے روزہ رکھا اور ان کے حساب سے تیسواں دن ہے
لیکن ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تو آئندہ کل وہ عید
نہ کریں اور نہ ہی اس رات کی تراویح ترک کریں کیونکہ اس
جماعت نے نہ تو چاند دیکھنے پر گواہی دی اور نہ دوسروں
کی شہادت پر گواہی دی، انہوں نے صرف دوسروں کی روایت کی حکایت کی ہے۔ (ت)

استفادہ کے بعد تحقیق معتبر ہے خاص اس شہر کا جہاں حاکم شرعی ہو کہ اب یہ شہادۃ علی الحکم ہوگی، تنبیہ الغافل الوسنان میں ہے:

لما كانت الاستفاضة بمنزلة الخبر المتواتر و	فصل فی رؤیة الهلال	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	جب شہرت، خبر متواتر کے درجہ پر ہو اور شہرت سے یہ
لے فتح القدیر	فصل فی رؤیة الهلال	نورانی کتب خانہ پشاور	۲۴۳/۲
فتاویٰ عالمگیری	الباب الثانی فی رؤیة الهلال	ایچ ایم سعید مکتبہ کراچی	۱۹۹/۱
بحر الرائق	کتاب الصوم		۲۴۰/۲

وقد ثبت بهان اهل تلك البلد صاموا يوم كذا
لزم العمل بها لان المراد بها بلدة فيها
حاكم شرعي

ثابت ہو جائے کہ فلاں اہل شہر نے فلاں کو روزہ رکھا ہے تو
اس پر عمل لازم ہوگا کیونکہ اس سے مراد وہی شہر ہے
جس میں کوئی نہ کوئی حاکم شرعی ہوگا (یعنی حاکم کے
فیصلہ کے بعد ہی وہاں عمل ہوا) - (ت)

رد المحتار میں ہے :

فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم
المذكور

وہ شہرت بمعنی حکم مذکور کے منقول ہونے کے
ہے - (ت)

حاکم شرعی سلطان اسلام یا قاضی مولیٰ من قبلہ ہے یا مورفہ میں فقیہ بصیر افقہ بلد، نہ آج کل کے عام
مروئی - یہی جواب سوال نمبر ۱۳ ہے - آج کل درسی کتابیں پڑھنے پڑھانے سے آدمی فقہ کے دروازے میں بھی
داخل نہیں ہوتا مذکورہ اعظ جسے سوائے طلاقت لسان کوئی لیاقت جہاں درکار نہیں خصوصاً جبکہ خاص مسائل روایت
ہلال میں جمیع ائمہ سے تفرد ہو۔ والمسئلة في الحديقة النديّة عن فتاوى الامام العتّابي (اس مسئلہ کی پوری
تفصیل حدیقہ ندیہ میں فتاویٰ امام عتّابی سے منقول ہے - ت)

(۲) مولیٰ علی نے فرمایا بلکہ مولیٰ علی نے فرمایا کہ یرحمہ اللہ و جہد، یہ اثر کسی کتاب حدیث سے نظر میں نہیں، فقہا
نے ذکر کیا اور ساتھ ہی فرمادیا کہ یہ اُسی عام (سال) کو تھا نہ عام کو، یعنی اسی سال کے لئے تھا اور سالوں کے لیے
نہیں - فتاویٰ کبریٰ و خزائنہ المفتین میں ہے :

ما يروى ان يوم نحركم يوم صومكم كان
وقع ذلك العام بعينه دون الابد

یہ جو مروی ہے کہ تمہاری قربانی کا دن ہی تمہارے
روزے کا دن ہے - یہ صرف اسی ایک معین سال کا
معاملہ تھا دائمی نہیں - (ت)

وجہ ذکر درمی میں ہے :

ما نقل عن علي رضي الله تعالى عنه ان يوم
اول الصوم يوم النحر ليس بتشريع علي

جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ روزے
کا پہلا دن ہی قربانی کا دن ہے، یہ ضابطہ شرعی کا

لہ تنبیہ الغافل والوسنان رسالہ من رسائل ابن عابدین رسالہ سہیل اکیڈمی لاہور

۲۵۲/۱
۱۰۲/۲

کتاب الصوم
کتاب الصوم

مصطفیٰ البابا مصر
قلمی نسخہ

۶۰۵

رد المحتار
خزائنہ المفتین

بل اخبار عن اتفاق في هذه السنة - بیان نہیں بلکہ اسی سال اتفاق معاملہ کے بارے میں اطلاع ہے۔ (ت)

(۴) تحقیق میں تقصیر سے الزام نہ ہوا مگر بے تحقیق محض افواہ پر عید و قربانی صحیح نہ ہوئی اگرچہ واقع میں وہم میں ہو کہ جس طرح صحت نماز کے لیے دخول وقت شرط ہے یونہی اعتقاد دخول بھی۔ اگر اسے شک ہے کہ ثبوت نہیں اور جزا نماز پڑھ لی نماز فاسد ہوئی اگرچہ وقت حقیقتہً ہو گیا ہو یہی غرض عید بھی کہ ہر مفسد صلوات محسوس عیدین بھی ہے امداد الفلاح و مراقی الفلاح و رد المحتار میں ہے،

یشترط اعتقاد دخوله لتكون عبادته بنیة جانرمة لان الشك ليس بجائز مرحق لوصلي وعند ان الوقت لم يدخل فظهر انه كان قد دخل لا تجزیه میں پتا چلا کہ وقت داخل ہو چکا تھا تو اس صورت میں اس کی نماز کافی نہ ہوگی (ت) رد المحتار میں امداد کے لفظ یہ ہیں،

وكذا يشترط اعتقاد دخوله فلو شك لم تصح صلوته وان ظهر انه قد دخل اسی طرح دخول وقت کا اعتقاد بھی شرط ہے پس اگر نمازی کو وقت کے بارے میں شک تھا تو اس کی نماز نہ ہوگی اگرچہ بعد کو پتا چلے کہ وقت داخل ہو چکا تھا۔ (ت)

بدائع امام ملک العلماء میں ہے، کل ما يفسد سائر الصلوات وما يفسد الجمعة يفسد صلوة العیدین کیجے اور جب نماز نہ ہوئی قربانی بھی نہ ہوئی کہ شہر میں تقدم صلوة صحت اضحیہ ہے والا فهو لحم ہر وہ شے جو باقی نمازوں اور نماز جمعہ کو فاسد کرتی ہے وہ نماز عیدین کو بھی فاسد کرتی ہے (ت)

۱۔ فتاویٰ بزازیہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ الاول فی الشہادۃ من کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور ۹۶/۴
۲۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی باب شروط الصلوۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۱۷
۳۔ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۱
۴۔ بدائع الصنائع فصل فی بیان ما یفسدھا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷۹/۱

قدمہ لاهلہ کما نص علیہ حدیثا وفقہا (ورنہ وہ گوشت ہے جو اس نے اپنے اہل کے لیے عید سے پہلے تیار کیا جیسا کہ اس پر حدیث وفقہ میں تصریح ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بریلی مسئلہ ابن سید صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں شامِ پنجشنبہ کو ابرمعیط تھا روایت نہ ہوئی مگر دوسرے دن چاند کو قدرے بڑا دیکھ کر بعض لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ شاید کل کا ہوجنتری میں اگرچہ عید اتوار کی لکھی مگر ساتھ ہی روایت کو مشکوک لکھ دیا ہے ایسی صورت میں شرعاً عید دوشنبہ کی ہونا چاہئے یا اتوار کی، اگر عید و قربانی اتوار کو کر لیں تو درست ہوگی یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

شرع میں روایت کا اعتبار ہے (کہ خود ہمیں دیکھا جائے یا دوسرے شہر کی روایت پر شرعی شہادتیں گزریں) حدیث میں فرمایا: ان الله اصدق لروایة (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدار روایت پر رکھا ہے۔ ت) خط یا تاریخ عقلی قیاسوں یا دوسرے شہر کی حکایتوں کا شرع میں اصلاً اعتبار نہیں مثلاً کچھ لوگ آئے اور بیان کیا کہ وہاں فلاں دن کی عید ہے یا وہاں روایت ہوئی اس پر اصلاً لحاظ نہیں جب تک گواہان عادل شرعی خود اپنا دیکھنا نہ بیان کریں، درمختار میں ہے:

لا لو شہدوا بروایة غیرہم لا نہ حکایۃ۔ اس صورت میں ثبوت نہیں ہوگا اگر گواہوں نے غیروں کی روایت پر گواہی دی ہو کیونکہ یہ حکایت ہے (ت) جنسہ یوں کا مشکوک لکھنا تو آپ ہی مشکوک و مہمل ہے اگر وہ یقینی بھی لکھیں تو بھی شرع میں اس پر اعتبار نہیں، درمختار میں ہے:

لا عبرۃ بقول الموقنین ولوعد ولا علی صحیح مذہب کے مطابق نجومیوں کے قول کا اعتبار المذہب۔ نہیں اگرچہ وہ عادل ہوں۔ (ت)

چاند کے بڑے ہونے پر بھی لحاظ ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا:

اقترب الساعة انتفاخ الاہلۃ۔ مرواۃ قرب قیامت (کی نشانیوں) میں سے ہے کہ چاند

۱۶۳/۲	نشر السنۃ ملتان	کتاب الصیام	لہ سنن الدارقطنی
۱۴۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	لہ درمختار
۱۴۸/۱	"	"	لہ "
۲۴۴/۱۰	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۴۵۱	لہ المعجم الکبیر للطبرانی

الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 بڑا نظر آئے گا۔ اسے طبرانی نے مجمع کبیر میں حضرت
 ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

دوسری حدیث میں ہے :

من اقتراب الساعة ان يرى الهلال
 قبل فيقال هو لليلتين۔ مرواه في الاوسط
 عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہے کہ چاند
 واضح ہوگا تو کہا جائے گا کہ دوسری رات کا ہے۔
 اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت انس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

دونوں حدیثوں کا حاصل یہ کہ قرب قیامت کی یہ بھی ایک علامت ہے کہ ہلال چھوٹا ہوا نکلے، لوگ کہیں
 کل کا ہے، پس ایسی سورت میں انوار کی عید اور قربانی بالکل باطل اور خلاف شرع ہے۔ عید کوئی دنیوی تعزیر
 نہیں حکم الہی ہے، جب مطابق شرع نہ ہو محض بیکار بلکہ گناہ ہے، بالفرض اگر چاند پنجشنبہ ہی کو ہو گیا ہے
 جب بھی دو شنبہ کو نماز و قربانی بلا شنبہ صحیح ہے اور جمعہ کو ہوا تو یکشنبہ کو نماز و قربانی محض باطل، تو
 ایسے امر میں پڑنا شرع اور عقل دونوں کے خلاف ہے، مسلمان بھائیوں کو چاہئے کہ شرع کے کام شرع کے
 طور پر کریں اپنے خیالات کو دخل نہ دیں۔ وبالله التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۱۴ مسئلہ محمد امین خاں تاجر سبزمندہ شایعہ پور ۲۰ رجب ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہلال رمضان مبارک یا عیدین
 اگر دس یا پانچ آدمیوں مسلمانوں نے مشاہدہ کیا اور کل ناقصان شرعی ہیں کوئی مخلوق الخبیثہ ہے کوئی قصر الخبیثہ،
 کوئی ستر کشادہ رکھتا ہے کسی کی عورت بلا حجاب پیش اجانب جاتی ہے، کوئی سود لیتا ہے کوئی کذب و غیبت میں
 مبتلا رہتا ہے، کوئی اور منہیات میں۔ لیکن وہ سب معاملات میں ایسے ثقہ ہیں کہ مفتی کو ان کی شہادت پر یقین تام
 ہوتا ہے کہ اس امر خاص یعنی شہادت مسلمان میں یہ لوگ کاذب نہیں اور کوئی متقی اس شہادت میں اُن کا شریک
 نہیں کہ متقی پر ہیز گار شہر میں بہت کیا ہے، یا دیہات میں ایسا اتفاق ہو کہ وہاں ایسے لوگ زیادہ ہوتے ہیں
 اور متقی پر ہیز گار شاذ و نادر، اس صورت میں روزہ رمضان شریف کا فرض ہو گیا یا نہیں؟ اور نماز عید درست
 ہوگی یا نہیں؟ اور مفتی کو ایسے لوگوں کی شہادت باوجود یقین اہل شہر پر فرضیت صوم کا حکم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
 اگر روزہ نہ رکھے تو اثم ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھ کر توڑ ڈالے تو اس پر کفارہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسلمان اگرچہ فاسق ہو اہل شہادت ہے مگر اس کی شہادت قبول کرنی ناجائز ہے ماسوا
اُس حالت کے کہ اُس کے بارے میں کہ حاکم کو ترقی صدق ہو کہ یہ بھی تبیین میں داخل ہے۔

کما قال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم
فاسق بنبا فتبینوا ان تصیبوا قوما بجهالة
فتصبیحوا علی ما فعلتم ندامین۔
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! اگر
کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کرلو
کہ کہیں کسی قوم کو بے جانے ایذا نہ دے بیٹھو، پھر

اپنے کئے پر پچھتاتے رہ جاؤ۔ (ت)

جب مفتی اہل فتویٰ کو ان کے بارے میں ترقی صدق ہو تو اُس کا حکم حجت شرعیہ ہے، رمضان و فطر واجب ہو جائیں گے
اور اس کے حکم کے بعد عوام میں کسی کو خلاف کی گنجائش نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ ریاست فریدکوٹ ضلع فیروزپور مسئلہ منشی سید محمد علی فورمین ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضور فیض گنجور اعلیٰ حضرت تاج العلوم الشرعیہ اس معاملہ میں کہ اخبار دہلیہ سکندری سے
معلوم ہوا کہ ملک آسام میں قیت ہلال شنبہ کو چار شنبہ پہلا روزہ ہوا، یہاں پنجاب اور عموماً اکثر حصہ ملک ہندوستان
مارواڑ میں چار شنبہ کو رویت جمعرات کا پہلا روزہ ہوا اب اس صورت میں ہمارے واسطے کیا حکم ہے، کیا
ہم پر اُس روزہ کی قضا لازم آئے گی؟ اور کس قدر فاصلہ تک رویت ہلال کا ایک حکم مانا جاسکتا ہے؟ اگر
۲۹ رمضان المبارک کو جو رویت ملک آسام کے حساب سے ۲۰ ہو جائے گی چاند نہ دیکھے یا اگر دو غبار کی وجہ سے
نہ دیکھا جاسکے تو یہاں پورے تیس روزے کیے جائیں یا ملک آسام کی تحقیق تصدیق پر عید کر لی جائے، یہ بھی
واضح خیال انور رہے کہ یہاں رویت رمضان پر کوئی غبار یا ابر نہیں تھا مطلع کھلا ہوا تھا چاند کو شش سے بھی
نظر نہیں آیا۔ اس حکم سے جلد اطلاع فرمائیے کہ رمضان المبارک کا وقفہ کم رہ چکا ہے۔

الجواب

ہمارے ائمہ کے مذہب صحیح معتد میں دربارہ ہلال رمضان وعید فاصلہ بلا دکان اصل اعتبار نہیں، مشرق
کی رویت مغرب والوں پر حجت ہے وبالعکس، ہاں دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت بروج صحیح شرعی ہونا چاہئے،
خطبات یا تحریرات اخبار افواہ بازار یا حکایت امصار محض بے اعتبار، بلکہ شہادت شرعیہ یا استفاضہ شرعیہ درکار،
درمختار میں ہے،

صحیح مذہب کے مطابق مطالع کا اختلاف معتبر نہیں،
اور فتویٰ اسی پر ہے، تو اہل مغرب کی رویت کی بناء
پر اہل مشرق پر روزہ لازم ہوگا بشرطیکہ ان کی رویت
بطریق شرعی ان تک پہنچے جیسا کہ گزر چکا ہے (ت)

اختلاف المطالع غیر معتبر علی المذہب و
علیہ الفتویٰ فیلزم اهل المشوق برؤية اهل
المغرب اذا ثبت عندهم رؤية او لبث
بطریق موجب کما مر۔
رد المحتار میں ہے :

قوله "بطریق موجب" مراد یہ ہے کہ دو مرد شہادت
پر گواہی دیں یا قاضی کے فیصلہ پر گواہی دیں یا خبر
مشہور ہو جائے بخلاف اس صورت کے کہ جب یہ خبر
دیں کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھا ہے کیونکہ یہ حکایت
ہے، ح۔ (ت)

قوله بطریق موجب کان یتحمل اثبات الشهادة
اولیٰ شهداء علی حکم القاضی او لیستفیض الخبر
بخلاف ما اذا اخبر ان اهل بلدة كذا راوه
لانه حکایہ ح۔

اسی میں ہے :

شیخ رحمہ نے فرمایا، شہرت کا مفہوم یہ ہے کہ اس
شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر ایک یہ اطلاع دے
کہ اس شہر کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا
ہے الخ (ت)

قال الرجعتی معنی الاستفاضة ان تاتي من
تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم
يخبر عن اهل تلك البلدة انهم
صاموا عن رؤية الخ۔

پس صورت مستفسرہ میں ہم کو نہ خبر آسم پر عمل جائز نہ خبر حیدر آباد، بلکہ جب تک ثبوت
شرعی نہ ہو پختہ نہیں ہی کی پہلی ہے، اور اگر آئندہ پختہ نہ ہو خواستہ ابرا یا غبار ہوا اور رویت نہ ہو تو
حرام ہے کہ اس پختہ کو ۲۰ مان کر جمعہ کی عید کر لیں بلکہ اُس صورت میں ہم پر جمعہ کا روزہ بھی فرض ہوگا اگرچہ
قواعد علم ہیأت سے جمعہ آئندہ یکم شوال ہے اور جبکہ ہمیں شنبہ کی رویت ثابت ہی نہ ہوئی تو جس نے چہار شنبہ
کو بنیت نفل بھی روزہ نہ رکھا اُس پر بھی اُس روزہ کی قضا نہیں کہ ہمارے حق میں یکم پختہ نہ کو تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الصوم	لدہ و مختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	لدہ و المختار
۱۰۲/۲	"	"	لدہ

تنبیہ : لوگ تین قسم ہیں : (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق
عادل وہ جو ترکیب کبیرہ یا خفیفہ الحركات نہ ہو۔
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مستقط شہادت معلوم نہیں۔
اور فاسق جو ظاہر افعال ہے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی ہلال رمضان میں ، اور فاسق کی کہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے
بعض الفاظ بغیر اس طرف جاتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن لیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع
یہی خیال رکھتا ہو، اگرچہ محققین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اس پر
بیشک گواہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں، اور رمضان میں جبکہ عادل و مستور کا ایک حکم ہے، تو اس وجہ میں
بھی کیا گیا ہوگا۔ عادل جبکہ وہ دائم المقبول ہے تو اُس پر وجوب بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہو خواہ یہ لفظ
خواہ عید الاضحیٰ،

يلزم العدل ان يشهد عند الحاكم في ليلة
سرؤيته كيلا يصبحوا مفطرين له وهو
من خروض العين واما الفاسق ان علم
ان الحاكم يميل الى قول الطحاوي و
يقبل قوله يجب عليه ، واما
(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

تفقهها هذا والذي قبله في هلال ذي الحجة
ليس ما يتكرر فان امثال ذلك تلتحق على
وجه دلالة النص وهو مما يشترك فيه
الفقهاء والعوام كما نص عليه العلامة
وغیره (۱۲ م)

علہ قلت ترکیب کبیرہ نہ ہو اقول اگر کتاب کبیرہ میں اصرار صغیرہ بھی آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے اما قول
العلماء، هو ترک البکاث و الاصرار علی الصفات الخ فارادوا لایضاح لا التعمیم کہ لا یخفی (ربما علماء کا یہ قول کہ کبار ترک
ترک اور صغائر پر اصرار الخ تو اس سے ملد و ضاحت ہے نہ کہ تکمیل تعریف جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)
علہ قلت خفیف الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پھرنا یا شارع عام چلنے پر راہ میں پیشاب کرنا (۱۲ م)

لہ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یشیت بہ الملل نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۵۸

المستور ففيه شبهة الر وايتين (ش عن الحلواني)
اقول واذا قد تقبل قبول المستور كما سيأتي
فاس تقم النزاع وقد افاد بمفهوم الشرح
ان الفاسق لا يجب عليه ان لم يعلم ذلك
وهو الذي افاد (دس) عن البزازی ونبه
عليه (ش)۔

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص
تو اس کے بارے میں دو روایات کا شبہ ہے (ش
عن الحلواني) اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا
ثابت ہے جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے تو نزاع ختم
ہو گیا اور مفہوم شرح سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق اس
معاہدہ کو نہ جانتا ہو تو اس پر گواہی لازم نہیں، یہ وہ ہے
جو (دس نے) (بزازی) سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی (شامی) نے۔

پھر وجوب کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب گواہی نہ دی تو ہلال رمضان میں صبح کو لوگ بے روزہ اٹھیں گے
اور ہلال فطر میں روزہ دار۔ اور یہ دونوں ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔

فان تاخير الحجّة عن وقت الحاجة اثم ، و
قد قال تعالى ولا تكمتموا الشهادة ط ومن
يكتمها فانه اثم قلبه۔

ہے۔ (دس)
اقول مگر ہلال ذی الحجہ میں آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو بوجہ تاخیر خلل پذیر ہو۔ بس یوں معلوم ہو جانا چاہیے
کہ فجر عرسے لوگ تکبیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان وقوف کریں،

فان اختراي هذا فلا يؤخر وقت الحاجة ط
انما كان الاثم به فليكن التأخير الى هنا
سابعاً هذا ما قلته تفقهما فليحتررا۔

(م) ہلال دیکھنے والے عادل مطلقاً اور مستور پر رمضان میں، اور فاسق پر جب سمجھے کہ حاکم میری گواہی مان لے گا
واجب ہے کہ رمضان وعید الفطر میں اسی شب اور ذی الحجہ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت
پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ زن پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے، اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پاسے۔ اگر سمجھیں کہ ثبوت رویت ہم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا ناجائز ہوگا۔

(ش) يجب على الجارية المخدرة ان تخرج في ليلتها (د) (در مختار) ای لیلۃ الرؤیۃ (ش) بلا اذن مولاها وتشهد کما فی الحافضۃ (د) وکذا یجب علی الحرۃ ان تخرج بلا اذن سوا وجهها کذا غیر المخدرة والمن وجۃ بالکافی (ش) محلہ اذا تعینت للشہادۃ و الاحرم علیہ الاطاط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (ط)۔ (ت) یہ حکم اس صورت میں ہے جب خاص انہی لوگوں پر گواہی متعین ہو ورنہ پردہ نشین کو جانایا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں،

قال ط (الطحاوی) والظاهر ان محل ذلك عند توقف اثبات الرؤیۃ والا فلا (ش) طحاوی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اسی کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چاند کا اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (ت)

(م) جہاں ریاستیں اسلامی ہیں اُن بلاد میں جو عالم دین سُنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ بحکم شرع سردار مسلمانان ہے، مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دینی باتوں میں اُسی کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں، تو چاند دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اُسے شہادت کرے۔

۱۴۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	۱۔ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۲۔ رد المحتار
۱۴۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	۳۔ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۴۔ رد المحتار
ص ۳۵۸	نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی	"	۵۔ طحاوی علی مراقی الفلاح
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۶۔ رد المحتار

فقہ و فتویٰ میں اُن پر اعتقاد تو ایسا ہے جیسے چور کو پاسبان بنانا۔

(م) ﴿جہاں کوئی عالم بھی نہ ہو مجمع مسلمین مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔﴾

(ش) ﴿وان لم یوجد حاکم لشہد فی المسجد﴾
 (جامع الرموز قلت انما خص المسجد
 له بمحل الاجتماع وانما المقصود الاعلان
 لیحصل حیثما وجد و امجتمعین کما لا ینفی۔)
 اگر حاکم موجود نہ ہو تو وہ مسجد میں گواہی دے (جامع الرموز)
 قلت: خاص مسجد کا ذکر اس لیے کہ وہ محل اجتماع ہے
 اور مقصود اعلان ہوتا ہے تاکہ اعلان ایسی جگہ ہو جائے
 جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ مخفی نہیں (ت)

(م) ﴿جو بلا عذر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کئے گا میں نے دیکھا تھا اُس کی گواہی مردود ہوگی۔﴾

(ش) ﴿عذر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے اب آیا ہے، تو اس کی گواہی

مقبول نہیں گے، اور تاخیر سے وہی مراد کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اُٹھا رکھے کہ ہلال رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی

شب ہے۔

شہد وافی آخر رمضان برویہ ہلالہ قبل
 صومہم بیوم ان کانوا فی المصر و دت
 لتزکھم الحسبۃ وان جاءوا من خارج
 قبلت من الفتحة (ش)
 گواہوں نے رمضان کے آخری دن گواہی دی کہ انھوں
 نے اہل شہر کے روزہ شروع کرنے سے ایک دن پہلے
 چاند دیکھا تھا، اگر وہ گواہ شہر کے رہنے والے ہوں
 تو گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے گواہی میں تاخیر

کی ہے اور اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ فتح سے شامی میں ہے۔ (ت)

(ح) ﴿قوله فی آخر رمضان، اقول
 من احاط بالدلیل علم ان الاخریس بقید
 بل لو شہدوا من غد بعد ما اصبحت
 الناس مفطرین انارینا الہلال البارحة
 وکانوا فی المصر ولا عذر فسقوا و سردت
 شہادہ تم لیزکھم الحسبۃ وقد علمت
 ذلک من نص العلماء ان الشہادۃ من

خوب جان لیا ہے اس پر واضح ہوگا کہ "الاخر"

کا لفظ قید نہیں بلکہ اگر انھوں نے اس دن سے دوسرے

دن گواہی دی جو بگ صبح کو بے روزہ اُٹھے انھوں نے کہا

ہم نے گزشتہ رات چاند دیکھا اور وہ شہر کے رہنے والے

تھے اور عذر بھی کوئی نہ ہو تو وہ فاسق قرار پائیں گے ان

کی گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے ذمہ داری کی ضد درج

فروض العین وانما تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حتی
تخرج المخذرة والمتکوحة بدون اذن
نروجهما ومولاها ۱۲ (ملخصاً)
کی ہے، اور آپ یہ بھی جان چکے کہ علماء نے تصریح کی ہے
کہ شہادت فرض عین ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ نشین اور منکوتر

خواتین پر بغیر اجازت خاوند اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے نکلنا لازم ہے)۔ (ت)
(م) جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت نہ کرتی ہو، فوراً جہان مک بن پڑے ایسے
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے بھی دکھا دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) اقول اگر مطلع صاف نہیں، دفعتاً ابرہٹا اور اسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس قابل نہیں کہ اس کی
گواہی مسوع ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیلا یا صرف عورتیں یا غلام ہیں بلال ہلال عیدین تو ان لوگوں کا دیکھنا کافی
نہ ہوگا اور عیدین کے روزے کے لیے گواہی دینا جائز ہے۔ لہذا نہایت تعجب کر کے ایسے معتمد مسلمانوں کو دکھا دے جن کی گواہیاں کفایت
کرتائیں قال اللہ تعالیٰ تعاونا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے
کے ساتھ تعاون کرو۔ ت) اس صورت میں تو بشرط قدرت معتمدین کو دکھانا لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود
ان کی گواہی بس ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے عجب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حاجت پڑے ہذا اکلہ ما ذکرہ
تفقہا و اسرجوا ان یکون حسناً ان شاء اللہ تعالیٰ (بندہ نے یہ تمام بطور استنباط کہا ہے اور امید ہے یہ
ان شاء اللہ درست ہوگا۔ ت)

(م) جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا قوی عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندہ وقین
یا آواز کی آتش بازی اپنے دنیوی کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) اصطلاح یوں ٹھہری ہوتی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق ہلال توپ کے فیر ہوتے
ہیں اور شہروں میں بندہ وقین یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا
جب قیود فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز ہونا بوجہ اضاعت مال تھا
یہاں جاری نہیں کہ بعد غرض محمود کے اضاعت کہاں۔ ورنہ دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اعلان ہلال کے سوا اور کسی وجہ
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر بیٹا پسہ اڑا، بندہ وقین سرکس یا خالی بیٹھے مال ضائع کرنا چاہا، ہوائیاں

لے مرقی الفلاح مع حاشیۃ الخطاوی فصل فیما یثبت بہ الهلال نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۸

ردالمحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۹/۲

لے القرآن ۲/۵

ناٹریاں، توڑیاں چھوڑیں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے حکم حاکم و فتویٰ عالم اپنے نزدیک روایت کی خبر ٹھیک جان کر پسانہ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرع پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
افتوا بغیر علم فضلووا و اضلووا۔ وعنہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اجئوکم علی الفتیا
اجئوکم علی النار۔ هذا کله ایضا تفقهاً و
لا ظن احد ا یخالف فیہ۔ واللہ الہادی
للصواب۔

میں گمان کرتا ہوں کہ اس میں کوئی مخالفت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمانے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ افعال جاہلیت ہے،

تکون الاشارة الی الہلال عند رؤیتہ لا تہ فعل
اہل الجاہلیۃ (فتح القدیر)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر منہ پھیر لے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے،

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا راى
الہلال صرف وجہہ عنہ۔ رواہ ابو داؤد
عن قتادہ مرسلًا ولا شواہد وسندہ ثقات۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند
دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر لیتے۔
اسے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مرسل روایت کیا ہے
اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۳۴۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب رفع العلم	صحیح مسلم
۵۳/۱	نشر السنۃ ملتان	باب الفتیا	سنن الدارمی
۲۲۳/۲	نور یہ رضویہ سکھر	فصل فی روایۃ الہلال	فتح القدیر
۳۳۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما یقول الرجل اذا راى الہلال	سنن ابی داؤد

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شر کی چیز ہے افادۃ المناوی فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا۔ ت)
اقول یا یہ کہ کفار نے اُس کی عبادت کی اور شرع میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ ہوا کہ
منہ پھیر کر کی جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔ واللہ ورسولہ اعلیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جو جاہلوں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند تلواری پر دیکھے فلاں آئینے پر۔ یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ
حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پڑھنی کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہت دعائیں آئیں، بعض حصین حصین میں مذکور ہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہما کہ اس وقت اپنی نظر میں ہیں تمام ادعیہ حدیث کو مع اشارہ رموز مخبرین جمع
کرتا ہے وباللہ التوفیق :

(م) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ، برائی سے پھرنے اور
نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نہیں۔ اے
اللہ میں تجھ سے اس ماہ میں خیر مانگتا ہوں اور شرِ تقدیر
اور شرِ قیامت سے تیری پناہ ڈھونڈتا ہوں۔ (طلب)
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے اے خیر و درشد کے چاند میں تیرے پیدا کرنے والے
پر ایمان رکھتا ہوں۔ (د) حضرت قتادہ سے مرسل
مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں
(۳) اے اللہ! میں تجھ سے اس ماہ کی اور تقدیر کی
خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتا
ہوں (۳) (طلب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے : اے اللہ!

(م) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ لاحول
ولا قوة الا باللہ۔ اللہم انی اسئلك من خیر
هذا الشهر واعوذ بك من شر القدر و
ومن شریوم المحشر۔ (اطب) عن
عبادۃ بن الصامت، ہلیل خیر و رشد
امنت بالذی خلقک۔ (د) عن
قتادۃ بلاغا، اللہم انی
اسئلك من خیر هذا
اللہم انی اسئلك من خیر هذا الشهر
وخیر القدر واعوذ بك من شرک۔ (۳)
(ط) عن رافع بن خدیج
باسناد حسن اللہم

لہ التیسیر تحت حدیث کان اذا رای الهلال مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲۴۹/۲
لہ مسند احمد بن حنبل مرویات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۳۲۹/۵
لہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رای الهلال آفتاب عالم پریس لاہور ۳۳۹/۲
لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۴۴۰۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۴۹/۲

اهلہ علیہما بالین والایمان والسلامۃ والسلام
(اقت ک حب) عن طلحة بن عبید اللہ
باسناد حسن، والتوفیق لہما بحب و ترضو
حب عن طلحة (طب) عن ابن عمر، والیکین
والعافیۃ والرزق الحسن (سن) عن حدیر
السلمی مرسل، ربی وربک اللہ۔ امی ت
ک (حب) عن طلحة طب عت ابن عمر،
الحمد للہ الذی ذلک بک کذا وعن
قادة بلاغا (سن) عن عبد اللہ بن مطرف
اسئلک من خیر ہذا الشہر ونورہ وبرکتہ
وہداہ وطہورہ ومعافاتہ (سن) مثله،
اللہم ارزقنا خیرہ ونصرہ وبرکتہ وفتحہ
ونورہ ونعوذ بک من شرہ وشر ما بعدہ
(مو مصر) عن علی موقوفا۔
(سن) نے اس کی مثل روایت کیا۔ اے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مو مصر) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
موقوف روایت کیا ہے۔ (ت)

۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱۰ جامع ترمذی
۷۰/۳	باب الادعیۃ مؤستہ الرسالۃ بیروت	۸۸۵ حدیث	۱۱ الاحسان بترتیب ابن الجمان
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۵ حدیث	۱۲ عمل الیوم واللیلۃ
۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱۳ جامع ترمذی
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۷ حدیث	۱۴ عمل الیوم واللیلۃ
۱۷۶	ص	ص	ص
۳۹۹-۴۰۰	ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی	۹۷۶ کتاب الدعوات	۱۵ المصنف ابن ابی شیبہ حدیث

(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے شر سے پناہ مانگے۔
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاند کو دیکھ کر فرمایا،
 یا عائشۃ استعینی باللہ من شر هذا ، اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اس شر سے
 فان هذا هو الغاسق اذا وقب۔ کہ یہی ہے وہ اندھیری ڈالنے والا جب ڈوبے
 یا گھٹائے، یعنی قرآن عظیم میں جس غاسق کا ذکر فرمایا ومن شر غاسق اور اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

فصل دوم

www.alafiaz.net/network

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قمر پر مشتمل
 (م) ۱۶ قمر اہل ہیئت کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر
 عمل جائز۔
 (ش) ۱۶ قمر اہل ہیئت وہ لوگ جو آسمانوں کے حال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے
 حساب سے بتاتے ہیں کہ ہلال دن رویت ہلال ہوگی فلاں مہینہ انتیس کا ہوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں، اگرچہ
 ان کی جماعت کثیر یک زبان ایک ہی بات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت ہوگی
 کل یکم رمضان ہے۔ شام کو ابر ہو گیا، رویت کی خبر معتبر نہ آئی، ہم ہرگز رمضان قرار نہ دیں گے، بلکہ وہی یوم الشک
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت نہیں ہو سکتی، کل یقیناً ۳ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر معتبر گواہی گزری، فوراً
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ بر بنائے ہیئت تو آج رویت ناممکن تھی۔ گواہ نے دیکھنے میں غلطی کی، یا غلط کہا،
 دلیل اس مسئلے اور اکثر مسائل آئندہ کی جو قمر تک آئیں گے یہ ہے کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم و فطر کا
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہ میں بطریق کثیر بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

صومہ الرؤیتہ و افطرہ والرؤیتہ فان اغنی
 علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین ینہ
 پس ہیں اسی پر عمل فرض ہے، باقی رہا حساب، اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یک لخت
 ساقط کر دیا، صاف ارشاد فرماتے ہیں،

انا امة امیة لا تکتب ولا نحسب الشهر هکذا
 وهکذا والشهر هکذا وهکذا۔ رواة الشیخ
 و ابوداؤد و نسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

ہم اُمّی امت ہیں، نہ لکھیں نہ حساب کریں دونوں باتوں کی
 انگلیاں تین بار اٹھا کر فرمایا مہینہ یوں اور یوں اور یوں
 ہوتا ہے۔ تیسری دفعہ میں انگوٹھا بند فرمایا یعنی انتیس
 اور مہینہ یوں اور یوں ہوتا ہے، ہر بار سب انگلیاں
 کھلی رکھیں یعنی تیس۔ (اسے امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)
 ہم بحمد اللہ ولہ المنة اپنے نبی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں، ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا
 کام، جب تک رویت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب نہیں، نہ تحریر مانیں، نہ قرائن دیکھیں، نہ انداز اجائیں۔

لا عبرة بقول الموقیتین ولوعد ولا علی المذہب
 بل فی المعراج لا یعتبر قولہم بالاجماع
 ولا یجوز للمنجم ان یعمل بحساب نفسه
 وفی النهی فدیلمہ بقول الموقیتین انه ای
 الهلال یکون فی السماء لیلة کذا وان کانوا
 عد ولا فی الصحیح کما فی الايضاح اه وفی
 القنیة عن ابن مقاتل انه کان یسألہم
 ولیعمد علی قولہم اذا اتفق علیہ جماعۃ
 منهم ثم نقل عن شرح السرخسی انه
 بعید و عن مجمل الائمة انه
 اتفق اصحاب ابی حنیفۃ الا السادر

صحیح مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول معتبر نہیں
 اگرچہ وہ عادل ہوں، بلکہ معراج میں ہے کہ ان کا
 قول بالاجماع معتبر نہیں اور نجومی کو خود اپنے حساب
 پر عمل کرنا درست نہیں۔ نہ میں ہے نجومیوں کا یہ قول
 کہ فلاں رات کو آسمان پر چاند نظر آئے گا صحیح روایت کے
 مطابق ان کے اس قول سے روزہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ
 نجومی عادل ہو جیسا کہ ایضاح میں ہے اہ قنیہ
 میں ابن مقاتل سے مروی ہے کہ نجومیوں سے سوال
 کیا جائے اور اگر ان کی ایک جماعت کا اتفاق ہو جائے
 تو ان کے قول پر اعتماد کیا جائے، پھر شرح سرخسی سے
 نقل کیا ہے کہ یہ بعید (از قیاس) ہے، مجمل الائمہ

والمشافعی انه لا اعتماد علی قولہم شیخ ملخصاً سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احناف کو چھوڑ کر باقی تمام احناف اور شوافع اس پر متفق ہیں کہ نجومیوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شامی ملخصاً (ت)

تفہیم: اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور ہیئت کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت رویت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی سنی جاتی ہے اُن کی بھی گواہی قبول ہوگی، پھر اُن کا قابل شہادت ہونا بھی ہے کہ ہیئت و نجوم کی خلاف شرع باتوں پر اعتقاد نہ کرتے ہوں صرف صناعی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و غروب، جوع و استقامت، بطور و سرعت، قرآن، تسبیح، ترجیع، تہلیل، مقابلہ اجتماع وغیرہ سے بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امور غیب یا احکام لگانا سعد و نحس کے خرخشے اٹھانا، زائچہ کے راہ پر چلنا چلانا، اوتار و ارباع طالع رابع، عاشر، سابع پر نظر رکھنا زائد مائلہ کو جانچنا پرکھنا، شرعاً بھروسہ۔ اور اعتقاد کے ساتھ ہو تو قطعاً کفر، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحالة عادی مراد لیتے ہیں تو خیر کہ سنتہ اللہ کیلئے تبدیل نہیں، ورنہ حقیقی و عقلی کا قصد معاذ اللہ کُندا ہوا کفر ہے۔ اعاذنا اللہ بعنہ العظیم، آمین (ت)

(ج) ۱/۴ علہ اہل تنجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفاضل الرومی (اس پر فاضل رومی نے تصریح کی ہے۔ ت) اور جب ۱۲ درجے جُدا ہوتا ہے ضرور نظر آتا ہے نص علیہ علامۃ الشریف (علامہ شریف نے اس پر نص کی ہے۔ ت) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۲ سے زائد دیکھا تو جزم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں، پھر منجمان ہند کی ادا کچھ زالی ہے۔ فقیر نے بدایا دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکمائے یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک انضباط نہ ہوا پھر ایسے شاک و شکاک فی انہ شاک کی بات کا کیا اعتبار،

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انت
انت العلیم الحکیم ﷺ اقول و
پاک ہے تیری ذات ہمیں علم نہیں مگر اتنا جو تو نے
ہمیں سکھایا، بلاشبہ تو ہی جاننے والا اور حکمت والا ہے

اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں زکریٰ نے اس کی تصویب کی۔ اور ہم احناف میں سے بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معاملہ میں قطعی نہیں جیسا کہ آپ جان چکے، اور غلطی کا احتمال خبر عادل میں احتمال سے کم نہیں، اور شافعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حساب کو لغو قرار دیا اور شہادت کو بمنزل یقین فرمایا، الغرض مذہب صحیح یہی ہے کہ اہل توقیت (مجتہدین) پر اعتماد جائز نہیں (ت) اسے بخاری نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے اور باب کا نام "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم نہ لکھیں اور نہ حساب کریں" فاضل مرحوم عبدالحی لکھنوی کا "القول المنشور" میں اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا قلت مطالعہ ہے ۱۲ (ت)

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد ہونا چاہئے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے اہل بیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے ہیں (ت) (م) ۲ قمر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے (ش) ۱ قمر مہینے انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو طلوع شمس سے پہلے چاند جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری، بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔

طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھا گیا

بہذا یرد ما اعتدہ الامام السبکی من الشافعیۃ وصوبہ الزکریٰ منہم و جرح الیہ بعض متا من جو زالا اعتماد علی قولہم بناء علی ان الحساب قطعی والشہادۃ ظنی قلنا ہذا الحساب ایضاً لیس من القطع فی شئ کما علمت واحتمال الغلط لیس باقل من احتمالہ فی خبر العدل والشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد الغی الحساب ونزل الشہادۃ بمنزلۃ الیقین وبالجملة فالعذہب عدم جواز الاعتماد علیہم اصلاً ۱۲۔

(ح) ۱/۴ عہ قد رواہ البخاری فی کتاب الصوم وعقدہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تکتب ولا نحسب فقصر الفاضل المرحوم عبدالحی اللکھنوی فی القول المنشور عن وہ علی مسلم تقصیر ۱۲۔

(ح) ۱/۴ عہ اقول الاولی تاخیر الاستثناء بعد الشافعی لان من اصحابہ ایضاً من اعتمد علیہم کما سمعت ۱۲۔

(م) ۲ قمر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے (ش) ۱ قمر مہینے انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو طلوع شمس سے پہلے چاند جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری، بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔

طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھا گیا

ثم روى ليلة الثلاثين بعد الغروب و شهدت بينة شرعية بذلك فان الحاكم يحكم برويته ليلا كما هو نص الحديث ولا يلتفت الى قول المنجمين انه لا يمكن رؤيته صباحا ثم مساء في يوم واحد كيف وقد صرح ائمة المذاهب الاربعة بان الصحيح انه لا عبوة بقول المنجمين ش ملخصا -

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر شرعی گواہی بھی جوتی تو حاکم رات کی رویت پر فیصلہ دے جیسا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ ائمہ مذاہب نے تصریح کی ہے کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار نہیں، شامی ملخصاً (ت)

(س) ۱/۴ چاند سورج دونوں کی اپنی چال مغرب سے مشرق کو ہے اور حرکت یہ میر جس کے بسبب طلوع وغروب روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آئیگا کہ سورج کے پیچھے ہو یعنی جانب مغرب ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے بھی زیادہ زیر زمین اتر ا ہوگا نظر کیونکہ آئے، اور جب پیچھے ہے تو افق مشرقی پر سورج سے پہلے چمک آئیگا آفتاب ہنوز زیر زمین ہوگا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ ۸ درجے سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی شعاعیں اسے چھپا لیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی۔ اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے آگے ہو یعنی جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہوگا تو سورج سے پہلے ڈوب جائے گا، اور جب آگے ہے تو افق مغربی پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آنا ممکن بشرطیکہ آٹھ درجے سے کم فاصل نہ ہو۔ جب یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو پہلا بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجے پیچھے تھا شام کو لا اقل آٹھ درجے آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجے طے کر گیا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی اتنا نہیں چلتا، اس وجہ سے ہیأت والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی ہو تو انکار کا کیا یارا، اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)

(م) ۳/۱۱ انتیس رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرع اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۳/۱۸ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخف ہے وہاں دو ایک رات بیٹھنا تھا، عام ازیں کہ ۲۹ کو ڈوبے یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو ضرور ڈوبتا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا، گویا بے شرعی نے رویت بیان کی، صبح کو رمضان مٹھا، اب جو گنتی ہوتی آئی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا، اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیونکر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی شعبان ۳۰ کا ہوا، آج ۲۸ ہے ابر ہوا تو اسی حساب پر رمضان کے ۳۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہوگا بلکہ وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر بنا بر احکام رہے گی والدلیل علی ذلك مع السند قد انطوى فيما قد منا (اور اس پر دلیل مع سند ہماری سابقہ گفتگو میں آچکی ہے۔ ت)

(م) قرم ۱۹ دن کو دوپہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ ہلال ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) ۱۹ یعنی مثلاً پچھنبہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا رویت نہ ہوتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس یہی چاہتا ہے کہ شب جمعہ میں ہلال ہو گیا، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہوتی چاہئے۔ مگر صبح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہوگا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

رویتہ بالنهار لیلۃ الأتیۃ مطلقاً علی
المذہب ذکرہ الحدادی (ای سوا دروی
قبل الزوال او بعده علی المذہب
الذی هو قول ابی حنیفۃ وحماد (ملخصاً)
(ش) اوجب الحدیث ای قوله علیہ
الصلوة والسلام صوموا لرؤیتہ و
افطروا لرؤیتہ، فوجب سبق الرؤیۃ
علی الصوم و الفطر و المفهوم
المتبادر منه الرؤیۃ عند
عشیۃ آخر کل شهر عند الصحابة
والتابعین و من بعدهم بخلاف
ما قبل الزوال من الثلاثین والمختار

دن کو دیکھا جانے والا چاند مذہب صحیح کے مطابق ہر حال
میں آئندہ رات کا شمار ہوگا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا
مذہب صحیح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوۃ
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر عید کرو، تو اس سے چاند کی رویت کا روئے
اور عید سے پہلے ہونا ضروری ہے، اس سے متبادریہی
مفہوم ہوتا ہے کہ چاند کی رویت جو ہر ماہ کی آخری شام
کی ہو، مراد ہے۔ یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف تیسویں دن کے
ما قبل الزوال دکھائی دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فت) (فتح القیدی) وکذا صرح
 باختیارہ فی ع وخر (خزانة المفتین)
 و ص (خلاصة) وق (قاضی خان) و مر و
 بز (بزانیه) و جو (جواہر الاخلاطی) و مج
 (مجمع الانهر) و ب (بحر الرائق) والاختیار
 و جامع المصنرات والعناية والغياثية و
 التماس خانية والتجنيس وغيرها۔

(ح) ۴/۵ عہ دوہر سے پہلے کی قید اس لئے لگائی کہ اگر بعد زوال نظر آیا تو عامۃ کتب پر کسی کے نزدیک
 گزشتہ رات کا نہ ٹھہرے گا کہ تیس کا چاند بھی اکثر دن سے نظر آجاتا ہے مگر دوپہر ڈھلنے کے بعد۔

ہكذا في عامة الكتب كالبدائع والايضاح
 والمنظومة والخانية وطم وش والبزازية
 والعتابية والذخيرة والتاسر خانية و
 جامع الرموز وجواهر الاخلاط والاختيار
 والبحر والتبيين والمجتبى والقنية و
 مجمع البحرين وشرحه لابن ملك وشرح الكنز
 لملا مسكين وغيرها ووقع في المجمع الانهر
 بتمامه في الفتح من التحفة انه عند
 ابني يوسف اذا روى قبل الزوال او بعد االى
 وقت العصر فللماضية وبعده للمستقبلة ۱۷

عام کتب میں اسی طرح ہے مثلاً بدائع، ایضاح،
 منظومہ، خانیدہ، ظم، شامی، بزازیہ، عتابیہ،
 ذخیرہ، تنار خانیدہ، جامع الرموز، جواہر الاخلاطی،
 اختیار، بحر، تبیین، قنید، مجمع البحرین اور
 اس کی شرح لابن ملک، اور شرح کنز لملا مسکین
 وغیرہ اور مجمع الانہر میں فتح کی اتباع میں اور وہاں
 تحفہ سے ہے کہ امام ابویوسف کا قول یہ ہے کہ
 جب چاند زوال سے پہلے یا اس کے بعد عصر تک
 دکھائی دے تو وہ گزشتہ رات کا ہوتا ہے اور اگر
 اس کے بعد نظر آئے تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ (ت)

(م) ۴/۵ قمر ۵ کے بڑے ہونے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الصوم	۱ فتح القدير
۲۶۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	۲ بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۳ مجمع الانهر
۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	"	۴ فتح القدير

(ش) ۵۔ بہت لوگ چاند کو بڑا دیکھ کر کہنے لگتے ہیں کہ کل کا ہے یا آج ۲۹ نہ تھی ۳۰ تھی کہ ۲۹ کا چاند اتنا بڑا نہیں ہوتا، یہ اُن کی خام خیالی ہے، شرعی مسئلے تو اوپر ہو چکے کہ وہاں قیاسی باتوں کا دخل نہیں اور بطور علم ہیات ہی چلے تو ان شاء اللہ تعالیٰ فقیر ثابت کر سکتا ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن۔
اقول اور سب سے بڑھ کر دافع اوہام یہ ہے کہ طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اقتراب الساعة انتفاخ الاهلة
قرب قیامت کا ایک اثر یہ ہے کہ ہلال بڑے نظر آئیں گے۔

اور معجم اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
من اقتراب الساعة ان يرى الهلال قبلا
قرب قیامت کی ایک علامت یہ ہے کہ ہلال سامنے ہی نظر پڑے گا دیکھنے والا کہے گا کہ دو رات کا ہے۔
فیقال هو لليلتين الحديث۔

صحیح مسلم شریف میں ابوالخثریٰ سے مروی ہے کہ ہم عمرے کو نکلے بطن نخلمی میں ہلال دیکھا کسی نے کہا تین رات کا ہے کسی نے کہا دو رات کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حال عرض کیا، فرمایا: تم نے کس رات دیکھا؟ ہم نے کہا فلاں رات۔ کہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى مكداه للروية فهو لليلة رايتموه
اللہ تعالیٰ نے اُسے رویت پر موقوف فرمایا ہے تو جس رات تم نے دیکھا اُسی رات کا ہے۔

(ح) ۵۔ عله ای جعل وقت الصوم
ممتدا الى زمان سؤیة الهلال ۱۲۔
اللہ تعالیٰ نے وقت صوم کو رویت چاند کے زمانہ تک طویل (ممتد) کیا ہے ۱۲ (ت)

عله وقع ههنا في القول المنشور للفاضل
الكنوى لسؤیة سؤیة وهو تصحيف ۱۲
اور القول المنشور میں فاضل کنوی نے لسؤیة سؤیة کو تصحیف ہے یہ تصحیف ہے ۱۲ (ت)

(م) ۶۔ قر ۱۲ کے اونچے ہونے پر نظر قر ۱۲ نہ اس کے دیر تک ٹھہرنے پر التفات۔

(ش) ۶۔ بہت لوگ چاند اونچا دیکھ کر بھی ایسی ہی اُٹکیں دوڑاتے ہیں، بعض کہتے ہیں اگر ۲۹ کا ہوتا تو اتنا

۲۲۰/۱۲	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	۳۸۴۶۹ حدیث	۳۸۴۶۰	معجم الاوسط	۳۸۴۶۰
۳۴۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الصیام	۳۸۴۶۰	معجم الاوسط	۳۸۴۶۰

نہ ٹھہرتا۔ یہ سب بھی ویسے ہی اوہام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے ہیأت بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر یا ہونا مقصود۔ (ح) ۶۱ عہ اونچا ہونا اور دیر تک رہنا غالباً زیادت فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا بر نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں دقائق ہیأت پر نظر کیجئے تو باوجود استوائی فصل ایک حالت میں بلند تر و دیر پا تر ہونا ممکن و ذلک یبتنی علی مقدّمات طویلة لو تکلمنا علیہا لخرجنا عما نحن بصددۃ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر گفتگو شروع کر دیں تو زیر نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے!)۔

(م) قمر ۸ آج کا ہلال ۲۲ شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔ (ش) ۶۴ شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانبِ مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو ہلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تجربہ کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختارات النوازل وقیل ان غاب بعد الشفق فهو للماضیة وان غاب قبل الشفق فهو للمستقبلۃ اھ وھکذا ذکرہ مضعفاً مقابلاً للمذہب الصحیح المختار اعنی کونہ للمستقبلۃ مطلقاً فی مجز و ق و یز وغیرھا من اسفار کثیرہ۔

مختارات النوازل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ گزشتہ رات کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح اور مختار کے مقابل ذکر کیا ہے، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا، حج، فتح القدیر، قنیہ، بزاز یہ اور دیگر کتب معتدہ میں یونہی ہے (ت)۔

(م) قمر ۹ تیسری رات ۲۳ عشاء سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابلِ لحاظ نہیں۔ (ش) ۶۹ عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک عشاء کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ عشاء کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلیہا لسقوط القمر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة۔ رواہ ابو داؤد عن النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داؤد نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

پر معاملہ ہلال میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں مثلاً گو ابھی گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی یکم رمضان ہے اب شنبہ کے بعد جو شب یکشنبہ آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت عشاء کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شب دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تنبیہ: اقول وبالله التوفیق بے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں، بلکہ عین حکم حدیث پر چلنا ہے۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت عشاء کو کھڑے ہو کر نماز شروع فرماتے، وہ اس اکثری امر کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا یوں سمجھو کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی مطابق آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروب قمر پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اُسے ابدی غیر ممکن الخلف جانتے نہ کہ اس کے سبب امر صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا روکی جائے۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ گواہی کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مخالف نہیں یہ شامی نے علامہ شہاب رحمہ اللہ البکیر الشافعی کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی واضح ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۱۲ (ت)

سئل فيما غاب الهلال بالليلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة ام لا اجاب المعمول به ما شهدت البيئنة لان الشهادة نزلها الشارع منزلة اليقين وليس في العمل بالبيئنة مخالفة لصلواته صلى الله تعالى عليه وسلم عن فتاوى العلامة الشهاب الرملي الكبير الشافعي ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

(ح) ۹/۳۳ عہ اقول وبتقریرنا هذا اقول بحمد الله ہماری اس تقریر سے واضح

ہو گیا کہ اس تکلف کی ضرورت نہیں جو فاضل عبدالحی لکھنوی نے
القول المنشور میں اس اشکال کے جواب میں کہا کہ
حدیث میں کوئی ایسی شے نہیں جو دوام پر دل ہو، ہاں
کبھی ایسا ہو جاتا تھا اور لفظ "کان" سے بھی ضابطہ
نہیں ہونا چاہئے کیونکہ یہ دوام واستمرار پر دل نہیں
ہوتا جیسا کہ شرح صحیح مسلم کے ابواب النوافل میں
امام نووی نے اس پر تفصیلاً گفتگو کی ہے، پس
اللہ کا شکر ادا کرو انتہی یقیناً آپ نے جان لیا کہ حدیث
کے ساتھ یہاں کوئی اشکال ہی نہیں اگرچہ کان
ہمیشہ دوام پر دل ہو، علاوہ انہی اس مسئلہ میں
بہت زیادہ اختلاف ہے، ہم نے اس کے لیے ایک
رسالہ لکھا جس کا نام "التاج المکمل فی انارة
مدلول کان یفعل" رکھا ہے، لہذا چھٹکارے

ظہر بحمد اللہ انہ لا حاجة الى ما تجشمه
الفاضل عبدالحی اللکھنوی فی القول
المنشور مجیباً عن هذا الاشکال انہ لیس
فی الحدیث ما یدل علی الدوام فقد یكون
هكذا ولا تغتر بقوله کان فانہ لا یدل علی
الاستمرار كما بسطه النووی فی شرح
صحیح مسلم فی ابواب النوافل فتشکر
انتهی فقد علمت ان لا اشکال بالحدیث
اصلاً ولکان للدوام دوماً علی ان هذه
المسئلة کثیرة الخلاف وقد عقدنا لیلانها
رسالتنا التاج المکمل فی انارة مدلول کان
یفعل فبناءً علی امر مختلف فیہ
مع عدم الحاجة الیه مما لا معول علیہ ۱۲

کے لیے ایسے معاملہ پر بنیاد رکھنا جو مختلف فیہ ہو اور ضرورت بھی نہ ہو قابل اعتماد نہیں ہے ۱۲ (ت)

(م) قرۃ ۱۰ چودھویں کا سورج ڈوبنے سے پہلے نکلتا ہے قرۃ ۱۱ پندرھویں کا بیٹھ کر، یہ دونوں بھی نامعتبر ہیں
(ش) ۱۰-۱۱ حاکم شرع یا عالم دین نے شہادت شرعیہ لے کر شعبان کا مہینہ ۲۹ کا ٹھہرایا اور کل
بروز جمعہ رمضان کا حکم دیا، اب اس حساب سے شب جمعہ ۵ کو چاند غروب سے پہلے نکلا، تو بہت جاہل
اعتراض کریں گے کہ وہ حکم غلط تھا بلکہ ۳۰ کا چاند ہوا، اور ہفتہ کی پہلی، جب تو آج چاند بیٹھ کر نہ چمکا، یا حاکم و عالم
نے گواہی ناکافی سمجھ کر شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کی، شنبہ سے یکم رمضان رکھی۔ شب جمعہ میں چاند بیٹھ کر نکلا جاہل
لوگ کہیں گے کیوں صاحب! ہفتہ کی پہلی سے تو آج شب بدر ہوتی ہے یہ چاند بیٹھ کر کیوں نکلا، ضرور جمعہ کی
پہلی تھی اور آج پندرھویں، یہ اور اس قسم کے سب خیالات محض مہمل و بیہودہ ہیں جن پر اصلاً مدار احکام نہیں،
نہ حاکم و عالم پر شرع یہ لازم فرمائے کہ عند اللہ جو بات نفس الامر میں ہے اس پر مطلع ہو جائیں کہ یہ تکلیف
مالایطاق ہے، بلکہ شرع ان پر یہی فرض کرتی ہے کہ دلیل شرعی سے جو بات ثابت ہو اس پر عمل کرو۔ عام ازیں کہ
عند اللہ کچھ ہو خود حضور اقدس عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

انکم تختصمون ائی ولعل بعضکم انتم تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہو اور شاید

يكون الحن بمحجته من بعض فاقضى بنحو
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه
 شيئاً فلا يأخذها فانما اقطع له قطعة من
 نار^۱ رواه احمد والستة عن ام المؤمنين
 ام سلمة رضي الله تعالى عنها -
 تم پر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرنے
 میں تیز زبان ہو تو میں جو سنوں اس پر حکم فرما دوں
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم
 کروں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے
 اس کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و ائمہ
 ستہ نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بریں چاند کا چودھویں کو غروب شمس سے پہلے نکلنا اگرچہ اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدرکتے
 ہیں، مگر بحساب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کمالاً یہ خفی علی من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں تھے)
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ غلط ہے کہ ہمیشہ رجب ۲۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔
 (ش) ۱۲ عوام میں مشہور ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ
 بات محض بے اصل ہے، اس کا شرعی نہ ہونا تو خود ظاہر، تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری
 اور رمضان کی پہلی مطابقت ہوئی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا يلزم ان يكون
 غرة رمضان بل قد يتفق (ب)
 (م) ۱۳ رمضان کی پہلی ۲۶ ذی الحجہ کی دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔
 (ش) ۱۴ کہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی

کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک واقعی بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بار ہائیکم رمضان و دہم ذی الحجہ
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعدہ تینوں مہینے ۲۹ کے تو عید اضحیٰ چار شنبہ
 کی ہوگی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی، اور تینوں تیس کے تو شنبہ کی۔ ہاں دو تیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر یونہی ہونا کیا ضرور ہے!

۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور
 ۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور
 ۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور
 ۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور

آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن منطون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روزِ پنجشنبہ کو دیہات میں تھا ہشادہ جنگل، صاف مطلع، ابر، غبار، دُخان کسی علت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان ہر چند غور کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شب جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، شنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانے کہ مطلع صاف نہ تھا اور حکمِ ہیأت یکم یکشنبہ بھی ممکن تھی، تو تصحیح قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو پنجم پنجشنبہ کی ٹھہریگی۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چاہے حالانکہ وہ بشہادت عین بھی غلط، اور حکمِ ہیأت بھی ناممکن۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۲ھ میں ٹوٹ گیا۔ بایں ہمہ اگر دائمہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکم شرعی جس پر احکام شرعیہ کی بنا ہو سکے۔

(م) ۱۵ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی مدار نہیں۔
(ش) ۱۵ امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:
قد يقع النقص متوالیا شہرین او ثلثة دو یا تین ماہ مسلسل انتیس کے ہو سکتے ہیں، چار ولا يقع اکثر من اربعۃ اشہر۔
ماہ سے زائد ناقص نہیں ہو سکتے۔ (ت)
اسی طرح شرح صحیح مسلم میں ہے، لکن مصدرا بلفظۃ قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے، یا صاحب جس پر شرع میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رجب تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آئے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادتِ رویت گزری، بلا شبہ مقبول ہوگی، اور یہ خیال نہ کریں گے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوئے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقہ اور خط معروف۔

(ش) ۱۶ جاہل لوگوں بلکہ بعض اُن مدعیانِ علم میں بھی جو بزعم خود فقیہ العصر و حید الدہر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی معتمد کا خط آگیا اور شہادتِ شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا ہے کہ ہے۔ خاص فلکِ قمر سے ان پر تفسیر ملالین نازل ہوئی، پھر کورے جہال کا تو کہنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

۱۵ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری کتاب الصوم دار الکتاب العربی بیروت ۳۵۷/۳
۱۶ شرح نووی علی صحیح مسلم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۴۷/۱

مشابہ ہوتا ہے اور مہر مہر کے مثل ہو سکتی ہے۔

المقرر عند علماء الحنفية انه لا اعتبار
بمجرد الخط والاتفات اليه (خيريہ)
الخط لا يعتمد عليه ولا يعمل به ^{لن}۔ ليس
الموجود فيه سوى خط في ورق ليس من
حجب الشرع في شئ ^{عليه}۔ مجرد الخط
علامة لا تبني عليها الاحكام ^{لن}۔ صرح
علماء ونا بعد االاعتماد على الخط وعدم
العمل به ^{لن} ما خصا العبد لما تقوم
البينة الشرعية عليه لئلا يوجد من
الخطوط والكواغظ ^{لن}۔ انما هو كاغذ به
خط وهو لا يعتمد عليه ولا يعمل به كما
صرح به كثير من علماء ^{لن}۔ مجرد خط
لا يعتمد عليه ولا يعمل له شرعا ^{لن}۔
ليس الورق والخط من حجب الشرع ^{لن}۔

علمائے احناف کے ہاں یہ مسلم ہے کہ محض خط قابل توجہ
نہیں، خیریہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل،
خیریہ۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں
جو کوئی شرعی دلیل نہیں، خیریہ۔ محض خط علامت
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیریہ۔
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر
اعتماد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیریہ ملخصاً۔
اعتبار اس کا ہے جس پر شریعی گواہی ہو نہ کہ
خطوط اور کاغذ موجود ہونے پر،
خیریہ۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور
نہ عمل، جمیعاً کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیریہ۔
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیریہ۔
کاغذ اور خط دلائل شرعی سے نہیں خیریہ۔

۱۲/۲	دارالمعرفة بیروت	کتاب الادب القاضي	۱۰۰
۱۹/۲	"	باب غل المحاضر والسجلات	۱۰۱
۲۴/۲	"	"	۱۰۲
۱۱۹/۱	"	کتاب الوقف	۱۰۳
۱۱۸/۱	"	"	۱۰۴
۲۰۰/۱	"	"	۱۰۵
۲۰۳/۱	"	"	۱۰۶
۲۰۹/۱	"	"	۱۰۷
۲۲۸/۱	"	کتاب البيوع	۱۰۸

من کتاب البیوع لا یعتمد علی الخط ولا یعمل
 به ولا شک ان الخط اعم من ان یکون
 بالقلعہ او بالطابع الذی هو الختم مخلصاً
 کتاب البیوع میں ہے کہ خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے
 نہ عمل، اور اس میں شک نہیں کہ خط سے مراد عام ہے
 خواہ وہ قلم سے تحریر کیا ہو یا اس پر مہر مطبوع ہو
 خیر یہ مخلصاً (ت)

ان کے سوا بے اعتبار ہی خط میں پندرہ کتابوں کی عبارتیں فقیر نے فتویٰ تار مندرجہ رسالہ ازکی الاہلال میں ذکر
 کیں و باللہ التوفیق۔

تنبیہ: خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے، کتاب القاضی الی القاضی یعنی حاکم شرع کو خط مکے
 و بشرائط کثیر حجت ملزمہ ہے

(م) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں ۱۲ (ت)
 ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)

(م) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 (ش) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 حیدر آباد ودہلی نے مہر کیں، وہ فتویٰ آخر رسالہ ازکی الاہلال میں مذکور ہوا، اور ہم ان شاء اللہ بحسب
 استفاضہ میں یہ بھی ظاہر کریں گے کہ تار جیسا ایک جگہ کا ولیسا ہی دس بیس مقام کا، سب نامعتبر ہیں، یعنی اگر
 کسی شہر میں متعدد تار مختلف امصار سے آئیں تو ان کی بھی کچھ وقعت نہ ہوگی کہ کثرت تار کو شرعی توار و اشتہار
 سے اصلاً علاقہ نہیں۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 (ش) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 پھر تحقیق کیجئے تو کچھ اصل نہ تھی۔ اسے افواہ کہتے ہیں۔ شرع جس توار و شہرت کو قبول فرماتی ہے وہ او
 چیز ہے۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 (ش) ۱۹ قمر ۱۸۱۹ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)
 روزہ سے روزہ رکھا۔ مجرد حکایت ہے جس پر اصلاً التفات نہیں، بلکہ یا تو اپنے معائنہ کی شہادت ہو، یا

شہادت پر شہادت۔ یا قضا پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری الحفظ ہے۔ یہ صرف عوام بلکہ آج کل کے بہت مدعیان علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے،

واللہ الہادی ہذہ الجماعۃ لہ الشہادۃ والبروۃ ولا علی شہادۃ غیرہم وانما حکوا بالروۃ غیرہم فلا یلتفت الی قولہم خز، وقد نص علی المسئلۃ فی دط طم شفت ع ب وغیرہا کما ذکرنا بعض نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

اور اللہ ہی ہدایت عطا فرمانے والا ہے، اس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ ہی دوسروں کی گواہی پر گواہی دی ہے انھوں نے صرف دوسروں کی روایت کی حکایت کی ہے لہذا ان کا قول قابل توجہ نہیں ہوگا، خزانہ۔ اور اس مسئلہ پر در، طحاوی، طم، شمس، فتح القدیر،

ع، ب وغیرہ نے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) ۲۔ ۳۳ یقین عرفی کچھ بکار آمد نہیں۔ وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد و آله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين۔

(ش) قول یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقین دو طرح کا ہوتا ہے: ایک شرعی کہ طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے مقبولات و مستلمات یا تجربات و مشہورات اور قرأت خارجہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جائے۔ ناواقف لوگ مد رک عرفی و شرعی میں تفرق نہ جان کر اسے کافی و وافی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ صریح خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں عدد و شرط کیا دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں، وہاں ہمارے اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عالم جانیں، اور وہ واقع میں بھی خوش زمانہ ہی ہو۔ شہادت دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے پچھم خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دو چار دس بیس کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دو سر گواہ اور مانگے گی، اور معاملہ زنا میں تین۔ تو اگر ایسے ہی تین گواہی دیں جب بھی نامسموع کہ قرآن کریم نے بآثر بَعَثَ شَہِدَآءَ فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ سامع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

لے رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۲/۲
فتح القدیر	کتاب الصوم	نور یہ رضویہ سکھر	۲۲۳/۲
لے القرآن	۴/۲۴		

پھر قرآن بے چارے کس گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بار بار واقع ہوتا ہے کہ بہت امور خارجہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیک اترے گا مجبوراً حکم رویت کرے گا، اگرچہ بنظر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھلتا ہے، جب قرآن اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں جہاں حکم عالم پر اعتراض کرنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جو میں نے کیا وہی رائے صاحب تھی اور مجھ پر بہر حال مدد شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ زیر یاد ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ انہ کی الاہلال میں مذکور ہوئی، و باللہ التوفیق و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

فائدہ: صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

شهران لا ینقصان شہر اعیان من مضان و عید کے دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان ذوالحجۃ و ذوالاہتمام احمد والستہ اور ذی الحجۃ۔ (اسے امام احمد اور امام ستہ نے حضرت ابن عن ابن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے: قال محمد لا یجتمعان کلاهما ناقص۔ محمد بن سیرین کہتے یہ دو مہینے جمع نہیں ہوتے اس حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ (ت)

امام سرائے فرمایا:

لا ینقصان جمیعاً فی سنۃ واحدۃ (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان نقص من مضان ثم ذوالحجۃ وان نقص ذوالحجۃ ثم من مضان

رمضان ۲۹ کا ہوگا تو ذوالحجۃ ۳۰ کا، اور ذوالحجۃ ۲۹ کا ہوگا رمضان ۳۰ کا۔ (ت)

۱۔ مسند احمد بن حنبل مروی عن عبد الرحمن ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ دار المعرفۃ بیروت

صحیح البخاری کتاب الصوم قیدی کتب خانہ کراچی

۳۸/۵ ۲۵۶/۱

۲۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری دار المعرفۃ بیروت

صحیح البخاری قیدی کتب خانہ کراچی

۱۰۷/۲ ۲۵۶/۱

۳۔ فتح الباری میں امام سرائے کی بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔

اور اس معنی کی مؤید وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیبہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہرا عید لایکونان ثمانیۃ و خمسين یوما عید کے دونوں مہینے ۵۸ دن کے نہیں ہوتے۔

با ایں ہمہ محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدناهما ینقصان فی اعوامہم نے برسوں دیکھا کہ یہ دونوں مہینے سال میں ۲۹ کے ہوتے۔ اقول معہذا حدیث اول کے تو عمدہ معافی علماء نے بیان فرمائے، اور تحقیق روشن یہی ہے کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں پورے ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض روایت سے اپنی فہم کی بناء پر نقل بالمعنی محتمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجملہ غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا ان پر مدار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ الہادی و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ۵

مفسداتِ صوم

(روزہ توڑ دینے والی اشیاء)

www.alhannanetwork.org

۲۱۹ھ از علی گڑھ بوساطت رحیم اللہ خان
۲۱۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں :

- (۱) رمضان میں عورت کوئی دوا خشک اپنے جسم میں رکھے تو روزے میں کچھ فساد آئے گا یا نہیں ؟
- (۲) عورت بٹی کسی دوا کی یا انگلی سے دوا اپنے جسم میں داخل کرے یا مرد انگلی کرے تو روزہ ٹوٹے گا یا نہیں ؟
- (۳) عورت کو لپٹا یا خیال باندھا کچھ دیر کے بعد جس وقت کہ خواہش باسکل نہ رہی بوندیں خارج ہو چکی ہیں ، پیشاب کو جاتے وقت بعد پیشاب کے کچھ گاڑھا پانی سفید نکلے جس کی شکل منی کی سی ہو تو اس کو منی کہا جائیگا یا نہیں ؟ اور روزہ اس سے ٹوٹے گا یا نہیں ؟ بینوا تو جبروا ۔

الجواب

- (۱) اگر روزے کی حالت میں یعنی طلوع صبح صادق سے غروب شمس تک رمضان خواہ غیر رمضان میں دوا خشک یا تر خواہ کوئی چیز فرج میں اس طرح رکھی گئی کہ فرج داخل کے اندر بالکل غائب کر دی تو روزہ جاتا رہا اور اگر مثلاً دوا کسی کپڑے میں باندھ کر فرج میں اس طرح رکھی کہ کپڑے کا سہرا فرج داخل سے باہر رہا اگرچہ فرج خارج میں غائب ہو جائے تو روزہ نہ جائے گا تب تک دوا کا کوئی حصہ کپڑے سے چھن کر فرج داخل کے اندر نہ گرے یا دوا ایسی تر ہو کہ کپڑے میں ٹپک کر فرج داخل میں لگے یا حرکت کے سبب کپڑا چڑھ جائے کہ بالکل فرج داخل کے اندر غائب ہو جائے ، ان صورتوں میں روزہ جاتا رہے گا ۔

فی تنویر الابصار اور در مختار میں ہے: کسی نے عود کی لکڑی وغیرہ کی دہریں اس طرح داخل کیا کہ ایک کنارہ اس کا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا، اور اگر سب اندر چڑھائے تو ٹوٹ جائے گا اور یہی حکم ہے اس کا جو کوئی لکڑی نکل لے یا دھاگا اگرچہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو مگر اس صورت میں کہ جب لقمے کے چبھد ہو کر اندر رہ جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کا حاصل یہ ہے کہ پیٹ میں داخل ہونے والی چیز کا وہاں (پیٹ میں) استقرار (ٹھہرنا) فساد کے لیے شرط ہے بدائع، اگر عورت نے رُوئی داخل کی جو غائب ہو گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا، اور اگر اس کی کوئی طرف فرج خارج میں نکلی ہوئی رہی تو روزہ فاسد نہ ہوگا (یعنی روزہ نہیں ٹوٹے گا)۔

اختصاراً۔ رد المحتار میں ہے کہ جو کچھ جوف میں داخل ہوا اگر وہ غائب ہو گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اور استقرار سے یہی مراد ہے اور اگر غائب نہ ہوا بلکہ اس کی کوئی جانب خارج باقی رہ گئی یا خارج شئی سے متصل رہی تو عدم استقرار کی وجہ سے روزہ فاسد نہ ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) نبی اور دوا کا حکم مسئلہ سابقہ میں گزرا، اور انگلی فرج میں داخل کرنے سے عورت کا روزہ صرف چار عورت میں فاسد ہوگا: ایک۔ کہ انگلی داخل کرنے سے اُسی حالت میں کہ انگلی فرج کو مس کر رہی ہے عورت کو انزال ہو جائے لوجود معنی الفسل وهو الامناء عن مباشرۃ کما فی الہدایۃ وغیرہا (اس سرورت میں معنی افطار پایا گیا اور وہ مباشرت کی وجہ سے منی کا خروج ہے، ہدایہ وغیرہ۔ ت) دوسرے یہ کہ انگلی پانی یا روغن کے مانند کسی شے سے ایسی تر ہو کہ اس کی تری چھوٹ کر فرج داخل میں لگے تیسرے یہ کہ خشک انگلی داخل کی وہ فرج کی رطوبت سے ایسی تر ہو گئی کہ اب اس سے چھوٹ کر دوسری چیز میں لگے بعدہ انگلی باہر کے ایسی ہی

۱۴۹/۱

۱۰۰/۲

۱۰۹/۲

مجتبائی دہلی
مصطفیٰ البابی مصر

باب ما یفسد الصوم

"

"

لے در مختار

لے رد المحتار

لے

نری کی حالت میں پھر اندر کی کہ نری چھوٹ کر فرج داخل میں لگی۔ چوتھے یہ کہ انگلی کٹی ہوئی جسم سے جدا تھی وہ فرج داخل کے اندر غائب کر دی گئی کہ سرابا ہر نہ رہا، یہ احکام بھی اُسی مسئلہ سے ظاہر ہیں ان میں برابر ہے تراء انگلی مرد کی ہو یا عورت خود اپنی انگلی داخل کرے اگرچہ بدن صاف کرنے کو۔ درمختار میں ہے :

ادخل اصبعه اليابسة في دبره او فرجها
لم يفسد ولو متبللة فسد اھ ملتقطا
اگر کسی نے انگلی دبر میں دی یا عورت نے اپنی فرج میں داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر انگلی تر تھی تو روزہ ٹوٹ جائے گا اھ اختصاراً (ت)

ردالمحتار میں ہے :

قوله ولو متبللة فسد بقاء شئ من البلة
في الداخل
قوله اگر انگلی تر ہوئی تو ٹوٹ جائے گا، یہ اس لیے ہے کہ اس صورت میں داخل دبر و فرج میں کچھ تری باقی رہ جائے گی۔ (ت)

حاشیہ طحاوی میں ہے :

ظاہر کلامہ يقتضی ان الذی ادخل في
فرجها الرجل والحکم واحد
ظاہر کلام کا تقاضا یہ ہے کہ فرج عورت میں انگلی داخل کرنے والا مرد ہو، حالانکہ (دونوں صورتوں میں خواہ مرد ہو یا عورت) حکم ایک ہے (ت)

فتح القدر میں ہے :

لو ادخل الاصبع في دبره او فرجها الداخل
لا يفسد الصوم الا ان تكون مبلولة بماء
او دهن على المختار و قيل يجب عليه القضاء
والغسل
اگر کسی نے مرد کی دبر یا عورت کی فرج داخل میں انگلی داخل کی تو مختار قول پر روزہ فاسد نہ ہوگا مگر اس صورت کہ جب وہ پانی یا تیل کے ساتھ تر ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں روزہ کی قضاء اور غسل لازم ہو جائے گا۔ (ت)

۱۴۹/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	۱۔ درمختار
۱۰۸/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۔ ردالمحتار
۲۵۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	۳۔ حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۲۶۶/۲	نوریہ رضویہ سکھر	باب ما یوجب القضاء والكفارة	۴۔ فتح القدر

تنبیہ : فتح القدر و مراقی الفلاح و فتاویٰ ظہیریہ و فتاویٰ ہندیہ وغیرہ عامۃ کتب میں جو انگلی کی تری میں آب و روغن کا ذکر ہے محض تمثیل و تصویر ہے، نہ تخصیص و تقید کہ اگر دودھ یا گھی یا لعاب دہن میں تر ہو جب بھی بدلتا ہے حکم یہی ہے کہ مدار صرف کسی تری کا خارج سے جوف میں جا کر رہ جانا ہے کما افادۃ فی رد المحتار (جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا۔ ت) ولہذا در مختار میں مطلق متنبیۃ (تر ہوتی۔ ت) فرمایا، اور شک نہیں کہ فرج کی رطوبت جب انگلی سے لگ کر باہر آئی اب وہ بھی رطوبت خارج ہو گئی، اب دوبارہ جو باہر سے جا کر فرج داخل کے اندر رہ جائے گی ضرور فساد و صوم لائے گی جس طرح لعاب دہن کہ اگر قبل خروج اسے نکل جائے روزے میں خلل نہیں، اور اگر دہن سے جدا کر دینے کے بعد کھائے گا روزہ جائے گا کما فی رد المحتار عن البدائع و مثله فی کثیر من الکتاب (جیسا کہ بدائع سے رد المحتار میں اور اسی طرح اکثر کتب میں ہے۔ ت)

رہا علماء کا فرمانا کہ اگر کان سے میل نکالا اور میل لگی ہوئی سلائی دوبارہ سہ بارہ کان میں کی تو بالاجماع روزہ نہ جائے گا۔ بزازیہ و نور الایضاح و در مختار وغیرہ میں ہے :

واللفظ للوجیز، اجمعوا انہ لو حک اذ نہ
بعود فاخرج العود و علی سراسہ درن شم
ادخلہ ثانیاً و ثالثاً کذلک انہ لا یفسد
و چیز کی عبارت یہ ہے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر
کسی نے عود (لکڑی) کے ساتھ اپنا کان کھر چا پھر لکڑی
جب باہر نکالی تو اس کے سرے پر میل تھی اب اسی
لکڑی کو دوبارہ یا سہ بارہ اسی طرح (کان میں) داخل کیا
تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (ت)

وہ اس مسئلہ سے جدا ہے وہاں روزہ نہ ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ کان کریدنے میں سلائی دماغ تک نہیں جاتی تو میل جوف میں داخل نہ ہوا بخلاف یہاں کے کہ فرج داخل خود جوف ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے :

حک اذ نہ بعود فاخرج علیہ درن ہما فی الصمانہ
شم ادخلہ ای العود مراراً الی اذ نہ لا یفسد صو
بالاجماع، کما فی البزازیۃ لعدہ وصول
المفطر الی الدماغ، واللہ تعالیٰ اعلم۔
اگر کان کو لکڑی کے ساتھ کھر چا پھر جب لکڑی واپس نکالی
تو اس پر کان کے اندر سے میل آئی پھر اس لکڑی کو کئی
دفعہ کان میں داخل کیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا،
جیسا کہ بزازیہ میں ہے کیونکہ کوئی چیز روزہ توڑنے والی دماغ
تک نہیں پہنچی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

لے فتاویٰ بزازیہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم
لے مراقی الفلاح مع حاشیہ طحاوی باب فی مالا یفسد الصوم
نورانی کتب خانہ پشاور ۹۸/۴
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۲

(۳) منی اپنی رنگت اور بُو اور قوام وغیرہ کے باعث اور پانیوں سے ممتاز ہو جاتی ہے بہر حال صورت مستفسرہ میں جو کچھ نکلا اگرچہ منی ہی ہو جبکہ بالکل شہوت ساکن ہو جانے کے بعد بلا شہوت بعد پیشاب کے نکلا تو اس سے نہ غسل واجب ہو نہ روزے میں کچھ خلل آیا اور مجرد خیال باندھنے سے تو روزہ اصلاً نہیں جاتا اگرچہ اسی حالت تصور ہی میں شہوت کے ساتھ انزال ہو جائے۔ یاں لپٹانے یا بوسہ لینے یا ہاتھ لگانے کی حالت میں اگر انزال ہو تو روزہ فاسد ہو کر قضا لازم آئے گی اور ان افعال کے ختم کے بعد شہوت ہنوز باقی رہی اور اس حالت میں کہ یہ عورت کے جسم سے جدا ہے منی اُتری اور لیشہوت نکل گئی تو اگرچہ غسل واجب ہو گا مگر روزہ نہ جائے گا کہ یہ انزال اُن افعال سے نہ ہوا بلکہ مجرد تصور سے ہوا۔

در مختار میں ہے کہ اگر سوچنے سے انزال ہو گیا اگرچہ وہ سوچ طویل تھی یا نہایت جماع شروع کیا تھا روزہ یاد آنے پر فوراً چھوڑ دیا، اسی طرح حکم ہے اگر اس نے طلوع فجر ہوتے ہی جماع چھوڑ دیا، اگر چھوڑنے کے بعد منی کا خروج ہوا اس سے روزہ فاسد نہ ہو گا کیونکہ یہ احتلام کی طرح ہے اھ مختصراً۔ اس سے زیر بحث مسئلہ کا حکم بطریق اولیٰ معلوم ہو گیا جو نہایت ہی واضح ہے واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

فی الدر المختار انزل بفکر وان طال او
تزوج المتجامع حال كونه ناسيا في الحال عند
ذکره وكذا عند طلوع الفجر وان اصاب بعد
الزنج لانه كالاختلام لم يفطر اھ ملتقطا
وبه يعلم ما ذكرنا بالا ولی كمالا يخفى۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

منہ ۲۲۱
۲۲۱ ۲۶ صفر ۱۳۱ھ

(۱) ایک شخص پان کھا کے اول شب میں سویا، صبح کو اٹھ کو نیت روزہ کی کرتا ہے، روزہ درست ہو گا یا نہیں؟
(۲) حالت روزہ میں اگر کوئی پانی سے استنجا کرے اور باقی اخراج ہو اور بدستور استنجا کرنے میں مشغول رہے تو روزہ ربا یا نہیں؟ بینوا اتوجروا۔

الجواب

(۱) اگر پان کھا لیا تھا منہ میں صرف چند دانے چھالیا کے دانتوں میں لگے رہ گئے تو روزہ صحیح ہو جائے گا اور اگر صبح کے بعد بھی ایسا اگال کثیر منہ میں تھا جس کا جرم خواہ عرق لعاب کے ساتھ حلق میں جانا مظنون ہے تو روزہ نہ ہو گا۔

(۲) اس سے روزہ میں کوئی خلل نہیں آتا لعدم المفطر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۲۲ مسئلہ عبد الرحمان صاحب جو نیوری از گولڑہ ضلع راولپنڈی ۲۶ صفر ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ پان یا تمباکو یا نسوار کے عادی ہیں
 وہ اگر روزہ کی حالت میں پان تمباکو یا نسوار منہ میں رکھ لیں اور اس کا جرم حلق کے اندر نہ جانے دیں تو روزہ ٹوٹ جائیگا
 یا نہیں؟ اور بصورت ٹوٹ جانے کے قضا لازم آئے گی یا کفارہ؟ مدلل بیان کیجئے، بینوا تو جبردا

الجواب

پان جب منہ میں رکھا جائے گا اُس کا عرق ضرور حلق میں جائیگا، اور تمباکو جیسی کھائی جاتی ہے وہ اگر منہ
 میں ڈالی جائیگی تو یقیناً اس کا جرم لعاب کے ساتھ حلق میں جائے گا اور نسوار تو بہت باریک چیز ہے جب اوپر
 کھینچی جائے گی ضرور دماغ کے پہنچے گی اور ان طلب والوں کے مقاصد بھی یونہی برائیں گے اور فقہیات میں ایسا
 مظنون مثل متیقن ہے، یہ سب شیطانی وسوسے ہیں ان چیزوں کے استعمال سے جو روزہ جائے اس کی فقط قضا
 نہیں بلکہ کفارہ بھی ضرور ہوگا کہ ان میں صلاح بدن و قضا سے شہوت ہے اور اگر بالفرض ان میں احتیاط یقینی کی صورت
 مقصور بھی ہوتی جب بھی ممانعت میں شک نہ تھا جیسے مباشرت فاحشہ کہ بے انزال ناقص نہیں مگر ممنوع ضرور ہے
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من وقع فی الشبهات وقع فی الحرام كالسراي
 یرعی حول الحمى یوشک ان یرقع فید۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔
 جو شبہات میں داخل ہوتا ہے وہ حرام میں داخل
 ہو جائے گا جیسا کہ مخفوط جگہ کے قریب بکریاں چرانے
 والا قریب ہے کہ وہ حرام میں واقع ہو جائے۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۲۲۳ از کلکتہ چیت پور نزدیک اسپتال ای، بی، ایس، آر، یکم ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ کس کس حالت میں نہیں ہوتا؟ مثلاً اگر کوئی شخص کچھلے کو
 اتنا زیادہ کھالے کہ صبح کو اُسے کھٹی ڈکاریں آئیں تو روزہ ہوا یا نہیں؟ اگر نہیں ہوا تو کیا غرابی واقع ہوئی؟ دوسری
 یہ بات کہ روزہ کس کس حالت میں درست نہیں رہتا؟

الجواب

کھٹی ڈکار سے روزہ نہیں جاتا، کیسی کتاب میں نہیں لکھا۔ روزہ تین باتوں سے جاتا۔ ہے جہاں اگرچہ

اس کے علاوہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے مالابندہ میں اور ارشاد الطالبین میں لکھا ہے کہ:
 ”چراغاں کردن بدعت است، پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ (قبر پر) چراغاں کرنا بدعت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بر شمع افروزان نزد قبر و سجدہ کنندگان تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر کے نزدیک چراغاں کرنے اور سجدہ
 لعنت گفتہ۔“ ارشاد الطالبین ص ۱۸۰ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ت)

خلاصہ یہ کہ چراغاں جو بغرض خاص تقرب کیا جاتا ہے یا بغرض زینت۔ یہاں تک کہ بعض لوگ منت مانتے ہیں اور اس کا ایفاء کرتے ہیں اور اہل اللہ کے حزار پر کرتے ہیں معمولی آدمی کی قبر پر نہیں کرتے ہیں۔ اس طرح جب کتب حدیث و فقہ و تحریرات علماء میں نکلا تو میں نے بلا خوف و خطر اس کو ترک کر دیا اور جس قدر رقم کا تیل آتا تھا وہ میں نے شربت و برف میں صرف کر دیا۔ نظر انصاف سے دیکھا جائے کہ یہ کیا سنگین جرم ہے، نماز نہ پڑھے، جماعت کا پابند نہ ہو، ڈارھی منڈائے، وہ سب قابل عفو ہے لیکن چراغاں نہ کرنا جس کے لیے اس قدر شدید وعید آئی ہے وہ ایسا جرم ہے کہ فوراً وبا بیت کا فتویٰ دے دیا جائے۔ چونکہ اس کے کہنے والے اکثر جاہل ناخواندہ لوگ تھے میں نے اس کی طرف توجہ بھی نہیں کی، میں نے یہ سمجھا تھا کہ اگر صاحب فناوی بزازیر و علمگیر و صاحب مشکوٰۃ اور شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی یہ سب وہابی ہیں تو میں الحمد للہ وہابی ہوں۔ یہ امر بھی قابل غرارش ہے کہ میں نے مولوی احمد رضا خاں صاحب کو ایک عریضہ بھیجا اور اس میں استغفار چراغاں کا کہا اور جواب کے لیے ٹکٹ بھی رکھ دئے لیکن خاں صاحب موصوف نے اس کا جواب نہیں دیا۔ مشکل یہ ہے کہ اگر حق جواب لکھا جائے تو پیرزادے مانع ہوتے ہیں اگر لکھا جائے تو قرآن و حدیث و فقہ کے خلاف ہوتا ہے۔ بہت تلاش سے بعض لوگوں کی تحریرات سے ایک آدھ چراغ کا جواز اس طرح سے نکلتا ہے کہ کسی دوسری مصلحت سے چراغ جلایا جائے۔ لیکن چراغاں کا جواز اگر آج بھی کسی مستند عالم کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو اس معاملہ میں کد نہ ہوگی صرف دوا میں جس کی وجہ سے لوگوں کو خلیجان ہوتا ہے:

اول یہ کہ پیرزادے اس کو کرتے چلے آئے ہیں مگر پیرزادوں کا فعل ناسخ قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں ہے، پیرزادگان کچھ معصوم نہیں ہیں، صالح ہوں، اہل اللہ ہوں، لیکن معصوم نہیں، جہاں ہزاروں نیک مشائخ زمانہ کرتے ہیں وہاں ایک امر ناجائز بھی کسی مصلحت سے انہوں نے کر لیا۔ خدا تعالیٰ معاف کرنے والا ہے غور سے دیکھا جائے کہ غیر محارم کے سامنے آنا شرعاً جائز ہو جائے گا۔

دوسرا امر باعث خلیجان یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں قبر مبارک پر روشنی ہوتی ہے اس خطرے کے جواب حسب ذیل ہیں،

(۱) تعامل حرمین شریفین کا بعد قرون ثلاثہ مشہود لہا بالآخر کے مستند نہیں ہے۔

تین لکھے ہیں،
اولاً تضییع مال۔

دوم چراغ کا آنا بر جہنم سے ہونا بوجہ ناریت۔
سوم تعظیم قبور۔

ہرگز ہرگز ملا علی قاری نے گرد قبر کے چراغ جلانے کی اجازت نہیں دی ہے، یہ اُن پر اتہام ہے۔ سمجھنے کی بات ہے کہ جو انھوں نے وجہ ممانعت لکھے ہیں کیا وہ گرد قبر کے چراغ جلانے سے جلتے رہیں گے جو وہ اجازت دیتے ہیں۔ بقسم شرعی باور کرانا ہوں کہ اگر کسی عالم مستند نے چراغان قبر کے لیے جلانے کو جائز کر دیا ہو تو میں پہلا شخص اس تاویل پر عمل کرنے کے لیے تیار ہوں گا۔ سچ یہ ہے کہ مجاوروں نے جن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں انھوں نے ان باتوں کی ایجاد کی ہے۔ یہ سب بحث چراغ جلانے میں ہے نہ کہ چراغان میں جو محض تعبد یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے لوگ تیل جی کی منت مانتے ہیں، سال کے سال شب عرس کو کرتے اور اس کو مذہبی فعل سمجھتے ہیں۔ اگر تقرب یعنی تعبد منظور نہیں ہوتا تو لوگ چراغان بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں، کسی فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے! اس سے ظاہر ہے کہ منشاء چراغان محض تقرب یعنی تعبد ہے، اگر ایسی تاویل جائز سمجھی جائے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ چراغ جلانے کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے، استغفر اللہ! یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔ اگر اس وعید کے بعد بھی کوئی شخص پھر اس میں خلاف کرے یا کٹ جاتی کرے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تصفیہ کے قابل ہے، موسیٰ بدین خود، عیسیٰ بدین خود۔ اسی تحریر زید۔

اب جو کچھ ازراہ انصاف و تتبع کتب حضرات اہلسنت والجماعت محقق ہووے اس سے معزز فرمائیے، اور کیا یہ اقوال زید کے صحیح اور موافق سلف کے ہیں، بہ تشریح و تفصیل تام ارشاد ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الجواب

اے اللہ! تیرے لیے دائمی حمد ہے، اپنے سراج میر اور ان کی آل پر ہمیشہ رحمت نازل فرما، اے نور، اے نور کے نور، اے ہر نور سے قبل نور، اے نور کے بعد نور، تیرے لیے نور ہے، تجھ سے نور ہے، تیری طرف نور ہے تو نور اور نور کا نور ہے اپنے نور انوار پر، اور ان کی آل پر

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ سَرْمَدًا، صَلِّ عَلَى سِرَاجِكَ
النَّبِيِّ وَآلِهِ اَبَدًا يَا نُورُ يَا نُورَ النُّوْرِ
يَا نُورُ قَبْلَ كُلِّ نُورٍ يَا نُورُ بَعْدَ
كُلِّ نُورٍ، لَكَ النُّورُ وَبِكَ النُّورُ وَمِنْكَ النُّورُ وَ
اِلَيْكَ النُّورُ وَاَنْتَ النُّورُ وَنُورُ النُّورِ صَلِّ عَلَى

الجواب

الحمد لله الذی فرض علینا الصیام طہرا
وجعل هذا الدین یسرا والصلوة والسلام
علی اطیب ریحان الرحمان طیباً ونشراً
وعلی الہ وصحبہ الذین من اقتفاهم لا یصل
الیہ دخان الضلال ورد اولیٰ صدرہ۔
تمام تفریف اللہ عزوجل کی جس نے طہارت کے لیے
ہم پر روزے فرض فرمائے اور اس دین کو آسان
بنایا، اور صلوٰۃ و سلام ہو اس ذات اقدس پر جو
خوشبو کے لحاظ سے رحمان کے تمام گلستان میں
اعلیٰ ہیں اور آپ کے آل و اصحاب پر جنہوں نے آپ

کی اس طرح اتباع کی کہ انہیں کسی بھی طرف گمراہی کی کوئی غبار لاحق نہ ہو سکے۔ (ت)

متون و شروح و فتاویٰ عامۃ کتب مذہب میں جن پر مدار مذہب ہے علی الاطلاق تصریحات روشن ہیں کہ
وہو الہ یا غبار حلق یا دماغ میں آپ چلا جائے کہ روزہ دار نے بالقصد اسے داخل نہ کیا ہو تو روزہ نہ جلے گا
اگرچہ اس وقت روزہ ہونا یا نہ تھا۔ وقایہ و نقایہ و اصلاح و ملتقی و تنویر وغیرہ میں ہے،

واللفظ للاصلاح دخل غبار او دخان او
ذباب حلقہ لم یفطر لہ
غریب درمیں ہے،

دخول حلقہ غبار او دخان او ذباب ولو
ذاکر لم یفسد لہ
بدایہ و ہدایہ و وافی و کافی میں ہے،

واللفظ للکافی لو دخل حلقہ ذباب و هو
ذاکر لصومه یفسد قیاساً لوصول المفطر
الی جوفہ و کونہ مما لا یتغذی
لاینافی الفساد کالتراب و
فی الاستحسان لا یفسد لانه
لا یکن التحرر عنہ فان

۱۴۹/۱
۲۰۲/۱
مجتبائی دہلی
احمد کامل الکائنہ دار السعادة بیروت

لے در مختار
لے غریب در الحکم
باب یفسد الصوم
باب موجب الافساد

کیونکہ روزہ دار کو بات کرنے کے لیے مُنہ کھولنا پڑتا ہے تو مکھی کا حکم غبار اور دھوئیں کی طرح ہے۔ (ت)

مسنن کا قول مکھی کا داخل ہونا غبار اور دھوئیں کی طرح ہے کیونکہ جب وہ حلق میں داخل ہو جائیں تو ان کے دخول سے بچنا ممکن نہیں ہونا، منہ اگر بند بھی ہو تو وہ ناک کے ذریعے داخل ہو جائیں گے اور یہ اس نری کی مانند بھی ہے جو کُلی کے بعد منہ میں رہ جاتی ہے۔ (ت)

ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا جب حلق میں بلا قصد دھواں داخل ہو جائے یا غبار خواہ وہ آٹے کی چکی کا ہو یا مکھی یا دوایتیوں کے ذائقے کا اثر منہ میں داخل ہو جائے اگرچہ روزہ دار کو روزہ دار ہونا یاد ہو۔ (ت)

خانیہ کی عبارت یہ ہے: حلق میں دھواں، غبار، عطر کی خوشبو یا مکھی داخل ہو جائے تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ (ت)

الصائم لا يجد بدا من ان يفتح فيه ليتكلم فصام كالغبار والدخان له

فتح القدير میں ہے :

قوله فاشبه الغبار والدخان اذا دخلا في الحلق فانه لا يستطاع الاحتراز عن دخولهما لدخولهما من الانف اذا طبق القسم وصام ايضا كبل يبقی في فيه بعد المصصة۔

نور الايضاح میں امداد الفتح میں ہے : لا يفسد الصوم لو دخل حلقه دخان بلا صناعه او غبار ولو غبار الطاحون او ذباب او اثر طعم الادوية فيه وهوذا كسر لصومه۔

خانیہ و خلاصہ و خزائنہ المفتین میں ہے : واللفظ للخانیة اذا دخل الدخان او الغبار او ريح العطر او الذباب حلقه لا يفسد صومه۔

سراج الوہاج و ہندیہ میں ہے :

۱۔ ہدایہ باب ما یوجب القضاء والكفارة

۲۔ فتح القدير " " " " " "

۳۔ نور الايضاح ما لا یفسد الصوم

۴۔ فتاویٰ قاضی خان الفصل فیما لا یفسد الصوم

۱۹۸/۱ المکتبۃ العربیہ کراچی

۲۵۸/۲ نوریہ رضویہ سکھر

ص ۶۳ مطبع علیی، لاہور

۹۸/۱ منشی نوکشور لکھنؤ

لو دخل حلقة غبار الطاحونة او طعم
الادوية او غبار المهرس واشباهه او الدخان
او ما سطح من غبار التراب بالريح او
بحواضر الدواب واشباه ذلك لم يفطر^{۱۸}
اگر روزہ دار کے حلق میں کچی کا غبار، ادویات کا ذائقہ،
گھوڑے کے دوڑنے یا اس کی ہم مثل کی غبار، دھواں
ہوا کے ذریعے اڑنے والی، چوپایوں اور اس
کے ہم مثل کی وجہ سے اڑنے والی غبار چلی جائے تو
روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (ت)

وجیز و انقادی و واقعات المفقین میں ہے :
دخل الذباب او الدخان او الغبار حلقة
او بقی بل بعد المضمضة فاتبعه مع
البزاق لم يفطر^{۱۹}
روزہ دار کے حلق میں مکھی، دھواں یا غبار چلی گئی
یا ٹکلی کے بعد تری منہ میں رہ گئی اور اسے وہ تھوک
کے ساتھ نکل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (ت)

ہاں اگر صائم اپنے قصد و ارادہ سے اگر یا لوبان خواہ کسی شے کا دھواں یا غبار اپنے حلق یا دماغ میں
عمداً بے حالت نسیان صوم داخل کرے، مثلاً بخور سلگائے اور اسے اپنے جسم سے متصل کر کے دھواں منہ نکھے
کہ دماغ یا حلق میں جائے تو اس صورت میں روزہ فاسد ہوگا۔ درمختار میں ہے :

مفاده انه لو ادخل حلقة الدخان افطرا^{۲۰}
دخان كان ولو عودا او عنبر او ذاکرا
لا مکان التحور عنه فليتنبه له کما
بسطة الشربلا^{۲۱}
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی روزہ دار نے بقصد
اپنے حلق میں دھواں داخل کیا تو اس کا روزہ ٹوٹ
جائے گا خواہ وہ دھواں عود یا عنبر کا ہو، اگر
اسے روزہ یاد ہو کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے

اس پر متنبہ رہنا چاہیے جیسا کہ اس پر شربلا^{۲۲} سے تفصیلی گفتگو کی ہے۔ (ت)
علامہ شربلا نے غنیۃ ذوی الاحکام و امداد الفلاح و مراقی الفلاح تینوں کتابوں میں فرمایا :

وهذا اللفظ السراقی وفيما ذکرنا اشارۃ الى
انه من ادخل بصنعه دخانا حلقة
بای صورۃ كان الادخال فسد صومه،
مراقی الفلاح کی عبارت یہ ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا
اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ارادۃ حلق
میں دھواں داخل کیا خواہ ادخال کی کوئی صورت

له فتاویٰ ہندیۃ الباب الرابع فیما یفسد الصوم
۲۰۳/۱ فورانی کتب خانہ پشاور
۱۵/۱ دارالاشاعۃ العربیہ قندھار افغانستان
۱۴۹/۱ مجتہبائی دہلی
۲۰۳/۱ کتاب الصوم
باب ما یفسد الصوم

ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا خواہ وہ دھواں غیر، عود یا ان کے ہم مثل کسی کا ہو حتیٰ کہ جس نے دھوئی سلاگائی اور اپنے قریب کر کے اس کا دھواں سونگھا حالانکہ روزہ یاد تھا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس صورت میں پیٹ اور دماغ کو روزہ توڑنے والی شے سے محفوظ رکھنا ممکن ہے، یہ ان چیزوں میں سے ہے جن سے اکثر لوگ غافل ہیں لہذا اس پر خصوصی توجہ دیجئے، یہ وہم نہ کیا جائے کہ یہ تو پھول اور کستوری سونگھنے کی طرح ہی ہے کیونکہ خوشبو کی مہک اور ہر دھان میں جو ارادۂ جوف میں

سواکان دخان عود و عود او غیر ہما حتی من تبخر ببخور فاواه الی نفسہ و اشتم دخان ذاکر الصومہ افطر لا مکان التحری عن ادخال المفطر جوفہ و دماغہ و هذا مما یغفل عنہ کثیر من الناس فلیتنبہ لہ ولا یتوہم انہ کثم الورد و مائدہ و المسک لوضوح الفرق بین ہوا تطیب بريح المسک و شبہہ و بیت جوہر دخان وصل الی جوفہ بفعلہ

جائے بڑا واضح فرق ہے (ت) اسی طرح رد المحتار میں امدا و الفتح اور طحاویہ میں غنیہ سے نقل فرما کر مقرر رکھا۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر میں ہے :

اس بنا پر اگر کسی روزہ دار نے مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز کو اپنے حلق میں داخل کیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا حتیٰ کہ جس نے بخور کے ساتھ دھوئی دی اور اس کا دھواں سونگھا اور روزہ یاد ہوتے ہوئے حلق میں داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ فقہاء نے متعدد جگہ پر دخول اور ادخال میں فرق کیا ہے کیونکہ ادخال صائم کا اپنا عمل ہے جس سے بچنا ممکن ہے اس کی تائید صاحب نہایہ کا یہ قول کرتا ہے کہ جب مکھی پیٹ میں داخل ہوگئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں پائی گئی جو روزہ کی ضد ہو اور وہ خارج سے

علیٰ هذا لو ادخل حلقہ فسد صومہ حتی ان من تبخر ببخور فاستشم دخانہ فادخلہ حلقہ ذاکر الصومہ افطر لانہم فرقوا بین الدخول والادخال فی مواضع عدیدۃ لان الادخال عملہ والتحریز ممکن ویؤیدہ قول صاحب النہایۃ اذا دخل الذباب جوفہ لا یفسد صومہ لانہ لم یوجد ما هو ضد الصوم وهو ادخال الشئ من الخارج الی الباطن وهذا مما یغفل عنہ کثیر فلیتنبہ لہ

کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے اس سے بہت سے لوگ غافل ہیں لہذا اس پر توجہ چاہئے۔ (ت) اسے مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب فی بیان مالا یفسد نصیم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۲-۶۱ ۳۶۱
دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۵/۱ باب موجب الفساد

حاشیہ اکبر للعلامة السيد ابی السعود الازہری پھر طحاوی علی المراقی میں ہے :
واللفظ للاول قوله او دخل حلقة غبار و قوله "دخل حلقة غبار" ونحوه کی قید ادخال سے
التقييد بالدخول للاحتراز عن الادخال احتراز کے لیے اسی لیے فقہاء نے تصریح کی کہ بخوردان
ولهذا صرحوا بان الاحتواء على المبخرة پر محتمی ہونا مفسد روزہ ہے۔
مفسد

بالجملہ مسئلہ غبار و دخان میں دخول بلا قصد و ادخال بالقصد پر مدار کا رہے۔ اول اصلاً مفسد صوم نہیں
اور ثانی ضرور مفسد، اور بدایتہ واضح کہ صورت مذکورہ سوال صورت دخول ہے نہ کہ شکل ادخال، تو اس میں انتقاض صوم
کا حکم محض بے سند و بے اصل خیال۔

اقول وبالله التوفيق وبه الوصول الى ذرى التحقيق تحقيق مقام وتفتيح مرام بتوفيق الملك العلام
یہ ہے کہ حقیقت صوم امساك عن المفطرات الشرعیہ میں محصور اور تکالیف شرعیہ قدر وسع پر مقصور، اور انتفائے
حقیقت کو انتفائے شے قطعاً لازم و ضرور، جس میں ضرورت و عدم ضرورت کا تفرق عقلاً و فعلاً باطل و مہجور، مثلاً
حقیقت نکاح ايجاب و قبول ہے اگرچہ جانب ولی سے، اب اگر کوئی شخص ایسی جگہ ہو جہاں نہ کوئی ولی نہ حاکم اسلام
اور بوجہ شدت احتیاج زن حالت تا بجنون حقیقی پہنچے کہ اہلیت تصرف سے خارج ہو جائے تو اس ضرورت شدیدہ کے
لحاظ سے ہرگز روا نہ ہوگا کہ کوئی عورت بحد ايجاب بے قبول اس کی زوجہ بن جائے یا حقیقت زکوٰۃ کہ تمیدیک فقیر الخ ہے
اگر کہیں ایسا ہو کہ صرف کوئی نہ ملے جیسا کہ زمان برکت نشان سیدنا مسیح کلمۃ اللہ صلوة اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ میں ہوئے
والا ہے تو یہ ممکن نہیں کہ براہ ضرورت زکوٰۃ اپنی حقیقت سے منسلک ہو کر کسی غنی کو دینا زکوٰۃ قرار پائے، ارکان ساقطہ
بضرورت حقیقت ارکان سعت ہوتے ہیں نہ ارکان اصل حقیقت ورنہ تحقق شے بے حقیقت شے محال عقلی ہے تو منافیت
سبغ ذات میں ضرورت و بے ضرورت سے تفرق نہیں کر سکتے، اب ہم ان اشیاء کو جو خارج سے خوف صائم میں
داخل ہوں نظر کریں تو انھائے مختلفہ کو پاتے ہیں ان میں بعض وہ ہیں جن سے کسی وقت صائم کو استرازا ممکن نہیں
جیسے ہوا، بعض وہ جن سے ایمان تکلیس ہر شخص کو ضرور، اور ان سے تحر زکلی نامقدور، جیسے دخول غبار و دخان کہ
کسی نہ کسی طرح انسان کو ان سے قرب کی حاجت ضروری ہے اور وہ اپنی حد ذات میں ممکن الاسترازا نہیں آدمی
کو کلام سے چارہ نہیں، اور کلام نہ بھی کرے تو بے تنفس کیونکر گزرے، اور ہوا کہ ان کی حامل ہوتی ہے اور تمام

لے فتح المعین حاشیہ علی شرح ملائسین باب ما یفسد الصوم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۳۱/۱
طحاوی علی المراقی الفلاح باب فی بیان ما لا یفسد الصوم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۲۳

فضا میں بھری اور متحرک رہتی، جا بجا لیے پھرتی ہے، آدمی مٹہ بند بھی رکھے تو یہ ناک کی راہ سے داخل ہو سکتے ہیں اور بعض وہ جن سے ہمیشہ تحرک کر سکتا ہے اگرچہ نادراً بعض اشخاص کو بعض حالات ایسے پیش آئیں کہ تلبیس پر مجبور کریں، جیسے طعام و شراب، اور انھیں دُخان و غبار کا بالقعنہ اذخالی کہ یہ تو اپنا فعل ہے انسان اس میں مجبور محض نہیں، شرع مطہرنے کہ حکیم و رحیم ہے جس طرح قسم اول کو مفطرات سے خارج فرمایا کہ اگر اسے ملحوظ رکھیں تو صوم ممتنع اور تکلیف روزہ تکلیف بالمحال ٹھہرے، اسی قسم ثانی کو مطلقاً شمار مفطرات میں نہ رکھا کہ اگر مفطرات میں تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو حکم فطر ہمیشہ ثابت رکھیں تو وہی تکلیف مان لیا قیاق ہوتی ہے یا وقت ضرورت باوصف حصول مفطر روزہ باقی جائیں تو بتائے شمع انشائے حقیقت یا اجتماع ذات و منافی ذات لازم آئے اور یہ باطل ہے، ہم ابھی کہہ آئے ہیں کہ دربارہ حقائق ضرورت کارگر نہیں ہوتی و لہذا شرع مطہر سے ہرگز معذور نہیں کہ کسی شے کو بخصوصہ فطر قرار دے کہ بعض جگہ بنظر ضرورت حکم افطار سا قیاق فرمایا مثلاً کتب فقہیہ پر نظر ڈالے، اولاً بیمار قریب مرگ ہو گیا مجبوراً دو اپنی ضرورت کیسی شدید تھی جس نے روزہ توڑنا جائز کر دیا مگر روزہ ٹوٹنے کا حکم مرتفع نہ ہوا۔

ثانیاً ظالم تلوار سر پر لیے کھڑا ہے کہ نہیں کھاتا تو قتل کر دے گا کیسی سخت ضرورت ہے حکم ہو گا کھالے مگر یہ نہ ہو گا کہ روزہ نہ جائے۔

ثالثاً مخمضہ والے مضطر کی ضرورت سے زیادہ کس کی ضرورت ہے، جس کے لیے مردار سے مردار حرام سے حرام میں اثم زائل، اور بقعہ حفظ رتی تناول فرض ہوا مگر یہ نہیں کہ یہ حالت بصورت صوم واقع ہو تو ضرورت کے لحاظ سے روزہ ٹوٹے۔

رابعاً سوتا مبرا برابر ہوتا ہے النوم اخت الموت (نیند موت کی بہن ہے۔ ت) سوتے کے پاس بچنے کا کیا جیلہ، احتراز کا کیا چارہ، مگر یہ ناممکن الاحترازی بقائے صوم کا حکم نہ لائی، سوتے میں حلق میں کچھ چلا جائے تو روزے پر وہی فساد کا حکم آئے گا، غرض خادم فقہ کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ شرع مطہر کبھی کسی چیز کو مفطران کر ضرورت و عدم ضرورت کا فرق نہیں فرماتی، لحاظ ضرورت صرف اس قدر ہوتا ہے کہ افطار جائز بلکہ کبھی فرض ہو جائے مگر مفطر مفطر نہ رہے یہ ناممکن، تو ثابت ہوا کہ اس اصل اجماع عقل و نقل و قاعدہ شرعیہ آیہ لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا (اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر مکلف نہیں ٹھہراتا۔ ت) نے واجب کیا کہ قسم ثانی بھی راسعدا و مفطرات سے مہجور اور مفطر شرعی صرف قسم ثالث میں محصور ہو۔ بحمد اللہ تعالیٰ اس تقریر منیر سے روشن ہوا کہ مفطر نہ ہونے کے لیے جس طرح قسم سوم کی ضرورت نادرہ

کہ اتفاقاً بعض صائمین کو بعض احوال میں لاحتی ہو جیسے مفطر و مکروہ و نائم و مرض کی مجبوری کافی نہیں ہو سکتی، یونہی قسم اول کی ضرورت دائمہ لازمہ غیر منفکہ بھی درکار نہیں بلکہ صرف قسم دوم کی ضرورت عامہ فعلیہ بس ہے اور جب اس کی بناء پر وہ شے شمار مفطر سے خارج رہی تو اب تفصیل و تفریق اوقات و حالات ضرورت نہیں کر سکتے ورنہ وہی استحالہ لازم آئے گا جسے ہم بھی عقلاً و نقلاً باطل کر چکے، بس دخولِ دُخان و بخار بے قصد و اختیار کبھی کہیں پایا جائے اصلاً مفسدِ صوم نہیں ہو سکتا، نہ اس کھنکھنے کی گنجائش کہ فلاں جگہ اتفاق دخول و یاں جانے سے ہوا نہ جاتا نہ ہوتا، اور جانا قصد تھا تو ممکن الاحتراز ہوا۔ امام کروری و حنین فرماتے ہیں:

اذا بقي بعد المضمضة ماء فابتلعه بالبراق
ثم لم يفطر لانه لا يضره الاحتراز
اگر نگلی کے بعد منہ میں کچھ پانی باقی رہ جائے اور روزہ دار اسے تھوک کے ساتھ نگل جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں (ت)

فتح سے اسی مسئلہ میں گزرا:

صار كبلل يبقی فی فیہ بعد المضمضة۔
یہ اس تری کی طرح ہے جو نگلی کے بعد منہ میں باقی رہ جاتی ہے۔ (ت)

شرح النبلائیہ میں امام زیلعی سے ہے:

اذا دخل حلقه غبار او ذباب وهو ذاکر
لصومه لا يفطر لانه لا يقدر على
الامتناع عنه فصار كبلل يبقی فی فیہ بعد
المضمضة۔
جب روزہ دار کے حلق میں غبار یا مکھی داخل ہو جائے اگرچہ اسے روزہ یاد ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس سے بچنے پر قادر نہیں یہ اس تری کی طرح ہے جو نگلی کے بعد اس کے منہ میں باقی رہتی ہے (ت)

شرح الملتقی للعلامة عبد الرحمن الرومی میں ہے:

انه لا يقدر على الامتناع عنه فانه اذا
اطبق الفم لا يستطاع الاحتراز عن الدخول
من الانف فصار كبلل يبقی فی
روزہ دار اسے روکنے پر قادر نہیں کیونکہ اگر منہ بند بھی رکھے پھر بھی ناک کے ذریعے غبار کے دخول سے احتراز کی طاقت نہیں رکھتا تو یہ یونہی جیسے کہ وہ

۱۰۰/۴	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۔ ہزاریدہ بر حاشیہ فتاویٰ ہندیہ	کتاب الصوم
۲۵۸/۴	نوریدہ رضویہ سکس	۲۔ فتح القدیر	باب ما یوجب القضاء
۲۰۲/۱	مطبوعہ احمد کامل انکارتہ دار سعادت مصر	۳۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ درر الحکام	باب موجب الافساد

فیہ بعد المضمضة۔
تری جو کلی کے بعد منہ میں باقی رہ جاتی ہے (ت)
دیکھو کلی کے بعد جو تری منہ میں باقی رہتی ہے اُسے بھی شرع نے اسی تہذیب کی بنا پر مفطر نہ ٹھہرایا اب ہاں
یہ لحاظ ہرگز نہیں کہ یہ کلی خود بھی ممکن الاحتراز تھی یا نہیں، اگر محض بے ضرورت کلی کی جب بھی وہ تری ناقص صوم
نہ ہوگی حالانکہ ضرور کہہ سکتے تھے کہ یہ اس کا دخول اس کلی کرنے سے ہوا، نہ کرتا نہ ہوتا، اور کلی بے ضرورت
مستحق تو ممکن الاحتراز ہوا۔ بزاز یہ میں ہے،

یکم ادخال الماء فی الفم بلا ضرورۃ وفی
ظاہر الروایۃ لا بأس لان المقصود التطہیر
فکان کالمضمضة۔
بلا ضرورت پانی کا منہ میں داخل کرنا مکروہ ہے اور ظاہر
روایت کے مطابق اس میں کوئی عوج نہیں کیونکہ
مقصود تطہیر ہے لہذا یہ کلی کی طرح ہے (ت)

حدید کہ بے ضرورت کلی کرنی ظاہر الروایۃ میں مکروہ ہی نہیں حالانکہ عنقریب آتا ہے کہ بے ضرورت
نمک دیکھنے کے لیے شوربا چکھنا مکروہ و ناجائز ہے، تو وجہ وہی کہ شرع مطہرات سے شمار مفطرات سے خارج
فرما چکی تو اب ضرورت و عدم ضرورت پر نظر نہ ہوگی نہ اس میں کسی مفطر کا احتمال پیدا ہوگا کہ کراہت آئے۔
ثم اقول وبالله التوفیق اس پر توسعش تحقیق مستقر ہوا کہ دخول بلا صناعہ کیفما کان
(بلا قصہ دخول جیسے بھی ہو۔ ت) اصلاح افطار تہیں، ولہذا علمائے کرام نے مدار فرق صرف دخول و
ادخال پر رکھا، دخول کا کوئی فرد مفطر میں داخل نہ کیا کما سمعت من فصوصہم (جیسا کہ ان کی تصریحات
آپ سن چکے۔ ت) مگر یہاں ایک نکتہ دقیقہ اور ہے سبب شئ مفضی الی الشئ (شئ کا سبب شئ)
مک پہنچانے والا ہوتا ہے۔ ت) دو قسم ہے،

ایک مفضی کلیۃً یا غالباً جس کے بعد وقوع مسبب عادت متیقن یا منطنون بظن غالب ہو کہ فقہیات میں
وہ بھی ملتی بالیقین۔

دوسرا مفضی نادراً جس کے بعد سبب کبھی واقع ہو جائے، قسم اول کے قصہ کو قصہ مسبب کہنا مستبعد
نہیں کہ جب صاحب قصہ کو معلوم کہ اس کے بعد سبب ضرور یا اکثر واقع ہی ہوتا ہے اور اس نے سبب کا
ارتکاب بالقصد کیا تو گویا وقوع سبب کا التزام کر چکا یا یہ معنی خیال کر سکتے ہیں کہ ایسا دخول و احسل شئ
ادخال ہوگا، مگر قسم دوم ہرگز اس قابل نہیں، پُر ظاہر کہ یہ سبب کافی نہ ہوگا۔ اور اس کے بعد وقوع مسبب

۱/۲۴۵ مجمع النہر شرح ملتقی البحر باب موجب الفساد وارجاء التراث العربی بیروت
۴/۱۰۵ بزاز یہ بر حاشیہ فتاویٰ حنیفۃ کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور

حالت شک و احتمال ہی میں آئے گا تو اس کے قصد کو مجازاً بھی قصد مسبب نہیں کہہ سکتے و ہذا لا یدھب عن عقل اقل نبیہ فضلا عن فاضل فقیہ (یہ تو کسی عقل عاقل سے مخفی نہیں چہ جائیکہ کسی فاضل فقیہ کے علم سے مخفی ہو۔ مثلاً حجت ساطعہ لیجے کان میں بالقصد پانی کا ادخال اصلاً الاقوال پر مفسد صوم ہے مگر یہی ائمہ کرام جو بحالت قصد ادخال افساد و ابطال کی تصحیح فرماتے ہیں نہانے یا دریا کے اندر جانے میں اگر پانی کان میں چلا جائے تو روزہ نہ جانے کی تصریح فرماتے ہیں ائمہ نے اصلاً اس کا اعتبار نہ فرمایا کہ اس دخول آب کا سبب نہانا یا غوطہ لگانا ہوا اور یہ افعال اس نے بالقصد کئے تو گویا بالقصد پانی کان میں پہنچایا وجہ وہی ہے کہ یہ افعال غالباً دخول آب کے موجب نہیں ہوتے اگرچہ کبھی واقع ہوتا بھی ہے تو ان کا قصد اس کا قصد نہیں ہو سکتا۔ خاتمہ میں ہے :

لو خاض الماء فدخل الماء في اذنه لا يفسد صومه وان صب الماء في اذنه اختلجوا فيه والصحيح هو الفساد لا نه وصل الى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن۔
اگر پانی میں غوطہ لگایا اور پانی کانوں میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر کان میں پانی خود ڈالا تو اس بارے میں اختلاف ہے، مذہب صحیح یہی ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں پانی پیٹ تک اس کے عمل سے پہنچا ہے لہذا اس میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں ہوگا۔ فتاویٰ امام بزاز میں ہے :

خاض الماء فدخل اذنه لا يفسد بخلاف دخول الدهن وان صب الماء في اذنه افسده في الصحيح لوجود الفعل لا يعتبر صلاح البدن۔
روزہ دار پانی میں غوطہ زن ہوا، اس کے کان میں پانی داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا بخلاف تیل کے دخول کے، اور اگر پانی کان میں ڈالا تو یہ صحیح قول کے مطابق روزہ کو فاسد کر دے گا کیونکہ یہ اس کے اپنے عمل سے ہوا ہے، پس اس صورت میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ (ت) جو اہل الاخلاط میں ہے :

لو اغتسل او خاض في الماء فدخل الماء اذنه لا يفسد صومه بلا خلاف ولو ادخل الماء في اذنه ففيه الاختلاف
اگر غسل کیا یا پانی میں غوطہ زن ہوا تو پانی کان میں داخل ہو گیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر پانی کان میں خود داخل کیا تو اس میں اختلاف ہے

۹۹/۱ منشی نوکشور لکھنؤ
۹۸/۴ نورانی کتب خانہ پشاور
الفصل الخامس فيما لا يفسد الصوم
لے بزاز یہ بر حاشیہ فتاویٰ بنیہ کتاب الصوم

والاصح هو القضاء لوصولك الى الساعات و
وصول ما لافيه صلاح البدن غير معتبر
كما لو ادخل خشبة في دبره وغيبها۔
اصح قول یہ ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ روزہ
مک پہنچ جاتا ہے اور وماغ تک ایسی چیز کا پہنچنا جس
میں اصلاح بدن نہ ہو غیر معتبر ہے، جیسا کہ اگر کسی نے
اپنی دبر میں لکڑی داخل کی اور وہ غائب ہو گئی (ت)۔

فتح القدیر میں ہے :

الفساد اذا ادخل الماء اذنه لا اذا ادخل بغير
صنعه كما اذا اخاض نهرًا۔
روزے کا فساد تب ہو گا جب خود اپنے کان میں
پانی داخل کرے، اپنے عمل کے بغیر پانی داخل ہونے
سے فاسد نہ ہو گا جیسا کہ نہر میں غوطہ زن ہوا۔ (ت)

دیکھو کیسی صریح تصریحیں ہیں کہ ایسے سبب کا قصد قصہ مسبب نہیں، یہاں تک کہ اس صورت میں با وضو
فعل سبب وقوع مسبب کو بغیر صنعه (اپنے عمل کے بغیر۔ ت) فرماتے ہیں۔ اب ہم اپنے مسئلہ دائرہ
کو دیکھیں تو کسی مکان میں جہاں بخور سلگتا ہو موضع بخور سے جدا و دور جا کھڑا ہونا کہ دھواں لینے کا قصد و رکنار
دھوئیں کے پاس نہ ہو ہرگز کسی عاقل کے نزدیک دخول و خان کا سبب غالب نہیں ہو سکتا ورنہ واجب
تھا کہ رمضان مبارک میں دن کو آگ روشن ہونا، شام کے لیے کچھ کھانا پکنا حرام و باعث افطار و صیام ہونا اس
میں تو شاید خود یہ معترضین بھی شامل ہوں اور امکان استراذہ ہی کی ہو جس ہو اگرچہ عند تحقیق مفطرات میں اس
کو دخل نہیں کما بینا ہا بین وجہ لا یخوم حوم حماہ شہتہ (ہم نے اسے ایسی واضح وجہ کے ساتھ
بیان کیا جسے شبہ کا کوئی جالا و حانپ نہیں سکتا۔ ت) تو وہ بھی بدہتہ حاصل کیا ممکن نہ تھا کہ جو کچھ پکنا ہو
سحری تک پکا رکھیں یا شام کے وقت بازاری اشیاء پر قناعت کریں خصوصاً اہل عرب کہ ویسے بھی سمجھوروں پر
قناعت کے عادی تھے، ہاں سحر کا پکاسر دہو جانا یا بازاری اشیاء میں مزہ نہ آنا، یہ عدم امکان استراذہ نہ ہوا
زبان کا مزہ ٹھہرا، کیا اس کے لیے روز روزے رکھ کر باطل کر دینا حلال ہو جانا، جس گھر میں دھواں ہو وہاں
موجود ہونا درکنار خصوص علماء شہد عدل کہ خود کھانا پکنا صبح سے شام تک روٹی لگانا بھی دخول و خان کا
سبب غالب نہیں،

اولاً قنیہ و تانار خانیہ و بحر الرائق و در مختار و رد المحتار وغیرہ میں ہے :

وَالنَّظْمُ لِلدَّلَالِ يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ عَمَلًا يَصِلُ بِهِ
إِلَى الضَّعْفِ فِي خَبَرِ نَصْفِ النَّهَارِ وَيُسْتَوْرَجُ
الْبَاقِي فَإِنْ قَالَ لَا يَكْفِيهِ كَذِبٌ بِاقْصَرِ أَيَّامِ
الشَّتَاءِ ۝

در کے الفاظ میں کوئی ایسا عمل جائز نہیں جو کمزور کر دے
تو نانبائی مثلاً یوں کرے کہ نصف دن روٹی پکائے
اور باقی دن آرام کرے، پس اگر وہ شخص کہے کہ اس قدر
عمل مجھے کفایت نہیں کرتا تو اس کی تکذیب کی جائے
مردوں کے سب سے چھوٹے دن ہیں (ت)

دیکھو نان پر کو فرماتے ہیں اگر گرمی کے دنوں میں سارے دن روٹی لگانے سے وہ ضعف پیدا ہو کہ ادا نہ
کیا میں غل انداز ہو تو آدھے دن پکائے کہ چھوٹے دنوں میں دن بھر پکاتا تھا، نمازوں وغیرہ کے وقت نکال کر
گرمیوں کا نصف دن اسی کے قریب قریب ہو جائے گا، یہ نہیں فرماتے کہ ضعف تو جب آئے گا آئے گا اور
پوتھائی دن درکنار روٹی پکائے سے دھواں جو خلق و دماغ میں جا کر روزہ ہی کھو دے گا۔
ثانیاً سراجیہ وغیرہ میں ہے،

أَمَّا افطرت في رمضان متعمدة لضعف
أصابها من عمل السيد من طبخ أو غيره
كان واسعاً وقضية للمملوك أن يمتنع عما
يعجزه عن أداء الفرائض ۝

وہ لونڈی جس نے اپنے مالک کی خدمت مثلاً کھانا
پکانا وغیرہ سے پیدا ہونے والے ضعف کے پیش نظر
مجبوراً روزہ توڑ دیا تو جائز ہے اور غلام کو یہ حکم ہے کہ
وہ ایسے کاموں سے رک جائے جو ادا سے فرائض سے
عاجز کر دینے والے ہوں (ت)

یہ فرمایا کہ کنیز کو پکانے وغیرہ کی محنت سے ضعف ایسا لاحق ہوا کہ مجبوراً روزہ توڑنا پڑا جائز ہے اور
قضا رکھنے کیوں نہیں فرماتے کہ سرے سے پکانا ہی سبب افطار ہے، اور کنیز کو جائز نہیں کہ اس میں مولیٰ
کی اطاعت کرے۔ ظہیریہ و دولابجیہ و بحر الرائق وغیرہ میں ہے،
لَلَّامَةِ أَنْ تَمْتَنَعَ مِنْ امْتِنَالِ أَمْرِ الْمَوْلَى إِذَا
كَانَ ذَلِكَ يَعْجزُهَا عَنْ أَقَامَةِ الْفَرَاغِ لَانْهَآ
مَبْقَاةٌ عَلَى أَصْلِ الْحَرِيَةِ فِي حَقِّ الْفَرَاغِ ۝

لونڈی کے لیے مولیٰ کے ایسے احکام سے رک جانا ہے
جس سے وہ ادا سے فرائض سے عاجز آجائے گی کیونکہ
ادائے فرائض کے اعتبار سے وہ اصلاً آزاد ہے (ت)

۱۵۲/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الصوم	لے در مختار
ص ۲۹	منشی نوکشتور بکھنو	"	لے فتاویٰ سراجیہ
۲۸۱-۸۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی العوارض	لے بحر الرائق

ثالثاً نور الایضاح و مراقی الفلاح میں ہے :

مکروہ للصائم ذوق شئ لما فيه من تعريض الصوم
للفساد وكراهة مضغ بلا عذر كالمرأة اذا وجدت
من مضغ الطعام لصبيها كمقطر لحيض، اما اذا لم
تجد بدا منه فلا بأس بمضغها لصيانة الولد والمرأة
ذوق الطعام اذا كان زوجها مني الخلق لمعلم ملوحة
وان كان حسن الخلق فلا يحل لها وكذا لاهمة قلت كذا الاجابة
ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور خاتون کے لیے طعام کا چکھنا بھی جائز ہے جبکہ خاوند بد خلق ہو تاکہ وہ نمک
وغیرہ چکھ سکے اور سوہرہ حسن الخلق والہبے تو پھر چکھنا جائز نہیں۔ اور لونڈی کا حکم اسی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں
اجیر بھی اسی حکم میں ہے (ت)

حاشیہ طحاوی میں ہے :

قوله كذا الاجير اي للطبخ

كفر و كحر و نهر و ہندیہ وغیرہ میں ہے :

قوله كذا الاجير یعنی کھانے پکانے کا مزدور۔ (ت)

پہلی دونوں کتب کی عبارت یہ ہے بلا عذر شئ کا چکھنا
اور چبانا مکروہ ہے کیونکہ یہ فسادِ صوم کے درپے
ہونا ہے، یا اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ
صورة ومعنى افطار نہیں پایا گیا "بلا عذر" کی قید
اس لیے لگائی ہے کہ عذر کی صورت میں چکھنا مکروہ
نہیں جیسا کہ خانیہ میں اس عورت و لونڈی کے
بارے میں ہے جس کا خاوند یا مولیٰ بد خلق ہو، اگر
ایسا عذر ہو تو زبان کے ساتھ چکھنے میں حرج نہیں اور چبا
میں عذر ہے مثلاً کوئی خاتون نہیں جو بچے کے لیے

واللفظ للاولين كراهة ذوق شئ ومضغ بلا عذر
لما فيه من تعريض الصوم للفساد ولا يقصد
صومه لعدم الفطر صورة ومعنى قيد
بقوله بلا عذر لان الذوق بعد سلاي كره
كما قال في الخانية، فمن كان نرجها
سئ الخلق او سيدها، لا بأس بان
تذوق بلسانها والمضغ بعد ربات لم
تجد المرأة من يمضغ لصبيها
الطعام من حاض او نفسا او غيرهما

۱۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱
۲۔ حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱

ممن لا يصوم ولم تجد طبيخاً ولا لبناً
 حليباً لا يابس به للضرورة، الا ترى
 انه يجوز لها الافطار اذا اخافت على الولد
 قال المصنف اولي (ملخصاً)
 بچے کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو روزہ چھوڑ سکتی ہے، تو چنانہ تو بطریق اولی جائز ہوگا۔ (ت)
 فتح القدير میں ہے،

الذوق ليس بافطار بل يحتل ان يصير
 اياه اذ قد يسبق شئ منه الى الحل فان
 من جاز حل الحبيث يوشك ان يقع
 فيه النقيض مختصات۔
 چکنا افطار نہیں بلکہ اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ
 کہیں کوئی شے حلیٰ میں چلی جائے (یعنی افطار کا
 سبب ہے) کیونکہ جو محفوظ جگہ کے قریب جاتا ہے
 قریب ہے کہ اس میں داخل ہو جائے۔ گزشتہ
 عبارتیں اختصار کے ساتھ ختم ہو گئیں۔ (ت)

دیکھو کنیز مولیٰ یا عورت شوہر کے لیے یا نان پر مزدوری پر روزے میں کھانا پکائے تو اسے نمک چکنا
 جائز نہیں بتاتے جبکہ مولیٰ و شوہر مستاجر خوش خلق و حلیم ہوں کہ نمک کی کمی بیشی پر سختی نہ کریں گے اور کچ خلق
 و بد مزاج ہوں تو روار کھتے ہیں، اور بچے کو کوئی چیز جبار کر دینے میں شرط لگاتے ہیں کہ جب کوئی حیض یا نفاس
 والی عورت خواہ کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ملے جو چاہ سکے، نہ بچہ کو دودھ وغیرہ اشیاء جن میں چبانے کی حاجت
 نہ ہو دے سکے اور ساتھ ہی یہ بھی فرماتے ہیں کہ چکھنے چباتے سے روزہ جانا نہیں بلکہ احتمال ہے کہ شاید حلیٰ میں
 چلا جائے، لہذا بے ضرورت ناجائز ہوا مگر یہ نہیں فرماتے کہ سرے سے پکانا ہی حلال نہیں۔ ابھی گزر چکا کہ غلام و
 کنیز ایسے احکام میں اطاعت مولیٰ نہ کریں، پھر زن و اجیر تو دوسرے درجے میں ہیں، اور پُر ظاہر کہ نمک ہرگز
 حلیٰ میں چلے جانے کا سبب کلی یا غلبی کیسا، سبب مساوی بھی نہیں، ہاں احتمال قریب ہے۔ ولہذا محقق علی
 الاطلاق نے بلفظ احتمال ہی تعبیر فرمایا، اب پکانے کی ان اجازتوں کا منشا وصال سے خالی نہیں یا تو امر وہی ہے
 کہ دخول دغان جبکہ شرعاً دائرہ مفطرات سے خارج ہو چکا مدار کا حقیقۃً قصد ادخال پر رہا، بغیر اس کے
 جب افطار ہی نہیں تو اس کے قرب و تعرض میں کراہت کیوں ہو، یا اگر قصد سبب غلب قصد مسبب ٹھہراؤ تو جب

اگر ایسے کام میں مشغولیت سے چارہ ہو جس سے غبار
 حلق میں داخل ہو جاتی ہے تو اب اگر عمل کیا تو روزہ
 فاسد ہو جائے گا اھ سید طحاوی نے حاشیہ مراقی
 اور حاشیہ درمیں کہا ہے اور یہ عبارت پہل
 کتاب کی ہے قولہ یا غبار روزہ دار کے حلق میں
 داخل ہو گئی الخ اس سے ان لوگوں کا حکم معلوم
 ہو گیا جو گھوٹ چھانٹتے یا ایسے کام کرتے ہیں جن کے
 ساتھ غبار لازمی ہے اور وہ ہے روزہ کا نہ ہونا ،
 سکب الانہر میں مؤلف سے ہے اگر ایسے کام سے
 بچنے کا چارہ ہو جس سے دخول غبار ہوتا ہے اب اگر
 ایسا عمل کیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا ، دلیل یہ
 علت ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں اھ سید شامی
 نے رد المحتار میں فرمایا قولہ "اس سے بچنا ممکن نہیں"
 یہ واضح کر رہا ہے کہ اگر بچنا ممکن ہو تو الخ شر بلا لیر اھ
 تو اس سے گمان کر لیا گیا ہے کہ ذریعہ بحث مسئلہ ان
 میں سے ہے یہاں غبار والے سبب میں مشغول
 ہونے سے بچنا ممکن ہے اور حقیقت امر یہ ہے کہ
 علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات کے منکر نہیں کہ
 احکام کا ماریہاں فقط دخول اور ادخال کے فرق
 پر ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ متن کے حوالے
 سے نیچے گزرا کہ روزہ اس صورت میں فاسد ہوگا

انہ اذا وجد بدا من تعاظی ما یدخل
 غبارہ فی حلقہ افسد لوفعل اھ وقال
 السید الطحاوی فی حاشیة علی المراقی
 وعلى الدرواللفظ للادوی قوله
 اودخل حلقه غبار الخ به عرف حکم
 من صناعتہ الغریبۃ او الاشیاء السی
 یلزمها الغبار وهو عدم الصوم
 وفی سکب الانہر عن المؤلف
 ما یدخل الخ ویدل علیہ
 التعلیل بعدم امکان التحرر اھ
 وقال السید الشامی فی رد المحتار
 قوله لعدم امکان التحرر
 عنہ هذا یفید انہ اذا وجد
 بدا من تعاظی الخ شر بلا لیر اھ ملخصاً
 فیظن ان ما نحن فیہ من باب تعاظی
 سبب ممکن التحرر عنہ وحقیقۃ الامر
 ان العلامة الباحت رحمہ اللہ تعالیٰ
 لایتکرات مدار الاحکام ہہنا علی
 التفرقة بین الدخول والادخال فحسب اما
 سمعت الی ما مر من قوله فی متنہ لا یفسد الصوم

لے غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ درر الحکام باب موجب الفساد اھ کامل الکائنۃ دار سقا مصر ۲۰۲/۱
 لے طحاوی علی مراقی الفلاح باب بیان مالا یفسد الصوم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۶۲
 لے رد المحتار باب مالا یفسد الصوم وما لا یفسدہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۰۶/۲

ولو دخل حلقه دخان بلا صنعة و شرحه
له وحاشيته على الدرر من قوله فيما
ذكرنا اشارة الى انه من ادخل
بصنعه فسد صومته وقوله لا مكان
التحرر عن ادخال المفطر ولذا
لما اتى العلامة المدقق العلائي
في الدرر على تلخيص كلام
الشرنبلالي لم يلخص الا حرفا واحدا
وهو التفريق بالدخول والادخال كما
اسمعاك نصه وانما مطمح نظره و
ملمح بصره رحمه الله تعالى ما القينا
عليك ان السبب اذا كان مفضيا ولا بد
كان قصده قصد المسبب فكان من باب
الادخال بصنعه وانما يستقيم ان استقام
فيما يفضى قطعاً وظناً غالباً ومن
الدليل عليه نوطه في الكتب الثلاثة
حكم الفساد بمجرد تعاطي تلك الاسباب
حيث قال "افسد لو فعل" ولم يقل "لو
فعل" ودخل فانما ينظر الى ان فعله يوجب
الدخول فاجتزأ بذكره عنه والافلا
يتوهم عاقل فضلا عن فاضل
فضلا عن مثل هذا الفاضل ان

جب دھواں حلق میں بلا قصد و عمل داخل ہوا، اس کی
دونوں شروعات اور حاشیہ درر کے حوالے سے یہ قول
بھی گزر چکا کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ
روزہ دار نے اگر خود دھوئیں کو داخل کیا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا، قولہ کیونکہ اس صورت میں روزہ توڑنے
والی اشیاء کے ادخال سے احتراز ممکن ہے اس
لیے در میں علامہ مدققی علائی نے شرنبلالی کے کلام کی
تلخیص کرتے ہوئے صرف ایک حرف کی تلخیص کی ہے
اور وہ دخول اور ادخال میں فرق ہے جیسا کہ پہلے ہم نے
ان کے الفاظ آپ کے سامنے رکھے، جو ہم نے بیان کیا
اس سے علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مطلع نظریہ ہے کہ سبب
اگر لازمی طور پر مفضی ہے تو اس سبب کا
قصد مسبب کا ہی قصد ہوگا تو یہ ادخال بالقصد کے
باب سے ہوگا، اگر یہ درست ہے تو یہ صرف وہاں ہی
ہوگا جہاں سبب قطعی یا ظن غالب کے طور پر مفضی ہوگا
اس پر دلیل یہ ہے کہ تینوں کتب میں حکم فساد کا مدار
محض ان اسباب میں مشغول ہونے کو قرار دیا ہے، ان
کے الفاظ یہ ہیں اگر اس نے ایسا کیا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا، یہ نہیں کہا اگر کیا اور داخل ہو گیا، کیونکہ
ان کی نظر اس پر تھی کہ ایسے اسباب کا کرنا ہی دخول کا
موجب ہے لہذا اس کے ذکر پر اکتفا فرمایا ورنہ کوئی
عاقل چہ جائیکہ ایسا فاضل یہ بات کہے کہ محض ان کاموں

لہ نور الايضاح باب ما يفسد الصوم مطبع علمي لاہور ص ۶۴
لہ مراقی الفلاح مع حاشیہ طحاوی باب فی بیان ما لا یفسد الصوم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۶۱
لہ غنیہ ذوی الاحکام مع حاشیہ درر باب موجب الافساد مطبعہ احمد کامل الکاظمیہ دار سعادت مصر ۲۰۲/۱

میں مشغول ہونا روزہ توڑ دیتا ہے اگرچہ کوئی شئی داخل نہ ہوتی ہو، پھر علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی یقیناً جانتے ہیں کہ جس گھر میں بخور ہو وہاں موجود ہونا دھوئیں کے دھول کا سبب غالب نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ تینوں کتب میں یہ قید لگائی ہے کہ لمے اپنے قریب کرے بلکہ اس پر بھی اکتفا نہ کیا حتیٰ کہ یہ زائد کیا کہ اس کا دھواں سونگے اب تو روشن دن کی طرح واضح ہو گیا کہ علامہ فاضل نے جو یہاں کہا ہے اس کا تعلق ہمارے زیر بحث مسئلہ سے نہیں ہے۔

ثُمَّ اقُولُ بحمد اللہ اس سے واضح ہو گیا کہ جو ہم نے پیچھے مسائل بیان کئے مثلاً کھانا پکانا، چکھنا، غسل کرنا، پانی میں غوطہ لگانا، چکی پیسنا، غلہ پھٹکانا اور گلیوں میں چلنا وغیرہ، یہ سب علامہ کی بحث کا رد نہیں کرتے۔ علامہ کی بحث کی تصحیح میں بندہ کا ذہن قاصر اسی انتہائی مقام پر پہنچا ہے لیکن اس پر منصوصات میں سے مسئلہ کلی کرنا ایسا وارد ہوتا ہے جس کا جواب نہیں کیونکہ وہاں تری کا دخول سبب غلبہ ہی نہیں بلکہ کلی سبب ہے اور روزہ دار کا اس میں مشغول ہونا اگرچہ بلا ضرورت بلکہ بلا حاجت ہو حالانکہ اس صورت میں روزہ بالاتفاق نہیں ٹوٹتا، اگر یہ کہا جائے کہ نوادر میں ہے کہ اس میں کراہت تو ہے تو شاید جواب دینے والا یہ کہہ گئی میں عدم فطر کے حکم کا باعث محض احتراز کا امتناع ہی نہیں بلکہ ایک اور شئی بھی ہے اور وہ اس کا قلیل اور محتوک کے تابع ہونا ہے جیسا کہ فقہانے اس گوشت کے بارے میں کہا ہے جو

مجرد تعاطى تلك الافعال يفسد الصوم و ان لم يدخل شئ ثم هو سر حمه الله تعالى داس يقينا ان الكينونة في بيت فيه بخور ليس سببا غالب بالدخول الدخان ولذا علق الفساد في كتيبه الثلاثة بآيوانه الى نفسه بل ولم يقنع به حتى ترادوا شتم دخانه فقد وضع افضاح الشمس في رابعة النهار ان لا مساس بمسائلنا لما بحث العلامة

www.alfarooq.com

ثُمَّ اقُولُ وبه ظهر والله الحمد انه لا يرد على بحثه ما قد من مسائل الطبخ والدوق والغتسال وخوض الماء والطحن والسف ودخول الطرقات وامثالها فهذا غاية ما وصل اليه ذهني القاصر في تصحيح بحثه لكن يرد عليه من المنصوصات مسألة المضمضة وورد لا مرد له فانها سبب اغلبي بل كلي لدخول البلل ولم يكن تعاطيها ولو بلا ضرورة بل بلا حاجة يفسد الصوم بالاجماع وان قيل في النوادر بکراهتها ولعل مجيبا يجيب بان ليس الحامل فيه على الحكم بعدم الفطر مجرد امتناع التحريم بل وشئ آخر و هو كونه قليلا تابعا للريق كما قالوا في لحم بين اسنانه قال في الهداية لو

اکل لحمًا بین اسنانه فانت کانت
قلیلاً لم یفطر لان القلیل تابع
لاسنانه بمنزلة سریقہ بخلاف
الکثیر لانه لا یمقی فیما بین الاسنات
والفاصل مقدار الحصۃ
وماد ونہا قلیل اھ۔

اقول ولا یجدی فان عدم الافطار
ھہنا ایضاً اسما هو معلل بعدم امکات
التحرز فرجع الامر الی ما وقع قال فی
الفتح وانما اعتبرت ببعالانہ لایمکن
الامتناع عن بقاء اثر ما من المآکل حوالی
الاسنان وان قل ثم یجری مع السریق
التابع من محله الی الحلق فامتنع
تعلیق الافطار بعینہ فیعلق بالکثیر
وهو ما یفسد الصلوۃ لانه اعتبار
کثیر فی فصل الصلوۃ ومن المشائخ
من جعل الفاصل کوثر ذلک
مما یمتاز فی ابتلاعه الی الاستعاذۃ
بالسریق اولاً الاول قلیل والثانی کثیر و
هو حسن لان المانع من الحکم بالافطار
بعد تحقق الوصول کونہ لا یسهل
الاحتراز عنہ و ذلک فیما

دانتوں میں پھنس جاتا ہے۔ ہدایہ میں ہے کسی نے دانتوں
کے درمیان پھنسا ہوا گوشت کھا لیا اگر وہ تھوڑا تھا تو
روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قلیل دانتوں کے تابع ہونے
کی وجہ سے بمنزل تھوک ہوگا بخلاف کثیر کے کیونکہ وہ
دانتوں کے درمیان باقی نہیں رہ سکتا اور قلیل و کثیر
میں فرق یوں ہے کہ اگر چنے کی مقدار ہو تو کثیر اور اس سے
کم ہو تو قلیل اھ۔

اقول یہاں یہ بات بھی مفید نہیں کیونکہ روزہ
نہ ٹوٹنے کی وجہ یہی بیان کی گئی کہ تری سے بچنا ممکن نہیں
تو معاملہ پھر اسی طرف لوٹ آیا جہاں تھا، فتح میں ہے
تابع اس لیے قرار دیا کہ کھانے کے بعد دانتوں کے
اثر گرد پر اثر کا باقی نہ رہنا ناممکن ہے اگرچہ وہ اثر
بہت قلیل ہو پھر وہ تھوک کے ساتھ اپنی جگہ سے حلق
کی طرف چلا جاتا ہے تو اب روزہ ٹوٹ جانے کو بعینہ
اس اثر کے ساتھ متعلق کرنا ممکن نہ رہا، ہاں کثیر سے
متعلق ہوگا اور وہ اتنی مقدار ہے جو نماز کو فاسد
کردے کیونکہ اسے نماز کے معاملہ میں کثیر اعتبار
کیا گیا ہے، مشائخ میں سے بعض نے قلیل و کثیر میں
یوں فرق کیا کہ اس شی کو نگلنے کے لیے تھوک کی مدد کی
ضرورت ہے یا نہیں، اگر مدد درکار ہے تو قلیل ورنہ
کثیر، اور یہ بہت خوب فرق ہے کیونکہ جوف میں وصول
کے بعد روزہ نہ ٹوٹنے کے حکم میں مانع صرف یہ ہے
کہ اس سے احتراز آسان نہ تھا اور یہ بات اس میں

يجرى بنفسه مع الرقيق الى الجوف لا فيما
يتعمد في ادخاله لانه غير مضطر فيه اه
وقد نقل كلامه العلامة الشرنبلالي
نفسه في المراقى تصريحاً وفي الغنية
تلويحاً مقراً عليه ، وهذا ايضا بحمد
الله تعالى مشيداً بركان ما نحننا اليه
من ان المناط هو الفرق بالدخول والادخال
لا غير وان لا نظر في الدخول الى كون
سببه مما يستهل التحريم عنه ،
الاترى ان الانسان غير مضطر الى
اكل ما يبقى شئ منه في اسنانه
كاللحم وامثاله بل يمكن الاجتزاء بمثل
اللبن ثم ان سلوله ان تعاطى الاسباب
الغالبية من باب الادخال المفطر لوجب
ان يكون مفطراً مطلقاً وان احتاج
اليها كما قد منا بحقيقته فليس من
لم يكن عنده ما يغنيه يومه ولم يقدر على
الاكتساب بالبحرقة غريزة وهرس
وخبز وطبخ ونحوها مما يدخل
فيه الغبار والدخان باجمل ضرورة
واقل حيلة من مريض
او نائم او مكره او ذي مخصصة
فاذا لم يستحق اولئك اسقاط

جاری ہو سکتی ہے جو تھوک کے ساتھ جوف میں جائے ،
لیکن اس میں باری نہیں ہو سکتی جس کا ادخال عداً
ہو کیونکہ اس میں روزہ وار مجبور نہیں اور علامہ شرنبلالی
نے یہ کلام مراقی میں تصریحاً اور غنیہ میں اختصار کے
ساتھ اسے ثابت رکھتے ہوئے نقل کیا ہے ،
بجہ اللہ یہ بھی ہماری اس گفتگو کی بنیادوں کو مستحکم
کرتا ہے کہ فرق کا مدار دخول اور ادخال پر ہے اس
کے علاوہ کوئی فرق نہیں اور دخول میں اس طرف
نظر کرنا بھی مناسب نہیں کہ اس کا سبب ہونا ایسا
تھا جس سے بچنا انسان تھا ، کیا آپ ملاحظہ نہیں
کرتے کہ دانتوں میں جو بچ جاتا ہے مثلاً گوشت وغیرہ
تو انسان اس کے کھانے پر مجبور نہیں بلکہ انسان کا
اس سے محفوظ رہنا ممکن بھی ہے ، مثلاً دودھ وغیرہ
کے ذریعے ، پھر اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ایسے اسباب
میں مشغول ہونا جن سے غالباً دخول غبار ہو جاتا ہے
اور روزہ ٹوٹ جاتا ہے ، تو ضروری ہوگا کہ یہ ہر حال
میں روزہ ٹوٹنے کا سبب بنے اگرچہ آدمی ان کا محتاج
ہو ، جیسا کہ ہم پیچھے اس کی حقیقت بیان کر آئے ،
تو وہ شخص جس کے پاس دن گزارنے کے لیے کوئی چیز
نہ ہو اور وہ آٹا چھانسنے ، گھوڑا دوڑانے ، روٹی کھانے
اور پکانے وغیرہ جو دخول غبار کا سبب ہیں ان کے
علاوہ کسی کاروبار پر قادر بھی نہ ہو تو ایسا شخص مریض
سونے والے ، مکرہ اور صاحب اضطرار سے ضرورت

حكم الفلرفانی یستحقه من هو دونهم
وقد جرى هو بنفسه في متنه
على تعميم الغبار غبار الطاحونة فلا دقة
الرفق الا لصق بالاصول بالقبول
عندى هو الاطلاق الذى
جرت عليه المتون و
الشروح والفتاوى قاطبة
الى واسط القرن الحادى
عشر حتى جاء العلامة الشرنبلالى فنظر ما نظر
ولقد احسن واجاد في كتبه الثلاثة
اذا علق الفساد بالبخور على
اشتمام الدخان والعلم بالحق عند
الملك المنان -

میں زیادہ اور جگہ میں کم نہیں ہونا، توجب مذکورہ
لوگ استقاط حکم افطار کے مستحق نہیں تو جو ان سے
کم درجہ کا معذوب ہے وہ استقاط کا کیسے مستحق ہوگا،
علامہ نے خود متن میں عام غبار کا اعتبار کیا ہے جیسے
پگنی کی غبار، تو اصول کے زیادہ موافق و مناسب ہوگی
اور قبول کے زیادہ لائق۔ میرے نزدیک وہ اطلاق
ہے جس پر گیارہویں صدی کے وسط تک تمام متون
شروحات اور فتاویٰ کی نقل جاری رہی تھی کہ علامہ
شرنبلالی کا دور آیا تو انھوں نے اس پر غور و فکر کیا
جو ان کی شان کے لائق تھا، انھوں نے اپنی تینوں
کتب میں یہ لکھ کر بہت ہی خوب کیا کہ بخور کا دھواں قصداً
سو ننگھنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ حق کا علم
مالک اور احسان فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے لیے
ہے۔ (ت)

الحمد لله على جواب عجايب كاشف سواب ورافع حجاب اوائل ذى القعدة الحرام کے چند جلسوں
میں تمام اور لمحاظ تاریخ الاعلام بحال البخور فی الصيام نام ہوا۔ وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا
محمد وآله وصحبه وبارك وسلم، والله سبحانه وتعالى اعلم و علمه جل مجدته اتم
واحكم۔

۲۲۶ مسئلہ امانت علی شاہ ساکن قصبہ نواب گنج ضلع بریلی ۷ رمضان ۱۳۳۱ھ
اس سے پہلے میں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ روزہ دار کو غوطہ لگانا چاہیے یا نہیں؟ اور سرمر لگانا
چاہیے یا نہیں؟ تو ایک شخص کہتا ہے کہ غوطہ لگانا یا بلکہ ناف کے اوپر پانی پہنچ جائے گا تو روزہ ٹوٹ
جائے گا، اور سرمر بعد عصر کے لگانا چاہیے۔ اور ایک شخص نے یہ بھی کہا کہ سرمر لگانا کر سونا نہ چاہیے، اور
روزہ دار کو خوشبو سونگھنا چاہیے یا نہیں؟ اور سر میں تیل ڈالنا چاہیے یا نہیں؟ اور بدن پر روغن ملنا
چاہیے یا نہیں؟ اور ہاں سو ننگھنا چاہیے یا نہیں؟ اور مسواک کرنا چاہیے یا نہیں؟ اور مسواک کی لکڑی
چبانا چاہیے یا نہیں؟ اور دانتوں میں خلال کرنا چاہیے یا نہیں؟ اور منجن ملنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب

وہ شخص غلط کہتا ہے، پانی بدن کے اوپر ہونے سے روزہ جائے تو نہانے سے بھی جائے، وضو سے بھی جائے۔ ہاں جوف کے اندر مسام کے سوا منافذ سے پہنچے تو روزہ جائے گا مگر غوطے میں ایسا نہیں، غوطہ لگا کر کھلے ہوئے منافذ نیتھنوں کو دیکھنے کہ ان میں بھی پانی نہیں پہنچتا اور سرمہ بھی ہر وقت لگانے کی اجازت ہے اور لگا کر سو بھی سکتا ہے اور سونے سے بھی کھکھار میں سرمہ کی رنگت آجائے تو کچھ حرج نہیں کہ یہ مسام سے پہنچاؤ آنکھوں میں معاذ اللہ کان یا ناک کے سوراخ نہیں کہ ان میں داخل روزہ کو مضر ہو۔ روزہ دار خوشبو سونگھ سکتا ہے، سونگھنے سے جس کے اجزاء دماغ میں نہ چڑھیں یہ خلاف اگر لوہان کے دھوئیں کے کراسے سونگھ کر دماغ کو چڑھ جائیگا تو روزہ جاتا رہے گا۔ روزہ دار سر میں روغن ڈال سکتا ہے کہ یہ بھی مسام میں کوئی منافذ نہیں۔ بدن پر بھی روغن مل سکتا ہے مل کر خوب جذب کر سکتا ہے، ہاں مثلاً کان میں نہیں ڈال سکتا، اگر ڈالے گا روزہ جاتا رہے گا۔ روزہ دار کوناس لینا حرام ہے اس کا کوئی ذرہ دماغ کو پہنچا تو روزہ جاتا رہے گا۔ مسواک کرنا سنت ہے، ہر وقت کر سکتا ہے، اگرچہ تیسرے پہر یا عصر کو چبانے سے لکڑی کے ریزے چھوٹیں یا مزہ محسوس ہو تو نہ چاہئے۔ خلال کرنے میں تو کوئی مضائقہ نہیں مگر رات کا دانتوں میں کچھ بچا رکھنا نہ چاہئے جسے دن کو خلال سے نکالے، ہاں سحری کھا کر فارغ ہوا تھا کہ صبح ہو گئی تو اب ہی خلال کرے گا اس کا حرج نہیں، روزہ میں منجن ملنا نہ چاہئے۔

باب القضاء والكفارة

مسئلہ ۲۲ از ہنگالہ ضلع کمرلا پرگنہ مراٹھ ڈاک خانہ ہرن بیر موضع بھوپن مرسلہ عاصم علی صاحب
۲۰ رمضان المبارک ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کے نماز و روزہ وغیرہ کے کفارے کے عوض میں قرآن شریف کو حیلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مع دلائل قویہ و حوالہ کتب معتبرہ ارشاد فرمایا جائے کیونکہ اس ملک ہنگالہ میں اکثر علماء حیلہ مذکورہ کو جائز رکھتے ہیں اور جو ناجائز کہتا ہے اُس کے ساتھ جھگڑنے پر آمادہ ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دلیل بیان کرو، اس لیے حضور پرنور کو تکلیف دی جاتی ہے۔ بیتنوا بالذلیل توجروا عند الجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کرو اور اللہ تعالیٰ سے اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

یہ حیلہ دو طور پر ہے :

اول یہ کہ نماز روزے وغیرہ جس قدر ذمہ میت ہوں سب کے کفارے میں خود قرآن مجید ہی مسکین کو دے دیا جائے یعنی مصحف مبارک ہی کو اُن فراتق کا معاوضہ و کفارہ بنا لیا جائے، یہاں جہاں اسی طرح کرتے ہیں اُن کا خیال ہے کہ قرآن عظیم بے بہا چیز ہے اُس کی قیمت کا کون اندازہ کر سکتا ہے تو اگر لاکھوں کفارے ہوں ایک مصحف میں سب ادا ہو جائیں گے، ولہذا انھیں میت کی عمر اور اس کی قضاء

نمازوں روزوں کا حساب کرنے کی بھی حاجت نہیں ہوتی کہ حساب توجب کیجئے کہ کچھ کمی کا احتمال ہو اور جہاں ہر طرح یقیناً زیادہ ہی چیز دی جا رہی ہے وہاں حساب کس لئے۔ یہ طریقہ یقیناً قطعاً باطل و مہمل ہے شرع مطہر نے کفارے میں مالی معین فرمایا ہے کہ ہر نماز ہر روزے کے عوض نیم صاع گندم یا ایک صاع جو یا ان کی قیمت۔ اور اس سے مقصود شرعاً ادھر نفع رسانی مساکین ہے ادھر اپنی رحمت کاملہ سے ترک فرائض پر مالی جبرانہ لے کر ان شاء اللہ بندہ تارک کو مطالبہ سے سبکدوش فرمانا، ولہذا ہر نماز روزہ کے ایک مقدار مالی معین فرمائی کہ جرم کم وزائد میں امتیاز رہے، جس نے تھوڑے چھوڑے ہیں تھوڑا مال دے کر پاک ہو جائے، جس نے زیادہ چھوڑے اس پر اسی حساب سے جبرانہ بڑھتا جائے، مصحف شریف میں دو لحاظ ہیں: ایک کاغذ و سیاہی و جلد کا اعتبار، اسی لحاظ سے وہ ایک مال ہے اور اسی لحاظ سے اس کی بیع و شرا ہوئی ہے، بایں مئی اس کی قیمت وہی ہے جتنے پر بازار میں ہدیہ ہو، روپیہ دو روپیہ یا دس پندرہ جو حیثیت ہو اسی لحاظ سے وہ کفارے میں دیا جاسکتا ہے تو بازار کے بھاؤ سے جتنے داموں پر ہدیہ ہو اسی قدر مال دینا ٹھہرے گا، اور کفارہ ادا ہوا تو صرف اتنے ہی نماز روزوں کا ادا ہو گا جو ان داموں کے مقابل ہوں مثلاً روپے کے پانچ صاع گیہوں آتے ہیں اور یہ مصحف شریف کہ دیا گیا دو روپے ہدیہ کا تھا تو گویا دس صاع گیہوں دئے گئے کہ صرف بیس نمازوں یا بیس روزوں کا عوض ہوئے، دو چار روپے مالیت کی چیز سے عمر بھر کی نمازوں کا کفارہ کیونکر ادا ہو سکتا ہے۔ دوسرا لحاظ اُس کلام کریم کا اعتبار ہے جو اُس میں لکھا ہے اصلاً مالی نہیں بلکہ وہ اس احد صمد جل و علا کی صفت قدیمہ کریمہ اُس کی ذات پاک سے قائم اور اُس کے کرم سے ہمارے ور قوں، ہمارے سینوں، ہماری زبانوں، ہماری آنکھوں، ہمارے کانوں، ہمارے دلوں پر کتابت و حفظ و تلاوت و نظر و سماعت و فہم میں متجلی ہے، فلو جہہ الکسیر الحمد کما ینبغی لجلالہ وعظم جودہ و افضالہ، عوام نے سچ کہا کہ وہ بے بہا ہے اور غلط سمجھا کہ اُس کی قیمت حد سے سوا ہے بلکہ وہ بے بہا بایں معنی ہے کہ تقویم و مالیت سے پاک و ور ہے بایں معنی وہ کفارہ نہیں ہو سکتا کہ کفارہ مال سے ہوتا ہے اور وہ مال نہیں۔ ہدایہ میں ہے:

لا قطع فی سرقة المصحف لانه لا مالیه
لہ علی اعتبار المکتوب و احرازہ لاجلہ
لا للجلد و الاوراق
سہ ہدایہ باب ما یقطع فیہ و ما لا یقطع
چوری مصحف میں قطع یہ نہیں کیونکہ مکتوب کے اعتباراً
سے یہ مالیت سے بالاتر ہے باقی اس کی حفاظت
مکتوب کی وجہ سے ہوئی ہے نہ جلد اور اوراق کی وجہ سے
المکتبۃ العربیہ کراچی ۵۲/۲

فتح القدیر میں ہے :

لا في سرقة المصحف وقال الشافعي يقطع
وهو وسوايته عن ابى يوسف لانه مال
محرم يباع ويشترى ولان ورقه مال
وبما كتب فيه انما داد به ولم ينقص
وجه الظاهر ان المالية للتعبد وهي
الارواق لا المتبوع وهو المكتوب

www.alanarainetveth.com

مصحف کی چوری سے قطعید نہیں، اور امام شافعی نے
کہا قطعید ہے۔ امام ابو یوسف سے بھی ایک آیت
یہی ہے کیونکہ یہ مال محفوظ ہے، بیچا اور خریدا جاتا ہے
اور اس لیے بھی کہ اس کے اوراق مال ہیں اور جو کچھ
اس میں تحریر ہے اس سے مالیت میں اضافہ ہوگا
نہ کہ کمی۔ ظاہر مذہب کی دلیل یہ ہے کہ مالیت تابع یعنی
اوراق کی ہیں نہ کہ متبوع کی جو کہ مکتوب ہے (ت)

اسی طرح کافی شرح وافی و تبیین الحقائق و بحر الرائق و رد المحتار وغیرہا معتدات اسفار میں ہے۔ بالجملہ مصحف
میں جو چیز بے بہا ہے یعنی قرآن وہ مال نہیں کہ کفارہ بن سکے اور جو مال ہے یعنی کاغذ و جلد وہ بے بہا نہیں کہ عمر بھر
کی نماز روزوں کا بدلہ ہو سکے، کاغذ کے اعتبار سے مال بٹھانا اور مکتوب کے لحاظ سے بیحد قیمت سمجھ کر میت کی تمام
عمر بلکہ ہفت پشت کا کفارہ کرنا ایسا ہے جیسے زید پر کسی کے لاکھ روپے آتے ہوں وہ اس کے بدلے ایک روپے
کا مصحف شریف بلکہ ایک آنے کا کوئی پارہ دے کر ادا ہو جانا چاہئے کہ یہ لاکھوں کروڑوں روپے کا ہے بے بہا،
یوں تو ایک آیت بلکہ ناخن برابر کاغذ پر ایک اسم اللہ لکھ کر دے دیجئے اور کروڑوں روپے کا قرضہ اتار دیجئے کہ
دنیا و مافیہا ایک اہم جلالت کی قیمت نہیں ہو سکتی جیسے بندوں کے دین میں یہ حیلہ پیش نہیں کیا جاتا ویسے ہی
رب العزت عز وجلالہ کے دین میں۔ حدیث میں ارشاد ہوا، فدين الله احق ان يقضى (اللہ تعالیٰ کا
دین زیادہ حق رکھتا ہے کہ اسے پورا کیا جائے۔ ت)

دوسرا طریقہ یہ کہ میت پر جس قدر نماز روزے وغیرہ قضا ہوں سب کا حساب لگائیں اور اس کا
کفارہ معین کریں کہ مثلاً ہزار من گندم ہوئے مصحف شریف اُتے گیہوں یا اُن کی قیمت کے عوض مسکین کے ہاتھ
بیع کریں وہ قبول کر لے مصحف تو اس نے پایا اور اس پر ہزار من گندم یا مثلاً تین ہزار روپے ثمن مصحف کے دین
ہو گئے، اب اس سے کہیں کہ اتنے گیہوں یا روپے جو ہمارے تجھ پر واجب الادا ہیں وہ ہم نے فلاں میت کے
کفارہ میں تجھے دئے، فقیر کے میں نے قبول کیے۔ یہ حیلہ قرآن عظیم کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر کتاب یا کپڑے یا

برتن و امثالہا سے ہو سکتا ہے، وہی کے متاخرین علماء نے یہ حیلہ لکھا مگر نظر فقہی میں یہ بھی صحیح نہیں آتا، فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے اس کی تحقیق منیر اپنے فتاویٰ میں ذکر کی یہاں اسی قدر کافی کہ کفارے میں مال دینا چاہیے اور دین کہ ساقط کر دیا مال نہیں تبیین الحقائق میں ہے،

لو کان له دين على فقير فابراه منه سقط
من كوته عنه لانه كالهلاك فلو ابراه عن البعض
سقط من كوة ذلك البعض لما قلنا ومن كوة
الباقى لا تسقط عنه ولو نوى به الاداء عن الباقى
لان الساقط ليس بمال والباقى يجوز ان يكون
مالا فكان الباقى خيرا منه فلا يجوز الساقط عنه۔
کیونکہ ساقط ہونے والا مال نہیں اور باقی رہنے والے کا مال ہونا ممکن ہے اور بقیہ حصہ اس سے بہتر ہے لہذا
اس سے اسقاط جائز نہ ہوگا۔ (ت)

بلکہ ضرور ہے کہ وہ دین اس سے وصول کر کے قبضہ میں لا کر پھر کفارے میں دیں۔ درمختار میں ہے،
اوصى لصلواته وثلاث ماله ديون على
المعسرين فتركها الوصى لهم عن القدية
لم تجزى ولا بد من القبض ثم التصديق
عليهم اهـ وتمام الكلام على ان الله الا وهما
في فتاؤنا فليراجعها من يتخالف في صدق
شيء ولا يعجل، والله تعالى اعلم۔
فتاویٰ میں ہے، جس کے سینے میں کوئی شے کھٹک رہی ہو وہ اس کا مطالعہ کرے اور جلد بازی سے کام
نہ لے۔ والله تعالى اعلم

۲۲۸۸ء از بنگلہ آرم ضلع ہر دوئی محلہ میدان پورہ مدرسہ حضرت سید ابراہیم میاں صاحب ۱۲ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ
شب ۱۲ شنبہ ۱۲ رمضان المبارک کو نہم لوگوں کی آنکھ قریب ساڑھے چار بجے کھلی، جلد جلد ہم لوگوں نے

شدیداً وسیعۃ حیۃ

یا سخت بھوک کی وجہ سے یا سانپ کے کاٹنے سے
ہو (ان صورتوں میں روزے کا ترک جائز ہے) (ت)

شامی میں ہے،

فلہ شرب دوا ینفعہ

روزہ دار کے لیے ایسی دوا کا پینا جائز ہے جو
اسے نفع دے۔ (ت)

منہ ۲۳ از بہرائچ چوک بازار مرسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۶ ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ

اگر رمضان شریف کا چاند مکہ معظمہ یا ہندوستان سے دور دراز ملکوں میں ۲۹ شعبان کو ہوا اور مثلاً
بہرائچ میں اُس تاریخ کو چاند نہیں نظر آیا بلکہ ۳ شعبان کو چاند ہوا کیا اس صورت میں بہرائچ کے باشندوں
کو ایک روزہ کی قضا علم و واقفیت قطعی ہونے پر لازم آتی ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے صورت مذکورہ میں قضا
ایک روزہ کی لازم نہیں اس لیے کہ جب قریب ملک میں چاند نظر آئے تو اُس کا اعتبار ہے دور ملک کا اس بارے
میں اعتبار نہیں، عمرو کا قول اُس کے برخلاف ہے یعنی وہ قضا لازم ہونے کا التزام کرتا ہے۔ بینوا تو جو را

الجواب

عمرو کا قول صحیح ہے، ہمارے ائمہ کرام کا مذہب صحیح و معتد یہی ہے کہ دربارہ ہلال رمضان وعید اختلاف
مطالع کا کچھ اعتبار نہیں اگر مشرق میں رویت ہو مغرب پر حجت ہے اور مغرب میں تو مشرق پر، مگر ثبوت
بروجہ شرعی چاہئے، خط یا نار یا تحریر یا اخبار یا افواہ بازار یا حکایت امصار محض بے اعتبار۔ کما فصلناک
فی فتاؤنا بما لا مزید علیہ (جیسا کہ اس کی ایسی تفصیل اپنے فتاویٰ میں تحریر کی ہے جس پر اضافہ
دشوار ہے۔ ت) درمختار میں ہے،

اختلاف المطالع غیر معتبر علی المذہب،
وعلیہ اکثر المشائخ وعلیہ الفتوی
فیلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب
اذا ثبت عندهم رؤیة اولئك بطریق موجبہ (مختار)
واللہ تعالیٰ اعلم۔
مذہب صحیح کے مطابق مطالع کے اختلاف کا اعتبار
نہیں، اس پر اکثر مشائخ ہیں اور فتویٰ اسی قول پر
ہے، لہذا اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی بنا پر
روزہ رکھنا لازم ہوگا بشرطیکہ ان کے ہاں ثبوت چاند
موجب شرعی سے ثابت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۵۲/۱	مجتبائی دہلی	فصل فی العوارض	۱۵۲/۱
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۱۲۶/۲
۱۴۹/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	۱۴۹/۱

مسئلہ ۲۳۱ از موضع درو ضلع نینی تال مسئلہ عبد الجلیل خاں ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے طعام سحری ساڑھے چار بجے سے پانچ بجے تک کھانا باہر صحن مکان میں نکلنے سے کچھ سفیدی شرق میں آسمان پر معلوم ہونی اور اذان صبح بھی ہو گئی چونکہ تین روزے ہو چکے تھے روزہ رکھ لیا گیا دن میں کچھ اشخاص نے کہا یہ روزہ نہیں ہوا اس واسطے ایک بجے دن کو توڑ ڈالا، پس اندریں صورت ایک روزہ قضا واجب ہوا یا ساٹھ؟ دیگر یہ کہ ماہ صیام میں جو روزے قضا ہو گئے ہوں اور وہ قضا بھی ادا نہ ہوئے تو یقول بعض بالعوض ایک قضا کے کیا ساٹھ کا حکم ہے یا ہر وقت میں ایک ہی رکھنا ہوگا؟ بینوا تو جروا

الجواب

اس رمضان شریف میں پانچ بجے تک کسی طرح وقت نہ تھا جبکہ پانچ بجے تک سحری کھاتی تو روزہ بلاشبہ ہوا ہی نہیں کہ توڑنا صادق آئے قضا لازم ہے اور کفارہ نہیں، ہاں رمضان مبارک میں اگر کسی وجہ روزہ نہ ہو تو غیر معذور شرعی کو دن بھر روزہ کی طرح رہنا واجب اور کھانا پینا حرام، ایک بجے کھانا کھالیا یہ دوسرا گناہ ہوا، تو بہ فرض ہے واللہ تعالیٰ اعلم ایک روزہ کی قضا ایک ہی ہے ساٹھ کا حکم کفارہ میں ہے کہ کسی نے بلا عذر شرعی رمضان مبارک کا ادا روزہ جس کی نیت رات سے کی تھی بالقصد کسی غذا یا دوا یا نفع رسائی سے توڑ ڈالا اور شام تک کو فی الساعۃ راضی نہ ہوا جس کے باعث شرعاً آج روزہ رکھنا ضرور نہ ہوتا تو اس جرم کے جرمانہ میں ساٹھ روزے پلے در پلے رکھنے ہوتے ہیں ویسے جو روزہ نہ رکھا ہو اس کی قضا صرف ایک روزہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ از گوندل علاقہ کاٹھیاواڑ مسئلہ عبدالستار بن محمد تمغیل ۴ رجب ۱۳۳۴ھ

ماہ رمضان المبارک میں ایک شخص قبل صبح صادق سحری کا کھانا کھا کر روزے کی نیت کر کے کھانا پینا بند کیا، بعد اس کے اپنی منکوحہ سے خوش طبعی کرتے ہوئے بلاجماع منزل ہوا اور یہ امر قبل صبح صادق یا بعد صبح صادق ہوا اب اس کا روزہ رہا یا قضا کرے یا کفارہ دے؟ اور عورت کے لیے کیا حکم ہے؟

الجواب

عورت کے لیے کچھ حکم نہیں اور مرد پر بھی کفارہ نہیں، اور اگر انزال قبل صبح صادق ہوا تو قضا بھی نہیں اور بعد صبح صادق ہوا اور اس وقت منس وغیرہ نہیں کر رہا تھا اس کے بعد مجرد بقاء تصور سے واقع ہوا جب بھی قضا نہیں، ورنہ اس روزہ کو پورا کرے اور ایک روزہ اس کے عوض رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر دو صاحب کسی شخص کا روزہ زبردستی توڑ دیں ان کے لیے کیا حکم ہے؟ اور جو صاحب روزہ توڑیں وہ کیا کریں اور ان کے لیے کیا حکم ہے؟ دوسرے کسی صاحب کے بار ڈالنے سے روزہ توڑا جائے تو ہر دو صاحبان کے لیے کیا حکم ہوگا؟

الجواب

بلا ضرورت و مجبوری شرعی فرض روزہ زبردستی توڑنے والا شیطان مجسم و مستحق نارہنہم ہے اور بغیر سچی مجبوری کے فقط کسی کے بار ڈالنے یا زیر کرنے سے فرض روزہ توڑ دینے والے پر عذاب ہے اور روزہ ادا سے رمضان تھا تو حسب شرائط اس پر کفارہ واجب جس میں ساٹھ روزے لگاتار رکھنے ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از لاہور مسئلہ گلاب خلیفہ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

بخدمت شریف جناب عالی خاندان دام اقبالکم بعد ادا کے آداب کے عرض کمترین کی یہ ہے کہ جو شخص اس ماہ رمضان میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں پورا روزہ رکھے جس طرح حکم رسول ہو تحریر فرمائیں کیونکہ اس ماہ میں طاقت نہیں ہے رکھنے کی، کمزوری نا طاقتی بدن میں ہے۔ جناب کو اس وجہ کو تکلیف دیتا ہوں صاف تحریر فرمائیں، اور ایک شخص روزہ نہیں رکھتا ہے اپنے عوض ایک عورت کو روزہ رکھاتا ہے، آپ فرمائیں مرد کا مرد کو لازم ہے یا عورت کا عورت کو؟ غیر عورت ہے جس کو روزہ رکھاتا ہے۔ فقط

الجواب

جو ایسا مریض ہے کہ روزہ نہیں رکھ سکتا روزہ سے اسے ضرر ہوگا، مرض بڑھے گا یا دن کھینچیں گے، اور یہ بات تجربہ سے ثابت ہو یا مسلم طبیب حافظ کے بیان سے جو فاسق نہ ہو تو جتنے دنوں یہ حالت رہے اگر چہ پورا عہد نہ روزہ ناغہ کر سکتا ہے اور بعد صحت اس کی قضا رکھے، جتنے روزے چھوٹے ہوں ایک سے تیس تک۔ اپنے بدلے دوسرے کو روزہ رکھوانا محض باطل و بے معنی ہے، بدنی عبادت ایک کے کیے دوسرے پر سے نہیں اتر سکتی، نہ مرد کے بدلے مرد کے رکھے سے نہ عورت کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب الفدية

مسئلہ ۳۵ مسئلہ قاضی عبد الحمید صاحب پیش امام اند قصبہ لکڑی ۲۸ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام اگر عذر سے روزہ نہیں رکھتا ہے پر
اعادہ روزہ کا یقینی ایک مسکین کو ہمیشہ کھانا کھلا دیتا ہے مگر نماز تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اور تراویح کے
پڑھانے میں حرج تو نہیں ہے؟ جواب دو۔

www.al-islam.org

بعض جاہلوں نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کے لیے جائز ہے جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف
ہو، ایسا ہرگز نہیں، فدیہ صرف شیخ فانی کے لیے رکھا ہے جو یہ سبب پرانہ سالی حقیقت روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو،
نہ آئندہ طاقت کی امید کہ عمر جتنی بڑھے گی ضعف بڑھے گا اُس کے لیے فدیہ کا حکم ہے اور جو شخص روزہ خود رکھ سکتا ہو
اور ایسا مریض نہیں جس کے مرض کو روزہ مضر ہو، اس پر خود روزہ رکھنا فرض ہے اگرچہ تکلیف ہو۔ بھوک پیاس
گرمی خشکی کی تکلیف تو گویا لازم روزہ ہے اور اسی حکمت کے لیے روزہ کا حکم فرمایا گیا ہے، اس کے ڈر سے اگر
روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہو تو معاذ اللہ روزے کا حکم ہی بیسار و معطل ہو جائے، امام مذکور اگر واقعی کسی ایسے
مرض میں مبتلا ہے جسے روزہ سے ضرر پہنچتا ہے تو تا حصول صحت اُسے روزہ قضا کرنے کی اجازت ہے اُس کے
بدلے اگر مسکین کو کھانا دے تو مستحب ہے ثواب ہے جبکہ اُسے روزہ کا بدلہ نہ سمجھے اور سچے دل سے نیت رکھے
کہ جب صحت پائے گا جتنے روزے قضا ہوئے ہیں ادا کرے گا۔ اس صورت میں وہ امامت کر سکتا ہے اور اگر
ویسا مریض نہیں اور کم ہمتی کے سبب روزے قضا کرتا ہے تو سخت فاسق ہے اور اسے امام بنانا گناہ، اور اس
کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تفاسیر الاحکام لفقديۃ الصلوة والصيام

۱۳

۱۴

(بعد از موت نماز و روزہ کے فدیہ کے تفصیلی احکام)

www.alahazratunetweil.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الله رب محمد صلی علیہ وسلم

۲۳۶ھ از پٹنہ محلہ لودی کٹرہ مسئلہ قاضی محمد عبدالوحید صاحب فردوسی ۱۰ صفر ۱۲۱۶ھ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں :

(۱) موتی کے روزہ کا فدیہ جو فقہ کی کتابوں میں نصف صاع گھیوں یا ایک صاع جو نکھا ہے ، اس وزن کی تطبیق اس ہندوستان کے کس وزن کے برابر کی گئی ہے ، کتب فقہ میں جو فی روزہ دو سیر گھیوں یا چار سیر جو نکھا ہے وہ بنیٹ گندے کے حساب سے ہے یا انیس گندے کے ؟ غرض پٹنہ ضلع میں اگر کوئی شخص فدیہ دینا چاہے تو وہ کس وزن سے فی روزہ دے گا ؟

(۲) چاول کا حساب کس چیز میں ہوگا گھیوں یا جو میں ؟ یعنی فی روزہ چاول مثل گھیوں کے ۲ شمار یا مثل جو کے ۴ شمار دیا جائے گا ؟ اور اگر چاول دیا جاسکتا ہے تو کل اقسام کے چاول ایک ہی حساب میں ہیں یا باسمتی ، سلیمہ ، جو شانہ مثل گھیوں کے اور موٹا چاول مثل جو کے ہے ؟

- (۳) دھان مثل جو کے فی روزہ ۴ ماروے سکتے ہیں یا نہیں؟
- (۴) فدیہ روزہ کا اگر کسی کے ذمہ بہت سا باقی ہے تو وہ کل بیک دفعہ بیک وقت ادا کرے یا بدفعات جزو جزو کر کے دے سکتا ہے مثلاً زید متوفی کے ذمہ ۳۰ روزوں کا فدیہ باقی ہے تو یہ ۶۰ ٹارگیوں بیک دفعہ بیک وقت دینا چاہئے یا ایک ایک دو دو کر کے ادا کر دینے کا مجاز ہے کہ نہیں؟ اس میں ایک صورت یہ بھی نکلتی ہے کہ اگر زید کے ذمہ ایک ہی روزہ کا فدیہ باقی رہے تو وہ اس دوسیرگیوں کو پاؤ پاؤ کر کے ۸ دفعہ یا آدھ آدھ سیر کر کے ۴ دفعہ دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۵) متعدد روزوں کا فدیہ کل ایک ہی دن ایک شخص کو دے سکتے ہیں یا روز روز دوسرے دوسرے کو دینا چاہئے؟ مثلاً زید متوفی کے ذمہ دس روزوں کا فدیہ چاہئے تھا اگر یہ ادا کیا جائے تو کل ایک ہی شخص کو ایک ہی دن بیک وقت بیک دفعہ دے دے یا ایک ہی آدمی کو دس روز پیہم دے یا ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دے دے یا دس روز کر کے دوسرے دوسرے کو دے، اس کی چار شکلیں نکلیں، وہو ہذا:
- شکل اول: ایک ہی دن ایک شخص کو کل دسوں روزوں کا بیک دفعہ بیک وقت دیا جائے۔
- شکل دوم: ایک ہی آدمی کو دس روزوں تک برابر دیا جائے۔
- شکل سوم: ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دیا جائے۔
- شکل چہارم: دس روز کر کے دس آدمیوں کو دیا جائے — یہ چاروں شکلیں جائز ہیں یا نہیں؟
- (۶) اس کے مستحق کون کون اشخاص ہیں؟ سید کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اقربا میں جو لوگ غریب ہیں ان کو دینے کا حکم ہے یا نہیں؟ گھر کے نوکر چاکر کو اگر دیں اور مشاہیرہ یا کھانے میں وضع نہ کریں تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) غلہ دینا بہتر ہے یا اس کی قیمت باندھ کر جو اس زمانہ میں نرخ بازار ہو، کون زیادہ مناسب ہے؟ اور نقد روپیہ کا بھی کل وہی حکم ہے جو غلہ کا ہے یا فرق ہے؟
- (۸) اگر کسی غریب کے ذمہ روپیہ قرض کا باقی ہے اور فدیہ پانے کا مستحق ہے تو روپیہ فدیہ میں روزے کے دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۹) فدیہ ادا کرتے وقت یہ لفظ کہنا چاہئے کہ یہ غلہ یا نقد فلاں کے روزہ کا فدیہ ہے یا انما الاعمال بالنیات (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ ت) کافی ہے؟

(۱۰) شیخ فانی اور موتی کے فدیہ کے احکام میں کوئی فرق ہے یا دونوں کا ایک گم ہے اور اگر فرق ہے تو وہ کونسا فرق ہے؟
 (۱۱) اگر اپنی زندگی میں ہی روزہ قضا شدہ کا فدیہ کوئی شخص دے دے حالانکہ وہ شیخ فانی نہیں ہے تو وہ روزہ اس سے ساقط ہوگا یا نہیں؟

(۱۲) اگر زید نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ روزہ فرض باقی رہ گیا ہے تو اس کے وارث یا اقربا اُس روزہ کے بدلے میں روزہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیعتوا توجروا

الجواب

(۱) وزن بلاد میں مختلف ہوتے ہیں لہذا ہم تولوں اور انگریزی روپوں کا حساب بتاتے ہیں کہ ہر شخص اپنے یہاں کے وزن رائج کو باسانی اس سے تطبیق دے سکے۔ ایک روزہ یا ایک نماز کا فدیہ یا کفارہ میں ایک مسکین کی خوراک یا ایک شخص کا صدقہ فطریہ سب گہروں سے نیم صاع اور جو ہے ایک صاع ہے۔ صاع ذوسوستر تو لے ہے، نیم صاع ایک سوینتیس تو لے۔ تولہ بارہ ماشہ، ماشہ آٹھ رتی، رتی آٹھ چاول۔ انگریزی روپیہ ستر گراں سوا گیارہ ماشہ ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

اعلم ان الصاع اربعة اعداد و السمد معلوم ہونا چاہئے کہ صاع چار ہند اور ہند چالیس استار یا کلاستار اس بعون والاستار بکسر الهمزة اور استار (ہند پر کسر کے ساتھ) ساڑھے چار مثقال بالمشاقیل اس بعة ونصف کذا فی شرح درر البحار ملخصاً ہے۔ جیسا کہ شرح درر البحار میں ہے اھل طخا (ت) صاع چار ہند ہے اور ہر ہند چالیس استار اور ہر استار ساڑھے چار مثقال، تو ہر ہند ایک سو استی مثقال ہوا اور مثقال ساڑھے چار ماشہ ہے ولہذا درہم شرعی کہ مثقال کا ایک سات عشر ہے۔
 فی الدر المختار ص ۷۱ عشرۃ درہم وزن سبعة مثاقیل ہے در مختار میں ہے ہر دس درم بوزن سات مثقال کے ہے (ت)

پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا ہوا یعنی ۳ ماشہ ۱/۲ سرخ۔ جو اہل الاخلاطی میں ہے؛
 الدرہم الشرعی خمس وعشرون حبة و درہم شرعی پچیس رتیاں اور رتی کا پانچواں حصہ خمس حبة ہے (ت)

۸۳/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب صدقۃ الفطر	لہ ردالمحتار
۱۳۴/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوۃ المال	لہ الدر المختار
۲۲ ص		کتاب الزکوۃ (قلی نسخہ)	لہ الجواہر الاخلاطی

کشف الغطار میں ہے :

بدانکہ معتبر نزد ما صاع عراقی ست و آن ہشت
رطل ست، و رطل بیت استار، و استار چار و
نیم مثقال، و مثقال بیت قیراط و قیراط یک جبہ و
چہار خمس جبہ، وجہ کہ آنرا بفارسی سرخ گویند ہشتم
حصہ ماشہ است، پس مثقال چار و نیم ماشہ
باشد۔

واضح رہے ہمارے نزدیک عراقی صاع معتبر ہے اور
وہ آٹھ رطل ہے، رطل میں استار کا ہوتا ہے اور
استار ساڑھے چار مثقال کا، مثقال میں قیراط کا
اور قیراط ایک اور جبہ کے چار خمس کا ہوتا ہے، اور جبہ
جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا ہے وہ ماشہ کا
آٹھواں حصہ ہوتا ہے، لہذا اب مثقال ساڑھے چار
ماشے قرار پایا۔ (ت)

اسی حساب سے دو سو درم نصاب فضہ کے ساڑھے باون تولہ اور بیس مثقال نصاب ذہب کے
ساڑھے سات تولے ہوتے ہیں، پس چارم صاع کی مقدار آٹھ سو دس ماشے یعنی ساڑھے ٹرسٹھ (۶۷۱) تولے
ہوئے اور نیم صاع ۳۵ تولے اور اس انگریزی روپیہ سے ایک سو چالیس روپیہ بھر جاں سیر سو روپے بھر یعنی
تیرانوے تولے نو ماشے کا ہو جیسے برلی، وہاں نیم صاع کے کچھ کم ڈیڑھ سیر یعنی ایک سیر سات چٹانک دو ماشے
ساڑھے چھ رتی ہوئے، اور ایک صاع کے آدھ پانچ سو تین سیر اور پانچ ماشے پانچ رتی، اور انگریزی سیر سے کہ
اسی روپے بھر یعنی پورے پچتر تولے کا ہے اور دہلی و کھنویں وہی رائج ہے ساڑھے تین سیر اور ڈیڑھ چٹانک
اور دسواں حصہ چٹانک کا ریاست رام پور کا سیر چھانوے روپے یعنی پورے نوے تولے کا ہے وہاں
تین سیر کامل کا ایک صاع و علیٰ ہذا القیاس فی سائر البقاع (اسی قاعدے پر باقی علاقوں کو قیاس
کیا جائے۔ ت)

(۲ و ۳) گندم و جو کے سوا چاول دھان وغیرہ کوئی غلہ کسی قسم کا دیا جائے اس میں وزن کا کچھ لحاظ
نہ ہوگا بلکہ اسی ایک صاع جو یا نیم صاع گندم کی قیمت ملحوظ رہے گی اگر اس کی قیمت کے قدر ہے تو کافی مثلاً
نیم صاع گیہوں کی قیمت دو آنے ہے تو روپے کے چار سیر والے چاول سے صرف آدھ سیر کافی ہوں گے
اور چالیس سیر والے دھان سے پانسیر دینے ہوں گے۔ درمختار میں ہے،
مالہ منص علیہ کذا رقة و خبز یعتبر فیہ
القیمۃ۔
وہ چیزیں جن پر نص مذکور نہیں مثلاً باجرہ اور روٹی،
تو ان میں قیمت کا اعتبار ہے (ت)

کشف الغطار فصل در احکام دعا و صدقہ و نخوان از اعمال خیر الے میت مطبع احمدی، دہلی ص ۶۸
ستہ الدر المختار باب صدقۃ الفطر مجتہائی دہلی ۱۴۵/۱

ہندیہ میں ہے :

انما تجب من اربعة اشياء من الحنطة
والشعير والقمح والزيب وما سواه من
الحبوب لا يجوز الا بالقيمة احمه ملتقطا.

لباب میں ہے :

هذه اربعة انواع لخاص لها و اما
غيرها من انواع الجبوب فلا يجوز الا
باعتبار القيمة كالارز والذرة والماش
والعدس والحمص وغير ذلك

یہ صرف ان چار چیزوں میں لازم ہے گندم، جو، کھجور اور منقہ۔ اور جو ان کے سوا غلات ہیں ان میں فقط قیمت کا ہی اعتبار ہوگا اہل مطلقاً (ت)

ان کی چار ہی اقسام ہیں پانچویں کوئی نہیں، لہذا ان کے علاوہ غلہ جات میں قیمت ہی کا اعتبار ہوگا مثلاً چاول، باجبرہ، ماشی، مسور اور چنے وغیرہ (ت)

(۴ و ۵) فدیہ نماز روز میں سوال پنجم کی چاروں صورتیں تو بلاشبہ جائز ہیں اور سوال چہارم کی بھی سب صورتیں روا، مگر جس میں فقیر کو نصف صاع سے کم دینا ہو اس میں قول رائج عدم جواز ہے، سراجیہ و درختنا رو ہندیہ وغیرہ میں اسی پر جزم کیا اور یہی مختار امام ابواللیث ہے۔

في السراجية لا يجوز ان يؤدى عن
صلاة لفقيرين ^{أه} وفي الدرر النوادى للفقير
اقل من نصف صاع لم يجز ولو اعطاه
الكل جاز ^{أه} وفي الهمدية عن التآريخية
عن الولوالجية لو دفع عن خمس
صلوات تسع امانات لفقير واحد
ومنا لفقير واحد اختار الفقيه انه يجوز
عن اربع صلوات ولا يجوز عن

مرحوم میں ہے کہ ایک نماز کا فدیہ دو فقرا، کو دینا جائز نہیں اھ اور در میں ہے اگر کسی فقیر کو نصف صاع سے کم دیا تو جائز نہ ہوگا، ہاں اگر اسے تمام دے دیا تو جائز ہے اھ اور ہندیہ میں تاتا رخانیہ سے وہاں ولوالجیہ سے ہے کہ اگر کسی نے پانچ نمازوں کا فدیہ نو ہند ایک فقیر کو دیا اور ایک ہند ایک فقیر کو، تو فقیہ ابواللیث کہتے ہیں کہ وہ فدیہ چار نمازوں کا ادا ہو جائے گا پانچویں

۱۹۱/۱	باب الثامن في صدقة الفطر	نوراني كتيب خانه پشاور
ص ۶۴	فصل في احكام الصدقة	دار الكتاب العربي بيروت
ص ۱۷	باب قضاء الفوائت	نوكشور كهنو
۱۰۱/۱	باب قضاء الفوائت	مجتبائی دہلی

الصلوة الخامسة ^ا وفي البحر قال ابو بكر
الاسكاف يجوز ذلك كله وقال ابو القاسم
وهو اختيار الفقيه ابى الليث يجوز عن
اسبع صلوات دون الخامسة لانه متفرق
ولا يجوز ان يعطى كل مسكين اقل من
نصف صاع في كفارة اليمين فكذلك هذا
فالحاصل ان كفارة الصلوة تفارق كفارة
اليمين في حق انه لا يشترط فيها العدد و
توافقها من حيث انه لو ادى اقل من
نصف صاع الى فقير واحد لا يجوز ^ا وفي
ظهار التنوير جاز لو اطعم واحدا ستين
يومًا اذ قلت فاذا اجاز هذا فيما يشترط فيه
التعدد فما لا يشترط فيه اولى بالجواز.

کا نہیں اہل بحر میں ہے کہ شیخ ابو بکر اسکاف نے کہا
کہ وہ تمام نمازوں کا فدیہ ہوگا، ابو القاسم کہتے ہیں
اور یہی فقیہ ابو اللیث کا مختار ہے کہ یہ چار نمازوں کا
فدیہ ہوگا یا پنجوں کا نہیں کیونکہ اس سے تفریق ہوگئی
اور کفارۃ قسم میں ہر مسکین کو نصف صاع سے کم نہیں
دیا جاسکتا یہاں بھی حکم اسی طرح ہے، تو حاصل
یہ ہوا کہ نماز کا کفارہ اس لحاظ سے کفارۃ قسم سے
الگ ہے کہ اس میں تعدد بشرط نہیں اور اس لحاظ سے
موافق ہے کہ اگر ایک فقیر کو نصف صاع سے کم
دیا جائے تو جائز نہیں اہل تنویر کے مسئلہ ظہار میں ہے کہ
اگر ایک ہی فقیر کو سات دن کھانا کھلایا تو یہ جائز
ہوگا اہل قلت جب یہ وہاں جائز یہاں تعدد بشرط ہے
تو وہاں بطریق اولیٰ جائز ہونا چاہیے جہاں تعدد بشرط
نہیں ہے۔ (ت)

(۶) مصرف الس کا مثل مصرف صدقہ فطر و کفارۃ یمن و سائر کفارات و صدقات واجبہ ہے بلکہ کسی
باشمی مثلاً شیخ علوی یا عباسی کو بھی نہیں دے سکتے۔ غنی یا غنی مرد کے نابالغ فقیر بچے کو نہیں دے سکتے، کافر
کو نہیں دے سکتے، جو صاحب فدیہ کی اولاد میں ہے جیسے بیانیٹی پوتا پوتی نواسا نواسی، یا صاحب فدیہ جس کی
اولاد میں ہے جیسے ماں یا پاداد ادائی نانانی انھیں نہیں دے سکتے۔ اور اقرباً مثلاً بہن بھائی، چچا، ماموں
خالہ، چھوٹی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجا، بھانجی ان کو دے سکتے ہیں جبکہ اور موافق نہ ہوں، یونہی نوکروں کو جبکہ اُجرت
میں محسوب نہ کریں۔

فی رد المحتار مصرف الزکوٰۃ ہو مصرف رد المحتار میں ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے صدقۃ الفطر،

۱۲۵/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	باب قضاء القوائت	لہ الفتاویٰ الہندیہ
۹۱/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی		لہ البحر الرائق
۲۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب الکفارة	لہ تنویر الابصار متن درمختار

ایضاً الصدقة المفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في القهستانی أقول وهو متمش على تصحيح ما عن أبي يوسف من عدم رجوع شيء من الصدقات الواجبة لكافر ذمی قال في الدر لا تدفع (ای الزکوٰۃ) الی ذمی وجائز دفع غيرها و غیر العشر والخراج الیہ ای الذمی ولو واجبا كنذر وكفارة وفطرة خلاه فاللثاني و بقوله يفتي حاوی القدسیؒ و فيه لو دفعها المعلم لخليفته ان كانت بحیث يعمل له لولم يعطه صم والا لادفع وفي معراج الدراية ثم الهندية وكذا ما يدفعه الی الخدم من الرجال والنساء في الاعیاد وغيرها بنیة الزکوٰۃ۔

کفارہ، نذر اور دیگر صدقات واجبہ کا بھی وہی مصرف ہے قہستانی أقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اس راہ کو اختیار کیا گیا جو امام ابو یوسف سے مروی قول کی تصحیح کے مطابق ہے کہ صدقات واجبہ کسی کافر ذمی کو دینا ناجائز ہے۔ درمیں ہے ذمی کو (زکوٰۃ) نہیں دی جاسکتی البتہ زکوٰۃ، عشر اور خراج کے علاوہ صدقات ذمی کو دئے جاسکتے خواہ وہ صدقہ واجبہ ہی ہوں مثلاً نذر، کفارہ اور صدقہ فطر، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے، امام مذکور کے قول پر حاوی مقدسی نے فتویٰ دیا ہے اھ اور اسی میں ہے اگر معلم نے اپنے خلیفہ کو زکوٰۃ دی اگر وہ اس طرح کام کرتا ہے کہ اگر معلم نہ دیتا تب بھی وہ اس کا کام کرتا ایسی صورت میں دینا درست ہے ورنہ نہیں اھ اور معراج الدراية اور ہندیہ میں ہے اسی طرح حکم ہے

اس رقم کا جو بہ نیت زکوٰۃ عید وغیرہ کے موقع پر خدام مردوں یا عورتوں کو دی جاتی ہے (ت)

صدقات واجبہ زوجین کو بھی نہیں دے سکتے أقول فدية نماز وروزہ جب بعد مرگ دیا جائے تو مقتضائے نظر فقہی یہ ہے کہ زوجہ کا فدیہ شوہر فقیر کو فوراً اور شوہر کا زوجہ فقیرہ کو بعد عدت گزارنے کے دینا جائز ہو کہ اب زوجیت نہ رہی اور شوہر زوجہ کے مرتے ہی اجنبی ہو جاتا ہے ولہذا اسے مَسَّس جائز نہیں۔

في الدر المختار لا يصرف الی من بينها نروجية ولو مبانة قال الشامي

۶۴/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب المصروف	لہ رد المحتار
۱۳۱/۱	مجتبائی دہلی	"	لہ در مختار
۱۴۲/۱	"	"	لہ "
۱۹۰/۱	تورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	لہ الفتاویٰ الہندیہ
۱۴۱/۱	مجتبائی دہلی	باب المصروف	لہ در مختار

۱ فی العدة ولو بثلاث نهى معراج الدراية ۱۰
 ۱ وفي رد المختار عن بدائع الامام ملك العلماء
 المرأة تغسل من وجهها لان اباحة الغسل
 مستفادة بالنكاح فليبقى ما بقى النكاح والنكاح
 بعد الموت باق الى ان تنقضي العدة بخلاف
 ما اذا ماتت فلا يغسلها لانتهاء ملك النكاح
 لعدم المحل فصاير اجنبيا ، والله تعالى
 اعلم -
 ہو چکی ہو اہ علامہ شامی نے فرمایا یعنی وہ عدت میں ہو
 اگرچہ میں طلاقیں ہو چکی ہوں یہ نہر میں معراج الدراية سے
 ہے اہ رد المختار میں امام ملک العلماء کی بدائع سے
 ہے کہ خاتون اپنے خاوند کو غسل دے سکتی ہے کیونکہ
 غسل کی اباحت نكاح کی وجہ سے حاصل ہوئی تو جب
 تک نكاح باقی ہے اباحت بھی باقی رہے اور نكاح
 تو خاوند کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے یہاں تک
 کہ عدت گزر جائے بخلاف اس صورت کہ جب بیوی فوت
 ہو جائے تو خاوند اسے غسل نہیں دے سکتا کیونکہ محل نہ رکھنے کی وجہ سے نكاح ختم ہو گیا لہذا اب خاوند اجنبی قرار
 پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۷) قیمت افضل ہے مگر قحط میں کھانا دینا بہتر،
 فی الدر المختار دفع القيمة ای الدراهم
 افضل من دفع العين علی المذهب المعقوف
 به جوهره وبحر عن الظهيرية وهذا الخ
 السعة اما فی الشدة فدفع العين افضل کیہ

در مختار میں ہے مفتی بہ مذہب کے مطابق قیمت یعنی
 در اہم کا ادا کرنا عین شے سے افضل ہے جو ہرہ ۔
 اور بحرین الظہیریہ سے ہے کہ یہ عام حالات یعنی
 آسانی کے وقت ہے اگر کسی وقت شدت اور قحط
 ہو تو عین شے کا دینا افضل ہوگا۔ (ت)

باقی احکام نقد و غلہ کیساں میں مگر وہ تفاوت جو خاصہ گندم و جو میں بسبب اعتبار وزن معتبر شرعی استقاطیل
 لحاظ مالیت کا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ نیم صاع گندم کی قیمت دو آنہ ہے اور ایک صاع جو کی ایک آنہ تو ایک آنہ
 کی قیمت کی کوئی چیز کیڑا، کتاب، چاول، باجر وغیرہ یا بلحاظ قیمت جو دے سکتے ہیں اگرچہ گندم کی قیمت نہ ہوئی
 مگر چارم صاع گندم کافی نہیں اگرچہ قیمت اُن کی بھی ایک صاع جو کے برابر ہو گئی کہ چار پیریں جن پر نص شرعی وارد
 ہو چکی ہے یعنی گندم، جو، خربا، کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں، جتنا وزن شرعاً واجب ہے اُس قدر دینا
 ہوگا۔

۶۹/۲

۵۶/۱

۱۳۵/۱

مصطفیٰ البابی مصر

دار احیاء التراث العربی بیروت

مجتبائی دہلی

باب المصروف

باب الجنائز

باب الصدقة الفطر

۱۰ رد المختار

۱۱

۱۲ الدر المختار

فی محیط الامام السرخسی ثم الهندیة :
لوادی ربع صاع من حنطة جيدة تبلغ
قیمته قيمة نصف صاع من شعیر لا يجوز
عن الكل ، بل يقع عن نفسه و علیه
تكمیل الباقي وكذا لا يجوز ربع صاع
من حنطة عن صاع من شعیر ^{أو ملحاً} في
البدائع لان القيمة انما تعتبر في غیر
النصوص علیه

قیمت میں نرخ بازار آج کا معتبر نہ ہوگا جس دن ادا کر رہے ہیں بلکہ روزِ قرب کا مثلاً اُس دن
نیم صاع گندم کی قیمت دو آنے تھی آج ایک آنہ ہے تو ایک آنہ کافی نہ ہوگا۔ دو آنے دینا لازم، اور ایک
آنہ تھی اب دو آنے ہو گئی تو دو آنے ضرور نہیں ایک آنہ کافی۔

في الدر المختار جاز دفع القيمة في زكوة
وعشر وخراج وفطرة ونذر وكفارة
غير العتاق وتعتبر القيمة يوم التوجوب
وقال يوم الاداء

در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ، عشر، خراج، صدقہ فطر،
نذر، عتاق کے علاوہ کفارہ میں قیمت کا دینا جائز
ہے اور قیمتِ یوم وجوب کے اعتبار سے ہوگی اور
عاجین کی رائے کے مطابق یوم ادا کی قیمت کا اعتبار
کیا جائے گا (ت)

(۸) یہاں صورتیں متعدد ہیں، فدیہ والا اپنی حیات میں فدیہ ادا کرتا ہے جیسے شیخ فانی روزے کا یا
اُس کے بعد وارث بلا وصیت بطور خود دینا ہے یا بحکم وصیت ادا کیا جاتا ہے اور در صورت وصیت بدیون پر
یہ دین بعد موت مورث حادث ہوا ہے جیسے کسی نے ترکہ سے کوئی خیر خصب کر کے صرف کر ڈالی کہ اس کے
تامان کا اس پر دین لازم آیا یا دین حیات مورث کا ہے تو یہ چار صورتیں ہیں۔ صورت اخیرہ میں عدم صحت کا
حکم در مختار وغیر میں مصرح ہے یعنی زید پر نماز روزے وغیرہ کا فدیہ تھا اس نے وصیت کی کہ یہ میرے مال

۱۹۲/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الثامن في صدقة الفطر	سۃ الفتاویٰ الحنفیہ
۴۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سۃ بدائع الصنائع
۱۳۳/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الغنم	سۃ الدر المختار

سے ادا کرنا عمر و فقیر حیات زید سے زید کا دیون تھا، وصی نے وہ دین فدیہ میں عمر کو چھوڑ دیا فدیہ ادا نہ ہوا
 قال قبیل باب الوصی اوصی لصلواته وثالث
 ماله دیون علی المعسرین فقرکھا
 الوصی لهم عن الفدیة لم تجزہ ولا بد
 من القبض ثم التصدق علیهم ولو
 امر ان یتصدق بالثلث فمات فغصب
 غاصب ثلثها مثلاً واستهلکھا
 فقرکھا صدقة علیہ وهو معسر
 یجزیہ لحصول قبضہ بعد الموت
 بخلاف الدین، الکل من
 القنیة اھ فی رد المحتار
 قوله اوصی لصلواته او
 صیاماته، منح، قوله لم
 تجزہ وقیل تجزیہ قال
 فی القنیة قال استاذنا و
 الاول احب الی حتی توجہ
 الردایة قوله بخلاف الدین
 اع فی المسألة السابقة فانه
 مقبوض قبل الموت بقی لو اوصی
 بکفایة صلواته والمسألة
 بحالها هل یجزیہ لحصول
 قبضہ بعد الموت او لا یراجع اھ

باب الوصی سے چھوڑا پہلے بے کسی نے اپنی نمازوں
 پر فدیہ کی وصیت کی اور اس کے مال کا تہائی حصہ
 تنگ دست لوگوں پر دین تھا اگر وصی نے وہ حصہ
 ان تنگ دستوں پر نمازوں کے فدیہ کے طور پر
 چھوڑ دیا تو کافی نہ ہوگا کیونکہ پہلے قبضہ ضروری ہے
 اور اس کے بعد ان پر صدقہ کرے تو تب درست
 ہوگا، اگر اس نے کہا میرا تہائی مال صدقہ کر دیا جائے
 پھر وہ فوت ہو گیا اور کسی غاصب نے مثلاً تہائی
 مال غصب کر لیا اور اسے ہلاک کر دیا (حالانکہ وہ
 غریب تھا) وصی نے بطور صدقہ وہ مال اس سے
 نہ لیا تو جائز ہوگا کیونکہ موت کے بعد وصی کو قبضہ
 حاصل تھا بخلاف اس صورت کے جب مال کسی
 پر قرض ہو، یہ مسائل قنیہ سے مروی ہیں اھ رد المحتار
 میں ہے قوله "فوت ہونے والے نے اپنی نمازوں
 یا روزوں کے بارے میں وصیت کی" منح۔ قوله
 "یہ کفایت نہیں کرے گا" لیکن بعض کے نزدیک
 یہ کافی ہے۔ قنیہ میں ہے کہ ہمارے استاذ نے
 فرمایا مجھے پہلا قول بہت محبوب ہے حتی کہ کوئی
 دوسری روایت آجائے۔ قوله "بخلاف قرض"
 یعنی گزشتہ مسئلہ میں کیونکہ مال موت سے پہلے
 قبضہ میں نہیں ہوگا۔ باقی رہا یہ معاملہ کہ اگر کسی نے

امراد بقوله والمسألة بحالها
مسألة الغصب، وأيتني كتبت
عليه مانصه اقول وبالله
التوفيق وله الحمد تبتي عندي
مسألة التقديس والغصب على ان
الوصية بالمال لا تتناول الدين
ماكان ديناً فاذا صار عيناً
بالقبض تناولته كما صرح به
في الظهيرية حيث قال اذا كان
مائة عين ومائة درهم على اجنبى دين
فاوصى لرجل بثلاث ماله فانه
ياخذ ثلث العين دون الدين
الاترى ان حلف ان لا مال
له وله ديون على الناس لزم
يحدث ثم ماخرج من
الدين اخذ منه ثلثه
حتى يخرجه الدين كله
لانه لما عين الخمس ما
مالاً، التحق بماكان عيناً
في الابتداء، ولا يقال
لما لم يثبت حقه في الدين
قبل ان يتعين كيف
يثبت حقه فيه اذا
تعين لانقول مثل
هذا غير ممتنع الاترى

نمازوں کے کفارہ کی وصیت کی اور صورت مذکورہ ہی
ہو تو موت کے بعد حصول قبضہ کی وجہ سے یہ کافی ہوگا یا
نہیں اس پر غور کیا جائے اور المسئلة بحالہا سے
مراو مسئلہ غصب ہے۔ رد المحتار کے حاشیہ پر بندہ نے
جو کچھ تحریر کیا ہے وہ یہ ہے اقول اللہ کی توفیق اور
اسی کے لیے حمد ہے سے کہنا ہوں میرے نزدیک فدیہ
اور غصب کا مسئلہ اس پر مبنی ہے کہ وصیت بالمال
دین کو شامل ہی نہیں جب تک کہ وہ دین رہے
ہاں جب وہ دین قبضہ کی وجہ سے عین ہو جائے تو پھر
وصیت اسے شامل ہوگی جیسا کہ ظہیر میں ان الفاظ
سے صراحت کی ہے کہ جب ایک سودرہم عین اور ایک سو
درہم کسی اجنبی پر دین تھے تو فوت ہونے والے نے
تہائی مال کی وصیت کی تو اب عین کی تہائی سے وہ مال
لیا جائے گا کہ دین سے کیا آپ کے علم میں نہیں
اگر کوئی آدمی سلف اٹھاتا ہے کہ اس کے پاس مال
نہیں حالانکہ اس نے لوگوں سے قرض لینا ہے تو اس
کی قسم نہیں ٹوٹے گی، پھر دین میں جو حصہ خارج ہوگا
اس سے تہائی لیا جائے یہاں تک کہ سارا دین
خارج ہو جائے کہ جب خارج ہونے والا مال متعین
ہو جائے تو اس مال کے ساتھ لاحق ہو جائے گا جو
ابتدائی طور پر عین تھا یہ اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ
جب متعین ہونے سے پہلے دین میں مالک کا حق
ثابت نہیں ہوا تو متعین ہو جانے کے بعد حق کیسے
ثابت ہوگا کیونکہ ہم کہتے ہیں اس طرح کا معاملہ ممتنع
نہیں ہوتا، کیا آپ نہیں جانتے کہ جس کے حق میں تہائی

ان الوصی له بثبت المال لا یثبت حقه فی
القصاص ومتى انقلب ما لا یثبت
حقه فیہ اذ وہ یحصل التوفیق بین
قولی الخانیة لات. خل الديون ای
فی الوصیة بالمال والوجوب ان الدخول
اجدر كما جئنا الیه فی منحة الخالق
فراجعها من شتی القضاء ففی مسألة الفدية
لما كان الدين سابقا على الموت وقد
اراد الوصی اسقاطه قبل القبض
فيكون انفاذ الوصیة فيما لم تتناول له
فلا يجوز ما لم يقبض فيتصدق و
فی مسألة الغصب لما كانت المال
عینا عند الوفاة وانما حصل قبض
الغاصب واستهلاكه وصيرورته ديناً
بعد الموت فقد تناولته الوصیة
فجاز هذا ما ظهر لی وبه يظهر الجواب عما
توقف فيه العلامة المحشی بقوله يراجع
فانه لا غبار عليه من هذه الجهة الا
ان یثبت ان اداء الكفارات بترك الدين
لا يجوز اصلاً وفيه وقفة فليراجع وليحرم
ما كبت عليه -

مال کی وصیت کی گئی اس کا حق قصاص میں ثابت نہیں ہوتا
جب تبدیل ہو کر مال بن جائے تو اس میں اس کا حق ثابت
ہو جائے گا اھ اس سے خانیہ اور وہبانیہ کے دونوں
اقوال میں تطبیق ہو جائے گی۔ خانیہ میں ہے کہ دیون وصیت
بالمال میں داخل نہیں ہوتے۔ وہبانیہ میں ہے کہ دیون
کا اس میں دخول زیادہ مناسب ہے جیسا کہ منہج الخانی
میں اسی طرف میلان ہے تو اس کے لیے منہج الخانی
میں قضا کے متفرق مسائل کی طرف رجوع کرو۔ رہا مسئلہ
فدیہ کا معاملہ تو دین موت سے پہلے تھا اور وصی نے
قبضہ سے پہلے ہی اس کے اسقاط کا ارادہ کیا تو یہ
وصیت کا ایسی چیز میں اجرا ہوگا جس کو یہ شامل ہی
نہیں، تو جب تک قبضہ نہ ہو اور صدقہ نہ کیا جائے یہ جائز
نہ ہوگا، اور مسئلہ غصب میں وفات کے وقت مال
علین تھا، پھر غاصب کا قبضہ، اس کا اسے ہلاک کرنا
اور اس کا دین بننا یہ سب موت کے بعد ہوا ہے تو
اسے وصیت شامل ہوگی تو اس طرح یہ جائز ہے۔
یہ وہ تھا جو مجھ پر واضح ہوا۔ اور اس سے اس چیز کا
جواب بھی آگیا جس میں علامہ محشی نے لفظ يراجع
سے توقف کیا کیونکہ اس اعتبار سے اس پر کوئی غبار
نہیں، مگر جب یہ ثابت ہو جائے کہ کفارات کی ادائیگی
ترک دین سے اصلاً جائز ہی نہیں اور اس میں توقف

ہے، چاہئے یہ کہ جو ہم نے تحریر کیا ہے اس تمام کا مطالعہ کیا جائے اھ میرا حاشیہ ختم ہوا۔ (ت)
باقی صورت کا حکم قابل نقیض و مراجعت ہے اقول و بالله التوفیق امر متحمل ہے اور قائل کہہ سکتا ہے
کہ قاعدہ شرعیہ ادا کے کامل بہ کامل ہے نہ کامل بناقص۔ و ہذا اوقات ثلثہ میں کوئی نماز ادا و قضا جائز
نہیں، مگر آج کی عصر یا اس جنازے کی نماز جو انہیں اوقات میں لایا گیا تا دیہما حیثین کما وجبتا

والمسائل بتعلیلاتھا مذکور متوناً و شروحاً کیونکہ ان کی ادائیگی اس طرح ہو رہی ہے جس طرح وہ واجب ہوئے تھے اور یہ تمام مسائل اپنی تعلیلات کے ساتھ متون اور شروحات میں مذکور ہیں۔ (ت) روزوں میں کوئی ناقص نہیں اور قضا نمازیں عموماً کامل ہیں و لہذا کل کی عصر آج آفتاب ڈوبتے قضا نہیں کی جاسکتی اور جو مال کسی پر دین ہو جب تک وصول نہ ہو مال کامل نہیں ناقص ہے خصوصاً جبکہ کسی مفلس پر ہو کہ وہ تو گویا مردہ مال ہے و لہذا حاصل ملک مال کہ قبول و غنا نہیں ہوتا زید کے لاکھ روپے کسی مفلس پر قرض آتے ہوں جب تک پاس نصاب نہ ہو فقیر ہے خود زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

فی الاشباہ من لدین علی مفلس مقرر فقیر علی المختار لہ

اشباہ میں ہے جس کا کسی ایسے شخص پر قرض ہو جو مفلس اقرار کرنے والا ہو تو مختار قول پر وہ فقیر ہے۔

بلکہ عرفاً دین کو مال ہی نہیں کہتے اگر لاکھوں قرض میں پھیلے ہوں اور پاس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ مال نہیں کما تقدیر عن الظہیریۃ و مثله فی البحر و التنویر و غیرہما (جیسا کہ ظہیریہ کے حوالے سے پہلے گزرا، اس کی مثل بحر، تنویر اور دیگر کتب میں ہے۔ ت) و لہذا کسی عین یعنی نصاب موجود کی زکوٰۃ، دین بنیت زکوٰۃ معاف کر دینے سے ادا نہیں ہو سکتی کہ نصاب موجود مال کامل ہے تو مال ناقص اس کی زکوٰۃ نہیں ہو سکتا بلکہ جو دین آئندہ ملنے کا ہے اس کی زکوٰۃ بھی معافی دین سے ادا نہ ہوگی کہ دین باقی دین ساقط سے بہتر ہے، دین ساقط اب کبھی مال نہیں ہو سکتا اور دین باقی میں احتمال ہے شاید وصول ہو کر مال ہو جائے، ہاں جو نصاب کسی فقیر پر دین تھی وہ کل یا بعض اسے معاف کر دے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ ساقط ہوگی کہ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔

فی الدر المختار لو ابراء الفقیرو عن النصاب صح و سقط عنه، و اعلم ان اداء الدین عن الدین و العین عن العین و عت الدین یعجز و اداء الدین عن العین و عت دین سیقبض لا یعجز و انما فی تبیین الحقائق لو کان لد

در مختار میں ہے: اگر کسی نے فقیر کو نصاب سے بری کر دیا تو صحیح ہوگا اور اس سے زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔ واضح رہے کہ دین کی ادائیگی دین سے اور عین کی ادائیگی عین سے، اور دین دونوں سے جائز ہے لیکن دین کی ادائیگی عین سے اور اس دین سے جو عنقریب مقبوض ہوگا ان دونوں سے جائز نہیں اور تبیین الحقائق میں ہے اگر کسی کا فقیر پر

لہ الاشباہ والنظائر کتاب الزکوٰۃ ۲۲۰/۱
لہ در مختار ۱۳۰/۱

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی
مجتبائی دہلی

دين على فقير فابراه عنه سقط منه زكوة
فوى به عن الزكوة اولاً لانه كالهلاك
ولو ابراهه عن البعض سقطت زكوة ذلك
البعض لما قلنا زكوة الباقي لا تسقط ولو
فوى به الا اذا عن الباقي لان الساقط
ليس بمال والباقي يجوز ان يكون
مالاً فكان الباقي خيراً منه فلا يجوز
الساقط عنه اهـ۔

دين تھا اس نے فقیر کو قرض سے بری کر دیا تو اس سے
زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی خواہ اس سے زکوٰۃ کی اس
نے نیت کی ہو یا نہ، اس لیے کہ یہ ہلاک ہونیوالے
مال کی طرح ہے اور اگر بعض نے ساقط کیا تو سابقہ
دلیل کی بنا پر بعض سے ساقط ہو جائیگی لیکن باقی سے
زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ باقی سے ادائیگی کی نیت
کی گئی ہو کیونکہ جو ساقط ہے مال نہیں اور جو باقی
ہے اس کا مال ہونا ممکن ہے تو باقی ساقط سے
بہتر ٹھہر لہذا اس سے سقوط نہیں ہوگا (ت)

یہ تقریر منیر بتوفیق القدر اقتصار کرتی ہے کہ دین معاف کرنے سے فدیہ مطلقاً ادا نہ ہو جب تک
وصول کر کے فدیہ میں نہ دیں، اس تقدیر پر وہ جملہ کہ ہندوؤں میں متعارف ہے اور بعض متاخرین
فضلائے ہند نے اسے کشف الغطاء میں ذکر کیا کہ:

معروف یہ ہے کہ میت کی عمر کے تمام سالوں کا حساب
لگائے ہیں، تم از کم مدت بلوغ جو مرد میں بارہ سال
اور عورت میں نو سال ہے نکال کر باقی عمر ہر دن رات
کی چھ نمازوں کے مقابل (اعتبار سے) تین صاع
لیتے ہیں اور ہر ماہ کے تیس دن شمار کئے جاتے ہیں
حتیٰ کہ ایک سال (جو تین سو ساٹھ دنوں کا ہے)
کی نمازوں کا فدیہ ایک ہزار اسی صاع بنتا ہے
اور ۱۵ صاع رمضان کا فدیہ زیادہ کرتے ہیں تو تمام
سال کا فدیہ ایک ہزار پچانوے (۱۰۹۵) صاع
ٹھہرا، پس اسی طریقے سے تمام سالوں کا حساب
کر لیا جائے اور اس کے حاصل کے مطابق اس کی قیمت

متعارف چنان سست کہ حساب کنند سالہائے میت
را دانی مدت بلوغ کہ در مرد دوازده سال و
در زن نہ سال سست وضع کنند باقی را مقابل
ہر شش نماز واجب شبانہ روز سہ صاع کامل
گیرند و ماہ یا کامل سی روز اعتبار کنند تا فدیہ
نماز ہائے یک سال کہ سی صد و شصت روز
ست یک ہزار و ہشتاد صاع حاصل آید و
پانزدہ صاع فدیہ رمضان افزائند ہرگی فدیہ تمام
سال یک ہزار و نو و پنج صاع شود ہمیں طریق
سالہائے تمام عمر را حساب کنند و حاصل آن را
موافق قیمت مبلغ شخص نمایند و بنا بر ضرورت عمرت

طحاوی علی مرقی الفلاح میں کلہم فی الصوم (ان سب نے کتاب الصوم میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے) اسی کو علامہ عبد الغنی بن اسماعیل نابلسی قدس سرہ القدسی نے شرح ہدیہ ابن العماویہ اپنے والد ماجد علامہ اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی محشی درر وغیر انھوں نے احکام الجنائز سے نقل فرمایا کما فی منحة المخلوق (جیسا کہ منحة المخلوق میں ہے - ت) اسی پر امام اجل ناصر الدین ابوالقاسم محمد بن یوسف حسینی سمرقندی نے ملقط میں نص فرمایا کما فی شرح مختصر الوقایہ لعبد العلی (جیسا کہ شرح مختصر الوقایہ عبد العلی میں ہے - ت) اسی طرح علامہ مدققی علاقائی نے درملقی شرح ملقی اور علامہ شریف ابوالسعود ازہری نے شرح نور الایضاح میں تصریح فرمائی کما فی شرحہ للسید احمد المصری (جیسا کہ سید احمد مصری کی شرح میں ہے - ت) یہی تبیین المحارم علامہ سنان الدین یوسف مکی میں مذکور کما فی شفاء العلیل وبل العلیل لحلاصة الشامی (جیسا کہ شفاء العلیل وبل العلیل للعلامة الشامی میں ہے - ت) یہ سب عبارات اور ان سے زائد اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں بلکہ شفاء العلیل سے ہماری ائمہ کی کتب فروع و اصول کی طرف اس کی نسبت ظاہر۔

حیث قال اعلما ان المذكور فيما رأيت من كتب ائمتنا فروعاً و اصولاً انه اذا لم يوص بفدية الصوم يجوز ان يتبرع منه وليه وهو من له التصرف في ماله بوساطة او وصاية قالوا ولو لم يملك شيئاً يستقرض لولي شيئاً فيدفعه للفقير ثم يستوهبه منه ثم يدفعه لاخر و هكذا حتى يتم له قرض لے کر فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ واپس لے پھر فقیر کو دے، اسی طرح بار بار کیا جائے حتی کہ فدیہ پورا ہو جائے۔ (ت)

اور فاضل سید علاء الدین شامی نے منة الجلیل میں اسے متون و شروح و حواشی کی طرف نسبت کیا حیث قال والمنصوص في كلامهم متونا و شروحا و حواشی ان الذي يتولى اس کی عبارت یہ ہے متون، شروح اور حواشی میں یہ منصوص ہے یہ سارا کچھ ولی کر سکتا ہے اور ولی

ذلك انما هو الولي وان المراد بالولي من له ولاية التصرف في ماله بوصاية او وراثته وان الميتم لو لم يملك شيئا يفعل له ذلك الوارث من ماله ان شاء فان لم يكن للوارث مال يستوهب من الغير ويستقرض ليدفعه للفقير ثم يستوهبه من الفقير وهكذا الى ان يتم المقصود.

سے مراد وہ شخص ہے جو میت کے مال میں اس کی وصیت یا وارث ہونے کی حیثیت سے تصرف کر سکتا ہو اور میت اگر کسی شے کا مالک نہ ہو تو وارث اپنے مال سے بھی یہ جملہ کر سکتا ہے تاکہ کسی فقیر کو دے پھر فقیر سے بطور ہبہ واپس لے اسی طرح کرے یہاں تک کہ مقصود حاصل ہو جائے۔

(ت)

یہ ائمہ متقدمین سے لے کر ہمارے زمانے تک کے علمائے متاخرین کے نصوص ہیں جن میں سوائے اس طریقہ دور کے طریقہ دین کا اصل پتہ نہ دیا اور طریقہ دور میں جو سخت تکلیف ہے مخفی نہیں۔ و نیز امام کروری میں ہے، ان لم یکن له مال يستقرض نصف صاع و يعطيه المسكين ثم يتصدق به المسكين على الوارث ثم الوارث الى المسكين ثم وشم حتى يتم لكل صلوة نصف صاع كما ذكرنا۔

اگر وارث کے پاس مال نہ ہو تو وارث نصف صاع قرض لے اور کسی مسکین کو دے پھر وہ مسکین اس وارث پر صدقہ کرے پھر وارث، مسکین پر صدقہ کرے اسی طرح بار بار کیا جائے حتیٰ کہ ہر ہر نماز کا منہ یہ

نصف صاع ہو جائے جیسے ہم ذکر کر آئے (ت)

بعینہ اسی طرح نیم صاع، بحر الرائق و خلاصہ و ہندیہ و طحاوی علی نور الایضاح و ابی السعود علی مسکین و ملتقطہ برجندی و درمختار و غیرہ معتقدات اسفار میں ہے۔ اب فرض کیجئے کہ زید نے بہتر سال کی عمر میں وفات پائی، بارہ برس نکال کر ساٹھ رہے۔ ہر سال کے دن تین سو ساٹھ نہ رکھے جس طرح کشف الغطار میں اختیار کیا ہر سال قریب کچھ تین سو پچھپن دن سے زائد نہیں ہوتا۔

هذا العرف في الماخوذ بالاهلة اما الحقيقي فيكون اقل منها بساعات كما فصل في محله، اقول وهذا لاحاجة بنا الى اخذ الشمسية ثلثمائة و

یہ عرفی سال ہے جو چاند کی بنا پر ہوتا ہے، رہا حقیقی سال تو وہ اس سے کچھ ساعتیں کم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر کی گئی ہے اقول اسی طرح ہمیں شمسی سال تین سو پچھپن دن کا لینے کی ضرورت

المتاثر خانیۃ (الکریہ صحیح قول کے مطابق واجب نہیں جیسا کہ تانا رخانیہ میں ہے۔ ت) (۷) صدقاتِ فطر اپنے اور اپنے اہل و عیال کے جس قدر ادا نہ ہوئے ہوں (۸) جتنے نوافل فاسد ہوئے اور ان کی قضاء نہ کی (۹) جو جو غنیمتیں مانیں اور ادا نہ کیں (۱۰) زمین کا عشر یا فراج جو ادا سے رو گیا وغیرہ وغیرہ اشیائے کثیرہ،

علی ما ذکر بعضہا فی رد المحتار و زاد کثیرا فی شفاء العلیل و فصل جملہا فی منۃ الجلیل فراجعہا ان اسردت التفصیل و افاد فی الدر المختار ضابطۃ کلیۃ ائمہ ماکان عبادۃ یدنیۃ فان الوصی یطعم عنہ بعد موته عن کل واجب کالغظۃ و المالیۃ کالزکوۃ یمخرج عنہ القدر الواجب المربک کالحج یمحی عنہ سرجلا من مال المیت بحرہ قلت و کلام البحر اجمع و انفع حیث قال الصلوۃ کالصوم، و نوادی عن کل و تر نصف صاع و سائر حقوقہ تعالیٰ کذلک مالیا کان أو بدینا عبادۃ محضۃ او فیہ معنی المؤنۃ کصدقۃ الفطر او عکسہ کالعشر او مؤنۃ محضۃ کالتفقات او فیہ معنی العقوبۃ کالتکفارات ائمہ (ملخصاً) ہوں یا بدنی، عبادت محضہ ہوں یا اس میں ذمہ داری کا پہلو بھی ہو مثلاً صدقۃ الفطر یا اس کا عکس ہو مثلاً عشر یا اس میں محض ذمہ داری ہو مثلاً نفقات یا اس میں معنی عقوبت ہو مثلاً تکفارات ائمہ (ملخصاً) (ت)

ان کے لیے کوئی حد معین نہیں کر سکتے اس قدر ہونا چاہئے کہ براءت ذمہ پر ظن حاصل ہو واللہ تعالیٰ یقبل الحسنات و یقبل السيئات (اللہ تعالیٰ حسنات کو قبول کرے اور برائیوں کو ختم کرے۔ ت)

۱۵۳/۱ مجتہبائی دہلی فصل فی العوارض کتاب الصوم
۲۸۵/۲ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی فصل فی العوارض
۱۵۳/۱ مجتہبائی دہلی فصل فی العوارض
۲۸۵/۲ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی فصل فی العوارض

ان ہزاروں لاکھوں بار کے ہیر پھیر کی دقت دیکھئے اور اس ہندی طریقہ کی سہولت کہ ایک ہی دفعہ میں اُس کے اور اس کی سات پشت کے تمام انواع و اقسام کے فدیے کفارے، مواخذے و وحرف کہنے میں معاً ادا ہو سکتے ہیں تو اول تا آخر تمام علمائے مذہب کا اس کلفت کے اختیار اور اس سہولت کے ترک پر اتفاق قرینہ واضح ہے کہ اُن کے نزدیک اُس آسانی کی طرف راہ نہ تھی ورنہ اسے چھوڑ کر اس مشقت پر اطلاق نہ ہوتا بلکہ دین سے فدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں،

ایک وہ کہ درمختار کتاب الوصایا عبارت مذکورہ سابقہ میں ذکر فرمائی کہ مدیون سے دین وصول کر کے بعد قبضہ پھر اسے فدیہ میں دے دے۔

دوسری وہ کہ درمختار کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہوتی کہ مال فدیہ میں دے کر آتے ہیں واپس کرے اگر مدیون نہ دینا چاہے یا تھ بڑھا کر لے لے کہ اپنا عین حق لیتا ہے۔

اس کے الفاظ یہ ہیں مال موجود کی زکوٰۃ دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ فقیر مقرض کو اپنی زکوٰۃ حوالہ کر دے پھر اس سے دین کے عوض زکوٰۃ کی رقم واپس لے لے، اگر مقرض نہ دے تو اس کا ہاتھ پکڑا کر چھین لے کیونکہ یہ اسے اس کے حق کی پیس ملی ہے پھر اگر مدیون غیر مزامت کرے تو اس کو قاضی کے پاس لے جائے کہ وہ اس سے دلوادے گا۔ (ت)

اسی طرح ذخیرہ و ہندیہ و اشباہ وغیرہ میں ہے باقی یہ صورت کہ جو دین فقیر پر آتا تھا یا اب اس کے ہاتھ کچھ بیچ کر مدیون کر لیا یہ فدیہ میں چھوڑ دیا جائے اس کے جواز کا پتا کلمات علماء سے اصل نہیں چلتا بلکہ ظاہر عدم جواز مفہوم ہوتا ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ جب تک مشائخ مذہب سے اُس کے جواز کے پتے کی تصریح نہ ملے ایسے امر پر اقدام نہ کیا جائے ہذا ماضی و الحی و العلم بالحق عند ربی (یہ مجھ پر ظاہر ہوا ہے اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ ت)

قائدہ : علماء نے حتی الامکان تقلیل دور پر نظر فرمائی ہے، علامہ شمس قہستانی نے تین صاع سے دو فرض کیا کہ ہر بار میں ایک دن کامل کی نماز ادا ہو۔ احکام الجنائز میں چار ہزار بہتر درہم سے دو رکھا کہ اُن اعصار و امصار کے حساب سے ہر دور میں ایک سال کی نماز کا فدیہ ہو۔ رد المحتار میں دو ایک سال

ذکر کر کے کہا اس سے زیادہ قرض لے تو ہر بار میں زیادہ ساقط ہوں،
 ولشمل كل ذلك وما سواها ما في منة الجليل
 یہ تمام کو شامل ہے، اس کے علاوہ جو منۃ الجلیل میں ہے کہ جو
 لوگوں کے ہاں معروف ہے اسی پر اہل مذہب نے
 تصریح کی کہ جب واجب کثیر ہوں تو ایک تحصیل میں نقدی
 وغیرہ مثلاً جواہر، بار، زیور ڈال کر دور کریں تو فقہاء نے
 او ساعۃ وبنوا الامر علی اعتبار القيمة الخ قیمت کا اعتبار کیا ہے الخ (ت)

یہ سب واضح بات ہیں اور ہر فہم بعد ازاں حساب حتی المقدور تخفیف دے کر کر سکتا ہے یہاں تک کہ اگر
 ممکن ہو کہ جس قدر اموال تمام فدیوں کفاروں مطالبوں کی بابت محسوب ہوئے سب دفعۃً تھوڑی دیر کے لیے
 کسی سے قرض مل سکیں تو دور کی حاجت ہی نہ رہے گی کہ کوئی شے اتنے اموال کے عوض فقیر کے ہاتھ
 پیچھے، اور اگر کفارہ قسم بھی شامل ہے تو دس کے ہاتھ۔ پھر وہ اموال قرضہ گرفتہ فدیہ میں دے کر شئی بیع کو
 غنم میں لے لے اور حسبِ مقتدرت فقرا کو کچھ دے کر ان کا دل خوش کر دے، ہنوز اس مسئلہ میں بہت
 تفصیل باقی ہیں کہ بخیاں طول ان کے ذکر سے عنان کشی ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۹) دینے والے کی نیت کافی ہے لفظ کی حاجت نہیں،

كما صرحوا به في الزكوة وقال القسامة
 السید الحموی فی شرح الاشباہ والنظائر العبدیۃ
 لنیۃ الدافع لا لعلم المدفوع الیہ الخ و
 فرمایا دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے اسے معلوم
 ہونا ضروری نہیں جسے دی جا رہی ہو اور رد المحتار میں
 ہے زبان سے نام لینے کا اعتبار نہیں الخ ہم نے
 قد فصلناه في زکوة فتاوانا۔

اس کی پوری تفصیل اپنے فتاویٰ کے کتاب الزکوة میں دی ہے۔ (ت)
 مگر زبان سے بھی کہہ دینے کو علما مناسب بتاتے ہیں یہاں تک کہ طریقہ ادا میں میت کے باپ دادا
 تک کا نام لینا فرماتے ہیں کہ مسکین سے کہا جائے یہ مال تجھے فلاں بن فلاں کے اتنے روزوں یا اتنی

نمازوں کے فدیہ میں دیا وہ کہے میں نے قبول کیا، شرح نقایہ علامہ قسٹانی میں ہے :
 ینبغی ان یقول الدافع للمسکین فی کل مرة مسکین کو دینے والا ہر دفعہ کہے میں تجھے فلاں بن
 اتی ادفعک مال کذا الفدیۃ صوم کذا فلاں بن فلاں میت کی طرف سے فدیہ صوم کے طور پر
 لفلان بن فلان بن فلان المتوفی ویقول مال دے رہا ہوں اور مسکین کہے میں نے اسے
 المسکین قبلتہ ۱ قبول کیا۔ (ت)

منحۃ الخالق وشرح ہدیۃ ابن عمار واحکام الجنائز میں ہے :
 یقول المسقط لواحد من الذوات کذا فلان بن وارث فقرا میں سے کسی ایک کو یوں کہے کہ یہ فلاں بن فلاں
 فلان ویذکر اسمہ ابیہ، فانتہ صلوا ست ہے، میت کا نام اس کے والد کا نام ذکر کر کے کہے
 سنۃ، ہذا فدیۃھا من مالہ، تمملکک ایاھا اس کی سال کی نمازیں فوت ہو گئی تھیں ہم ان کے
 ویعلم ان المال المدفوع الیہ صار فدیہ کے طور پر اس مال کا تجھے مالک بنا رہے ہیں
 ملکالہ ثم یقول الفقیر کذا وانا اور وہ مال فقیر کی ملک میں چلانا معلوم کرے، پھر
 قبلتہا وتملکتہا منک ۲ فقیر یوں کہے میں نے قبول کیا اور تجھ سے اسے اپنی
 ملک میں لیا۔ (ت)

پُر ظاہر کہ یہ سب اولیتیں ہیں جن پر توقف ادا نہیں،
 کما علمت فلا نظر لما یوہمہ کلام الفاضل جیسا کہ آپ جان چکے اس کی طرف توجہ نہ کی جائے
 المعاصر فی منۃ الجلیل حیث قال جس کا وہم فاضل معاصر کے رسالہ منۃ الجلیل میں
 یدفع عن الجنایۃ علی الحرم والاحرام کلام سے پیدا ہو رہا ہے انھوں نے کہا حرم اور
 مما یوجب دما وصدقۃ نصف صاع احرام میں جس جنایت کی وجہ سے دم لازم آیا ہو یا
 او دون ذلک فلا بد من التعرض لاجرائہا نصف صاع صدقہ یا اس سے کم صدقہ لازم آیا ہو
 بان یقال خذ هذا عن جنایۃ علی تو اس کے نکالتے وقت یہ کہنا ضروری ہے کہ یہ حرم
 حرم او احرام اللہ وانما الواجب التعرض یا احرام میں جنایت کا فدیہ ہے تو اس سے وصول کراء
 فی الذیۃ والقول یعیم النفس کیونکہ تعرض نیت میں ضروری ہے اور قول کلام نفسی

کتاب جامع الرموز فصل موجب الافساد مکتبہ اسلامیہ گفندہ قاموس ایران ۱/ ۴۱-۴۰
 ۲ منحۃ الخالق حاشیہ بحر الرائق باب قضاء القرائت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۹۰
 ۳ منۃ الجلیل رسالہ من رسائل ابن عابدین الرسالۃ الثامنۃ سہیل اکیڈمی لاہور ۱/ ۲۲۴

فافہم ، واللہ تعالیٰ اعلم۔
(۱۰) متعدد فرق ہیں ،

(۱) شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کافدیہ دے گا اور وہ کافی ہوگا۔ اگر زندگی میں عجز، ناتوانی ہو کر قوت نہ آجائے مگر نماز کافدیہ نہیں دے سکتا کہ اس سے عجز مستمر متحقق نہیں ہوتا مگر دم واپس کھڑے ہو کر نہ ہو سکے بیٹھ کر پڑھے، بیٹھ کر نہ ہو سکے لیٹ کر اشارہ سے پڑھے۔

(۲) شیخ فانی پر روزہ کافدیہ حیات میں دینا واجب ہے اگر قادر ہو، بعد مرگ وجوب نہیں جب تک اپنے مال میں وصیت نہ کرے۔

(۳) شیخ فانی کہ زندگی میں روزہ کافدیہ دے اس کے کافی ہونے پر یقین کیا جائیگا کہ اس میں صراحتہ نص وارد، یونہی اگر فدیہ روزہ کی وصیت کرے اور فدیہ روزہ بے وصیت اور فدیہ نماز بوجہ وصیت میں شبہ ہے اور فدیہ نماز بے وصیت میں شبہ اقویٰ، وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(۴) زندگی میں فدیہ صوم شیخ فانی پر اس کے کل مال میں ہے اور بعد مرگ بے وصیت بے اجازت ورثہ ثلث سے زائد میں نافذ نہ ہوگی۔

فی تنویر الابصار والدر المختار لومات و
علیہ صلوات فائتہ واوصی بالكفارة
یعطی لكل صلوة کالفطرة وکذا الوترو
الصوم وانما یعطى من ثلث
ماله ولو فدى عن صلواته
فی مرضه لا یصح بخلاف
الصوم اذا ملخصا، وفي رد المحتار
اذا اوصی بفدية الصوم یحکم
بالجواز قطعاً واذالم یوص
فقطوع بہا الوارث فقال
محمد فی الزیادات یجزیہ

تنویر الابصار اور در مختار میں ہے اگر کوئی فوت ہوا اور
اس کی نمازیں رہ گئی تھیں اور اس نے کفارہ کی
وصیت کی تو ہر نماز کے عوض صدقہ قطر کے برابر فدیہ
دیا جائے، اسی طرح وتر اور روزے کا حکم ہے،
باقی یہ فدیہ صرف اس کے تہائی مال سے ادا کیا جائیگا
اگر کسی نے اپنی نماز کافدیہ مرض موت میں دیا تو صحیح
نہیں بخلاف روزہ کے کہ اس کافدیہ مرض موت میں
دینا جائز ہے، رد المحتار میں ہے جب کسی نے
فدیہ صوم کی وصیت کی تو قطعاً جواز کا حکم دیا جائے،
اور اگر اس نے وصیت نہ کی مگر وارث نے بطور نفل
فدیہ ادا کر دیا تو امام محمد نے زیادات میں فرمایا اگر

ان شاء الله تعالى وكذا علقه بالمشيئة فيما
 اذا وصى بفدية الصلوة فاذا لم يوص
 فالشبهة اقوى وفي التنوير والدر فدى
 لزوما عن الميت وليه بوصية وان
 تبرع وليه جاز ان شاء الله تعالى وللشيخ
 الفاني فدى وجوباً لموسراً ومضى
 قدر قضى لان استمرار العجز شرط
 الخليفة عليه السلام الكل بالالتقاط وفي صوم
 البحر الرائق وقيد بالوصية لانه
 لو لم يأمر ليلزم الورثة شئ كالزكاة
 شرط ہے یعنی فدیہ کے روزے کا خلیفہ ہونے کے لیے دوام عجز شرط ہے یہ تمام عبارتیں اختصاراً ذکر
 کی گئی ہیں۔ بحر الرائق کے باب الصوم میں ہے وصیت کے ساتھ مقید اس لیے کیا کہ اگر میت وصیت
 نہ کرے تو ورثہ پر کوئی شے لازم نہ ہوگی، جیسا کہ زکوٰۃ کا معاملہ ہے۔ (ت)
 ان کے سوا اور فرق ہیں کہ مطالعہ بحر الرائق وغیرہ سے ظاہر مگر مقدار فدیہ وغیرہ جس قدر احکام فومائل
 سابقہ میں مذکور ہوئے ان میں فدیہ حیات ومات یکساں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۱) نہ۔ کنز میں ہے للشیخ الفانی رحمہ اللہ فدیہ رحمہ اللہ (شیخ فانی فدیہ ادا کرے۔ ت) فقط غیر فانی پر
 قضا فرض ہے پیش از قضا قضا آجائے تو فدیہ کی وصیت واجب، کما رد المحتار وغیرہ من الاسفار
 (جیسا کہ رد المحتار اور دیگر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 (۱۲) نہ۔ فی البحر الرائق الولی لا یصوم عنه بحر الرائق میں ہے ولی میت کی طرف سے نہ روزہ
 ولا یصلی لحديث النسائی لا یصوم رکھے نہ نماز پڑھے کیونکہ حدیث نسائی میں ہے کوئی

عده ای فی سننه الکبری عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (ہر)

۵۴۱/۱	مصطفیٰ البانی مصر	باب قضاء الفرائض	لے رد المحتار
۱۵۳/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یضد الصوم	لے رد مختار
۲۸۲/۲	ایچ اے سعید کمپنی کراچی	فصل فی العوارض	لے البحر الرائق
ص ۵۰	" " "	" " "	لے کنز الدقائق

احد عن احد ولا یصلی احد عن احد آھ شخص کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز
واللہ تعالیٰ اعلم۔ پڑھے آھ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۲۴۸ از شہر کمنہ بریلی مسئلہ محمد شفیع علی خاں مرحوم ۲۴ شعبان ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی عمر ۷۵ سال کی ہے اور بوجہ کمزوری کے
برداشت اور طاقت روزہ رکھنے کی نہ ہو ایسی صورت میں اس کو کیا کرنا چاہئے اور کفارہ روزوں کا کس طرح
ہو اور کفارہ ہر روز دیا جائے۔ بنیوا تو جروا

الجواب

طاقت نہ ہونا ایک تو واقعی ہوتا ہے اور ایک کم ہمتی سے ہوتا ہے کم ہمتی کا کچھ اعتبار نہیں، اکثر اوقات
شیطان دل میں ڈالتا ہے کہ ہم سے یہ کام ہرگز نہ ہو سکے اور کریں گے تو مرجائیں گے، بیمار پڑ جائیں گے، پھر جب
خدا پر بھروسہ کر کے کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ادا کر دیتا ہے کچھ بھی نقصان نہیں پہنچتا، معلوم ہوتا ہے کہ وہ شیطان کا
دھوکا تھا ۷۵ برس عمر میں بہت لوگ روزے رکھتے ہیں، ہاں ایسے کمزور بھی ہو سکتے ہیں کہ ستر ہی برس کی عمر میں
نہ رکھ سکیں تو شیطان کے وسوسوں سے بچ کر خوب صحیح طور پر جانچ چاہئے، ایک بات تو یہ ہوتی، دوسری یہ کہ ان
میں بعض کو گرمیوں میں روزہ کی طاقت واقعی نہیں ہوتی مگر جاڑوں میں رکھ سکتے ہیں یہ بھی کفارہ نہیں دے سکتے بلکہ
گرمیوں میں قضا کر کے جاڑوں میں روزے رکھنا ان پر فرض ہے، تیسری بات یہ ہے کہ ان میں بعض لگاتار مہینہ بھر
کے روزے نہیں رکھ سکتے مگر ایک دو دن بچ کر کے رکھ سکتے ہیں تو جتنے رکھ سکیں اتنے رکھنا فرض ہے جتنے قضا
ہو جائیں جاڑوں میں رکھ لیں، چوتھی بات یہ ہے کہ جس جوان یا بوڑھے کو کسی بیماری کے سبب ایسا ضعف ہو کہ
روزہ نہیں رکھ سکتے انہیں بھی کفارہ دینے کی اجازت نہیں بلکہ بیماری جانے کا انتظار کریں، اگر قبل شفا موت
آجائے تو اس وقت کفارہ کی وصیت کر دیں، غرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں
نہ جاڑے میں، نہ لگاتار نہ متفرق، اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اُس عذر کے جانے کی امید نہ ہو، جیسے وہ
بوڑھا کہ بڑھاپے نے اُسے ایسا ضعیف کر دیا کہ گڈے دار روزے متفرق کر کے جاڑے میں بھی نہیں رکھ سکتا تو
بڑھاپا تو جانے کی چیز نہیں ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے، ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گہیوں انٹنی بھراؤ پر بریلی کی
تولی سے، یا ساڑھے تین سیر جو ایک روپیہ بھراؤ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم، اسے کفارہ کا اختیار ہے کہ روزہ کا روزہ دے دے
یا مہینہ بھر کا پہلے ہی ادا کر دے یا ختم ماہ کے بعد کئی فقیروں کو دے یا سب ایک ہی فقیر کو دے سب جائز ہے۔

مسئلہ ۲۴۹ از مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی مسئلہ مولوی اشرف علی صاحب طالب علم ۲۹ ذیقعدہ ۱۳۳۲ھ
ایک شخص نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ کچھ روزہ فرض اور کچھ وقتوں کی نماز رہ گئی اب اس کی نماز روزہ
کا فدیہ ادا کرنا چاہتے ہیں تو اس فدیہ کا کون مستحق ہے، کس قسم کے لوگوں کو دیا جائے؟ بینوا تو جروا

الجواب

اس کے وہی مستحق ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں، فقیر محتاج مسلمان کہ نہ ہاشمی ہوں نہ اس کی اولاد، نہ یہ ان کی
اولاد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۰ از ماہرہ شریف ضلع ایٹہ سرکار کلاں مدرسہ حضرت سید محمد میاں صاحب امت برکاتہم، شعبان ۱۳۳۱ھ
فدیہ صوم جو شخص فانی کے لیے ہو اس کی مقدار بحساب انگریزی اسی تولہ کے سیر سے کیا ہے اس سے مطلع
فرمایا جاؤں فتویٰ رضویہ میں فتویٰ باریق النور میں ایک صاع کی مقدار آٹھ رطل اور ہر رطل کی مقدار ۳۶ روپے بھر
ہے اس حساب سے ایک صاع دو سو اٹھاسی روپیہ بھر ہوا مگر اس میں ایک سو اٹھاسی بھر لکھا ہے شاید
غلطی سے لکھ گیا ہو مجھے خیال پڑتا ہے کہ سال گزشتہ کے اشتہار افطار و سحر میں صدقہ فطر کی مقدار سو ادویہ
اور ایک اٹھنی انگریزی بھر لکھی ہوئی تھی یہ اس فتاویٰ کے مقدار صاع سے جو دو سو اٹھاسی ہو یا ایک سو
اٹھاسی ہو بہر حال مختلف رہتی ہے میں صرف بحساب اسی تو اس سیر کے مقدار صدقہ فطر و فدیہ دریافت کرنا
چاہتا ہوں فقط۔

الجواب

صاع وہی دو سو ستر تولے ہے جس کا سکہ رائج ہند سے دو سو اٹھاسی روپے بھر وزن ہوا
کہ یہ روپیہ سو اگیارہ ناشے ہے مگر احسن و احوط یہ ہے کہ گہیوں کا صدقہ جو کی صاع سے ادا کیا جائے
یعنی جس پیمانہ میں ایک سو چوالیس روپے بھر جو آئیں اس بھر گہیوں دے جائیں ظاہر ہے کہ گہیوں وزن
میں زیادہ آئیں گے جو سے بھاری ہیں فقیر نے صاع شعیری حاصل کیا اور اس میں گہیوں بلا مکویم و تقصیر
بھر کر تولے تو پورے تین سو اکاون روپے بھر ہوئے تو صدقہ فطر فدیہ صوم وغیرہ میں نیم صاع گندم کے
اٹھنی اوپر پونے دو سو روپے بھر گہیوں دینا احوط ہے جس کے بریلی کے سیر سے اٹھنی بھر اوپر پونے دو سیر
ہوئے اور اسی روپے بھر کے سیر سے اٹھنی بھر اوپر تین چھٹانک دو سیر ہوئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۱ از گوندہ محلہ نبی گنج مکان مولوی نواز کش احمد مسئلہ حافظ محمد سحیح ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۱ھ
شیخ فانی کی تعریف کیا ہے اور اس کی عمر کی کچھ تعداد بھی معین ہے یا نہیں، احکام شرعیہ مثل نماز
روزہ وضو و غسل کے کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

کیا امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد و سائر ائمہ مابعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو فیض حقیقت اقدس سے روکنے والا اور معاذ اللہ معاذ اللہ یسید و ن۔ ان یطفئوا نورا اللہ با خواہم (خدا کا نور اپنے منہ سے بجھانا چاہتے ہیں۔ ت) میں داخل مانا جائے گا، حاشایہ اطلبائے قلوب ہیں، مصالح شرع جانتے ہیں۔
(۲) صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا:

لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني اسرائيل عليه
اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انہیں مسجد سے منع فرما دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں منع کر دی گئیں۔

پھر تابعین ہی کے زمانہ سے ائمہ نے ممانعت شروع فرما دی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بڑھیوں کو بھی، پہلے دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا۔ کیا اس زمانے کی عورتیں گرجے والیوں کی طرح گانے ناچنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب صالحات ہیں یا جب فاحشات زائد تھیں اب صالحات زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں۔ حاشا بلکہ قطعاً یقیناً اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک صالحہ ہے تو جب ہزار تھیں، جب اگر ایک فاسقہ تھی اب ہزار ہیں۔ اب اگر ایک حقہ فیض ہے جب ہزار تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا یأتی عام الا والذی بعده شرمته (جو سال بھی آئے اُس کے بعد والا اس سے بُرا ہی ہوگا۔ ت)

بلکہ عنایہ امام المکل الدین بابر قی میں ہے کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا: اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

حیث قال ولقد نهى عمر رضي الله تعالى عنه عورتوں کو مسجد سے منع فرماتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا: اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

ل القرآن ۳۲/۹

صحیح مسلم باب خروج النساء الى المساجد نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۸۳/۱
صحیح البخاری باب لا یأتی الزمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۴۴/۲
فتح الباری شرح البخاری دار المعرفہ بیروت ۱۴/۱۳

مکروہاتِ صوم

مسئلہ ۲۵۲ از بگرام شریف محلہ میدان پورہ مسئلہ حضرت سید ابراہیم صاحب ۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزے میں صبح جو بادام، کونلہ، سپاری و گل وغیرہ کا بنتا ہے
اُس کا استعمال کرنا کیسا ہے اور دوبارہ مسواک کیا حکم ہے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

مسواک مطلقاً جائز ہے اگرچہ بعد زوال، اور منجنج ناجائز و حرام نہیں جبکہ اطمینان کافی ہو کہ اس کا کوئی جزو
حلق میں نہ جائے گا، مگر بے ضرورت بھیج کر اہست ضرور ہے۔ در مختار میں ہے، مکروہ لہ ذوق شئی آلم (روزہ دار کو
شے کا چکھنا مکروہ ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۳ از علی گڑھ بوساطت رحیم اللہ خاں ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، بینوا تو جبروا،

(۱) روزے میں اپنی عورت کو لپٹنا یا پاس لیٹنا جس سے خواہش غالب ہو اور مذی نکلے تو روزہ مکروہ ہوگا یا
جائز ہے؟

(۲) عورت کی شرمگاہ دیکھنا روزے کو توڑے گا یا نہیں؟

الجواب

(۱) ان افعال سے روزہ جانے کی تو کوئی صورت ہی نہیں جیت تک انزال نہ ہو اور خالی پائس لینا جس میں بدن چھونایا بوسہ لینا کچھ نہ ہو مکروہ بھی نہیں رہا، پٹنایا بوسہ لینا یا بدن چھونا ان میں اگر بہ سبب غلبہ شہوت فساد صوم کا اندیشہ ہو یعنی خوف ہے کہ صبر نہ کر سکے گا اور معاذ اللہ جماع میں مبتلا ہو جائے گا یا بلا جماع ہی ان افعال کی حالت میں انزال ہو جائے گا تو یہ سب فعل مکروہ و ممنوع ہیں اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں، مگر مباشرت فاحشہ یعنی ننگے بدن پٹنایا نہ ذکر فرج کو مس کرے روزے میں مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح سراج و یاج میں بوسہ فاحشہ کو بھی مطلقاً مکروہ فرمایا، بوسہ فاحشہ عورت کے لب اپنے لبوں میں لے کر چبائے، اور زبان چوسنا بدرجہ اولیٰ مکروہ جبکہ عورت کا لعاب دہن جو اس کی زبان چوسنے سے اُس کے منہ میں آئے تھوکر ہے، اور اگر حلق میں اتر گیا تو کراہت درکنار روزہ ہی جاتا رہے گا، اور اگر قصداً بحالت لذت پی لیا تو کفارہ بھی لازم آئے گا۔

فی الدر المختار مسکرہ قبلة ومس و
معانقة ان لم يأت من المفسدات
امن لا بأس له ملخصاً و في رد المحتار
جزم في السراج بان القبلة
الفاحشة بان يعض شفتيهما تكرة
على الاطلاق اي سواء أمن
اولاً قال في النهر والمعانقة على
التفصيل في المشهور وكذا المباشرة
الفاحشة في ظاهر الرواية وعن محمد
كراهتها مطلقاً وهو رواية الحسن
قبيل وهو الصحيح اهـ واختار الكراهة
في الفتح وجزم بها في الولو الجية
بلا ذكر خلاف، وهي ان يعانقها وهما

در مختار میں ہے: بوسہ لینا، چھونا اور معانقتہ کرنا
مکروہ ہے اگر جماع یا انزال مفسد روزہ کا خوف ہو۔
اور اگر مفسد روزہ کا خوف نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔
رد المحتار میں ہے: سراج میں اس پر جزم کیا ہے
کہ بوسہ فاحشہ یہ ہے کہ اس کے دونوں ہونٹ اپنے
منہ میں لے کر دبانا مطلقاً مکروہ ہے خواہ فساد روزہ
سے خوف ہو یا نہ ہو۔ نہر میں ہے مشہور روایت کے
مطابق بوسہ میں تفصیل ہے ظاہر الروایہ میں مباشرت
فاحشہ کا بھی یہی حکم ہے اور امام محمد سے مطلق اس
کی کراہت مروی ہے اور یہ روایت حسن ہے، بعض
نے کہا یہی صحیح ہے اھ ذکر اختلاف کے بغیر فتح میں
کراہت کو مختار قرار دیا ہے، اور ولو الجیہ میں کراہت
پر جزم کا اظہار ہے۔ اور مباشرت فاحشہ سے مراد یہ ہے

متجردان ویس فرجہ فرجہ بل قال فی الذخیرۃ ان هذا مکروہ بلا خلاف لانه یفرضی الی الجماع غالباً و بہ علمات روایۃ محمد بن بیان کون ما فی ظاہر الروایۃ و ما مر عن النهرلیس مما ینبغی ثم رأیت فی التتارخانیۃ عن المحیط التصریح بما ذکرته من التوفیق بین الروایتین وانه لا فرق بینہما واللہ الحمد و باختصار و فی الدر المنضبط و صول ما فیہ صلاح بدنه لجوفہ و منہ سریق حبیبہ فیکفر لوجود معنی صلاح البدن فیہ، و روایۃ تو غیرہا واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ مرد و عورت دونوں معافہ کریں اس حال میں کہ دونوں ننگے ہوں اور مرد کا فرج خاتون کی شرمگاہ کو مس کر رہا ہو بلکہ ذخیرہ میں یہ کہا ہے کہ ایسا عمل بالاتفاق مکروہ ہے کیونکہ یہ غالباً جماع کا سبب بن جاتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام محمد کی روایت ظاہر روایت کا بیان ہے اور جو کچھ نہر کے حوالے سے گزرا وہ مناسب نہیں پھر میں نے تترارخانیہ میں محیط سے اس پر تصریح دیکھی جو میں نے دونوں روایات میں مطابقت دیتے ہوئے ذکر کیا کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں واللہ الحمد و باختصار و در میں ہے غذا اور دوا کی شناخت کا ضابطہ یہ ہے پیٹ میں ایسی شے کا پہنچ جانا جو بدن کی اصلاح کا سبب ہو (وہ غذا یا دوا کہلاتی ہے) محبوب کا لعاب دہن اسی قبیل سے ہے، اگر کوئی نکل جائے تو ایسی صورت میں چونکہ اصلاح بدن موجب رستہ ہے، لہذا وہ کفارہ و اگر اسے حبیبہ کہ روایت وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۲) نہ۔ اگرچہ بار بار تکرار دیکھے، یہاں تک کہ دیکھنے ہی کی حالت میں بے چھوئے اترال ہو جائے، ہاں اس صورت میں گراہت ضرور ہے،

فی الدر المختار اتزل بنظر ولو الی فرجہا مراراً لم یفطر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں سے اگر اترال ہو جائے نظر کرے
اگرچہ عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر مکرر ہو روزہ نہ ٹوٹے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۲۲-۲۳/۲

مصطفیٰ البانی مصر

باب ما یفسد الصوم الخ

لہ رد المحتار

۱۵۱/۱

مجتبائی دہلی

باب ما یفسد الصوم

۲ در مختار

۱۴۹/۱

"

"

۳

۲۵۵ مسئلہ از فرید پور ضلع بریلی مسئلہ قاضی محمد نبی جان صاحب ۲۷ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ ایک شخص ہے اس کو حاجت غسل کی ہے مگر روزہ اس نے
رکھا مگر قصداً بوقت ظہر تک اس نے غسل نہ کیا، وقت نماز ظہر کے غسل کیا، کیا روزہ اس کا رپا یا گیا؟

الجواب

روزہ ہو جائے گا اگرچہ شام تک نہ نہائے، ہاں ترک نماز کے سبب سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب
ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۵۶ مسئلہ از بانکی پور پٹنہ محلہ مراد پور مسئلہ علی حسن صاحب تاجر ۲۳ محرم شریف ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے رمضان شریف کا روزہ جنابت کی حالت میں رکھا
اور قصداً دن بھر افطار کے وقت تک غسل نہیں کیا تو کیا یہ روزہ اس کا بغیر کسی نقص کے درست ہوگا یا
نہیں؟ اور روزے کے لیے طہارت شرط ہے یا نہیں؟ اور کیا کوئی ایسی عبادت بدنی بھی ہے جو بے طہارت
صحیح ہو؟

الجواب

وہ شخص نمازیں عمدہ اکھونے کے سبب سخت کبائر کا مرتکب اور عذاب جہنم کا مستوجب ہوا مگر
اس سے روزے میں کوئی نقص و خلل نہ آیا طہارت باجماع ائمہ اربعہ شرط صوم نہیں۔ رب عز و جل
فرماتا ہے،

احل لکم لیلۃ الصیام الریش الی نسا ئکم۔ روزے کی راتوں میں تمہارے لیے بیویوں سے جماع
حلال کیا گیا ہے۔ (ت)

آیہ کریمہ نے ہر جزو شب میں جماع و تلبیس بالجماع حلال فرمایا اور مرض تحلیل ہی نہیں بلکہ بصیغہ امر ارشادی ارشاد ہوا
فالان باشر وہن وابتغوا ما کتب اللہ اور اب ان سے مباشرت کرو اور تلاش کرو جو
لکم ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے لکھ رکھا ہے (ت)

اور ظاہر ہے کہ جزو و اخیر شب کو بھی لیلۃ الصیام شامل، اور وہ بھی اس احل لکم اور
باشر وہن کے امر میں داخل اور اسے بحالت جنابت صبح کرنا اور تا قیامی غسل روزے میں جنب رہنا بدعت
لازم، تو قرآن عظیم اس کی صلت و دخول زیر امر ارشادی پر حاکم۔ اگر اس سے روزے میں کوئی نقص و خلل

آتا ضرورت سے صبح کا استنثار فرمادیتا، پھر صاحب شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عملاً اُس کا بے نقص و بے ضل ہونا فرمادیا۔ صحیحین میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ و ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :
 ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یدرکہ الفجر و هو جنب من اہله ثم یغتسل ویصوم
 اس کے بعد غسل فرماتے اور روزہ رکھتے۔

صحیح مسلم و مؤطا مالک و سنن ابی داؤد و نسائی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :
 ان رجلاً قال لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هو واقف علی الباب وانا اسمع یا رسول اللہ انی اصبح جنباً وانا اسید الصیام فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا اصبح جنباً وانا اسید الصیام فاعتسل واصوم فقال الرجل یا رسول اللہ انک لست مثلاً قد غضر اللہ لك ما تقدر و ما تاخیر فغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال انی اسجوان اکون اخشیاء لہ و اعلمکم بما اتقی
 یعنی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے دروازہ اقدس کے پاس کھڑے تھے ایک شخص نے حضور سے عرض کی اور میں سن رہی تھی کہ یا رسول اللہ ! میں صبح کو جنب اٹھتا ہوں اور نیت روزے کی ہوتی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں خود ایسا کرتا ہوں اُس نے عرض کی حضور کی ہماری کیا برابری، حضور کو تو اللہ عز و جل نے ہمیشہ کے لیے پوری معافی عطا فرمادی ہے۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غضب ناک ہوئے اور فرمایا: بیشک میں امید رکھتا ہوں کہ مجھے تم سب سے زیادہ اللہ عز و جل کا خوف ہے اور میں تم سب سے زیادہ جانتا ہوں جن جن باتوں سے مجھے بچنا چاہئے۔

اس حدیث صحیح نے خوب واضح فرمادیا کہ اس سے روزہ میں کوئی نقص نہیں آتا ورنہ وہ صاحب سائل تھے محل بیان میں سکوت نہ فرمایا جاتا، سکوت کیسا اخیر کے ارشاد نے اور بھی روشن فرمادیا کہ اس میں کوئی بات ثبوت کی نہیں، نہ یہ اس میں داخل جس سے بچنا چاہئے۔ اور پُر نظر ہے کہ روزہ غیر متجزی ہے جو چیز اس میں نقص پیدا کرے گی اگر سارے روزے میں ہوئی تو موجب نقص ہوگی اور اس کے اول یا آخر کسی لطیف حصہ میں ہوئی تو ضرر دے گی

ولہذا ہمارے علمائے کرام نے انہیں آیات و احادیث سے ثابت فرمایا کہ اگر تمام دن جنب رہا جب بھی روزہ کو کچھ مضر نہیں۔ مراقی الفلاح میں ہے :

او اصبیح جنباً ولو استمر علی حالۃ یوما و
ایا ما لقولہ تعالیٰ فالن باشر وھن لا ستلزام
جواز المباشرة الی قبیل الفجر و قوع الغسل بعد
ضرورة و قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وانا اصبیح جنباً وانا اريد الصیام و
اغتسل و اصوم

میں صبح کی ہے اور میں روزے کا ارادہ رکھتا ہوں میں غسل کروں گا اور روزہ رکھوں گا۔ (ت)
بحر الرائق میں ہے :

لو اصبیح جنباً لا یضرہ کذا فی المحيط
اگر کسی نے حالت جنب میں صبح کی تو نقصان دہ نہیں
محیط میں اسی طرح ہے۔ (ت)

عالمگیر میں ہے :

ومن اصبیح جنباً و احتلم فی النہ
لو یضرہ کذا فی محیط السرخسی
جس نے بکالت جنبیت صبح کی یا دن کو احتلام ہو گیا تو
یہ اسے نقصان دہ نہیں۔ محیط سرخسی میں اسی
طرح ہے (ت)

ہاں بوجہ ارتکاب کبیرہ اس کی نورانیت بالصوم میں فرق آئے گا، نہ اس لیے کہ جنب تھا کہ جنابت سے
نورانیت میں تفاوت آتا تو بحال جنابت صبح کرنے سے بھی آتا بلکہ اس لیے کہ نماز فوت کی یہاں تک کہ اگر نماز
بحال جنابت ہو سکتی تو دن بھر بلکہ مہینہ بھر جنب رہنے سے بھی حصول نورانیت بصوم میں فرق نہ ہوتا یہ فسق
بوجہ فوت نماز ایسا ہوگا جیسے روزہ میں کسی کو ظلماً مارنے سے، مگر اس سے کوئی نہ کہے گا کہ نفس صوم میں کوئی
نقص آگیا، گناہ کے سبب روزے میں خلل آنا ظاہر یہ کا مذہب فاسد ہے، اس کی نظیر ایسی ہے کہ کوئی ریشمیں

۳۶۲ ص	نور محمد کتب خانہ کراچی	۱۰ مراقی الفلاح علی حاشیۃ الطحاوی باب فی بیان مایفسد الصوم
۲۴۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۱ البحر الرائق
۲۰۰/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۲ الفتاویٰ النہیۃ الباب الثالث مایفسد الصوم

کھڑے ہیں قرآن عظیم کی تلاوت کرے اس سے تلاوت میں کوئی نقص ہوا نہ اُس کے ثواب میں کمی، ہاں
ظلمتِ گناہ ملنے کے باعث اُس کے لیے نورانیت خالصہ نہ رہی۔ یہ ان میں داخل ہوا جن کو فرماتا ہے :
وَاٰخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا
صَالِحًا وَآخَرًا سِيئًا
درمختار میں ہے :

قرأ القرآن ولم يعمل بموجبه يثاب
على قرأته كمن يصلي ويعصى
کسی نے قرآن حکیم پڑھالیکن اس کے احکام پر
عمل نہ کیا تو تلاوت پر ثواب ملے گا، جیسا کہ کوئی
نماز پڑھے اور گناہ کرے (ت)

طحاوی وردالمختار میں ہے :

يثاب على قرأته وان كان ياثم بترك العمل
فالثواب من جهة والاثم من اخرى
قرأت قرآن پر ثواب ملے گا اگرچہ ترک عمل کی وجہ سے
گناہ گار ہوگا، تو ثواب ایک جہت سے اور گناہ
دوسری جہت سے ہے۔ (ت)

بہت عبادات بدنیہ ہیں جن میں طہارت شرط نہیں، جسے یا دیر تلاوت اور مسجد میں اعتکاف کہ
ان دونوں میں وضو ضرور نہیں اور قرآن عظیم کو بے چھوئے دیکھنا، کعبہ معظمہ پر بیرون مسجد سے نظر کرنا، عالم
کو بنگاہ تعظیم دیکھنا، ماں باپ کو بنظر محبت دیکھنا، عالم سے مصافحہ کرنا، یہ سب عبادات بدنیہ ہیں اور
سب بحال جنابت بھی روا ہیں۔ حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
خمس من العبادۃ قلۃ الطعم والنظرو فی
المساجد والنظر الی الکعبۃ والنظر الی
المصحف والنظر الی وجہ العالم
فی مسند الفردوس عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
پانچ چیزیں عبادت سے ہیں کم کھانا اور مسجد میں بیٹھنا
اور کعبہ کو دیکھنا اور مصحف کو دیکھنا اور عالم کا چہرہ
دیکھنا۔ (اسے مسند فردوس میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے۔ ت)

۱۰۲/۹ سلم القرآن

کتاب الخطر والاباحت

مجتبائی دہلی

۲۳۸/۲

۲۵ الدر المختار

مصطفیٰ البانی مصر

۲۸۱/۵

۳۵ رد المختار

دار الکتب العلمیۃ بیروت

۱۹۵/۲

حدیث ۲۹۶۹

۴۵ الفردوس بماثر الخطاب

دارقطنی وغیرہ کی روایت یوں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خمس من العبادۃ النظر الی المصحف و
النظر الی الکعبۃ والنظر الی الوالدین و
النظر فی نر مزم وھی تحط الخطایا والنظر
فی وجہ العالمیہ

پانچ چیزیں عبادت سے ہیں مصحف کو دیکھنا اور ماں باپ
کو دیکھنا اور زمزم کے اندر نظر کرنا اور اس سے
گناہ اترتے ہیں اور عالم کا چہرہ دیکھنا۔

صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

لقد بی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وانا جنب فاخذ بیدی فمشیت معہ حتی
قعد فانسلت فایت الرجل فاغتسلت ثم
جئت وھو قاعد فقال این کنت یا ابا ہریرۃ
فقلت لہ فقال سبحان اللہ یا ابا ہریرۃ ان
المؤمن لا یتنجس

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اچانک
ملاقات ہو گئی حالانکہ میں حالت جنابت میں تھا تو
آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا میں آپ کے ساتھ چلتا رہا
حتیٰ کہ آپ تشریف فرما ہوئے تو میں چپکے سے
نکل گیا رہائش گاہ میں جا کر غسل کیا پھر واپس آیا
تو آپ تشریف فرما تھے، فرمایا: اے ابو ہریرہ!

کہاں چلے گئے تھے؟ میں نے ساری بات عرض کی، تو آپ نے فرمایا: سبحان اللہ، ابو ہریرہ! مؤمن
ناپاک نہیں ہوتا۔ (ت)

اور افضل و اعلیٰ تمام عبادات بدنیہ جن کے لیے طہارت صغریٰ نہ کبریٰ کچھ شرط نہیں ذکر الہی ہے اور
دعا و ذکر کا عبادت ہونا بدنیہ ہے بلکہ ذکر ہی اصل جملہ عبادات ہے قال تعالیٰ اقم الصلوۃ لذكوریٰ
(میری یاد کے لیے نماز قائم رکھ۔ ت) اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث ہے:

الدعاء من العبادۃ۔ رواۃ الترمذی
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دعا مغیر عبادت ہے (اسے ترمذی نے حضرت
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے)۔

اور ان کے لیے طہارت شرط نہ ہونا ظاہر، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

۸۸۰/۵	التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۳۴۹۴	لہ کنز العمال بحوالہ دارقطنی
۲۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الجنج بخروج ویشی فی السوق	لہ الصحیح للبخاری کتاب الغسل
			لہ القرآن ۱۲/۲۰
۱۷۳/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب الدعوات	لہ جامع للترمذی

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يذکر الله على كل احيائه ^۱ رواه مسلم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اپنے جمیع اوقات
 میں ذکر الہی فرماتے تھے (اسے مسلم، ابوداؤد،
 ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ت)
 جنب کو بزمیت دعا و ثنا الحمد و آیت الکرسی پڑھنے کی اجازت ہے و المسئلة مشہورہ و
 فی الکتب مزبورة (یہ مسئلہ نہایت مشہور ہے اور کتب میں مسطور ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۵ ۲۶ رجب ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جمعہ کا روزہ نفل رکھنا کیسا ہے، ایک شخص نے جمعہ کا
 روزہ رکھا دوسرے نے اُس سے کہا جمعہ عید المؤمنین ہے روزہ رکھنا اس دن میں مکروہ ہے اور باصرار
 بعد دوپہر کے روزہ ٹڑوا دیا اور کتاب سر القلوب میں مکروہ ہونا لکھا ہے دکھلا دیا ایسی صورت میں روزہ
 توڑنے والے کے فتنے کفارہ ہے یا نہیں؟ اور ٹڑوانے والے کو کوئی الزام ہے یا نہیں؟ بینو اتوجروا
 الجواب

جمعہ کا روزہ خاص اس نیت سے کہ آج جمعہ ہے اس کا روزہ بالتخصیص چاہئے مکروہ ہے
 مگر نہ وہ کراہت کہ توڑنا لازم ہو، اور اگر خاص یہ نیت تخصیص نہ تھی تو اصلاً کراہت بھی نہیں، اُس
 دوسرے شخص کو اگر نیت مکروہ پر اطلاع نہ تھی جب تو اُس پر اس ہی سرے سے حماقت ہوا اور روزہ
 توڑ دینا شرع پر سخت جرات، اور اگر اطلاع بھی ہوئی جب بھی مسئلہ بتا دینا کافی تھا نہ کہ روزہ ٹڑوانا،
 اور وہ بھی بعد دوپہر کے، جس کا اختیار نفل روزے میں والدین کے سوا کسی کو نہیں، توڑنے والا اور ٹڑوانے
 والا دونوں گنہگار ہوئے، توڑنے والے پر قصاً لازم ہے کفارہ اصلاً نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سحر و افطار کا بیان

www.al-azhar.net/wolfe.org

۲۵۸ھ از پندرہ روزہ ضلع بلا سپور ملک متوسط مرسلہ منشی عتیق احمد صاحب ۱۳ ذیقعد ۱۳۱۷ھ تا ۲۶

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) فالن باشروھن ، کلو واشربوا حتی شم اتوا الصیام الی اللیل ، ولا تباشروھن وانتم یلہ
اب تم مباشرت کر سکتے ہو ، کھاؤ پیو یہاں تک ، پھر روزہ کورات تک پورا کرو ، اور تم مباشرت کرو جبکہ تم - (ت)

ان چاروں اوامر مشروطہ نہیں ظاہر آئے آخر ، آیہ کریمہ تلک حدود اللہ فلا تقربوھن (یہ اللہ کی حدود ہیں ان کے قریب نہ جاؤ - ت) متعلق ہے یا نہیں ، اگر نہیں ہے تو جمع کا صیغہ کیوں فرمایا گیا ، اگر صرف نہی آخر سے متعلق ہے تو حدود اللہ کس طرح ایک پر عامہ ۔

(۲) جیسا کہ الخیط الابيض من الخیط الاسود (سفید دھاگا کالے دھاگے سے واضح ہو جائے گا)

۱۷ ایضاً

۱۷ القرآن ۲/ ۱۸۷

۱۷ ایضاً

میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے حقیقی تاکے کو سمجھا تو من الفجر (فجر ہونے تک - ت) نازل ہوا۔ تملك حد و اللہ (یہ اللہ کی حدود ہیں - ت) کا نزول بھی کیا اسی طرح ہوا ہے جبکہ بعض نے سفید صبح تک کھایا ہو جس سے اندیشہ روزے میں خلل ہونے کے باعث ان احکام اربعہ کے بعد تملك حد و اللہ نازل ہوتی ہو یا یہ آیت نازل ہونے پر بھی صبح ظاہر ہونے تک کھانے کا معمول برابر جاری رہا عموماً ہر ایک سحری کھاتا رہا۔

(۳) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سحری کھانا بالکل قریب صبح کے دوا می تھا یا اتفاقی، جیسا کہ بعض حدیثوں میں مروی ہے اور اگر معمول دوا می تھا تو کیا آخر تک رہا اور اسی طرح عموماً سب کو اجازت تا آخر وقت بالقصد ہے یا اس حالت میں کہ آخر وقت ہی اس کو ملا ہو تب - مینوا تو جروا

الجواب

(۱) سب احکام مذکورہ کی طرف اشارہ ہے، معاًلم میں ہے:

تملك حد و اللہ یعنی تملك الاحکام الستی یہ اللہ کی حدود ہیں یعنی یہ وہ احکام ہیں جن کا ذکر ذکرہا فی الصیام والاعتکاف ہے اس نے روزے اور اعتکاف کے بارے میں فرمایا ہے (ت)

بیضاوی میں ہے:

ای الاحکام التي ذكرت (یعنی وہ احکام جو پہلے ذکر ہوئے ہیں - ت) واللہ تعالیٰ اعلم (۲) اس آیت کا نزول من الفجر کے طور پر نہیں سحری کی تاخیر مستحب و مسنون ہے، احادیث صحیحہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعجیل افطار و تاخیر سحر کا حکم فرمایا اور ارشاد ہوا: ”میری امت ہمیشہ خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحر میں دیر کرے گی۔“ مگر تعجیل افطار کے معنی یہ ہیں کہ جب غروب آفتاب پر یقین ہو جائے فوراً افطار کر لے وہم و وسوسہ کو دخل نہ دے نہ بلا وجہ رافضیوں کی طرح شب کا ایک حصہ داخل ہونے کا انتظار کرے، ایسی جلدی کہ ہنوز غروب میں شک ہو حرام و مفسد صوم ہے۔ اور تاخیر سحری کے معنی یہ ہیں کہ اس وقت تک کھائے جب تک طلوع فجر

۱۶۵/۱	مصطفیٰ البابی مصر	معاًلم التنزیل مع النی زن تحت آیت تملك حد و اللہ الخ
۴۱/۱	”	بیضاوی (افزار التنزیل) علی حاشیۃ القرآن الکریم
		۳ القرآن ۱۸۴/۲
۲۶۳/۱	فتیمی کتب خانہ کراچی	باب تعجیل الافطار
۱۸۴/۵	دار الفکر بیروت	مروی از ابوذر
		۴ صبح بخاری
		مسند احمد بن حنبل

کاظم غالب نہ ہو بخلاف افطار کے کہ وہاں بحالت شک روزہ جاتا رہتا ہے، وجہ فرق یہ ہے کہ شرع مطلقاً قاعدہ کلیہ ہے کہ یقین لایزول بالشک یعنی شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔ رات میں طلوع فجر کا جب تک شک نہ ہو انھیں بقائے نیل پر یقین تھا و قریب شک سے بھی یہ یقین زائل نہ ہوگا اور رات ہی کا حکم ہے کہ جب تک طلوع فجر کاظم غالب نہ ہو، ولہذا ارشاد فرمایا:

حتى یقینکم الخیظ الابيض یہاں تک کہ سفید دورا تمھارے لیے خوب ظاہر ہو جائے۔

اور افطار میں غروب شمس جب تک مشکوک نہ ہوا تمھارے یقین تھا تو حالت شک میں بھی وہی یقین حاصل اور دن باقی سمجھا جائے گا اور اُس وقت روزہ کھولنا دن میں کھولنا ٹھہرے گا، زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک انھیں قواعد پر عمل رہا ہے۔

(۳) تاخیر سحر یعنی مذکور مطلقاً مستحب و مسنون ہے صرف اسی حالت کی خصوصیت نہیں کہ آخری وقت آگے کھلی ہو، عادتِ مستمرہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی تاخیر تھی، ہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کسی کا علم نہیں ہو سکتا، حضور صاحبِ وحی صاحبِ علمتہ الاولین والآخرین (تمام اولین و آخرین کے علوم کے جامع۔ ت) و صاحبِ علمتہ تکون و کون و کون فضل اللہ علیک عظیماً (اللہ نے تعلیم دی ہر اس کی جو آپ نہ جانتے تھے اور اللہ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔ ت) ہیں اوقات حقیقہً جن میں حد مشترک صرف ایک ان ہوتی ہے، اُن کا اختیار حقیقی طاقتِ بشری سے خارج ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس پر مطلع تھے، لہذا احیاناً ایسی تاخیر واقع ہوتی کہ دوسرا اس پر قادر نہیں، ایک شب سحری تناول فرمانے کے بعد صرف اتنے وقفہ پر کہ آدمی پچاس آیات پڑھ لے نماز صبح شروع فرمادی۔ ایسے امور میں اتباع کی قدرت نہیں ہمارے لیے وہی حکم ہے جو جواب سوالِ ثانی میں مذکور ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر کمنہ بریلی ۲۷ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ مسئلہ جو مشہور ہے کہ رمضان شریف میں رات کے سات حصے کئے جائیں، جب ایک حصہ رات کا باقی رہے کھانا پینا ترک کر دے، آیا یہ مسئلہ صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا تو جردا

الجواب

یہ قاعدہ ہرگز صحیح نہیں بلکہ کبھی رات کا ہنوز چھٹا حصہ باقی رہتا ہے کہ صبح ہو جاتی ہے اور کبھی ساتواں

آٹھواں نواں یہاں تک کہ کبھی صرف دسواں حصہ تقریباً رہتا ہے اُس وقت صبح ہوتی ہے ہم رُوس بروج کیلے بریلی اور اس کے موافق العرض شہروں میں ایک تقریبی نقشہ دیتے ہیں جس سے اس اجمالی کی تفصیل ظاہر ہوگی، افق حقیقی یا انطباق مرکز شمس جانب مغرب سے، اُسی پر انطباق مرکز جانب شرق تک شب نجومی ہے اور افق حسی یا المعنی الثانی سے تجاوز کنارہ آخرین شمس جانب مغرب سے اُسی افق سے ارتفاع کنارہ اولین شمس جانب شرق تک شب عرفی ہے اس کی تحصیل میں دونوں جانب کے دقائق انگسار بھی شب نجومی سے ساقط کیے جاتے ہیں اور افق حسی مذکور بے تجاوز کنارہ آخری شمس سے طلوع فجر صادق تک شب شرعی ہے تحصیل فجر میں بھی جانب طلوع شمس کے دقائق انگسار وقت باقی سے مستثنیٰ ہیں۔ یہ نقشہ خود فقیر کا ایجاد ہے جس کا اجمالی بیان یہ ہوا اور جو شخص اس فن میں کچھ ادراک رکھتا ہو اُسے تفصیل بھی بتائی جاسکتی ہے، و
 باللہ التوفیق وللہ الحمد والمنة واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

تاریخ شمسی	راس برج	نصف شب	مغرب	مشرق	صبح	مغرب	مشرق	نصف شب	تخمینی نسبت
۲۰ مارچ	حل	۱۲	۰	۱۱	۵۲	۲۰	۱۰	۳۲	نواں حصہ
۲۲ اپریل	ثور	۱۱	۱۰	۱۱	۵۲	۲۳	۹	۳۳	آٹھواں حصہ
۲۲ مئی	جوزا	۱۰	۲۸	۱۰	۲۲	۳۱	۸	۵۱	ساتواں حصہ
۲۲ جون	سرطان	۱۰	۱۲	۱۰	۶	۳۶	۸	۳۰	چٹا حصہ قدرے کم
۲۲ جولائی	اسد	۱۰	۲۸	۱۰	۲۲	۳۱	۸	۵۱	ساتواں حصہ
۲۲ اگست	سنبلہ	۱۱	۱۰	۱۱	۵۲	۲۳	۹	۳۳	آٹھواں حصہ
۲۳ ستمبر	میزان	۱۲	۰	۱۱	۵۲	۱۹	۱۰	۳۳	نواں حصہ
۲۲ اکتوبر	عقرب	۱۲	۵۰	۱۲	۴۲	۱۹	۱۱	۲۳	انیس حصوں سے دو حصے
۲۲ نومبر	قوس	۱۳	۳۲	۱۳	۲۲	۱۴	۰	۸۰۲	دسواں حصہ
۲۲ دسمبر	جدی	۱۳	۴۸	۱۳	۲۰	۲۵	۱۵	۱۵	دسواں حصہ
۲۲ جنوری	دلو	۱۳	۳۲	۱۳	۲۲	۱۴	۰	۸۰۲	دسواں حصہ
۲۱ فروری	حوت	۱۲	۵۰	۱۲	۴۲	۱۹	۱۱	۲۳	انیس حصوں سے دو حصے

یعنی نواں حصہ قدرے کم

مختصر جدول یہ ہے

تاریخ	برج	نسبت صبح و شب عرفی	برج	تاریخ
۲۲ جون	سرطان	چھٹا حصہ کچھ کم	سرطان	۲۲ جون
۲۳ جولائی	اسد	ساتواں حصہ کچھ زیادہ	اسد	۲۳ جولائی
۲۴ اگست	سنبلہ	آٹھواں حصہ	سنبلہ	۲۴ اگست
۲۴ ستمبر	میزان	نواں حصہ	میزان	۲۴ ستمبر
۲۴ اکتوبر	عقرب	نواں حصہ قدرے کم	عقرب	۲۴ اکتوبر
۲۳ نومبر	قوس	دسواں حصہ کچھ زیادہ	قوس	۲۳ نومبر
۲۲ دسمبر	جدی	دسواں حصہ اس سے کچھ کم	جدی	۲۲ دسمبر

ان بیانون سے واضح ہوا کہ راس السرطان کی صبح جس طرح تمام سال میں سب صبحوں باعتبار نسبت بڑی ہے کہ کوئی صبح اپنی رات کا اتنا بڑا حصہ نہیں ہوتی، یونہی وہ مقدار میں بھی جمیع صبحوں سے زائد ہے کہ اتنی مدت کوئی صبح نہیں پاتی مگر اس کے خلاف راس الجدی کی صبح یا آنکہ نسبت میں تمام صبحوں سے کم ہے کہ کوئی صبح اپنی رات کا اتنا چھوٹا حصہ نہیں ہوتی لیکن وہ مقدار میں سب سے کم نہیں بلکہ نصف جنوبی میں سب سے زائد مقدار کی

فجر ہے، سال میں سب سے چھوٹی فجر فجر اعتدالین ہے مگر وہ نسبت میں سب سے کم نہیں بلکہ نصف جنوبی میں سب نسبتوں سے زائد ہے، نیز روشن ہوا کہ صبح کا اپنی مقدار چھوٹی بڑی ہونے میں مطلقاً تابع روز ہونا کہ جتنا دن گئے صبح چھوٹی ہوتی جائے اور جتنا بڑے ترقی پائے، یا مطلقاً تابع شب ہونا کہ ہمیشہ اس کی کمی فزونی رات کی کا ہمیش و بیشی پر رہے جیسا کہ آج کل کے اداقند مجاہدین کے ذہن سے نہاں کسی نے میل کا ٹکڑا سمجھ کر گمان کیا ہے محض غلط ہے بلکہ صبح اپنی کمی بیشی میں میل شمسی کی تابع ہے اعتدالین پر کہ میل منتفی ہوتا ہے صبح سب سے چھوٹی مقدار پر ہوتی ہے پھر جتنا میل بڑھتا جاتا ہے صبح کی مقدار زیادہ ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ انقلاب پر اپنی اعظم مقدار پر آتی ہے، پھر جس قدر میل گھٹتا ہے صبح چھوٹی ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ اعتدال پر پھر اپنی انقراض مقدار پر آتی ہے اور انقلاب قطب ظاہر کے اعظم مقدار انقلاب قطب خفی کے اعظم مقدار پر بھی اعظم ہوتی ہے، یا عام فہمی کے لیے یوں کہنے کہ صبح ہر دو نصف شمالی و جنوبی میں بڑے کی تابع ہے نصف شمالی میں دن رات سے بڑا ہوتا ہے صبح اس کی زیادت و قلت کے ساتھ بڑھتی گھٹتی ہے اور نصف جنوبی میں رات دن سے بڑی ہوتی ہے، صبح افزائش و کاسہش میں اُس کے ساتھ چلتی ہے، راس الحمل پر اپنی اقل مقدار تک پہنچ کر دن کے ساتھ بڑھتی شروع ہوتی، جب انقلاب صیفی میں دن اپنی نہایت زیادت پر آیا صبح بھی غایت ازدیاد پر پہنچی پھر دن گھٹنا شروع ہوا، صبح بھی انھیں قدموں پر رجعت قہستری کرتی ہوئی گھٹتی چلی یہاں تک کہ اعتدال خریفی پر پھر اسی اقل مقدار پر آگئی، اب رات کے ساتھ فزونی کرنے لگی جب انقلاب شتوی نے شب پیدا (اندھیرا اور طویل رات) دکھائی صبح بھی اس نصف میں اپنی اعظم مقدار پر آئی، آگے رات

رواہ البیہقی عن انس والطبرانی فی
الکبیر عن سہل بن سعد وھو والعسکری
فی الامثال عن النّو اس بن سعمان والدیلمی
عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم
و زاد ان اللہ عز وجل لیعطی العبد علی نیتہ
مالا یعطیہ علی عملہ وذلك ان النیۃ لا یریا
فیہا والعمل یخالطہ الریاء ہذا حدیث
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

۱) اے بیہقی نے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم کبیر
میں حضرت سہل بن سعد سے اور طبرانی و عسکری نے امثال
میں نو اس بن سعمان سے اور دیلمی نے حضرت ابو موسیٰ
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا، اس میں اتنا
اور ہے۔ (ت) بیشک اللہ عز وجل بندہ کو اس کی نیت
پر وہ ثواب دیتا ہے جو اس کے عمل پر نہیں دیتا۔ اس
کی حکمت یہ ہے کہ نیت میں ریاہ نہیں ہوتی
اور عمل کے ساتھ ریا کی آمیزش ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو انھوں نے نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

زید کہ اسے ناجائز کہتا ہے حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ طرف تزیہ کہ خود امام الطائفہ میاں تممیل دہلوی اپنی تقریر ذبیحہ
میں اس تقریر و بابیہ کو ذبح کر گئے۔ دیکھتے ہیں،

اگر کوئی شخص کوئی بکری گھر پالے تاکہ اس کا گوشت عمدہ
ہو پھر اس کو ذبح کر کے اور پکا کر حضرت غوث الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی خلل
نہیں ہے۔ (ت)

ان حضرت سے پوچھا ہوتا کہ یہ ”فاتحہ خواندہ بخوراند“ (فاتحہ پڑھ کر کھلائے۔ ت) کیسی، خوراندہ فاتحہ بخوراندہ (کھلا کر
فاتحہ پڑھے۔ ت) کہا ہوتا۔

اقول بات یہ ہے کہ فاتحہ ایصالِ ثواب کا نام ہے، اور مومن کو عمل نیک کا ایک ثواب اس کی نیت کرتے
ہی حاصل، اور عمل کے پردہ میں ہو جاتا ہے، جیسا کہ صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوا۔ بلکہ متعدد حدیثوں میں فرمایا گیا کہ،
نیۃ المؤمن خیر من عملہ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ فاتحہ میں دو عمل نیک ہوتے ہیں، قرأت

۲۸۶/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۸۴۳	۱۔ الفردوس بما ثور الخطاب
			۲۔ زبدۃ النصائح
۲۸۶/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۶۸۴۳	۳۔ الفردوس بما ثور الخطاب

ہدایۃ الجنان باحکام رمضان

۱۳

ھ

۲۳

(رمضان کے احکام میں جنت کی راہ)

www.aishtarsharif.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ ۲۶۲ از شاہجہان پور محلہ جگہ لنگر متصل اسٹیشن ریلوے مرسلہ محمد فصاحت اللہ خان

۷ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ

بعد اوائے آداب کے عرض پرداز ہوں کہ ایک اشتہار مولوی اعظم شاہ صاحب نے بابت افطار و سحری رمضان المبارک و نیز چند مسائل روزے کے جو اوپر نقشہ اور پشت پر نقشہ لکھے ہیں شائع کر کے تقسیم کرائے ہیں جو کہ شاہجہان پور میں سال گزشتہ میں بابت چاند عید اضحیٰ نزاع ہو چکا ہے اس خیال سے اس نقشہ کی بابت تحقیقات کرنا ضروری ہے۔ آج کے روزے کا نقشہ دیا ہوا بابت افطار و سحری اور نقشہ مولوی اعظم شاہ اور نقشہ مولوی ریاست علی خان صاحب کا مقابلہ کیا گیا جو اعظم شاہ کے نقشہ اور آپ کے نقشہ سے بہت فرق آیا بابت سحری کے، اور آپ کا نقشہ اور مولوی ریاست علی خان کا نقشہ قریب قریب ہے جو کہ اب ایسی حالت میں بڑا نقصان کم علموں کا ہو رہا ہے اور ہو گا کیونکہ کل کے روز ایک عورت نے چارنگ کر چالیس منٹ پر سحری کھائی اور جب اُس کی حالت مولوی اعظم کو معلوم ہوئی تو انھوں نے فرمایا کہ روزہ جاتا رہا اس پر اس نے روزہ توڑ ڈالا

جب مولوی ریاست علی خاں صاحب سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ اُس کا روزہ تھا کیونکہ وہ وقت سحری کھانے کا تھا اور نیز اس اشتہار میں جو مسائل بابت رمضان المبارک اور وقت افطار اور وقت سحری اور مسائل تراویح کے لکھے ہیں وہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ صحیح لکھے ہیں یا نہیں، بندہ اشتہار مذکور روانہ خدمت عالی کرتا ہے اور بعد ملاحظہ جملہ اشتہار کے اس کے صحیح اور غیر صحیح پر توجہ فرمائی جائے، اور اگر غلط ہے تو جس جس مسئلہ میں غلطی ہو اُس کا جواب بحوالہ کتاب ارقام فرمادیکھئے، اگر نقشہ غلط ہو تو بابت نقشہ کے اسی قدر کافی ہے کہ نقشہ غلط ہے اور اس اشتہار کے بھیجنے کی بابت جناب مخدوم و مکرم مولوی ریاست علی خاں صاحب نے بھی تاکید فرمائی تھی جب میں نے عرض کیا تھا کہ اس اشتہار کو بریلی روانہ کروں گا تو فرمایا کہ ضرور بھیج دو تاکہ وہاں سے جواب آنے کے بعد اُس اشتہار کی صحت اور غلطی کا اعلان کر دیا جائے، فقط۔

الجواب

بعد اسم سنت طمس بعد سوال جواب واجب اور وقت وجوب افطار صواب لازم، اوقات صحیح نکالنے کا فن جسے علم توقیت کہتے ہیں، ہندوستان کے طلبہ تو طلبہ اکثر علماء اس سے غافل ہیں نہ وہ درس میں رکھا گیا ہے نہ ہیأت کی درسی کتابوں سے آسکتا ہے اور جو کچھ مسالہ مولوی سیح الدین خاں کا کوروی وغیرہ بنا گئے وہ فقط ناکافی ہی نہیں بلکہ سخت اغلاط میں ڈالنے والا ہے، یونہی مرزا خیر اللہ منجم کی دو حرفی جدول سے کوئی نادان فقہ فہم نفع نہیں پاسکتا، اگر کسی نے بڑی تحقیقات چاہی تو زیچ سہادر خانی کی جدول تعدیل النہار سے کام لیا، سحری کو تو اُن سے کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے جب تک متعدد ضروری اصلاحیں اُس کے ساتھ شریک نہ ہوں، پھر جسے وہ اصلاحیں آتی ہیں اُسے اُن جدول کی کیا حاجت، فقیر نے اس فن میں نہ نری کتابی باتوں پر اعتماد کیا نہ خالی دلائل ہند سہ پر، نہ تنہا تجربہ و مشاہدہ پر، بلکہ سب کو جمع کیا اور بتوفیق الہی اپنی ذہنی جدتوں سے بہت کچھ کام لیا یہاں تک بفضلہ تعالیٰ برہان و بیان کو مطابق کر دیا، میرا نقشہ بفضلہ تعالیٰ جہوفان نہیں ہوتا جو ہیأت و ہند سہ جانتا ہو وہ اُسے براہین کے مطابق پائے گا، اور جو نگاہ رکھتا ہو صبیح صادق و کاذب کو دیکھ کر پہچان سکتا ہو وہ اسے مشاہدہ سے موافق پائے گا، میرے نقشوں میں بریلی کی سی سحری و افطار میں پانچ پانچ منٹ کی احتیاط ہوتی ہے اور دوسرے شہروں کا تقریبی وقت بھی اُسی صحت کے ساتھ دیا جاتا ہے کہ کم و بیش چار پانچ منٹ احتیاطی رہیں۔ جو نقشہ میرے بتائے ہوئے وقت سے جتنا مخالف ہو یقین جانتے کہ وہ اتنا ہی غلط ہے اگرچہ کسی کا بنایا ہوا ہو، دو نقشے اگر صحیح باقاعدہ دینے ہوں تو صرف اس قدر فرق کر سکتے ہیں کہ احتیاطی منٹ کسی نے دو ایک کم رکھے کسی نے زائد، یا ایک منٹ کی تحتانی کسروں میں کسی نے زیادہ تعین کیا کسی نے بے ضرورت سمجھ کر مساہلت سے کام لیا و بس۔ اب آپ خود دیکھ سکتے ہیں کہ

ان مولوی صاحب کے فہستے میں کتنا فرق ہے، شاہجہان پور، بریلی، بدلیوں، پٹلی بھیت، دہلی، رامپور، لکھنؤ، مراد آباد کے وقت یہاں اور شاہجہان پور والے دونوں فہستوں میں دئے ہیں ان میں ہر شہر کے لیے سحری کے اوقات میں بیس بائیس منٹ تک کا فرق ہے اور دہلی کے لیے تو ۲۸ منٹ تک ہے کہ دو منٹ کم آدھا گھنٹا ہوا مگر پٹلی بھیت کے لیے اللہ اعلم کس وجہ سے اس قدر ترقی واقع ہوئی کہ ابتداء میں وقت ٹھیک آیا اور آخر ماہ میں بڑھتے بڑھتے احتیاطی منٹ کا بھی اصل نشان نہ رہا کتا رسے ہی پر آ لگا بلکہ تہ قی کی جائے تو عجب نہیں کہ کچھ حصہ صبح کا آجائے۔ بات یہ ہے کہ مولوی صاحب نے شاہجہان پور کے وقت بطور خود تجویز کر کے باقی شہروں کے لیے صرف ان کا تفاوت طول جو ان کے خیال میں تھا گھنٹا بڑھالیا حالانکہ تبدل اوقات میں بڑا حصہ تفاوت عرض کا ہے دو شہروں میں تفاوت طول اصلاً نہ ہو صرف اختلاف عرض سے طلوع و غروب و صبح و عشا میں گھنٹوں کا فرق پڑ جاتا ہے شاہجہان پور و پٹلی بھیت میں اکیس منٹ کا تفاوت کسی طرح نہیں بنتا، یہی حال کلکتے کا ہے کہ اخیر کی تاریخوں میں کچھ ہی خفیف نام احتیاط کا رہ گیا ہے دو سال ہوئے کہ خاص کلکتے کے اوقات یہاں سے شائع ہوئے تھے ۲۱ نومبر سے ۲۸ تک تاریخیں اس سال بھی پڑی ہیں ان سے ملا کر دیکھ سکتے ہیں پرچہ مرسل ہے افطار کے اوقات میں اتنا زیادہ تفاوت نہیں مگر اس کا تھوڑا بھی بہت ہے، مثلاً شاہجہان پور میں احتیاطی منٹ گھنٹے گھنٹے آخر میں صرف ایک ہی رہ گیا مگر دہلی پر آفت پوری ہے اول سے آخر تک غروب سے پہلے افطار لکھا ہے خصوصاً آخر میں تو پانچ منٹ پیش از غروب افطار ہوئی ہے۔ شاہجہان پور میں جس نے منہج کو ہم منٹ تک سحری کھائی اس کا روزہ یقیناً صحیح ہوا۔ وہ عورت روزہ توڑنے سے سخت گنہ گار ہوئی اس کا روزہ نہ ہونے کا حکم محض غلط تھا۔ ابو داؤد، دارمی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من افقی بغیر علمہ کان اثمہ علی من
افاہ^۱ ۱
جس نے بے علم فتویٰ دیا اس کا وبال فتویٰ دینے والے پر ہے۔ (د)

اگر گھڑی صحیح تھی تو یقیناً پاؤ گھنٹے سے زیادہ وقت باقی تھا۔ مسلمان یا یہ دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے قواعد و براہین ہدایت و ہندسہ بالائے طاق سہی وقت پہچاننا تو ہر مسلمان پر فرض عین ہے، افسوس کہ ہزاروں آدمی حتیٰ کہ بہت ذی علم بھی صبح صادق و کاذب کی ٹھیک تمیز دیکھ کر نہیں بتا سکتے اور اس پر کتب ہدیت وغیرہ کی پریشان بیانیوں نے انہیں اور دھوکے میں ڈالا ہے، سچ

سچ فرمایا امام حجۃ الاسلام غزالی قدس سرہ العالی نے کہ ابتداء میں انسان کو ان دونوں صبح میں امتیاز مشکل ہوتا ہے بکثرت بار بار بغور مشاہدہ کرتا رہے تو بعینیت الہی دونوں صبحیں خوب نگاہ میں بیچ جاتی ہیں کہ بنگاہ اولیں دیکھ کر کہہ سکتا ہے کہ ابھی صبح صادق ہوئی یا نہ ہوئی، یہاں متعدد وجوہ سے لوگ اشتباہ میں ہیں ان کا بیان کر دینا ضرور ہے کہ مسلمان سمجھ لیں اور غلط سے بچیں۔


فاقول وبالله التوفیق (پس میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) **اولاً صبح کاذب** کو حدیث میں مستطیل یعنی لمبی اور صادق کو مستطیل پھیلی ہوئی فرمایا ہے، ناواقف گمان کرتے ہیں کہ صبح کاذب کوئی دورے کی مثل باریک سفیدی ہے اور جہاں ذرا چوڑی سفیدی ہوئی تو صبح صادق ہوگئی یہ محض غلط وہم ہے رات کی چھائی ہوئی اندھیری میں باریک ڈور کیا نظر آسکتا صبح کاذب بھی ضرور عرض رکھتی ہے اور نگاہ میں ددین گز بلکہ اس سے زیادہ تک چوڑی ہوتی ہے بلکہ حدیث کی مراد وہ ہے جو خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست اقدس کے اشارے سے تعلیم فرمائی کہ شرقاً غرباً جو سفیدی پھیلی ہوتی ہے وہ صبح کاذب ہے اور دونوں دست مبارک کی کلمے کی انگلیاں ملا کر یا تھ پھیلائے یعنی جنوباً شمالاً افی میں پھیلنے والی سپیدی پھیلی صبح صادق ہے۔

ثانیاً بعض کتب میں صبح کاذب کی وجہ تسمیہ یہ لکھی کہ یعقوبہ ظلمۃ فالافی یکذبہ یعنی اس کے عقب میں ظلمت ہوتی ہے، یہ سپیدی تو کہہ رہی ہے صبح ہوگئی، افی اس کی تکذیب کرتی ہے لہذا اسے صبح کاذب کہتے ہیں۔ اس کے معنی علمائے زمانہ قریب نے یہ سمجھ لے کہ صبح کاذب کی سپیدی جا کر اس کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہے پھر صبح صادق نکلتی ہے حالانکہ یہ محض باطل ہے، صبح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے وہ آخر تک بڑھتی ہی جاتی ہے ہرگز غروب آفتاب تک ہاں تاریکی نہیں آتی بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ صبح کاذب کی سپیدی افی سے بہت اونچی ظاہر ہوتی ہے اور اس کے عقب میں اس کے نیچے یعنی افی میں اس کے نیچے بالکل اندھیرا ہوتا ہے، جب صبح صادق پھیلی ہے یہ تاریکی بھی روشنی سے بدل جاتی ہے۔

ثالثاً بعض کتب ہیئت اور ان کے اتباع سے بعض کتب فقہ مثل رد المحتار میں لکھ دیا کہ جب آفتاب افی سے ۵ درجے نیچے رہتا ہے اس وقت صبح صادق ہوتی ہے، اور صبح کاذب اس سے صرف تین درجے پہلے، یعنی ۸ درجے کے انحراف پر ہوتی ہے مگر ہزاروں بار کا مشاہدہ شاہد ہے کہ یہ بھی محض غلط ہے بلکہ جب آفتاب کا انحراف قریب ۸ درجے کے رہ جاتا ہے اس وقت یقیناً صبح صادق ہوجاتی ہے، صبح کاذب اس سے بہت درجوں پہلے ہو چکتی ہے، میں نے آج ہی رات کہ شب ہشتم ماہ مبارک ہے ہجرت ۱۴۰۰ معانہ کیا کہ آفتاب ہنوز تینتیس درجے سے زیادہ افی سے نیچا تھا کہ صبح کاذب اپنی جھلک دکھا رہی تھی، صبح صادق ہونے کو ایک گھنٹے کا مل سے بھی زیادہ وقت باقی تھا۔


میں ابعداً عوام صبح کا طلوع ہونا سنتے ہیں تو اپنے زعم میں یہ گمان کرتے ہیں کہ افق یعنی زمین کے کنارہ سے یہ سپیدی اٹھتی ہوئی جب بلندی پر آتی ہے تو ہمیں مکانون میں یا چھت پر دکھائی دیتی ہے جیسے آفتاب وغیرہ ستارے کہ شہر میں اپنے طلوع سے دیر کے بعد نظر آتے ہیں اس بنا پر وہ صبح ہوتی دیکھ کر سمجھتے ہیں کہ بہت پہلے ہو چکی ہے جب تو اتنی بلندی آگئی ہے حالانکہ یہ بھی ان کا محض وہم ہے بلکہ یہ سپیدی افق سے بہت اونچی ہی ہماری نظروں میں پیدا ہوتی ہے۔ فرض کیجئے کہ آدمی جنگل بلکہ سمندر میں ہو کہ نگاہ کے سامنے درخت، غبار، ابر وغیرہ کوئی شے اصلاً حاصل نہ ہو تو وہاں بھی یہ بیاض افق سے بہت اوپر ہی حادث ہو گی اور اس کے نیچے تمام کنارہ آسمان تاریک ہوگا، اسی کو تو یعقبہ ظلمۃ (اس عقب میں ظلمت ہوتی ہے) کہا گیا، اپنی ہی سمجھ کے قابل یوں سمجھیں کہ نظر واقع ضرور ہے کہ آفتاب کی کرنیں پہلے اُس حصے میں سپیدی لاتی ہوں گی جو کنارہ زمین کے متصل ہے مگر وہ نہ کبھی محسوس ہوتی نہ ہو، افق میں بخارات کا ازدحام اور خطوط نظر کا صد با میل بخار وغیرہ کثافات کو طے کر کے افق تک جاننا آفتاب کی دھوپ جیسی روشن چیز کو کتنا میلا کر کے دکھاتا ہے کہ سپیدی کی جگہ سرخی معلوم ہوتی ہے اور تیزی نام کو نہیں ہوتی پھر یہ خفیف ضعیف سپیدی کیا اس قابل ہے کہ افق میں نظر آسکے جو صاف بھی کم ہے اور نظر سے دور بھی بہت ہے یہ تو ہمیشہ اوپر ہی چمکے گی جہاں نظر سے قریب بھی ہے اور جگہ بہ نسبت افق صاف تر ہے۔

خامساً بعض کتب میں واقع ہوا کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہے، اسے دو گھر موسم میں دہر تمام کے لیے عام سمجھ لیے، حالانکہ جن عالم نے ایسا فرمایا وہ اُس موسم اور اُس عرض بلد کے لیے خاص تھا اور نہ یقیناً صبح ہمارے بلاد میں رات کے چھ حصے سے دسویں حصے تک ہوتی ہے جس کی مفصل جدول فقیر نے اپنے فتاویٰ میں لکھی ہے اس ماہ مبارک میں بھی صبح رات کے نویں حصے سے دسویں حصے تک ہے، جو لوگ ساتواں حصہ لگاتیں گے وہ آپ ہی رات کو دن بنائیں گے، اب ہم بتوقیق اللہ تعالیٰ صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار تک جو صورتیں اس سپیدی کی پیش آتی ہیں اُن کا واضح بیان کرتے ہیں جو آج تک کسی کتاب میں نہ لکھا گیا جو ہمارا برسوں کا مشاہدہ ہے اور جسے بغور سمجھ لینے والا ان شاء اللہ تعالیٰ بہت جلد صبح کاذب و صادق میں امتیاز کا ملکہ پیدا کر سکتا ہے؛

- (۱) افق سے کئی تیرے بلندی پر جانب مشرق آج جہاں سے آفتاب نکلنے کو ہوا اس کی سپیدی میں یعنی دائرہ منطق البروج کی سطح کو بخار پر رات کی اندھیری میں ایک خفیف سپیدی کا دھبہ پیدا ہوتا ہے جسے چاروں طرف سے رات کی اندھیری گھیرے ہوئے ہے اس انداز پر  یہ صبح کاذب کی بنیاد پڑتی ہے۔
- (۲) جوں جوں آفتاب افق کے نزدیک آتا جاتا ہے یہ سپیدی ترقی کرتی ہے مگر ترقی معکوس یعنی اوپر سے



نیچے کو بڑھتی جاتی ہے، پہلے افق سے بہت اونچی چلی تھی اور نیچے دوڑ تک اندھیرا تھا اب وہ اونچی سپیدی تو اپنی جگہ رہتی ہے اور اس کے نیچے سپیدی اور اس میں ملتی جاتی ہے یہاں تک کہ شدہ شدہ افق کے قریب تک آنے کو ہوتی ہے مگر ان سب حالتوں میں وہ ایک طولانی سستوں کی حالت میں ہوتی ہے گویا ایک سفید چادر اوپر سے نیچے لٹکائی گئی ہے کہ اسی کی حد تک سپیدی ہے اور اس پاس بالکل اندھیرا ان شکلوں پر




(۳) ان تمام اشکال کے بعد اس عمود کے حصہ زیریں کے دونوں پہلوؤں پر نہایت تھوڑی دوڑ تک ایک خفیف بھور اپن خاکستری رنگ پیدا ہوتا ہے کہ کبھی تمیز میں آتا ہے اور معانگاہ کے نیچے سے نکل جاتا ہے اس طرز پر  اب یہ وہ وقت کہ صبح صادق اپنے رُخ روشن سے نقاب اٹھایا پاہتی ہے مگر ہنوز صبح نہیں کہ اُس کے لیے تبیین شرط ہے اور یہ یقین نہیں،

قال اللہ تعالیٰ حتی یتبین لکم الخیط الابيض
من الخیط الاسود من الفجر
لئے ظاہر ہو جائے سفیدی کا دور سیاہی کے دور سے پو پھٹ کر۔ (د)

ان تمام حالتوں تک صبح کاذب ہی ہے اور نمازِ عشاء اور سحری کھانے کا وقت بالاتفاق باقی ہے۔

(۴) اس کے بعد وہ دونوں پہلوؤں پر سپیدی ہو جاتا ہے  اگرچہ ان کی سپیدی اُبل بہترگی ہوتی ہے اور جنوباً شمالاً اس کا عرض بہت خفیف ہوتا ہے، اس وضع پر یہ ابتدائے صبح ہے اور اس وقت میں ہمارے مشائخ کرام کو اختلاف ہے، بعض نے اُسے صبح قرار دیا اور یہی احوط ہے، اور بعض نے  بلحاظ شرط استطرار و انتشار اسے بھی صبح کاذب کے حکم میں رکھا اور یہی اوسع ہے۔ ان جمیع حالتوں میں عمود کے تمام بالائی حصے کے آس پاس نری سیاہی ہوتی ہے۔

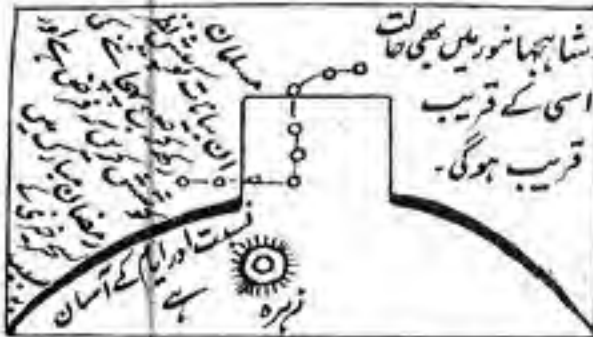
(۵) اس کے بعد دونوں پہلوؤں کی یہ سپیدی آٹا فانا جنوباً شمالاً پھیلنا شروع ہوتی ہے اور ایک خفیف دیر میں پھیل جاتی ہے۔ اس طرز پر  یقینی اجماعی صبح صادق ہے اور ہنوز وہ عمود بدستور باقی، اور اس کے تین طرف سیاہی ہوتی ہے مگر یہ سچی سپیدی جیسی جیسی جنوب شمال میں پھلتی ہے ساتھ ہی نیچے سے اوپر چڑھتی جاتی ہے برعکس سپیدی کاذب کے کہ اوپر سے نیچے بڑھتی آتی تھی یہاں تک کہ اب وہ عمود سپید رفتہ رفتہ اس منتشر سپیدی میں گم ہوتے ہوتے فنا ہو جاتا ہے یعنی اُس کے اطراف کی

ساری سیما ہی کو سپیدی گھیر لیتی ہے اور اب اس عمود کی صورت متمیز نہیں رہتی ان صورتوں پر



(۶) اب یہ سپیدی جس طرح آسمان پر بڑھی زمین کی جانب بھی متوجہ ہوتی اور صحن و بام کو روشن کر دیتی ہے یہ وقت اسفار ہے کہ نماز صبح کا مستحب وقت ہے اور اس سے پہلے اندھیرے میں پڑھنی خلاف مستحب۔

(۷) جب آفتاب اور زیادہ قریب آتی آتا ہے یہ سپیدی سُرخ لاتی ہے پھر سنہرا پن پھر حنکہ اور سپیدی اُس کے متصل طلوع آفتاب ہے، پانچویں شکل جو اجماعی صبح ہے اسے جانے دیجئے، تو چوتھی شکل بھی اُس رمضان مبارک اور اس سے پہلے کے متعدد درمضانوں میں بریلی دشا ہجما پنور میں تیسری شب کی صبح اُن گھڑیوں سے بھی جو پارساں تک حال کی گھڑیوں سے نومنت کم تعین کبھی کسی دن ٹھیک پانچ بجے بھی نہ ہوتی اور اخیر تاریخوں میں جو چاہے آزما کر دیکھ لے، سو پانچ بجے تک بھی ہرگز نہ ہوگی تو چار بج کر ہم منٹ پر روزہ نہ ہونے کا حکم کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، تمیز کے لیے ایک اور پیمان گزارش کروں آسمان پر چند کواکب سے ایک شکل حرف کاف بنتی ہے اسن وضع پر یہ کاف آج کل کھلی رات کو طالع ہوتا ہے اس سے ایک نیزے کے فاصلے پر ان دنوں بڑا روشن ستارہ زہرہ ہے بریلی میں صبح کاذب کا عمود آج کل اس کاف کے الف یعنی حصہ وسطانی کے گرد ہوتا ہے اور زہرہ تک پھیلتا ہے پھر زہرہ کے دونوں پہلوؤں سے جنوب و



شمال کو صبح صادق تجلی کرتی ہے اس شکل پر اوقات کے متعلق بیان سے فراغ ہوا۔ رہے مسائل مذکورہ اشتہار، ان میں بھی سخت اغلاط بشدت ہیں، مثلاً :

اول ہلال رمضان بحال ابر و غبار ایک ثقہ کی گواہی شرط کرنی اس مذہب معتمد و

ظاہر الروایہ صحیحہ کے خلاف ہے کہ اجلہ ائمہ مثل امام شمس الامہ حلوانی و امام بریان الدین قرطبی و امام بزازمی وغیرہم نے جس کی تصریح فرمائی اور نظر بحال زمانہ اس پر اعتماد واجب ہے کہ یہاں شہادت مستور بھی مقبول ہے یعنی جس کا فسق معلوم نہیں اور اس کا ظاہر حال صلاح ہے محرر مذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصریح فرمائی کہ ہلال رمضان میں ثقہ و غیر ثقہ دونوں کی شہادت مقبول ہے غیر ثقہ سے وہی مستور مرد جس کی عدالت باطنی مجہول ہے آج کل ثقہ کی کیا بی ظاہر ہے تو اس ظاہر الروایہ

مصیحہ بالتصریح سے عدول صریح جہل نامقبول، کفافی امام حاکم شہید میں ہے :
 تقبل شهادة المسلم والمسلمة عدلا كان
 الشاهد او غير عدل له
 در مختار میں ہے : صحیحہ البزازی (اس کو بزازی نے صحیح قرار دیا ہے۔ ت) فتح القدیر میں ہے :
 وبه اخذ الحلواني (اسے حلوانی نے اختیار کیا ہے۔ ت) رد المحتار میں ہے :
 وكذا صححه في المعراج والتجنيس و
 مشى عليه في نور الايضاح وانه ظاهر
 الرواية ايضا فالحاكم الشهيد في الكافي
 جمع كلامه محمد في كتبه التي هي ظاهر
 الرواية والمراد بغير العدل المستور ملخصا
 معراج اور تجنیس میں اسے صحیح کہا، نور الايضاح نے
 بھی اسی کو اختیار کیا، اور ظاہر روایت بھی یہی ہے
 تو حاکم شہید نے الکافی میں امام محمد کا وہ کلام جمع
 کیا ہے جو ان کی کتب میں مذکور ہے اور یہی
 ظاہر الروایت ہے اور غیر عادل سے مراد مستور الحال
 ہونا ہے (ت)

دوم قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید پر طعانی بھی خلاف
 مذہب معتد ہے، روایت ہلال میں جس قدر عقلی بات کہ شرع مطہر نے بھی قبول فرمائی ہے مثلاً اٹھائیس کو چاند نہیں
 ہو سکتا اتنی تو قواعد شرعیہ میں آگئی اس سے زائد جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنون و تخمینات سے
 گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی طرف التفات نہ فرمایا اور صراحتہ ارشاد فرمایا :
 انا امة ائمة لا نكتب ولا نحسب الشهر
 هكذا وهكذا الحديث
 ہم اُمّی امت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ ہی حساب جانتے ہیں
 مہینہ اس طرح اس طرح، اس طرح، الحديث (ت)
 در مختار میں ہے :

لا عبرة بقول الموقنين ولو عد ولا
 مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول مقبول نہیں اگرچہ

۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	۱۔ رد المحتار بحوالہ کفافی حاکم	کتاب الصوم
۱۳۸/۱	مجتبائی دہلی	۲۔ در مختار	"
۲۵۰/۲	نوریہ رضویہ سکھر	۳۔ فتح القدیر	"
۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	۴۔ رد المحتار	"
۳۱۷/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۵۔ سنن ابی داؤد	"

وہ عادل ہوں۔ (ت)

علی المذہب۔

رد المحتار میں ہے :

3

3

بل فی المعراج لا یعتبر قولہم بالاجماع ولا یجوز للمتجم ان یعمل بحساب نفسه
بلکہ معراج میں ہے کہ نجومیوں کا قول بالاتفاق معتبر نہیں اور متجم کے لیے اپنے حساب پر بھی عمل کرنا جائز نہیں۔ (ت)

اقول یہ شرع مطہر عالم ماکان و مایکون کے ارشادات میں عالم اتمی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ سیزنیرین ضرور اس عزیز عظیم کے حساب مقدر پر ہے ذلک تقدیر العزیز العظیم (یہ سادھا زبردست جاننے والے کا۔ ت) اور کیوں نہ معلوم ہوتا حالانکہ انھیں پرنازل ہوا کہ الشمس والقمر بحسبان (سورج اور چاند حساب سے ہیں۔ ت) بایں ہمد اس عالم حقائق عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے در باب رویت ہلال حساب کو یک لخت ابطال و ابطال فرمایا کہ حضور جانتے تھے کہ یہ ان محاسبات قطعیہ سے نہیں جن کا ذکر کرمۃ بحسبان میں ہے بلکہ ناقص و نامنضبط متاخرین اہل ہیت کے تخمینات ہیں جن کا تخلف و شواہد نہیں، ولہذا امام اہل ہیت بطلیموس نے مجسلی میں با آنکہ ثوابت تک کے ظہور و اخفاء کے لیے فصل جدا گانہ وضع کی رویت ہلال کا اصلاً ذکر نہ کیا کہ وہ اصلاً اس کے انضباط پر قادر نہ ہوا اور متاخرین نے جو کچھ لکھا ان شدید یا بھی اختلافات کے بعد (جو مطالعہ شرع و اکتاف و ثمرات و غیرہ سے ظاہر ہیں) خود بھی کوئی ضابطہ صحیحہ نہ بتا سکے ان یتبعون الا الظن وان ہم الا یخرو صوٹ (وہ پیچھے نہیں جاتے مگر گمان کے اور وہ تو نہیں مگر اٹکلیں دوڑاتے ہیں۔ ت) کے مصداق رہے، ولہذا منجھن کے ان حسابات میں اکثر خطا پڑی ہے ابھی چند سال کا ذکر ہے کہ رمضان مبارک جنتریوں میں بلا اشتباہ ۳۰ روز کا لکھا تھا اور یہاں سے نقشہ سحری و افطار میں ۲۹ دن کا مہینہ شائع ہوا بفضلہ تعالیٰ ایسی صاف عام رویت ۲۹ کی ہوئی جس میں اصلاً اختلاف نہ ہوا، مخالفین میں سے ایک صاحب نے بعض خاص اجاب سے کہا میں ۲۹ کو نقشہ ہاتھ میں لیے منتظر رہا

۱۴۸/۱	مطبوعہ معتباتی دہلی	کتاب الصوم	۱۴ در مختار
۱۰۰/۲	مصطفیٰ البابا مصر	"	۱۵ رد المحتار
		۹۶/۶	۱۶ القرآن
		۵/۵۵	۱۷ القرآن
		۶۶/۱۰	۱۸ القرآن

کہ آج رویت نہ ہو اور فوراً نقشہ لے کر پہنچوں کہ ۲۹ کا مہینہ کب ہوا حالانکہ یہ اُن کی خام خیالی تھی، یہاں نقشوں میں تصریح کر دی جاتی ہے کہ بر بنائے قواعد علم ہیئت ہے، شرع مطہر میں رویت پر ہمارے، اگر رویت اس کے خلاف ہو نقشہ پر لحاظ نہ ہوگا، بالکل ایسے قواعد عقلیہ کیا قابل لحاظ ہو سکتے ہیں جن کے سبب ثقہ عادل کی شہادت شرعیہ رد کی جائے۔

وبہ ظہور الجواب عما ذکرہ ہذا الامام السبکی الشافعی ان الشہادۃ ظنیۃ والحساب قطعی فانہ رحمہ اللہ تعالیٰ ظن انہ کسائر حسابات الہیئۃ من الطلوع والغروب والتحویل والتقویم والحسوف ویس كذلك بل ہو مثل حساب وقت الکسوف بدایۃ و نہایۃ بل ادون مرتبۃ فانہ یم بعد تکرار الاعمال الطوال مرۃ بعد اخرى بخلاف هذا ومن جرب تجربتی عرفت معرفتی لا جرم مردۃ کل من جاء بعده من محققى الشافعیۃ ایضا وحققوا ان العبرة بالشہادۃ الشرعیۃ وان خالفت تلك القواعد العقلیۃ کما فصلہ فی رد المحتار۔

اس سے امام سبکی شافعی کی گفتگو کا جواب بھی آگیا کہ شہادت ظنی ہے اور حساب قطعی، کیونکہ انھوں نے اسے باقی حسابات مثلاً طلوع، غروب، تحویل، تقویم اور خسوف کی حالت پر بر قیاس کیا ہے حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ تو ابتداء و انتہا کے اعتبار سے کسوف بلکہ رتبہ کے اعتبار سے اس سے بھی کم درجہ پر ہے کیونکہ یہ یکے بعد دیگرے تکرار عمل سے تام ہو جاتا ہے بخلاف مذکورہ کے، جو بھی مجھ جیسا تجربہ کرے گا اسے ہماری طرح ہی معرفت ہوگی، یہی وجہ ہے کہ ان کے بعد آنے والے محقق شوافع نے بھی ان کا رد کیا ہے اور یہی ثابت کیا کہ اعتبار شہادت شرعیہ کا ہے اگرچہ وہ قواعد عقلیہ کے مخالف ہو، جیسا کہ اس کی تفصیل رد المحتار میں ہے۔ (ت)

سوم، رمضان مبارک میں بحال صفا فی مطلع ایک ثقہ کی گواہی مطلقاً ذکر دینا مذہب منفع کے خلاف ہے بلکہ وہ بتصریح محرم مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس حالت سے مقید ہے جبکہ اس اکیلے کا رویت سے تفر و خلاف ظاہر ہو ورنہ اگر بیرون شہر سے آیا اور اہل شہر نے نہ دیکھا یا یہ بلندی پر تھا اور لوگ زمین پر یا لوگوں نے تلاش ہلال میں کوشش نہ کی تو صفائے مطلع میں بھی ایک کی شہادت ظاہر الروایۃ صحیحہ معتمدہ منفعہ پر مقبول ہے۔

در مختار میں ہے :

صحیح فی الاقضیۃ الاکتفاء بواحد ان جاء بخاسرج البلد او کاف علی کتاب الاقضیۃ میں اس بات کی تصحیح ہے کہ ایک گواہ پر اکتفاء درست ہے جبکہ وہ بیرون شہر سے

مکان مرتفع و اختصاراً ظہیر الدینؒ

آیا ہو یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو، اور ظہیر الدین نے اسی کو مختار کہا ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

واعتمده في الفتاوى الصغرى ايضا وهو قول الطحاوى و اشار اليه الامام محمد في كتاب الاستحسان في الاصل قال في النهاية اذا جاء من خارج المصر او كان في موضع مرتفع فانه يقبل عندنا وفقوله عندنا يبدل على انه قول ائمتنا الثلاثة مرضى الله تعالى عنهم وقد جزم به في المحيط وغيره عن مقابله بقيل ففيه التصريح بانه ظاهر الرواية وهو كذلك ويظهر لي ان لامنافة بينهما لان رواية اشتراط الجمع العظيم محمولة على ما اذا كان الشاهد المصر في مكان غير مرتفع فتكون الرواية الثانية مقيدة لاطلاق الرواية الاولى الخاذه باختصاره.

فتاویٰ صغریٰ میں بھی اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی امام طحاوی کا قول ہے امام محمد نے اصل کی کتاب الاستحسان میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، فرمایا: نہایت میں ہے جب گواہ بیرون شہر سے آیا ہو وہ کسی بلند جگہ پر ہو تو ہمارے نزدیک اس کی گواہی مقبول ہوگی اہ نہایت کا عندنا یہ واضح کر رہا ہے کہ یہ تینوں ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ہے۔ محیط میں اس پر جزم ہے اور اس کے مقابل قول کو قیلتی سے ذکر کیا اور اس میں تصریح ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے، اور وہ اسی طرح ہے، میرے نزدیک ان روایات میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ روایت کہ جم عظیم کا ہونا ضروری ہے، یہ اس صورت پر محمول ہے جب گواہ شہری بلند جگہ والا نہ ہو، تو اب دوسری روایت پہلی مطلق روایت کے لیے مقید بن جائے گی الخاذه اختصاراً (ت)

یہاں تین روایتیں ہیں اور تینوں مصححہ، اور تینوں ظاہر الروایت ہیں، اور فقیر نے اپنی تعلیقات حاشیہ حاشیہ شامی میں بیان کیا ہے کہ وہ سب اپنے اپنے محال پر مقبولہ معمولہ ہیں، اور فقہ میں بڑا کام یہی قول منفع کا ادراک ہے وباللہ التوفیق۔

چہارم جب رمضان دو عادلوں کی شہادت سے ثابت ہوا ہو اور ۳۰ روزوں کے بعد اکتیسویں شب

۱۳۸/۱

۱۰۱/۲

مطبع مجتہائی دہلی
مصطفیٰ البابی مصر

کتاب الصوم

۱۰ در مختار

۲۰ ردالمحتار

باوصف صفائے مطلع ہلال نظر نہ آئے تو علماء کو اختلاف شدید ہے ایسی نادر صورت کے ذکر کی اشتہار میں حاجت نہ تھی اور ذکر ہوا تو مذہب مفتی بہ کا اتباع ضرورت تھا اور یہاں مفتی بہ یہی ہے جس کے ضعف کی طرف اشتہار میں اشعار کیا یعنی عید کر لی جائے اگرچہ چاند نظر نہ آئے، بلکہ علامہ نوح نے فرمایا کہ یہی مذہب ہمارا ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے، اور دوسرا قول کہ ۳۱ روزے رکھے جائیں صرف بعض مشائخ کا ہے تو اس تقدیر پر تو وہ اصلاً قابلِ لحاظ نہ رہا۔ تنویر الابصار میں ہے:

بعد صوم ثلاثین بقول عدلین حل تیس روزوں کے بعد دو عادل گواہوں کی شہادت
الفطر ہے پر عید الفطر جائز ہوتی ہے (ت) رد المحتار میں ہے،

ای اتفاقاً ان کانت لیلة حادی والثلاثین متغیمة وکذا الو مصحیة علی ما صححہ فی الدرایة والخلاصة والبزانیة۔ یعنی یہ جواز بالاتفاق ہے جب اکتیسویں رات مطلع ابر آلود ہو اور درایہ، خلاصہ اور بزازیہ کی تصحیح کے مطابق اگر مطلع ابر آلود نہ بھی ہو تب بھی یہی حکم ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

ونقل العلامة نوح الاتفاق علی حل الفطر فی الثانية ایضا عن البدائع والسرراج والجوهرة قال والمراد اتفاق ائمتنا الثلاثة وما حک فیہا من الخلاف انما هو لبعض المشائخ، قلت وفي الفیض الفتوی علی حل الفطر ہے ونقل العلامة نوح الاتفاق علی حل الفطر فی الثانية ایضا عن البدائع والسرراج والجوهرة قال والمراد اتفاق ائمتنا الثلاثة وما حک فیہا من الخلاف انما هو لبعض المشائخ، قلت وفي الفیض الفتوی علی حل الفطر ہے کہ دوسری صورت (جب اکتیسویں رات مطلع ابر آلود نہ ہو) میں بھی جواز عید الفطر پر بھی اتفاق ہے، اور پھر کہا یہاں اتفاق سے مراد ہمارے مینول ائمہ کا اتفاق ہے اور اس میں جو اختلاف منقول ہے وہ بعض مشائخ کا ہے۔ میں کہتا ہوں فیض میں ہے فتویٰ جواز فطر ہے (ت)

مذہب مفتی بہ بلکہ اپنے تمام ائمہ کے مذہب صحیح و معتد کو ضعیف بنانا اور اس کے مقابل بعض مشائخ کے قول

۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	۱ در مختار شرح تنویر الابصار	کتاب الصوم
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	۲ رد المحتار	"
"	"	۳	"

پراعتقاد کرنا بحکم در مختار و تصحیح القدوری وغیرہما جمل و خرق اجماع ہے۔
 پیغمبر ۳ شعبان کو مطلع صاف ہونے کے ساتھ یوم شک کی تخصیص محض باطل ہے بلکہ مطلع صاف
 نہ ہو تو ۲۹ شعبان کے بعد کا دن بالاتفاق یوم الشک ہے اور بہ نیت رمضان اس کا روزہ رکھنا ممنوع،
 اختلاف اگر ہے تو اس میں ہے کہ بحال صفائے مطلع بھی ۳ شعبان یوم الشک ہے یا نہیں،
 معراج الدرایہ شرح ہدایہ و مجتبے شرح قدوری و جامع الرموز شرح نقایہ میں تصریح کی کہ وہ اصلًا
 یوم الشک نہیں، اور در مختار میں بجوالہ شرح مجمع العینی زاہدی سے نقل کیا کہ بر بنائے عدم اعتبار اختلاف
 مطلع وہ بھی یوم الشک ہے کہ شاید کہیں اور رویت ہوئی ہو، رد المحتار میں ہے :

القہستانی قیدہ بما اذا غم فلو مصحیة
 ولم یواحد فلیس بیوم شک احد و مشلد
 فی المعراج عن المجتبیٰ
 قہستانی نے اسے اس صورت کے ساتھ مقید کیا
 جب مطلع ابراؤد ہو، اگر مطلع ابراؤد نہ ہو اور
 کسی نے چاند بھی نہ دیکھا ہو تو یہ یوم شک نہ ہوگا
 معراج میں مجتبے کے حوالے سے اسی طرح منقول ہے :

در مختار میں ہے :

هو یوم الثلثین من شعبان وان لم یکن
 علة ای علی القول لعدم اعتبار اختلاف
 المطالع لجواز تحقق الرؤية فی بلدة
 اخری شرح المجمع للعینی عن الزاہدی
 یوم شک شعبان کا تیسواں دن ہوگا اگرچہ علت
 نہ ہو (یعنی مطلع صاف ہو) یعنی اس قول پر جس
 میں اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں کیونکہ کسی دوسرے
 شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ یہ امام عینی کی
 شرح الجمع میں زاہدی کے حوالے سے منقول ہے (ت)

اقول تو کلام زاہدی مضطرب ہوا اور کلام معراج معارض سے سالم رہا اور اسی کے مثل تبیین الحقائق
 وغیرہ معتمدات میں ہے اور وہی اظہر و ازہر ہے کہ شک استوائے طرفین کی حالت ہے۔ یہی بحر الرائق میں ہے :
 هو استواء طرفی الادراک من النفی و
 الاثبات یہ
 نفی و اثبات کے ادراک کی دونوں اطراف کے برابر
 ہونے میں شک ہے (ت)

۹۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الصوم	رد المحتار
۱۲۷/۱	مجتبائی دہلی	"	در مختار
۲۲۶/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق

اور جبکہ مطلع صاف ہو اور پانہ اصلاً نظر نہ آئے تو صرف اس احتمال بعید پر کہ شاید کہیں اور سے رویت کا ثبوت آجئے شک متحقق ہونا کس درجہ بعید ہے۔

فان مجرد الرؤية في بلدة اخرى لا يلزمنا
ماله تثبت بطريق شرعي وهو احتمال لا عن
دليل فلا يعارض الظن المحاصل من
استقرار الحس الصحيح في المرای الصريح
فافهم

ششم یہ کہنا کہ جو لوگ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتے اُن کے قول پر روزہ شک کا جواز ہونا چاہیے سخت عجیب، اور دونوں قول سے مخالف وغیرہ مصیب ہے۔ ۳۰ شعبان کو جب رویت نہ ہو تو اس میں ہرگز اختلاف قولین نہیں کہ اُس دن روزہ رمضان رکھنا گناہ ہے، اختلاف علت حکم میں ہے جو بحال صفائے مطلع اُسے یوم الشک نہ قرار دیں، اُن کے نزدیک اس لیے کہ لا تقد مواسر رمضان بصوم یوم ولا یومین (رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو۔ ت)، خود اشتہار میں درمختار سے نقل کیا :

اما علی مقابلہ فلیس بشک ولا یصام
اصلہ۔

ردالمحتار میں ہے :

ولا یجوز صومہ ابتداء لا فرضاً ولا تفللاً
رمضان سے پہلے نہ فرضی روزہ رکھا جائے اور نہ نفلی (ت)

اُسی میں ہے :

لانه لا احتیاط فی صومہ للخواص
بمخلاف یوم الشک
اس لیے کہ اس روزہ کے رکھنے میں خواص کے لیے کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم الشک کے۔ (ت)

۱۴۷/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الصوم	۱۔ درمختار
۹۵/۲	مصطفیٰ البابائی مصر	"	۲۔ ردالمحتار
۹۵-۹۶/۲	"	"	۳۔ "

اور جو اس حال میں بھی یوم الشک کہیں ان کے نزدیک اس لیے کہ :
 من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حضور ابو القاسم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (ت)
 درمختار میں ہے :

لا يصام يوم الشك هو يوم الثنين من
 شعبان وان لم يكن علة الا تطوعا ويكره
 غيره۔ (ملخصاً)
 یوم شک میں روزہ نہ رکھا جائے اور یہ شعبان کا تیسواں
 دن ہو سکتا ہے اگرچہ کوئی علت نہ ہو، ہاں نفلی روزہ
 رکھا جاسکتا ہے، اس کے علاوہ مکروہ ہے (ت)
 ہفتم اس ایجادی اختراعی حکم کی یہ تعلیل کیونکہ بالضرور دنیا میں اس روز چاند ہوا ہوگا اس بالضرور پر
 کیا دلیل، خود ہی اشتہار میں درمختار و شرح مجمع عینی سے اتنا نقل کیا کہ،

لجوانا تحقق الرؤية في بلدة اخري (کیونکہ دوسرے شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ ت)
 نہ کہ لوجوب وقوع الرؤية في مكان من الدنيا (دنیا کے کسی گوشے میں رویت کا وقوع واجب
 لازم ہے۔ ت)

ہشتم اگر ہر ۲۹ کو کہیں نہ کہیں رویت ہونی ضرور ہو تو عدم اعتبار اختلاف مطالع پر کہ
 ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا وہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ اور اسی پر اعتماد ہے ہمیشہ رمضان
 ۲۹ ہی دن کا ہونا لازم ہو کہ بالضرور دنیا میں چاند ہوا ہوگا اور اختلاف مطالع معتبر نہیں حالانکہ یہ اجماع
 امت و نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔

نہم جب بالضرورة کہیں نہ کہیں رویت ہونی معلوم تو ائمہ کا ارشاد کہ ثبوت شرعی مثل شہادت
 استفاضہ شریعہ سے دوسری جگہ رویت ہونی ثابت ہو تو ہم پر لازم ہوگا ورنہ نہیں کما نص علیہ فی
 الدر المختار وسائر الاسفار (جیسا کہ درمختار اور دیگر کتب میں اس پر تصریح ہے۔ ت) محض لغو
 مہمل بلکہ غلط و باطل ہو کہ جب یقیناً دوسری جگہ وقوع رویت معلوم ہے تو یقین سے زیادہ اور کون سا ثبوت
 چاہیے، کیا ضروریات کے لیے بھی گواہی کی حاجت ہے افسوس کہ علماء نے طریق موجب شرعی سے

۱۵-۹۶/۲	آفتاب عالم برس لاہور	باب کہ اہیتہ صوم یوم الشک	۱۵ سنن ابی داؤد
۱۴۷/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	۱۵ درمختار
۱۵	۱۴	۱۵	۱۵

مقتد کیا، اشتہاری فتویٰ دیکھتے تو معلوم ہوتا کہ خود ہی بالضرور ثابت ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

وہم اب یہ تغلیل عجیب ہوگی کہ خود مدعا کا ابطال محض کرے گی کجب بالضرورت رویت معلوم تو جو لوگ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتے ان کے نزدیک یہ یوم الشک کہ ہر سے آیا بلکہ یقین یوم الیقین ہے اور روزہ جائز ہونا کیا معنی، بلکہ فرض ہونا چاہئے کہ یقیناً رمضان ہے، بالجلد ہر ۲۹ کو کہیں نہ کہیں رویت ضروری لازم مان لینا معاذ اللہ ائمہ کرام کو مخالف اجماع مسلمان و مخالف نصوص قاطعہ و مجاہدین قرار دینا ہے جس پر راضی نہ ہوگا مگر بدین یا مجنون، یا ان احتمال کئے، پھر اگر ہوا تو یوم الشک ہوا اور یوم الشک کا روزہ جائز نہیں پھر جواز کہ ہر سے آیا۔

یا تو وہم رمضان و فطر میں اعتبار اختلاف مطالع کو قول محققین حنفیہ و محدثین مذہب و مجتہدین روایات فقہیہ قرار دینا محض غلط و تہمت ہے بلکہ اس کا عدم اعتبار ہی ہمارے ائمہ کرام و مجتہدین عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی پر جمہور اور یہی احوط و اقویٰ من حیث الدلیل، تو بوجہ کثیرہ اسی پر عمل واجب، اور اس سے عدول ہرگز جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار و بحر الرائق و فتاویٰ خلاصہ وغیرہ میں ہے :

اختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاہر
المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ
الفتویٰ
رد المحتار میں ہے :

هو المعتمد عندنا وعند المالکیۃ و
الحنابلۃ
ہمارے، مالکیہ اور حنابلہ کے یاں ہی معتمد ہے (ت)

فتح القدر میں ہے : الاخذ بظاہر الروایۃ احوط (ظاہر الروایۃ پر عمل احوط ہے۔ ت)
بحر الرائق میں ہے : الاحتیاط العمل باقوی الدلیلین (دونوں دلیلوں سے قوی پر عمل بہتر ہے۔ ت)

۱۴۹/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	کتاب الصوم	۱۔ درمختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۔ رد المحتار
۲۲۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	"	۳۔ فتح القدر
۵۴/۱	مصطفیٰ البابی مصر	خطبہ کتاب	۴۔ رد المحتار بحوالہ النہر

عقود الدریہ میں ہے : العمل بما علیہ الاکثر (عمل اس پر کیا جائے جس پر اکثر ہوں - ت)
فتاویٰ خیرہ میں ہے :

صرحوا به ان ما خرج عن ظاهر الرواية ليس
مذهبا لا في حنفية رضي الله تعالى عنه
ولا قول له ^{عليه} السلام
بكرهين ^{عليه} السلام

ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه
والمرجع عنه لم يبق قول له ^{عليه} السلام (ملخصاً)
جو ظاہر الروایت سے خارج ہو وہ قول مرجوع عنہ
ہوتا ہے اور مرجوع عنہ آپ (امام اعظم) کا
قول نہیں ہوتا۔ (ت)

شامی میں ہے :
ما خالف ظاهر الرواية ليس مذهبا
لا صاحبنا ^{عليه} السلام

اسی میں ہے : العمل بما علیہ الفتویٰ (جس پر فتویٰ ہو اس پر عمل کیا جائے - ت)
توان تمام عظیم قولوں کے خلاف دو ایک متاخرین علماء کا قول خلاف کو شبہ کہہ دینا کیا شبہ ڈال سکتا یا
کیا قابل التفات ہو سکتا ہے ، درمختار میں ہے :
الحكم والفتيا بالقول المرجوح جهل وخوف
للاجماع ^{عليه} السلام
رد المحتار میں ہے :

۱۔ عقود الدریہ	مسائل وفوائد شتی من المحظوظ والایاتہ	حاجی عبدالغفار و لیسران قندھار افغانستا	۳۵۶/۲
۲۔ فتاویٰ خیرہ	کتاب الطلاق	دارالمعرفۃ بیروت	۵۲/۱
۳۔ بحر الرائق	کتاب القضاء	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲۴۰/۶
۴۔ رد المحتار	کتاب احیاء الموات	دار احیاء التراث العربی، بیروت	۲۴۸/۵
۵۔ " "	باب صدقۃ الفطر	" "	۴۸/۲
۶۔ درمختار	مقدمہ کتاب	مجتبائی دہلی	۱۵/۱

رد المحتار میں فرمایا، لا یخفی صافی هذا الاستدلال (اس استدلال میں جو نظر ہے وہ مخفی نہیں۔) تاج تبریزی نے کہا، بہتر میل سے کم میں اختلاف مطالع ممکن نہیں۔ علامہ ربلی شافعی نے شرح منہاج میں اسی کو اختیار کیا اور اسی پر اپنے والد کا فتویٰ بتایا۔ ایفاظ الوسنان میں اسی کو اولیٰ کہا، حیث قال فالاول ای ماذکر التاج من اختلاف المطالع لا یمکن فی اقل من اربعة وعشرين فرسخا ولی لان الظاهر من قوله لا یمکن الخ انه قد مر بالقواعد الفلکیة ولا مانع من اعتبارها ههنا کاعتبارها فی اوقات الصلوة۔

الفاظ یہ ہیں کہ پہلا قول کہ تاج تبریزی نے جو ذکر کیا کہ اختلاف مطالع چوبیس فرسخ سے کم میں ممکن نہیں اولیٰ ہے کیونکہ یہ ان کے قول کا یہ ممکن الخ سے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے قواعد فلکیہ سے اندازہ لگایا ہے اور اس مقام پر ان کا اعتبار کرنے میں کوئی مانع نہیں جیسا کہ اوقات نماز میں ان کا اعتبار

ہے۔ (ت)

کہاں چوبیس کہاں ایک سو بانوے، پورے آٹھ گئے کا فرق ہے، اور ضرور ہونا تھا کہ ائمہ مجتہدین کا فوہیم اس کے ساتھ نہیں،

ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً۔ اور اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے (ت)

ثانیاً سب حضرات نے مطلق فرمایا کوئی تخصیص سمت و جانب کی نہ رکھی حالانکہ معظم معمرہ خصوصاً بلاد ہندوستان اور ان کے امثال کثیرہ مثل خطہ مقدسہ عرب وغیرہ میں جہاں عرض میل کلی کے اندر ہے یا اس سے بہت متفاوت نہیں، یہ اختلاف معتبر ہو تو یونہی کہ غریبی شہر کی رویت شرقی پر حجت نہ ہو کہ ممکن کہ شرقی میں وقت غروب شمس فصل نیرین کم تھا قمر کا شعاع شمس سے انفصال قابل رویت ہلا نہ ہوا تھا جب حرکت فلکیہ نیرین کو بلد غریبی کی افق پر لے گئی اتنی دیر میں انفصال بقدر استہلال ہو گیا مگر غریبی میں شرقی کی رویت مطلقاً یحیوں نامعتبر ہو خصوصاً جب کہ عرض منحنی یا متعارب ہو کہ اضطجاع و انصباب افق یکساں ہو پرنظر ہو کہ جب مشرق میں بعد قابل رویت ہو چکا تھا تو غریبی میں تو اور زیادہ فصل و ظہور ہو جائے گا، اور جنوب

۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی اختلاف المطالع	رد المحتار
۲۵۰/۱	سہیل اکیڈمی لاہور	تنبیہ الغافل والوسنان من رسائل ابن عابدین	۸۲/۴

معتبر ہو مگر بنے گی یہ بھی نہیں کہ تفاوت عرض بھی قطعاً اختلاف رویت لاتا ہے جس کے بعض وجوہ کی طرف ابھی اشارہ ہو چکا تو اس کا نظر سے اسقاط ناممکن، تفاوت عرض سے یہاں تک تو ہو گا کہ ایک شہر میں ہلال مرنے ہو اور دوسرے شہر میں چاند اس وقت زیر زمین جا چکا ہو رویت و عدم رویت ہلال تو بالائے طاق رہی عرض یوں بھی ٹھیک نہیں آتی، اور حقیقت امر یہ ہے کہ تحدید کرنے والوں نے محض سرسری طور پر ایک حد کہہ دی تنقیح پر آئیے تو قیامت تک وہ خود اس کی حد بست نہ کر سکیں گے۔

ثالثاً اس سب سے قطع نظر کیجئے تو اب ہمارا وہ سوال متوجہ ہے کہ اس اعتبار اختلاف سے کیا مراد، آیا دو شہروں کا ایسا فصل کہ چاند جب ایک میں مرنے ہو تو دوسرے میں رویت ہمیشہ ناممکن ہو، یہ وہ اختلاف مطالع ہے جسے معتبر مانتے ہیں یا صرف ایسا فصل کہ ایک میں رویت ہونے کے ساتھ دوسرے میں رویت نہ ہونا ممکن ہو یہ معتبر ہے، بالکلہ نظر فاصلہ بلدین دوسرے شہر میں عدم امکان چاہئے یا امکان عدم، اول تو یقیناً باطل ہے دنیا میں کوئی فاصلہ ایسا نہیں کہ ایک جگہ ۲۹ کی رویت کو صرف نظر بفصل مسافت بے لحاظ خصوص حال ہلال حال دوسری جگہ محال کرنا ہو، اختلاف معتبر مانتے والوں نے بڑی حد تک باہر راہ بتائی، اور انھیں بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہزار بار یہاں بھی ۲۹ کا چاند ہوا اور یہاں سے مہینوں راہ کے فاصلے پر بھی ہوا بلکہ جب یہاں ۲۹ کا ہو تو اس عرض میں غرب کو جتنا بڑھئے بدرجہ اولیٰ ۲۹ ہی کا ہو گا تو بالضرورة ثانی ہی مقصود، اور اب بالیقین راہ تحدید مسدود، مہینے بھر کی راہ تو بہت ہے، ۲۴ فرسخ کا فاصلہ جس پر تاج تبریزی نے ادا کیا کہ اس سے کم میں اختلاف ممکن نہیں، اور علامہ شامی نے براہ تحسین ظن فرمایا کہ ان کا یہ دعویٰ قواعد فلیک پر ہی مبنی ہو گا۔

اقول ہرگز قواعد فلیک اس عدم امکان کے ساتھ مساعد نہیں بلکہ صراحتہ اس کا رد کرتے ہیں، ایک درجہ زمین یقیناً ۲۴ فرسخ سے کم ہے کہ یہ ۶۹ میل ہے اور وہ بہتر، مگر ایک درجے بلکہ اس سے کم فصل غربی پر بھی اختلاف رویت ممکن، دربارہ ہلال کہ کب صالح رویت ہوتا ہے اگرچہ اختلاف اقوال بکثرت ہے، اس میں دس قول تو اس وقت میرے پیش نظر ہیں جن کی وجہ وہی و لوکان من عند غیر اللہ (اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا۔ ت) ہے مگر متاخرین اہل بعیت نے بعد تطاول تجارب جس پر استقرار رائے کیا، وہ یہ ہے کہ نیرین میں بعد سواؤنٹس درجے سے زائد ہو اور بعد معدل ۱۰ سے کم نہ ہو۔ زیچ سلطانی میں ہے:

اگر بعد معدل میان ۵ درجہ و ۵۰ درجہ درجہ
باشد و بعد سواؤنٹس ۵ درجہ بیش تر باشد ہلال بتواں دید
باریک یلہ

بُعد معدل اگر دس اور بارہ درجہ کے درمیان ہو اور
بُعد سواؤنٹس درجہ سے زائد ہو تو چاند ایک بار
دیکھا جاسکتا ہے (ت)

علامہ عبدالعلی برجنڈی شرح میں فرماتے ہیں :

تاہر دو شرط وجود گیر و ہلال مرئی نہ شود و متعارف
درین زمان امین ست بلکہ

جب تک یہ دونوں شرطیں نہ پائی جائیں چاند نظر
نہیں آسکتا اور اس زمانہ میں یہی متعارف ہے (ت)
اب فرض کیجئے کہ یہاں وقت غروب بعد سواط لفظ یعنی دس درجے سے ایک دقیقہ کم تھا تو ہلال قابل
رویت نہ تھا اور ایک درجہ حرکت وسطی ہم دقیقہ میں ہے اور اس مدت میں سبق قمر تقریباً دو دقیقے بلکہ کبھی اس
سے بھی زائد ہے تو جب قمر اس شہر سے ایک درجہ بلکہ کم فاصلے کے مقام رویت پر آیا بعد دس درجے سے
زائد ہو گیا اور رویت ہو گئی، اسی طرح ارتفاع قمر وغیرہ اختلاف کے ذرائع سے بھی تقریر مدعا ممکن، تو ثابت
ہوا کہ ۲۴ بلکہ ۲۳ فرسخ سے کم بھی اختلاف ممکن ہے، اب کوئی راہ نہ رہی سوا اس کے کہ حد اصلاً نہ باندھئے
بلکہ یا تو ہمیشہ ہر جگہ ہر ماہ کے لیے مخصوص حال ہلال حال و محال استہلال پر نظر کیجئے یا مطلقاً کہہ دیجئے کہ ایک
شہر کی رویت دوسرے کے لیے اصلاً معتبر نہیں اگرچہ ۲۴ فرسخ سے بھی کم فاصلہ ہو، ثانی تو بالا جماع مردود ہے
اختلاف معتبر ماننے والے بھی ایسے عموم و اطلاق کے سرگز قابل نہیں، اور اول کی طرف راہ نہیں، مگر انھیں
حسابات دقیقہ طویلہ مرئی و عرض مرئی و انکسار افقی اختلاف منظر افقی و تعدیل الغروب و بعد معدل وغیرہ کے
ذرائع سے جن کے بعد بھی بہت اوقات سواظن و تخمین کے کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔ یہ وہی محاسبات ہیں جن کو
شریعت مطہرہ و بارہ ہلال یک لخت ساقط و باطل فرما چکی، تو بحمد اللہ تعالیٰ نہ ہلال روشن بلکہ آفتاب پردہ
برافکن کی طرح آشکارا ہوا کہ اختلاف مطالع معتبر ماننا ہی خلاف تحقیق تھا اور یہ کہ وہ مؤید بحديث نہیں بلکہ
وہی حدیث مجمع علیہ کے ارشاد واجب الانقیاد سے دھور و سختی تھا اور یہ کہ نہ صرف رمضان و شوال بلکہ کسی مہینے
میں شرع مطہر اس کی طرف اصلاً دعوت نہیں فرماتی اور یہ کہ ہمارے ائمہ کا مذہب مہذب اس اعلیٰ درجہ
تدقیق انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیان تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ
ولی التوفیق (تحقیق یوں ہی ہونی چاہئے اور توفیق کا مالک اللہ ہے۔ ت) کیا انھیں معلوم نہ تھا اختلاف
مطالع ہوتا ہے ضرور معلوم تھا، مگر ساتھ ہی یہ بھی جانتے تھے کہ اس کا فتح باب اسی حساب ناقص النصاب
کی طرف کھینچ کر لے جائے گا، جسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رد فرما چکے ہیں، لاجرم صاف فرما دیا کہ
اختلاف مطالع اصلاً معتبر نہیں ان اللہ اصدالہا لیس ویتہ حق تعالیٰ نے مدار رویت پر رکھا ہے، اگر رویت
ثبوت شرعی سے ثابت ہے اگرچہ کتنا ہی فاصلہ ہو، اور نہیں تو نہیں اگرچہ کتنا ہی قریب ہو، اور یہیں سے ظاہر

لہ شرح زیج سلطانی لعبدالعلی البرجنڈی

کتاب الصیام

صحیح مسلم

قدیمی کتب خانہ کراچی

۳۴۹/۱

ہو کہ دربارہٴ صلوات اختلافِ مطالع پر اس کا قیاس محض مع الفارق ہے حسابِ طلوع و غروب و صبح و شفق و مثل اول و ثانی و اضحاک جلیلہ و منقبضات کلیہ ہیں بخلاف حساباتِ رویتِ ہلال کہ قدمائے اہل ہدایت نے اپنے بولتے کاروگ نہ پا کر سرے سے اُس کی طرف التفات ہی نہ کیا اور متاخرین نے ہزار اضطراب و اختلاف کے بعد آخر علامہ برجندی کی طرح لکھ دیا کہ بالجملہ ضبط آں بر سبیل تحقیق متعسرست بلکہ متعذر (رویتِ ہلال کا تحقیقی ضابطہ انتہائی مشکل اور متعذر ہے۔ ت) اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ ایک ماہرہ راہ پر اختلافِ مطالع کو بحسب قواعدِ مہربنہ علم ہدایت ماننا جیسا کہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی سے اپنے فتاویٰ جلد اول طبع اول ص ۳۰۹ پر واقع ہوا محض قلتِ تدبر سے ناشی تھا، نیز ہماری تقریر سے ظاہر ہوا کہ اختلافِ مطالع کے یہ معنی قرار دینا کہ ایک شہر میں رویت ہو سکتی ہے دوسرے میں نہیں جیسا کہ انہیں سے اُسی صفحہ پر واقع ہوا محض باطل ہے یہاں ہرگز امکان و امتناع کا اختلاف نہیں بلکہ وقوع و امکان عدم کا، کما او ضحنا سابقا (جیسا کہ سابقہ گفتگو میں ہم نے اسے واضح کر دیا ہے۔ ت) خود مولوی صاحب مذکور نے اُسی فتوے کے آخر میں صفحہ ۳۱۰ پر حتیٰ کی طرف رجوع کر کے اختلافِ مطالع کے معنی یوں لکھے: ”یہ ممکن ہے کہ ایک جگہ ہلال دیکھا جائے اور دوسری جگہ نہیں“ یہ عبارت پھر بھی محتمل ہے، جلد دوم ص ۴۴ پر صاف تر لکھا: ”اگر دو شہروں میں اس قدر بُعد مسافت ہے کہ اختلافِ مطالع ہوتا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک جگہ طلوع ہلال ہو اور دوسری جگہ اس روز نہ ہو“ اور ایک امام زلیعی کے ”اشبہ لکھ دیے پر مولوی صاحب مذکور کا فرمانا کہ یہی مذہب محدثین حنفیہ کا ہے محض دعویٰ ہے، زلیعی صاحب مذہب نہیں نہ محدثین حنفیہ ان میں منحصر، ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے برابر کون سے محدثین ہوں گے جن کا مذہب عدم اعتبار اختلافِ مطالع ہے، اور محدثی اگر محدثین متاخرین ہی سے خاص ہے تو بالغ مرتبہ اجتہاد امام ابن الہمام کیا کم محدث ہیں جو فرما چکے کہ ظاہر الروایۃ ہی پر عمل اتوا ہے، یہی حدیثِ کرب کہ انہوں نے ملک شام میں رمضان مبارک کا چاند شبِ جمعہ کو دیکھا پھر مدینہ طیبہ میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آکر بیان کیا انہوں نے فرمایا ہم نے شبِ شنبہ میں دیکھا تو ہم اپنے ہی حساب سے ۳ پورے کریں گے، کرب نے کہا کیا آپ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی رویت و حکم پر اتفانہ کرینگے فرمایا لا ھکذا اھکذا صول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہیں ہی حکم دیا ہے۔ ت) جس سے امام زلیعی نے استناد کیا اور اس کی بنا پر مولوی صاحب مذکور نے اسے موافق حدیث بتایا۔ اقول حدیث مذکور واقعہ عین کا عموم ملہا (یہ ایک خاص

واقعہ ہے اس کا حکم عمومی نہیں۔ ت، بحال صفائے مطبع بکثرت ائمہ ایک کی گواہی نہیں مانتے ممکن کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی بنا پر نہ مانی ہو، اور امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم تو بے نصاب شہادت ثابت ہو ہی نہ سکتا تھا، تنویر میں ہے :

شہد وانہ شہد عند قاضی مصر کذا الخ گواہوں نے کہا کہ انھوں نے قاضی شہر کے پاس اس طرح گواہی دی ہے الخ (ت)

رد المحتار میں ہے :

قوله شہد وانہ اطلاق الجمع علی ما فوق قوله شہد وانہ اطلاق الجمع علی ما فوق الواحد وفي بعض النسخ شہدا بضمير التثنية وهو اولی۔

در مختار میں ہے :

يلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب كما هو في موجب كما هو في

www.alajalazrat.net

رد المحتار میں ہے :

كان يتحمل اثنان الشهادة او يشهدا على حكم القاضی او يستفيض الخبر

لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے لا فرمایا، بنگاہ اولیں یہ جواب فقیر کے خیال میں آیا تھا، پھر دیکھا کہ امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور جواب دیا اور اس کے بعض کی طرف بھی اشارہ کیا، فرماتے ہیں :

قد يقال ان الاشارة في قوله يؤل كما جاسکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کے ارشاد

۱۴۹/۱	مطبع مجتہباتی دہلی	کتاب الصوم	۱۔ در مختار
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۔ رد المحتار
۱۴۹/۱	مطبع مجتہباتی دہلی	کتاب الصوم	۳۔ در مختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی اختلاف المطالع	۴۔ رد المحتار

هكذا الى نحو ما جرى بينه وبين ام الفضل
وحينئذ لا دليل فيه لان مثل ما وقع
من كلامه لو وقع لئلا نحكم به لانه لم
يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم ، فان
قيل اخباره عن صوم معاوية يتضمنه لانه الامام
يجاب بانه لم يات بلفظ الشهادة ولو
سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب
القضاء على القاضي والله سبحانه وتعالى
اعلم والاخذ بظاهر الرواية احوط اه
اقول لكن في الحديث قال انت سرايته
قلت نعم والاخبار في رمضان كاف
فما ذكر الفقير اولى -

هكذا میں اس بات کی طرف اشارہ ہے جو ان کے
اور حضرت ام الفضل کے درمیان جاری ہوئی تو اب
یہ دلیل نہیں کیونکہ ان کے کلام کی طرح اگر ہمارے
سامنے معاملہ آجائے تو ہم اس پر فیصلہ نہیں
کریں گے کیونکہ ایسا بیان کرنے والے نے نہ تو کسی
کی شہادت پر گواہی دی ہے اور نہ کسی حاکم کے
فیصلہ پر ، اگر کوئی یہ سوال اٹھائے کہ حضرت معاویہ
کے روزہ کی اطلاع اس گواہی کو متضمن ہے کیونکہ
وہ امیر تھے ، اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ یہاں
لفظ شہادت کا ذکر نہیں ، اور اگر اس بات کو
تسلیم کر بھی لیا جائے تو وہ تنہا ہیں تو ان کی شہادت سے
قاضی پر قضا کا فیصلہ لازم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ بزرگ
برتر بہتر جانتا ہے اور ظاہر الروایہ پر عمل احوط ہے اھ
میں نے کہا ہاں ، اور رمضان کے لیے یہ اطلاع ہی کافی ہے تو بندہ پھر بے جو ذکر کیا وہ اولیٰ ہے (ت)
معہذا مولوی صاحب مذکور کو حدیث سے استناد اس وقت پہنچا کہ دمشق و مدینہ طیبہ میں
ایک ماہر راہ کا فصل ثابت کیا جاتا ورنہ حدیث خود ان کے بھی مخالف ہوگی کہا لا یخفی (جیسا کہ
مخفی نہیں ہے - ت) یہاں ایک امر یہ بھی قابلِ تنبیہ ہے کہ مولوی صاحب مذکور نے اپنے فتاویٰ
میں تین جگہ عبارت تانا رخانیہ :

اهل بلدة اذا ساء الهلال هل يلزمه
ذلك في حق كل بلدة اخرى
اختلف المشائخ فيه ، فبعضهم
قالوا لا يلزم ذلك فانما المعتبر في حق
اهل بلدة رؤيتهم وفي الخانية لا عبوة
لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية وفي القدوري

جب ایک شہر والوں نے چاند دیکھا تو کیا ہر
شہر والوں پر روزہ لازم ہوگا ؟ اس میں مشائخ کا
اختلاف ہے ، بعض نے کہا ہے اس سے روزہ
لازم نہیں ، ہر شہر والوں کے حق میں ان کی اپنی رویت
ہی معتبر ہے - خانہ میں ہے ظاہر الروایت کے
مطابق اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ، اور قدوری

اذا كان بين البلدتين تفاوت لا يختلف
المطالع يلزمه وذكر شمس الاثمة
الحلواني انه الصحيح من مذهب اصحابنا
میں ہے جب دونوں شہروں کے درمیان اتنا
تفاوت ہو جس سے مطالع میں اختلاف نہ ہو تو لازم
ہوگا، شمس الاثمة حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ ہمارے

مذہب میں صحیح یہی ہے۔ (ت)

نقل کی اور ظاہر خیال کیا کہ تصحیح امام شمس الاثمة اعتبار اختلاف کی طرف ناظر ہے حالانکہ وہ مذہب اصحابنا
فرما رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ مذہب اصحابنا نہیں مگر ظاہر الروایۃ کما قد منا نقولہ فیما سبق
(جیسا کہ ہم نے پہلے مذکورہ کر دیا ہے۔ ت) اور ظاہر الروایۃ نہیں مگر عدم اعتبار اختلاف جیسا کہ خود مولوی صاحب
کو اعتراف، ج ۲ ص ۱۶۲ پر لکھا:

نزد اکثر مشائخ حنفیہ موافق ظاہر الروایۃ اختلاف
مطالع را مطلقا اعتبار نیست
ظاہر الروایۃ کے موافق اکثر مشائخ حنفیہ کے نزدیک
اختلاف مطالع کا مطلقا اعتبار نہیں (ت)

ج ۲ ص ۱۴۰ پر لکھا: جب کسی شہر میں ثابت ہو جائے کہ قلاں شہر میں چاند ہوا تو ان چوہائی اس کے
حکم دیا جائے گا گو دونوں شہروں میں بعد مسافت ہو اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔

لا جرم پھر غنیۃ ذوی الاحکام میں فرمایا:

قال الامام الحلواني الصحيح من مذهب
اصحابنا ان الخبر اذا استفاض في بلدة
اخرى وتحقق يان مهم حكم تلك البلدة.
امام حلوانی نے فرمایا ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب
یہی ہے کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور و متحقق
ہو جائے تو پھر دوسرے شہر والوں پر پہلے اہل شہر کا
حکم لازم ہوگا۔ (ت)

مسلك متقسط شرح نسك متوسط میں فرمایا:

ان ثبت في مصر لزوم سائر الناس في
ظاهر الرواية وعليه اكثر المشائخ
جب شہر میں ثبوت ہو جائے تو ظاہر الروایۃ کے
مطابق باقی لوگوں پر لازم ہوگا، اکثر مشائخ کی یہی

مجموعہ فتاویٰ عبدالحی	کتاب الصوم	مطبع یوسفی کھنؤ ۱/ ۲۶۵، ۲۴۳، ۲۴۵
فتاویٰ تمار خانہ	کتاب الصوم	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲/ ۳۵۵
مجموعہ فتاویٰ محمد عبدالحی	"	مطبع یوسفی کھنؤ ۱/ ۲۴۲
"	"	"
"	"	"
غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الاحکام	"	احمد کمال الکاظمی فی دار السعادت بیروت ۱/ ۲۰۱

رائے ہے، فقیہ ابواللیث اور شمس الائمہ حلوانی نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے، صاحب تجرید و کافی اور دیگر مشائخ کے ہاں یہی مختار ہے (ت)

وبہ کان یفتی الفقیہ ابواللیث و شمس الائمۃ الحلوانی و هو مختار صاحب التجرید و کافی و غیرہم من المشائخ

خلاصہ و عالمگیریہ وغیرہ معتدات میں فرمایا :

فقہ ابواللیث کا اسی پر فتویٰ ہے، شمس الائمہ اسی پر فتویٰ دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر اہل مغرب رمضان کا چاند دیکھ لیں تو اہل مشرق پر رمضان کا روزہ لازم ہو جائے گا (ت)

علیہ فتویٰ الفقیہ ابی اللیث و بہ کان یفتی شمس الائمۃ الحلوانی قال لو راہی اہل مغرب ہلال رمضان یجب الصوم علی اہل المشرق

دیکھو کیسی صریح تصریحات ہیں کہ امام شمس الائمہ کا فتویٰ اسی پر ہے کہ اختلاف مطالع اصلاً معتبر نہیں، بالجلد بعد اس جاننے کے کہ اختلاف مطالع کا نام معتبر ہونا ہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور وہی معتد جمہور و قول کثیر ہے، اس سے عدول کی کوئی راہ نہیں مگر الحمد للہ مولوی لکھنوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی جلد سوم میں حق کی طرف صاف رجوع کی، صفحہ ۷۲ پر لکھتے ہیں :

سوال : روایت یکجا مفید حکم بجائے دیگرے شود یا آنکہ اختلاف مطالع معتبرست ۔

سوال : آیا ایک جگہ روایت کا حکم دوسری جگہ پر لاگو ہوتا ہے یا اختلاف مطالع معتبر ہے ؟

جواب : اختلاف مطالع معتبر نیست و حکم یکجا مفید حکم بجائے دیگرے شود اگر خبر روایت مشہور شود و انتشار پذیرد و در مختار سے آرد و اختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصۃ انتہی در جامع رموز سے آرد الصحیح من مذہب اصحابنا انہ یلزم

جواب : اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے اور ایک جگہ کا حکم دوسری جگہ کے لیے معتبر و مفید ہوتا ہے جبکہ خبر مشہور ہو کر اطراف میں پھیل جائے، ظاہر مذہب میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں، اکثر مشائخ کا یہی قول ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے کذا فی البحر عن الخلاصۃ انتہی، اور جامع الرموز میں یہ مذکور ہے ہمارے ائمہ کا صحیح مذہب یہی ہے

إذا استفاض الخبر في البلدة الاخرى۔
ملخصاً۔
کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جائے تو روزہ

لازم ہو جاتا ہے۔ (ت)

یہ وہی صحیح من مذہب اصحابنا ہے کہ پہلے قول خلاف کی طرف منسوب سمجھا گیا تھا اور ایک اور سوال کے جواب میں بھی مطلقاً مقام بعید کی شہادت مقبول مافی، ص ۴۳ و ۴۴

سوال: گواہان بروز بستی و نهم از رمضان گواہی دادند کہ ماہِ لیلِ رمضان یک روز قبل دیدہ ایم کہ بدان حساب امروز سیم رمضان ست پس شہادت ایشان مقبول خواهد شد یا نہ؟

جواب: اگر گواہان ہمانجا بودند و از اول رمضان ساکت ماندہ بستی و نهم رمضان گواہی دادند گواہی ایشان مقبول نخواہد شد و اگر از سفر از مقام بعید می آیند شہادت مقبول خواهد شد کذا فی الخلاصۃ

یہ تیسری جلد مولوی صاحب نے آپ ہی سوالات قائم کر کے لکھی ہے اور اس میں بہت جگہ پہلی جلد کے اغلاط کی اصلاح کر دی ہے ان کے فتاویٰ دیکھنے والے کو اس کا لحاظ ضرور ہے، مدت سے خیال تھا کہ مسئلہ اختلاف مطالع میں ایک بیان شافی لکھا جائے کہ ابراہیم اختلاف ائمہ در مطلع صاف نظر آئے، الحمد للہ کہ آج اس کا وقت آیا واللہ الحمد فی الاولیٰ والاخریٰ و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ بدرتجلی من البطحاء و علیٰ آلہ و صحبہ فجوم الہدی۔

سیر و نیم صاع کہ گیہوں سے روزے کا فدیہ اور فطر کا صدقہ ہے ایک سو پینتیس تولہ ہے انگریزی سیر سے کہ اتنی روپے بھر ہے اور روپیہ سو اگیارہ ماشے کا ہے آدھ پاؤنم دو سیر ہو ابکہ تین چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا کم دو سیر، جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ جلد چہارم "صدقہ فطر کے بیان" میں

لہ مجموعہ فتاویٰ محمد عبدالحی لکھنوی باب رویت ہلال

مطبع یوسفی لکھنؤ

۴۱/۴۰

۴۱/۳

لہ فتاویٰ رضویہ (جدید) جلد ہذا صفحہ ۲۳۹۔

مشرعاً بیان کیا ہے اور یہ فتویٰ تحفہ حنفیہ عظیم آباد میں چھپ بھی گیا ہے اور بریلی کے سیر سے کہ پورے سو روپے بھر کا ہے ایک سیر سات چھٹانک دو ماشے ساڑھے چھ روپے اور رامپور کے سیر سے کہ چھپا نوے کا ہے پورا ڈیڑھ سیر، فاحفظ ولا تزل۔

چہار دہم جس نے بعد از شرعی روزہ نہ رکھا اسے دقت نہ ہو تو حرمت ماہ مبارک کے لحاظ سے حتیٰ الوسع چھپا کر کھانا پینا چاہئے مگر کسی روزہ دار کے سامنے کچھ نہ کھانے کا مطلقاً وجوب محتاج دلیل ہے۔ یا نزدہم کا غذا یا کنکر یا خاک وغیرہ یا اشیا کو کہ نہ دوا ہیں نہ غذا، نہ مرغوب طبع، اگر تل بھر نہیں پیٹ بھر کھالے گا صرف قضا ہوگی کفارہ نہ آئے گا۔ یونہی روزہ توڑنا عمداً حقنہ وغیرہ یا اشیا سے مذکورہ مابعد کو بھی شامل، مگر اس میں کفارہ نہیں۔ نیز کفارہ صرف ادا روزہ رمضان کے توڑنے میں ہے جبکہ یہ نہ صاحب عیہ تھا نہ اُس دن میں کوئی آسمانی عذر مثل حیض یا مرض پیدا ہو جائے، نہ ہی توڑنا کسی کے جبر و اکراہ سے ہو اور رونے کی نیت رات سے کی ہو، درمختار میں ہے :

ثم انما يكفر ان فوى ليلاً ولم يكن مكرها
ولم يطرأ مسقط كمرض وحيض
پھر کفارہ تب ہو گا جب رات کو نیت کی ہو اور مجبور
بھی نہ ہو اور کفارہ پھوڑنے کا کوئی عارضہ مثل مرض
وحیض وغیرہ کے لاحق نہ ہوا ہو (ت)

ردالمحتار میں ہے : www.alaazhar.net/tafiil.com

قوله مسقط ای سماوی لا صنع له فيه ولا
في سببه برحمتي
قوله مسقط یعنی وہ عارضہ سماوی جس میں بندہ
کا کوئی دخل نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں دخل ہو،
رحمتی۔ (ت)

تو یہ اشتہاری مطلق احکام سب غلط ہیں۔

شانزدہم کفارے میں شرعاً ترتیب ہے سب میں پہلے ایک غلام آزاد کرنا ہے، اس کی طاقت نہ ہو تو دو مہینے کے لگاتار روزے، یہ بھی نہ ہو سیکے تو اخیر درجہ ساٹھ مسکین کما نض اللہ تعالیٰ علیہ فی آية الظهار (جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ظہار میں تصریح فرمادی ہے۔ ت) غلام آزاد کرنا تو شاید اشتہار میں اس لیے مذکور نہ ہوا کہ یہاں غلام کہاں، مگر روزوں اور ساٹھ مسکینوں میں ترتیب نہ رکھنا صحیح نہیں

۱۵۱/۱	مطبع مجتباتی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده	لہ درمختار
۱۲۰/۱	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی الکفارة	لہ ردالمختار

یہ اگر جہل نہ ہو تو سخت تر ہے کہ تجہیل و تضلیل ہے۔

ہر شخص ہم صحت سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک اس سے انزال نہ ہو۔ درمختار میں ہے، استغنیٰ بہ
ولہ یمنزل (مشت زنی کی، انزال نہ ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ت) تو یہ اطلاق بھی غلط ہے۔
ہیچد ہم قصد اے کرنے سے بھی روزہ نہیں جاتا مگر جب کہ روزہ یاد ہونے کی حالت میں منہ بھر کر ہو۔
ردالمحتار میں ہے؛

لا فطر فی کل علی الاصح الا فی الاعادة
والاستقاء بشرط العلاء مع التذکیر
شرح الملتقی لہ
اصح قول کے مطابق ان تمام میں افطار نہ ہوگا البتہ اعادہ
کی صورت میں نیز جب تے کو لوٹائے یا خود تے کرے
بشرطیکہ منہ بھر کر ہو اور روزہ ہونا یاد ہو، شرح الملتقی
نور و ہم مغلطات غیر مکفرات مثل حقنہ وغیرہ کا مطلقاً دوبارہ کرنا موجب کفارہ نہیں جب تک بقصر
معصیت نہ ہو۔ درمختار میں ہے؛

کل ما انتفی فیہ الکفارة محله ما اذا لم یقع
ذلک منہ مرة بعد اخرى لاجل قصد المعصية
فان فعله وجبت نہ جوالہ
جس صورت میں کفارہ لازم نہ ہو اس کا محل یہ ہے کہ
جب اس شخص سے وہ فعل بتکرار گناہ کے قصد سے
صادر نہ ہو، پس اگر اس فعل کو مکرر کرے گا تو زجر
کفارہ واجب ہوگا۔ (ت)

اور اس عبارت سے اگرچہ علامہ طحاوی نے یہ استظهار کیا کہ دو ہی بار کرنے میں کفارہ واجب کر دیں گے اور علامہ
شامی نے اسے نقل کر کے مقرر رکھا مگر اس معنی پر جزم انھیں بھی نہیں، اتنا ہی فرمایا ہے،
ظاہرہ انہ بالمرۃ الثانية تجب علیہ الکفارة
ولو حصل فاصل بایام
اور فقیر کے نزدیک یہ ہنوز محتاج مراجعت ہے، اگر یہ مراد ہوتی تو مصروفہ اخیری (دوبارہ کرنا۔ ت) کہنا
کافی تھا مصروفہ بعد اخیری (بار بار کرنا۔ ت) ظاہراً بار بار تکرار کی طرف ناظر ہے فلیراجع و

۱۵۰/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ	۱۵ درمختار
۱۲۰/۲	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی الکفارة	۱۵ ردالمحتار
۱۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم الخ	۱۵ درمختار
۱۱۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر		۱۵ ردالمحتار

لیجور (غور طلب ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
 بستم حاملہ کو بھی مثل مرضعہ روزہ نہ رکھنے کی اجازت اسی صورت میں ہے کہ اپنے یا بچے کے
 ضرر کا اندیشہ غلبہ ظن کے ساتھ ہو نہ کہ مطلقاً جیسا کہ اشتہار نے زعم کیا۔

بست و حکم جب رکعات تراویح میں اختلاف پڑے کہ بیس پڑھیں یا اٹھارہ، تو اس میں نہایت
 کثرت سے مختلف صورتیں ہیں، اُن کی تمام تر تفصیل اور اُن کے اصول کی تائید اور اُن کے احکام تحقیق و
 تحصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی یہاں اجمالاً اتنا گزارش کہ نہ مطلقاً اختلاف امام و قوم کی حالت
 میں مقتدیوں کو دو رکعت پڑھنے کا حکم، نہ مطلقاً تنہا پڑھنے کا حکم، نہ یہ حکم مطلقاً امام کو کسی عدد پر یقین ہونے
 کے ساتھ خاص، مثلاً مقتدیوں کو یقین ہے کہ بیس ہو گئی اور امام کو شک تھا یا اٹھارہ کا یقین ہی ہے تو
 مقتدی اصلاً دو رکعت نہ پڑھیں گے، نہ جماعت سے نہ تنہا کہ جب انھیں تراویح کامل ہو جانے کا یقین
 ہے تو اب انھیں امام کے شک یا یقین سے زیادہ کا کیونکر حکم ہو سکتا ہے، اپنے جزم پر غیر کا جزم بھی
 حاکم نہیں ہو سکتا نہ کہ شک، رد المحتار میں ہے:

لو یقین الامام بالنقص لزمهم الاعادة
 الامن یقین منهم بالتام ہے
 اگر امام کو کم کا یقین ہو تو ان پر اعادہ لازم ہے مگر
 ان میں سے جسے تکمیل کا یقین ہو (ت)

فتح القدیر میں ہے

لا یقینہ لا یبطل بیقین غیرہ ہے
 کیونکہ اس کا یقین کسی دوسرے کے یقین سے
 باطل نہیں ہو سکتا۔ (ت)

اور اگر مقتدیوں کو ۸ کا یقین ہے اور امام کو بیس کا شک ہو تو خود امام بھی دو اور پڑھے گا اور یقین مقتدیوں
 کی اقتداء کرے گا اور جماعت سے پڑھی جائیں گی۔ رد مختار میں ہے:

لو اختلف الامام والقوم فلو الامام علی یقین
 لم یعد والا عاده بقولہم ہے
 اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان اختلاف ہو گیا اگر
 امام کو یقین ہو تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو
 تو مقتدیوں کا قول معتبر ہونے کی وجہ اعادہ ہوگا۔ (ت)

۵۰۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب سجود السہو	۱۔ رد المحتار
۴۵۷/۱	نورید رضویہ سکھر	"	۲۔ فتح القدیر
۱۰۳/۱	مجتبائی دہلی	"	۳۔ رد مختار

فتح القدیر میں ہے :

فان اعاد الامام الصلوة واعادوا معه مقتدین
به صح اقتدا الھم
اگر امام نے اعادہ نماز کیا اور لوگوں نے اس کی اقتدا میں
اعادہ کیا تو ان کی اقتداء درست ہوگی (ت)

بست و دوم حافظ کہ ایک بار ختم کر چکا اب دوسری تاریخوں میں دوسری جگہ سننا چاہتا ہے
جہاں ابھی لوگوں نے قرآن عظیم نہیں سنا ہے تو مذہب صحیح و معتد پر اس کے عدم جواز کی اصلاً کوئی وجہ نہیں
نہ اس قرآن سننے کا ثواب نہ ہونے کے کوئی معنی ، ظاہر ہے کہ ان راتوں میں وہ بھی تراویح ہی پڑھے گا
نہ کہ نفل محض ، تو ضرور تراویح کا امام ہو سکتا ہے اور جب امام تراویح ہو سکے گا تو دوبارہ قرآن عظیم پڑھنے
سے کیونکر ممنوع ہو سکتا ہے ، اور جب اس سے ممنوع نہیں تو بلاشبہ جو کچھ قرآن عظیم اُس میں پڑھے گا وہ
تراویح صحیحہ مسنونہ ہی میں ہوگا ، پھر ثواب نہ ملنا چہ معنی ، اور اس کی تعلیل کہ وہ اب نفل سناتا ہے
اور مقتدی واجب سننا چاہتے ہیں اس سے بھی زیادہ فاسد و علیل۔ تراویح میں پہلا ختم بھی واجب نہیں صرف
سنت ہی ہے اور دوبارہ ختم کرنا اگرچہ حافظ پر سنت مؤکدہ نہ تھا مگر یہ قبل ایقاع ہے بعد وقوع سنت
درکنار جتنا پڑھے گا فرض ادا ہوگا کہ نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہے مگر سارا قرآن عظیم اگر
ایک رکعت میں پڑھے سب فرض ہی واقع ہوتا ہے لانه فخر د فاقہ و اھا یتصر من القرآن (کیونکہ
یہ بھی (ارشاد باری تعالیٰ) ”جو قرآن میں سے آسان ہے پڑھو“ کا فرد ہے۔ ت) ولہذا اگر
سُورۃ مجھول کر رکوع میں چلا جائے پھر رکوع میں یاد آئے تو حکم ہے کہ رکوع کو چھوڑے اور کھڑا ہو کر
سُورۃ پڑھے اور پھر رکوع کرے حالانکہ ضم سُورۃ صرف واجب تھا اور واجب کے لیے رخص فرض جائز نہیں جیسے
قعدہ اولیٰ مجھول کر جو سیدھا کھڑا ہو جائے اب اُسے عود و حلال نہیں کہ قعدہ واجب تھا اور قیام فرض ہے
مگر سُورۃ جو پڑھے گا یہ بھی فرض واقع ہوگی تو فرض کے لیے رخص فرض ہوا ، ولہذا اگر کھڑا ہو کر سُورۃ پڑھے اور
اس خیال سے کہ رکوع تو پہلے کر چکا ہوں دوبارہ رکوع نہ کرے نماز باطل ہو جائیگی کہ فرض کے لیے جو فرض چھوڑا گیا
وہ جاتا رہا تھا اس پر فرض تھا کہ رکوع دوبارہ کرتا۔ رد المحتار میں ہے :

فی المبتغی لو سہا عن السورۃ فکرم
یرفض المکرم ویعود الی القیام ویقرأ اھ
فی البحر انہ اذا عاد وقرأ السورۃ
المبتغی میں ہے اگر سُورۃ پڑھنا مجھول کیا رکوع کر لیا
تو رکوع چھوڑ کر قیام کی طرف لوٹ آئے اور قرأت کر لے
بحر میں ہے جب لوٹ کر سُورۃ پڑھی تو سُورۃ بطور

صارت فرضاً فقد عاد من فرض الی فرض لان
کل فرض طولہ یقع فرضاً اھ ملتقطاً
فرض ادا ہوگی تو یہ ایک فرض سے دوسرے فرض کی
طرف لوٹنا ہوا کیونکہ ہر فرض کی طوالت بھی فرض میں
شامل ہوئی ہے اھ ملتقطاً (ت)

ایک بار ختم کر کے دوسری راتوں میں دوسرا ختم نئے لوگوں کو سنانا تو نہایت صاف امر ہے اگر بالفرض کوئی شخص آج
اپنی تراویح پڑھ کر آج ہی رات اور لوگوں کی امامت تراویح میں کرے اور قرآن عظیم سنائے تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس
قرآن سننے کا ثواب نہ ہو گا۔ روایت مختارہ امام قاضی خاں پر تو ظاہر ہے کہ وہ متنفذ محض کے پیچھے تراویح کی اقتداء
بلا کراہت جائز مانتے ہیں، صرف امام کے حق میں کراہت کہتے ہیں اگر نیت امامت کرے ورنہ اس پر بھی کراہت نہیں
خانیہ میں فرمایا،

لوصلی العشاء والتراویح والوتر فی منزله ثم
ام قوماً آخرین فی التراویح ونوی الامامة
کرة ولا یکرہ للقوم، ولولہم بنوا الامامة اولاً و
شرع فی الصلوة واقتدی بہ الناس فی
التراویح لم یکرہ لواحد منهم۔

اگر کسی نے نماز عشاء، تراویح اور وتر گھر ادا کئے پھر
تراویح میں لوگوں کی امامت کی نیت سے تراویح کی
امامت کی تو یہ مکروہ ہے لیکن قوم کے لیے یہ مکروہ نہیں
ہے اور اگر اولاً اس نے امامت کی نیت نہ کی نماز میں
شروع ہوا تھا کہ لوگوں نے تراویح میں اقتداء کر لی تو اب
کسی کے حق میں کراہت نہیں (ت)

اور روایت مختارہ امام شمس اللہ شہر سی پر اگرچہ یہ ناجائز ہے اور ان لوگوں کی تراویح نہ ہوں گی،
لان التراویح سنة مستقلة شرعت بوجه
مخصوص فلا تتأدی الا به۔
اور یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، عالمگیری میں محیط سے ہے،
الامام یصلی التراویح فی مسجدین فی کل
مسجد علی الکمال لایجوز۔
ایک امام جو دو مساجد میں مکمل طور پر نماز تراویح پڑھا
تو یہ جائز نہیں ہے (ت)

۵۰۰/۱	دار احیاء التراث العربی	باب سجود السمو	لہ رد المحتار
۱۱۱/۱	نو لکھنؤ	فصل فی نیت التراویح	لہ فتاویٰ قاضی خان
۱۱۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	لہ فتاویٰ ہندیہ

اسی میں جامع المضرمت شرح قدوری سے ہے ، الفتویٰ علی ذلک (فتویٰ اسی قول پر ہے - ت) جوہرہ نیزہ میں ہے :

لوصلی امام التراويح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال قال ابو بکر الاسکاف لا یجوز وقال ابو نصر یجوز لاهل المسجدین واختار ابو اللیث قول الاسکاف وهو الصحیحؒ

اگر کوئی امام دو مساجد میں مکمل طور پر نماز تراویح پڑھا تو شیخ ابو بکر اسکاف نے فرمایا یہ جائز نہیں ، اور شیخ ابو نصر نے کہا دونوں مساجد والوں کے لئے جائز ہے ، شیخ ابو اللیث نے اسکاف کے قول کو اختیار کیا اور یہی صحیح ہے (ت)

نیز ہندیہ میں محیط سے ہے :

لوصلی التراويح مقتدیا بمن یصلی مکتوبۃ او تراوانا فلة الاصح انه لا یصح الاقتداء به لانه مکروه ولا مخالف لعمل السلفؒ

اگر کسی نے نماز تراویح ایسے شخص کی اقتداء میں ادا کی جو فرض یا وتر یا نفل پڑھا رہا تھا تو یہ اقتداء درست نہیں کیونکہ یہ مکروہ اور عمل اسلاف کے مخالف ہے (ت)

مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ نماز ہی نہ ہوگی ، تراویح نہ ہونا اور بات ہے اور نماز نہ ہونا اور بات ، الاتری اند انما علی بالکراہۃ وھذا الفیۃ المشاوشہ آپ نے لکھا نہیں کہ علت کراہت اور مخالفت ماثور وھما لاینینیان الاقتداء ولا یفسدان الصلوۃ کو قرار دیا گیا ہے اور یہ دونوں اقتداء کے منافی نہیں اور نہ ہی نماز کو فاسد کرتی ہیں (ت)

تو وہ نماز اگرچہ تراویح نہیں یقیناً نماز صحیح و نفل محض ہے اور نفل محض میں بھی استمراۃ قرآن فرض ہے اور اس ادا سے فرض پر ثواب نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں تو قرآن سننے کا ثواب یہاں بھی ہے یاں روایت مفتی بہا پر اس صورت خاصہ میں یعنی جبکہ امام اپنی تراویح پڑھ کر اسی رات اور دن کی امامت کرے یہ کہہ سکتے ہیں کہ تراویح میں ختم قرآن کا انھیں ثواب نہ ملے گا کہ یہ تراویح نہیں ، اور صورت اولیٰ میں تو اس کی طرف بھی اصلاح راہ نہیں کہ وہ نماز بلاشبہ تراویح اور وہ ختم ختم فی التراویح ہے ، بات یہ ہے کہ اس مسئلہ میں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب

۱۱۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	لہ فتاویٰ ہندیہ
۱۱۸/۱	مکتبہ امدادیہ ملتان	باب قیام شہر رمضان	لہ الجوہرۃ النیرۃ
۱۱۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	لہ فتاویٰ ہندیہ

لکھنؤ کا اتباع کیا ہے۔ مولوی صاحب لکھنؤی خزانۃ الروایات سے ناقل ہیں۔

قال السعناقی امام ختم فی التراويح مرة وختم
ثانیاً بغير هذا القوم لا یرجى هذا القوم
الثانی عن السنیة لان الامام یرجى السنیة
فصار له نفلاً فید رکون ثواب صلوة النفل
ولا ید رکون ثواب صلوة التراويح
ظاہر ہے کہ اس کا معنی وہ قول ضعیف ہے کہ جب ختم قرآن ہو جائے تو تراویح سنت نہیں رہتیں،
کہا یفصح عنه قوله ید رکون ثواب صلوة
النفل وقوله لا ید رکون ثواب صلوة التراويح۔
شیخ سفناقی کہتے ہیں امام نے ایک مرتبہ تراویح میں
قرآن ختم کیا تو دوسری قوم سنت کو ادا کرنے والی
قرار نہیں پائے گی کیونکہ امام سنت ادا کر چکا تھا اب
اس کے لیے وہ نفل ہے، لوگ نماز نفل کا ثواب
تو پائیں گے مگر تراویح کا ثواب نہیں پائیں گے (ت)
جیسا کہ ان کا یہ قول واضح کر رہا ہے کہ وہ نماز نفل کا
ثواب پائیں گے اور یہ قول بھی کہ وہ تراویح کا ثواب
نہیں پائیں گے۔ (ت)

اور یہ قول ضعیف و نامائز ہے اصح و معتمد معمول بہ یہی ہے کہ ختم اگرچہ ہو جائے تراویح سارے ماہ مبارک میں
سنت مکرہ ہیں، اسی پر جوہرہ میں جرم کیا اور اسی کو سراج و باج میں اصح کہا۔ عالمگیر یہ ہیں ہے،
لو حصل الختم ليلة التاسع عشر او الحادی
والعشرین لا یتروى التراويح فی بقیة
الشهر ولا تنها سنة کذا فی الجوهرۃ النيرة
الاصح انه ینکرہ له التروى کذا فی السراج
الوہاج
اگر قرآن انیسویں یا اکیسویں کو ختم ہو گیا تو باقی ماہ میں
تراویح کے ترک نہ کرنا جائز ہے کیونکہ یہ سنت ہیں، جیسا کہ
الجوہرۃ النيرة میں ہے۔ اصح یہ ہے کہ تراویح کا ترک
مکروہ ہے، جیسا کہ السراج الوہاج میں ہے۔
(ت)

تو اب اس سے عدول کا اختیار نہ رہا۔ فتاویٰ خیرہ جلد اول میں فرمایا،

انت علی علم بانہ بعد التخصیص علی الصحیحة
لا یعدل عنه الی غیرہ
آپ باخبر ہیں کہ جب اس حکم کے اصح ہونے پر تصریح
مل جائے تو دوسرے قول کی طرف عدول نہیں کیا جائیگا

اسی کی جلد ثانی میں فرمایا، حیث ثبت الاصح لا یعدل عنه (جب اصح کا ثبوت ہو تو پھر اس سے

۱۳۴/۱	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الصلوة	لے مجموعہ فتاویٰ بحوالہ خزانۃ الروایات
۱۱۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراويح	لے فتاویٰ ہندیہ
۳۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الطلاق	لے فتاویٰ خیرہ
۱۰۴/۲	" " "	کتاب الصلح	لے " "

عدول نہ کیا جائے۔ ت) خود مولوی لکھنوی صاحب نے لکھا،

مفتی بہ و مختار محققین آئست کہ تراویح سنت علیحدہ
 مفتی بہ اور مختار محققین کے ہاں یہ ہے کہ تراویح الگ
 است و ختم سنت علیحدہ ہیچ ازیں ہر دو تابع دیگر نیست
 سنت اور ختم قرآن الگ سنت ہے۔ یہ دونوں
 پس بعد ختم سنت تراویح باقی خواہ ماند چنانکہ
 ایک دوسرے کے تابع نہیں لہذا ختم قرآن کے بعد
 بودیے
 سنت تراویح اسی طرح قائم رہے گی جیسے کہ پہلے تھی۔

باوصف اس جاننے کے پھر مفتی بہ سے عدول ہرگز روا نہ تھا اور اس سے بچنے کے لیے مولوی لکھنوی صاحب کی
 یہ توجیہ کہ،

قول مفتی بہ پراگرچہ تراویح از ذمہ مقتدیہاں ساقط
 قول مفتی بہ پراگرچہ تراویح مقتدیوں کے ذمہ سے ساقط
 خواہ شد حد در سنت تراویح امام و مقتدی بہ دو برابر
 ہر حال میں کی گونکہ سنت تراویح میں امام اور مقتدی

سغنائی مفہوم شود ہر گاہ در باب سقوط ختم و عدم سقوط
آن اختلاف واقع شد پس امام را لازم کہ ختم ثانی
را مع تراویح بخود تذکرہ گیرد و گوید اللہ ان اختم
القرآن فی صلوة التراویح تأخیر او
واجب شود و اقتدائے مقتدیان درست شود
چنانچہ در خزائن الروایۃ تفصیل آن مذکور است
واللہ اعلم حررہ محمد عبدالحی عفا
عنه

بھی درست ہو جائے، جیسا کہ خزائن الروایۃ میں اس کی تفصیل ہے واللہ اعلم المحرر محمد عبدالحی عفا عنه (ت)
انصافاً شطرنج میں اضافہ بغلہ سے بہتر نہیں اولاً سنن و نوافل میں اضعفیت مانع صحیح بنا، نہیں
ہو سکتی ورنہ جس طرح عاری کے پیچھے لابس کی نماز نہیں ہو سکتی یونہی کلاہ پوش کے پیچھے عامہ بند کی نماز نہ ہو سکے
کہ وہ سنیت میں مقتدیوں سے اضعف ہے۔

ثانیاً یہ مان کہ مقتدیوں کے ذمہ سے تراویح ساقط ہو جائیگی پھر یہ فرمانا کہ امام پر نذر ماننا لازم
کہ اقتدائے مقتدیان درست ہو صریح متنافی ہے۔

ثالثاً عبارت سغنائی کا ہرگز یہ مفاد نہیں کہ با وصف صحت تراویح صرف اس بنا پر کہ امام ایک بار
ختم کر چکا ہے مقتدیوں کے ذمہ سے ختم ساقط نہ ہوگا بلکہ اس کا بنی صراحت وہی تھا کہ تراویح ختم کے لیے تھیں
جب ختم ہو چکا تراویح بھی ختم ہو گئیں تو امام نفل محض پڑھ رہا ہے اور تنفل کے پیچھے تراویح ادا نہیں ہوتیں، و
لہذا تصریح کی کہ ثواب نفل پائیں گے ثواب تراویح نہ پائیں گے، یہ مفاد اس مفاد کے صریح مفاد ہے
نہ کہ باہم اتحاد۔

ملا بعداً شروع سے معلوم ہے کہ جماعت نفل بہ تداعی مشروع نہیں اور تراویح باجماعت وارد
ہوتیں تو وجہ متواتر ماثور پر مقصر ہوں گی، اور وہ یونہی ہے کہ امام و مقتدی سب نیت تراویح کرتے ہیں
اضعف و اقویٰ کو دخل نہیں، و لہذا اوپر تصحیح گزری کہ تراویح جس طرح تنفل کے پیچھے ساقط نہ ہوں گی یونہی
مفترض کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی حالانکہ مفترض یقیناً اعظم قوت پر ہے تو جب تک دلیل صریح سے ثبوت نہ دیا جائے

کہ امام کا ایک بار ختم کیے ہوئے ہونا بھی ماثور و متوارث کے خلاف ہے اس پر اس کا قیاس محض بے معنی ہے بالجلد متفصل کے ویچھے تراویح نہ ہونا تو ضرور منقول بلکہ اس پر فتوائے فحول اور ایک بار ختم قرآن پڑھ لینے کے باعث حافظ کا امامت دیگران سے معزول ہونا کہیں منقول نہیں اور آپ کی اپنی رائے سے بے نقل صحیح حجت و مقبول نہیں۔

خامساً بلکہ امر بالعکس ہے خود اسی خزائن الروایات میں کنز الفتاویٰ سے منقول:

رجل امروما فی التراویح و ختم فیہا ثم
امروم اخریت له ثواب الفضیلة ولهم
ثواب الختم یلہ
کسی نے تراویح میں امامت کرتے ہوئے قرآن ختم
کیا پھر دوسرے لوگوں کی امامت کی ثواب امام
کے لیے ثواب فضیلت اور لوگوں کے لیے ختم کا
ثواب ہوگا (ت)

یہ صریح جزئیہ ہے اور آپ کے خیال کا صاف رد اور قاضی گجراتی کا ارشاد کہ هذا الكتاب غیہ مشہور
بین العلماء فلا وثوق به (یہ کتاب علماء کے درمیان مشہور نہیں لہذا اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ ت)
مسلم نہیں صاحب کنز الفتاویٰ امام احمد بن محمد بن ابی بکر حنفی مصنف مجمع الفتاویٰ و خزائن الفتاویٰ ہیں
کشف الظنون میں انھیں بلفظ شیخ و امام وصف کیا۔

حیث قال کنز الفتاویٰ للشیخ الامام احمد بن محمد حنفی صاحب مجمع الفتاویٰ کی کتاب ہے (ت)
سادساً ہم عنقریب واضح کرتے ہیں کہ نذر سے بھی عقدہ کشائی نہ ہوگی امثال فاضل لکھنوی سے
قال ابو حنیفۃ کذا والحق کذا (امام ابو حنیفہ نے اسی طرح فرمایا ہے مگر حق یہ ہے۔ ت) فرمانے
والے ہیں، مصنف خزائن الروایات ایک متاخر ہندی قاضی جگن گجراتی کی ایسی تقلید سخت عجیب و بعید
ولکن الله يفعل ما يريد والحمد لله علی
امارة السبیل السدید واللہ سبحانہ وتعالیٰ۔ رہنمائی فرمانے پر اللہ تعالیٰ ہی کی حمد و ثنا ہے اور
اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے جس کی ذات نہایت ہی مقدس و بالا ہے (ت)

یست و سوم اگر وہ مسئلہ و تعلیل قبول کر لیے جائیں تو حافظ مذکور اگر نذر بھی مان لے کر میں تراویح

لہ خزائن الروایات

کشف الظنون باب الکاف

منشورات مکتبۃ المثنیٰ بغداد

۱۵۱۸/۲

مع جماعت و ختم قرآن ادا کروں گا تو اب بھی کار بر آری مسلم نہیں کہ مقتدوں پر وجوب اصلی تھا اور نذر کا وجوب عارضی ہے اور وہ وجوب اصلی سے، اضعف ہے تو اضعف پر اقویٰ کی بنا صحیح نہیں۔ فتح اللہ المعین پھر طحاوی پھر رد المحتار میں ہے :

بناء القوی علی الضعیف انما یمنع اذا كانت القوة ذاتیة فلو عرضت بالنذر كما هنا فلا ومن هنا قال فی شرح المنیة النذر كالنفل

قوی کی بنا ضعیف پر تب منع ہے جب قوت ذاتی ہو، اگر نذر کی وجہ سے عارضی ہو جیسا کہ یہاں ہے تو پھر مانع نہیں۔ اسی مقام پر شرح منیہ میں ہے کہ نذر نفل کی طرح ہوتی ہے (ت)

اور ضعیف بھی ماننے تو سبب وجوب مختلف ہیں جب بھی بنا صحیح نہ ہوتی جیسے ناذر ناذر کی اقتداء نہیں کر سکتا بلکہ ناذر مفترض کی اقتداء نہیں کر سکتا حالانکہ فرض اقویٰ ہے تو سبب وہی کہ سبب جہ ہے۔ درمختار میں ہے :

لا یصح اقتداء ناذر بمفترض ولا بناذر لان كلا منهما كمفترض فرضا آخر الا اذا نذر احدهما عین منہما والاخر للاتحاد

ناذر ماننے والے کے لیے فرض ادا کرنے والے اور نذر ادا کرنے والے کی اقتداء صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں الگ الگ فرض ادا کر رہے ہیں البتہ اس صورت میں جائز ہوگی جب دونوں کی نذر ایک ہو

کیونکہ اس صورت میں اتحاد حاصل ہوگا (ت)

مولوی صاحب نے یہاں بھی فاضل کھنوی کا اتباع کیا اور فاضل کھنوی نے حسب حوالہ خود قاضی جگن ہندی کا والحق ان یتبع (جبکہ حق ہی اتباع کے لائق تر ہے۔ ت)

بست چہارم تحقیق یہ ہے کہ جس نے فرض جماعت سے پڑھے اور تراویح تنہا وہ تو جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے، اور جس نے فرض تنہا پڑھے ہوں اگرچہ تراویح جماعت سے پڑھی ہوں وہ وتر کی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا وقد حققناه فی فتا ونا بایکفی ویشفی (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس پر تسلی بخش گفتگو کی ہے۔ ت)

۴۶۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الوتر والنوافل	رد المحتار
۲۹۶/۱	دار المعرفۃ بیروت	" "	طحاوی علی الدر المختار
۸۴/۱	مجتبائی دہلی	باب الامامة	رد مختار

درمختار میں ہے :

لو لم یصل التراويح بالامام یصل الوتر معه ۱

اگر کسی نے تراویح امام کے ساتھ ادا نہیں کی تو وتر امام کے ساتھ ادا کر سکتا ہے (ت)

جامع الرموز میں ہے :

لکنه اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه فی الوتر ۲

اگر فرض امام کے ساتھ ادا نہ کیے ہوں تو پھر وتر میں امام کی اتباع نہ کرے (ت)

ردالمحتار میں ہے :

اما لو صلاها جماعة مع غیره ثم صلی الوتر معه لا کراهة ۳

اگر فرض کسی اور کی اقتدار میں ادا کیے پھر وتر دوسرے امام کے ساتھ پڑھے تو اب کراہت نہ ہوگی (ت)

مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے بھی فقہائے کرام سے اس کی مخالفت ہی نقل کی اگرچہ صرف اس بنا پر کہ اس کی وجہ اپنی سمجھ میں نہ آئی اپنی خاص رائے مخالف بتائی، اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں :

در قنیہ از عین الائمہ و در تاتارخانیہ از علی بن احمد
رحمہ اللہ تعالیٰ مرقوم کہ ہر کہ فرض با جماعت ادا نہ کردہ
باشد وتر ہم بجماعت ادا نہ سازد و چنانچہ در عینیہ
و غیرہ مذکورست لیکن کہ اعمی و جہ قوی معتبرہ عدم جواز
معلوم نمی شود حق جواز معلوم می شود انتہی۔

قنیہ میں عین الائمہ سے اور تاتارخانیہ میں علی بن احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ جو شخص فرض جماعت کے ساتھ ادا نہ کرے وہ وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے۔ اور اسی طرح قنیہ وغیرہ میں مذکور ہے۔ لیکن اس کے عدم جواز پر قوی و معتبرہ وجہ معلوم نہیں ہو سکی جواز حق معلوم ہوتا ہے انتہی (ت)

امام عین الائمہ کراچیسی و امام علی بن احمد قنیہ وغنیہ و جامع الرموز و ردالمحتار کے نصوص صریحہ کے مقابلہ میں آپ کی معلوم نمی شود (معلوم نہیں ہو سکی۔ ت) پر عمل کی کوئی وجہ نہیں۔ کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ ت)

۱/ ۹۹	مطبع مجتہد بانی دہلی	باب الوتر و النوافل	۱۔ درمختار
۱/ ۲۱۶	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	فصل فی الوتر و النوافل	۲۔ جامع الرموز
۱/ ۴۶۶	دار احیاء التراث العربی بیروت	مبحث صلوٰۃ التراويح	۳۔ ردالمحتار باب الوتر و النوافل
۱/ ۱۳۵-۳۶	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الصلوٰۃ	۴۔ مجموعہ فتاویٰ

بست و پنجم بارہ برس سے کم عمر کی تخصیص نہیں بلکہ صحیح و مختار یہ ہے کہ نابالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں اگرچہ ایک دن کم پندرہ برس کا ہو، امامت بالغین کے لیے بلوغ شرط ہے خواہ یہ ظہور آثار مثل احتلام و انزال خواہ تمامی پانزدہ سال۔ درمختار میں ہے،

لا یصح اقتداء رجل بصبی مطلقاً ولا فی بالغ مرد کی اقتداء بچے کے پیچھے مطلقاً اگرچہ نفل نفل علی الاصح ہے نماز میں ہواصح مذہب پر درست نہیں ہے (ت)

بست و ششم آیت سجدہ کہ نماز میں تلاوت کی جائے سجدہ فوراً واجب ہے، اگر تین آیات کی تاخیر کی گئے گا رہوگا پھر اگر عمدہ سجدہ نہ کیا نہ معارف کو ع کیا کہ سجدہ تلاوت رکوع سے ادا ہو جاتا تو اس کی اصلاح سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتی کہ وہ سجدہ سہو ہے نہ کہ سجدہ عمدہ، اور اگر سجدہ تلاوت کرنا بھول گیا اور حرمت نماز سے باہر نکل گیا تو اب بھی سجدہ سہو نہیں ہو سکتا کہ حرمت سے خروج جیسا کہ مانع سجدہ تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہو، یاں اگر حرمت نماز میں باقی ہے کلام نہ کیا اٹھ کر چلا نہ گیا اور یاد آیا تو سجدہ تلاوت پھر سجدہ سہو دونوں کرے، اور سجدہ سہو صرف اسی صورت سے خاص نہیں بلکہ اگر سجدہ تلاوت نماز میں کیا مگر سہواً بتاخر مثلاً دوسری رکعت میں یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چاہئے تھا اور اب ادا کیا جب بھی سجدہ سہو کا حکم ہے اگرچہ سجدہ تلاوت نماز میں ادا ہو گیا، درمختار میں ہے،

ھی علی التراخی ان لم تکن صلوۃ فعلی الفور سجدہ تلاوت لازم ہوتا ہے تراخی کے طور پر بشرطیکہ لصید و رہا جزاً منها و یا ثم بتاخیرھا و سجدہ مذکورہ نماز میں لازم نہ ہوا ہو کیونکہ اگر نماز میں یقضیھا مادام فی حرمة الصلوة ولو بعد لازم ہوا تو فی الفور نماز کے اندر کرنا ہی ضروری ہے السلام، فتح ہے کیونکہ اب وہ نماز کا جز بن گیا ہے لہذا اس کی تاخیر سے گنہ گار ہوگا اور اس کی قضا بجا لا سکتا ہے جب تک وہ حرمت نماز کے اندر ہے اگرچہ سلام کے بعد ہو، فتح۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

قوله ولو بعد السلام ای ناسیا مادام قوله سلام کے بعد الخ یعنی مجہول بیان والا شخص جب تک مسجد میں ہے سجدہ ادا کر سکتا ہے (ت) فی المسجد۔

۱/۸۴	مجتبائی دہلی	کتاب الصلوة	۱ درمختار
۱/۱۰۵	"	باب سجود التلاوة	۲ "
۱/۵۱۸	دار احیاء التراث العربی بیروت	" " "	۳ ردالمحتار

اسی میں ہے :

لو اخرا لتلاوية عن موضعها فان عليه سجود
السجود كما في الخلاصة جازما ما بان لا اعتماد
على ما يخالفه وصححه في الولوالجية
اگر نماز میں سجدہ تلاوت مؤخر کر دیا تو اس کی وجہ سے
سجدہ سہو آئے گا جیسا کہ خلاصہ میں بطور جزم بیان
ہے یعنی اس کے مخالفت قول پر اعتماد نہیں کیا جائیگا
ولو الجحیہ نے بھی اسی قول کی تصحیح کی ہے۔ (ت)

ایضاً در مختار میں ہے :

سجود السہو یجب بترك واجب سہو اخلا
سجود فی العمد قیل الا فی اسربع
میں صرف چار مقامات پر عمد ترک واجب میں سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے (ت)
ردالمحتار میں ہے :

اشار الى ضعفه تبعاً للنور الايضاح لمخالفته
للمشهور وقد رده العلامة قاسم بانه لا يعلم
له اصل في الرواية ولا وجه في الدراية
نور الايضاح کی اتباع کرتے ہوئے انھوں نے اس کے
ضعیف ہونے پر اشارہ کیا ہے کیونکہ یہ قول مشہور کے
خلاف ہے، اور علامہ قاسم نے اس کی یوں تردید
کی ہے کہ اس قول کی روایت میں کوئی اصل معلوم نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی عقلی دلیل موجود ہے (ت)

بست و، مفتتح در بارہ ہلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل و نامعتبر و حققناہ فی فتاویٰ سماجا لامزید
علیہ (ہم نے اس کی اپنے فتاویٰ میں خوب تفصیل بیان کی ہے جس پر اضافہ دشوار۔ ت) نامعتبر شرعی کا
درجہ اعتبار کو پہنچا کیونکہ یہاں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کا اتباع کیا ہے مولوی صاحب
لکھنوی نے بآئکہ جابجا خود بے اعتباری تار کی تصریح کی، جلد اول ص ۵۲۳ اس باب (یعنی رویت ہلال)
میں صرف خبر، تار یا تحریر خطی کافی نہیں جب تک کہ بطور کتاب القاضی الی القاضی (قاضی کا دوسرے
قاضی کی طرف لکھنا۔ ت) کی تحریر نہ پہنچے، قاعدہ الخط یشبہ الخط (تحریر دوسری تحریر کے مشابہ
ہوتی ہے۔ ت) کا مشہور ہے ایضاً صفحہ ۵۴ بحسب ضوابط فقہیہ مجر و اخبارات تار وغیرہ درباب

۴۹۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب سجود السہو	۱۔ ردالمحتار
۱۰۲/۱	مجتبائی دہلی	"	۲۔ در مختار
۴۹۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۳۔ ردالمحتار
۲۴۲/۱	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الصوم	۴۔ مجموعہ فتاویٰ

حکم صوم و افطار معتبر نہیں ہے۔ صفحہ ۱۰۶ پر یہ لکھا،

واقعی در باب رویت ہلال شہرت اخبار معتبرست
اگر از شہرے خبرے رسیدہ کہ برشب گزشتہ در انجا
رویت شدہ یا بواسطت تار برقی دریافت این
امر شدہ تا وقتیکہ شہرت آن نہ شود از تحریرات کثیرہ
و اخبار عدیدہ معلوم نہ شود اعتبار آن نباید
ساخت۔

رویت ہلال کے بارے میں خبروں کی شہرت معتبر
ہے، اگر کسی شہر سے یہ خبر آئے کہ گزشتہ
رات اس جگہ چاند دیکھا گیا ہے یا تار کے ذریعے یہ
خبر معلوم ہو تو جب تک کثیر تحریروں اور متعدد خبروں
کے ذریعے یہ خبر شہرت حاصل نہ کرے اس کا اعتبار
نہیں کیا جائے گا۔ (ت)

اس کی شہرت ہو جانے سے یہ تو مراد نہیں ہو سکتی کہ جب اس شہر میں خبر مشہور ہو گئی کہ فلاں جگہ سے تار آیا ہے
تو اب وہی تار جس کی خبر شہر عانا کافی اور بحسب ضوابط فقہانہ معتبر تھی معتبر ہو جائیگا اسے تو کوئی عاقل گمان نہ کرے گا
ورنہ کسی فاسق، فاجر، شراب خور، زنا کار کی خبر شہر میں اڑ جائے کہ وہ اپنا چاند دیکھنا بیان کرتا ہے تو چاہئے
کہ معتبر ہو جائے، حالانکہ تار اس سے بھی زیادہ بے اعتبار کہ فاسق اہل شہادت ہے ولہذا اگر حاکم شرع اس کی
شہادت قبول کر لے حکم صحیح ہو جائے گا اگرچہ حاکم آثم ہو نص علیہ فی الفتح والبحر والدر وغیرہ من
الاسفار الغر (فتح، بحر، در وغیرہ) مشہور کتب میں اس پر تصریح ہے۔ (ت) اور تار تو اصل اہلیت شہادت
نہیں رکھتا، ہاں شاید یہ مراد ہو کہ جب اس شہر سے متعدد تار آئیں تو اعتبار کیا جائے گا اور یہ اس استفاضہ
شہرت میں داخل ہوگا جسے فقہائے کرام نے دربارہ رویت معتبر رکھا ہے مگر خیال نہ کیا کہ یہ تعدد ہوگا تو مردی غنہ
میں نہ راوی میں کہ یہاں بھی تار بابو ان سب تاروں کا ناقل ہوگا حالانکہ ان میں اکثر کفار ہوتے ہیں تو یہ استفاضہ
مختصر اس سے بھی بدتر ہوگا کہ ایک فاسق فاجر سر بازار پکارتا پھرے کہ فلاں شہر میں لاکھ آدمیوں نے چاند
دیکھا ہے کیا اسے استفاضہ کہیں گے حاشا وکلاء اور جہاں تار گھر متعدد بھی ہوں اور فرض کریں کہ ہر آفس
میں اس شہر سے خبر آئی تو کیا چند کافر یا فاسق یا مجہول اگر کہہ دیں کہ فلاں جگہ کے فلاں فلاں سکھان نے ہم سے
اپنا چاند دیکھنا بیان کیا تو یہ حکایت محضہ تاحد استفاضہ پہنچے گی، استغفر اللہ تار والا تو بے چارہ اتنی بات
کا بھی گواہ نہیں اس نے تو تار میں ایک حرکت پائی اور اس سے کچھ حروف مصطلحہ سمجھے جو نہایت جلدی میں

والے نہ تھے، وہ وہاں کے بنگالی بائو یا ہندو یا نصاریٰ وغیرہ تھے، اُن کے پاس چاند دیکھنے والے خود نہ آئے، ایک پرچے پر لکھ کر یا خود انگریزی نہ جانی تو کسی ہندو وغیرہ کفار سے انگریزی کر اگر کسی نوکر چاکر یا راہ چلتے کے ہاتھ تار آفس میں بھیج دی وہ وہاں کا بائو یہاں بھیج دے گا اس کی بلا کو بھی غرض نہیں کہ جس کے نام سے تار جاتا ہے خود وہ بھیجتا بھی ہے یا کسی نے محض جھوٹ اس کی طرف سے تار دلویا ہے ایسے نفیس سلسلے کی خبر اگر شرع معتبر کرے تو قیامت ہے، یہ تو تار کے مہلات ہیں، زبانوں کی کھی ہوئی خود ہمارے آگے مسلمانوں کی ادا کی ہوئی ہزار افواہ بازار ہرگز استفادہ شرعیہ نہیں جب تک پایہ ثبوت و تحقیق کو نہ پہنچیں پھر متعدد تاروں سے سو اس کے کہ گورنمنٹ کے خزانے میں چند روپے داخل ہو گئے، اور کیا نتیجہ! یہاں جو استفادہ شرع نے معتبر فرمایا اس کے معنی معلوم کیجئے، ردالمحتار میں ہے:

قال الرحق معنى الاستفاضة ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاهوا من رؤية لا مجرد الشئ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها ساواهل البلدة ولا يعلم من اشاعها فمثل هذا لا ينبغي ان يسمع فضلا من ان يثبت به حكم اه قلت وهو كلام حسن ويشير اليه قول الذخيرة اذا استفاض و تحقق فان التحقق لا يوجد بمجرد الشئ

شیخ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ استفادہ کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر کوئی یہ اطلاع دے کہ انھوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے محض ایسی افواہ سے نہیں کہ جس کے پھیلانے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ بہت سی باتیں شہروں میں پھیل جاتی ہیں اور ان کے پھیلانے والا معلوم نہیں ہوتا، تو ایسی بات کو سُننا مناسب نہیں چر جائیکہ اس سے کوئی حکم شرعی ثابت کیا جائے اھ قلت یہ کلام بہت ہی خوب ہے، ذخیرہ کے ان الفاظ میں بھی یہی بات ہے کہ جب مشہور و متحقق ہو جائے تب لازم ہوگا کیونکہ ثبوت و تحقق محض افواہ سے نہیں ہوگا۔ (ت)

دیکھئے استفادہ اس کا نام ہے کہ اُس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب ایک زبان خبر دیں کہ وہاں رویت ہوئی اور روزہ چاند دیکھ کر رکھا ہے تحقیق خبریں جن کی سند معلوم نہیں اگرچہ تمام اہل شہر کی زبان پر ہوں کان رکھنے کے قابل بھی نہیں ہوتیں نہ کہ اُن سے کسی حکم شرعی کا اثبات۔ انصاف کیجئے تو تار کی یہی حالت ہے شہر والے ہرگز یہ بھی نہیں بتا سکتے کہ یہ اشاعت کن لوگوں کے ہاتھوں سے ہوئی، تار کے فارم کس نے لکھے،

تار باؤ کو فارم دینے کوں گیا، وہاں کا تار باؤ کوں تھا، یہاں کوں ہے چیرا سی کہ دے گیا کوں تھا تو وہی رہا کہ لا یعلم من اشاعہا (اسے مشہور کرنے والے کا علم نہیں۔ ت) اور استفاض لغوی کے ساتھ تحقیق محقق نہ ہوا کہ استفاضہ شرعی ہوتا، اور یہیں سے ظاہر کہ انتظام زمانہ حال جس پر مولوی لکھنوی صاحب نے اعتماد استکال کیا یہاں کچھ بھی بکار آمد نہیں، انتظام اس کا ہے کہ تار جو دیا جائے اپنی تین مقررہ میعادوں پر بھیج دیا جائے گا اس میں فرق نہ آئے گا مکتوب الیہ ملا تو اسے پہنچا دیا جائے گا، آفس کی غلطی سے نہ پہنچا تو محصول اتنی مدت تک واپس دیا جائے گا۔ یہ انتظام اصلہ نہیں کہ تار دینے جو آئے اس کی شناخت لی جائے کہ آیا وہی ہے یا دوسرا شخص غلط سلط اس کے نام سے دیتا ہے، نہ اس کا انتظام ہے کہ فارم لکھنے والے نے کلام قائل کا صحیح ترجمہ کیا ہے یا اس نے کچھ کہا اور یہ تار کے تنگ لفظوں میں اسے ادا نہ کر سکا یا محصول کے بچاؤ کو مطلب ناقص رہ گیا، نہ اس کا انتظام ہے کہ تار دینے، یعنی پہنچانے والے عادل، ثقہ، متقی ہونا درکنار، مسلمان ہی ہوں، پھر انتظام مذکور نے کیا کام دیا، باقی تفصیل فتاویٰ فقیر میں ملاحظہ ہو اور ان تمام خرابیوں سے قطع نظر کیجئے تو قبول استفاضہ جس امر پر مبنی تھا یہاں عامہ بلاد میں سرے سے وہ مبنی ہی مفقود ہے، مبنی یہ تھا کہ استفاضہ سے اس شہر میں روزہ ہونا بالیقین ثابت ہوگا اور شہر عادیہ حاکم شرع سے خالی نہیں ہوتا اور روزہ واجب حکم حاکم اسلام ہی سے ہوا کرتے ہیں تو اس استفاضہ سے معلوم ہوگا کہ اس شہر میں حاکم شرع نے حکم دیا اور اس کا حکم حجت شرعیہ ہے لہذا مقبول ہوگا جیسے دو گواہ عادل گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں حاکم شرع کے یہاں شہادتیں گزریں اور اس نے حکم دیا۔ ردالمحتار میں ہے :

الاستفاضة لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت بهان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا الزم العمل بها لان البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي عادة فلا بد من ان يكون صومهم مبينا على حكم حاكمهم الشرعي فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور

جب استفاضہ خبر متواتر کی طرح ہے اور اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ اس شہر کے لوگوں نے فلاں دن روزہ رکھا ہے تو اس پر عمل ہوگا کیونکہ عادیہ شہر حاکم شرعی سے خالی نہیں ہوتا تو ایسی صورت میں لامحالہ ان کا روزہ ان کے حاکم شرعی کے فیصلہ پر مبنی ہوگا تو اب استفاضہ بمعنی حکم مذکور کا نقل کرنا ہوگا۔ (ت)

یہاں عامہ بلاد میں نہ حاکم شرعی نہ لوگ پابند احکام شرعی، پھر استفاضہ ہوا بھی تو کیا وحسبنا
 اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

بست و، مشتم مسئلہ اختلاف مطالع کی تحقیق اعلیٰ وجہ انیق پر بحمد اللہ تعالیٰ بیان ہو چکی
 جس سے روشن کہ وہ اصلاً کبھی کسی ہلال میں معتبر ہونے کے قابل نہیں۔ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا ایک ارشاد:

انا امة امیة لا تکتب ولا نحسب الشهر ہم اُمی امت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب جانتے ہیں
 هکذا وهکذا والحديث ہم ماہ کو یوں یوں شمار کرتے ہیں الحدیث (ت)

مطلقاً اس کے ابطال و اہمال کو کافی و دافی کہ اس کی بنا ہر مہینے میں انھیں حسابات غیر مضبوط پر ہے
 جن کو شرع مطہر بحیرہ ساقط النظر فرما چکی مگر دربارہ ہلال اضنی علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کو براہ بشریت ایک
 اشتباہ واقع ہوا اور انھیں گمان گزرا کہ یہاں اس کا اعتبار چاہئے وہ خود بھی اسے مسئلہ مذہب نہیں
 بتاتے صرف اپنی ایک رائے کہتے اور تصریح فرماتے ہیں کہ یہ حکم میں نے کسی کتاب میں نہ دیکھا اور اس کی
 بنیاد و دلیل ایک ہی امر پر کرتے ہیں اگر وہ اپنے اس خیال کا منشا ظاہر نہ فرماتے تو شبہ رہتا کہ شاید
 یہاں کوئی دقیقہ ہو مگر الحمد للہ کہ ان کے بیان نے امر واضح کر دیا ان دونوں امر میں علامہ شامی کی رائے
 سامی سے لغزش ہوئی ہے تو ان کے اتباع کی طرف ہرگز سبیل نہیں۔

امراؤل یہ فرمایا کہ اختلاف مطالع صوم میں تو اس لیے نامعتبر ہوا تھا کہ حدیث نے اسے مطلق رویت
 سے متعلق فرمایا تھا کہ جب کہیں چاند دیکھا گیا رویت ہوگی بخلاف اضحیہ کہ اس کا ویسا تعلق وارد نہیں۔

امروم یہ کہ کلام علماء سے کتاب الحج میں مفہوم ہوتا ہے کہ دربارہ حج اختلاف مطالع معتبر ہے تو اگر بعد و قوف
 گواہ گزریں کہ آج دسویں تھی قبول نہ کی جائے گی۔ رد المحتار میں فرمایا،

لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالاسبق لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالاسبق
 رؤیة وهو المعتمد عندنا وعند المالکیة رؤیة وهو المعتمد عندنا وعند المالکیة
 والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق
 الرؤیة فی حدیث صوم والرؤیة فی حدیث صوم والرؤیة فی حدیث صوم

اختلاف مطالع کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ پہلے چاند کی
 رویت پر عمل واجب ہوگا اور یہی ہمارے (اخلاف)
 مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں معتد ہے کیونکہ حدیث پاک
 "صوموا لرؤیتہ" (چاند دیکھنے پر روزہ رکھو) میں
 خطاب مطلق رویت کو شامل ہے۔ (ت)

آفتاب عالم پریس لاہور
 دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۳۱۶/۱
 ۹۶/۲

لے سنن ابی داؤد
 مطلب فی اختلاف المطالع
 کتاب الصیام
 ۳۱۶/۱
 ۹۶/۲

تنبیہ : یفہم من کلامہم فی کتاب الحج ان
 اختلاف المطالع فیہ معتبر فلا یلزمہم شی
 لو ظہر انہ رؤی فی بلدۃ اخری قبلہم بیوم
 وھل یقال کذلک فی حق الاضحیۃ لغير
 الحجاج لم اسره والظاہر نعم لان
 اختلاف المطالع انما لم یعتبر فی الصوم
 لتعلقہ بطلاق الرؤیۃ وھذا بخلاف
 الاضحیۃ فالظاہر انھا کات اوقات الصلوۃ
 یلزم کل قوم العمل بما عندہم
 روزہ کا تعلق مطلق رویت سے ہے بخلاف قربانی کے کہ اس میں ظاہر ہی ہے کہ اوقات نماز کی طرح ہے
 ہر قوم پر اپنے اوقات کے مطابق عمل لازم ہوگا۔ (ت)

اقول دونوں صحیح نہیں، الحمد للہ دربارہ اضحیہ بھی ویسی ہی حدیث وارد ہے جیسی صوم و افطار
 میں تھی شرع نے اسے بھی مطلق رویت سے ویسا ہی متعلق فرمایا ہے جیسا ان دونوں کو سنن ابی داؤد
 شریف میں امیر مکتہ حارث بن حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

قال عهد الینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان نسک للرویۃ فان لم
 نرہ وشھد شاھدا عدل فسنکنا بشہادتمہا
 ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 وصیت فرمائی کہ رویت پر قربانی کریں پھر اگر ہمیں
 رویت نہ ہو اور دو گواہ عادل گواہی دیں تو ان کی
 گواہی سے قربانی کر لیں۔

امام دارقطنی نے فرمایا : ھذا اسناد متصل صحیح (اس کی سند متصل اور صحیح ہے۔ ت) اور حج میں
 رو شہادت نہ بر بنائے اعتبار اختلاف ہے ورنہ مہینہ بھر سے کم فاصلہ کی رویت گواہ بیان کریں تو مقبول
 ہو، حالانکہ علماء مطلقاً رو فرماتے ہیں بلکہ اس کی وجہ دفع حرج ہے جیسا کہ لباب و شرح لباب میں
 تصریح ہے یعنی ہزار ہا کوس کے فاصلوں سے تمام اقطار و اطراف زمین سے لاکھوں بندہ خداج کے لیے

۱۔ رد المحتار مطلب فی اختلاف المطالع دار احیاء التراث العربی بیروت ۹۶/۲

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الصیام آفتاب عالم پریس لاہور ۳۱۹/۱

۳۔ سنن دارقطنی باب الشہادت علی روۃ العمل حدیث ۱۶۶/۲ نشر السنۃ ملتان

حاضر ہوئے اب کہ وقت گزر گیا گواہ گواہی دینے آئے کہ تم نے دسویں کو وقفہ عرفہ کیا تھا راج نہ ہوا ، کتنا بڑا
 حرج عظیم ہے ، لاکھوں بندوں کے کروڑوں روپے کا خرچ اور جانوں کی مشقتیں سب برباد گئیں ، اب یا تو
 سال بھر اور یہ تمام لشکر ہائے عظیم الشان مکہ معظمہ میں پڑے رہیں کہ نہ انھیں روٹی نصیب ہو نہ اہل مکہ کے لیے دوا
 بچے یا حکم دیا جائے کہ سب اپنے وطنوں کو واپس جا کر ویسے ہی کروڑوں کے خرچ اور جانوں کی مشقت سے
 پھر سال آئندہ حاضر ہوں ان دونوں آفتوں سے ان دونوں گواہوں کی تغلیط آسان تر ہے ۔

وقد قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج ^۱
 الله تعالى کا ارشاد مبارک ہے ، اللہ نے تم پر دین
 میں تنگی نہیں فرمائی ۔ (ت)

والہذا وہی علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اگر وقت بہت زیادہ باقی اور تدارک ممکن ہے گواہی مقبول ہوگی پھر اعتبار اختلاف
 مطالع کدھر رہا ۔ درمختار میں ہے ،

شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم بعد وقته لا تقبل
 شہادتہم والوقوف صحیح استحصانا حتمی
 الشہود للخرج الشدید وقبلہ ای قبل وقته
 قبلت انت امکن التدارک لیلا مع
 اکثرہم والا ^۲

گواہی مقبول ہوگی بشرطیکہ رات کو اکثر لوگوں کے ساتھ تدارک ہو سکے ورنہ نہیں (ت)
 خود اسی رد المحتار میں ہے ،

لو شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم قبل وقته
 قبلت شہادتہم بخلاف الشہادة بانہم
 وقفوا بعد یومہ فان التدارک غیر ممکن
 اصلا فلذا لم تقبل ^۳ (ملخصاً)

اگر وقف کے بعد گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وقف
 وقت سے پہلے ہوا ہے تو گواہی مقبول ہوگی بخلاف
 اس صورت کے جب یہ گواہی ہو کہ وقف یوم عرفہ کے
 بعد ہوا ہے کیونکہ اس صورت میں تدارک ممکن نہیں
 اس لیے گواہی مقبول نہ ہوگی (ت)

لہ القرآن ۲۲/۸

لہ درمختار باب الہدی

لہ رد المحتار باب الہدی

مجتبائی دہلی ۱۸۳/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۱-۵۲/۲

مسئلہ ۲۳ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ منشی شوکت علی صاحب محرر چنگی ۱۰ جمادی الآخر
 کیا حکم ہے علمائے اہلسنت والجماعت کا اس مسئلہ میں کہ چنوں پر جو سوم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ
 پڑھا جاتا ہے اس کے کھانے کو بعض شخص مکروہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے۔ آیا یہ صحیح ہے
 تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کہتے ہیں ایک موضع میں ان سوم کے
 پڑھے ہوئے چنوں کو مسلمان اپنا اپنا حصہ لے کر مشرک چاروں کو دے دیتے ہیں وہاں یہی رواج ہمیشہ سے
 چلا آتا ہے۔ لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے چنوں کو مشرک چاروں کو دینا چاہئے یا نہیں؟ کیا یہ گناہ ہے؟
 بینوا تو جبروا۔

الجواب

یہ چیزیں غنی نہ لے فقیر لے۔ اور وہ جوان کا منتظر رہتا ہے ان کے نہ ملنے سے ناخوش ہوتا ہے اس کا
 قلب سیاہ ہوتا ہے مشرک یا چار کو اس کا دینا گناہ، گناہ۔ فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں، اور
 لے لے ہوں تو مسلمان فقیر کو دے دے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے، نیاز اولیائے کرام طعام موت نہیں وہ
 تبرک ہے فقیر و غنی سب لیں۔ جبکہ مانی ہوئی نذر بطور نذر شرعی نہ ہو، شرعی پھر غیر فقیر کو جائز نہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳۱ از قصبہ رچھاروڈ ضلع بریلی مسئلہ حکیم محمد احسن ۹ سوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ سوم کے چنوں کا کھنڈ علاوہ چھوٹوں کے بڑوں کو بھی جائز ہے یا نہیں؟
 بینوا تو جبروا۔

الجواب

یہ چنے فقراء ہی کھائیں، غنی کو نہ چاہئے بچہ یا بڑا۔ غنی بچوں کو ان کے والدین منع کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳۲ از بگرام ضلع ہرودتی محلہ میدان پورہ مرسلہ سید محمد تقی صاحب قادری البراہین ۲۶ صفر ۱۳۳۷ھ
 اگر مردہ کو اس کا خویش واقارب خواب میں دیکھے تنہا یا اُس کو کسی قسم کی چیز طلب کرتے ہوئے دیکھے
 تو ایسی حالت میں مردہ کا فاتحہ کھانے پر دلانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ چیز جو اس نے خواب میں طلب کی ہے
 وہ اُس کے نام پر فاتحہ دلا کر خیرات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کے وقت ہمراہ کھانے کے پانی کا رکھنا جائز
 ہے یا نہیں؟

الجواب

بہتر ہے کہ جو چیز طلب کی محتاج کو اس کی طرف سے دی جائے اور کھانے پر فاتحہ اس کے سبب سے منع
 نہ ہوگی وہ بھی اور پانی رکھنے میں حرج نہیں۔ محتاج کو وہ کھانا کھائیں اور پانی پلائیں سب کا ثواب پہنچے گا۔

درء القبح عن درك وقت الصبح

۱۳

۵

۲۶

(صبح صادق کو سمجھنے میں کوتاہی کا ازالہ)

www.alaiaarabnet.com

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ رب محمد صلی علیہ وسلم

مسئلہ ۲۶۳ از بازار لال کرتی کیمپ میرٹھ مرسلہ شیخ محمد احسان الحق حنفی قادری ۱۴ رمضان ۱۳۲۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مبین و مقتیان شرع متین اس باب میں کہ شریعت میں صبح صادق کا کوئی
کلیہ قاعدہ ہے جس کے ذریعہ سے معلوم ہو جایا کرے کہ صبح صادق فلاں وقت ہوتی ہے، اور آنکھوں سے دیکھنے
کی کچھ ضرورت نہ ہے یا کوئی حساب اور کلیہ قاعدہ نہیں ہے بلکہ آنکھوں سے دیکھنے ہی پر منحصر ہے، اگر قاعدہ کلیہ
نہیں ہے تو مفتاح الصلوٰۃ میں جو بحوالہ خزانۃ الروایات لکھا ہے کہ رات کا ساتواں حصہ فجر ہوتا ہے اس کا
کیا مطلب ہے؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب

شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والحقیۃ نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وعدت و فاق
طلاق و مدت حمل و ایلا و تاجیل عنین و منہائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لیے یہ اوقات مقرر فرمائے

یعنی طلوع صبح شمس وغروب شمس و شفق و نصف النهار و مثلین و روز و ماہ و سال ان سب کے ادراک کا مدار رویت پر مشاہدہ پر ہے ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ مجر کسی حساب یا قانون عقلی سے مدد رکھتا ہو جاتا ، ہاں رویت و مشاہدہ ان سب کے ادراک کا سبب کافی ہے اور یہی اس شریعت عامہ تامہ شاملہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہان کے لیے اُتری اور اُن میں اکثر وہ ہیں کہ دقائق محاسبات ہیئت و زینج کی تکلیف انہیں نہیں دی جاسکتی ، انا امة امیة لا نکتب ولا نحسب (ہم اُمی اُمت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں۔) فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لیے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان تمام اوقات کے لیے حکیم رحیم عز وجل نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں چاند اور سورج جن کے اختلاف احوال پر نظر کر کے خواص و عوام سب اوقات مطلوبہ شرعیہ کا ادراک کر سکیں ،

کما قال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين
فمھونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة
لتبتغوا فضلا من ربكم وتعلموا عید
السنین والحساب وكل شئ فصلناه تفصیلاً
وقال تعالى لیسلونک عن الاھلة قال ھی
مواقیت للناس والحجج - وقال تعالى کلوا
واشربوا حتی یتبین لکم الحیط الابیض و
الحیط الاسود من الفجر ثم اتوا الصیام الی
اللیل ، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ ۛ
مکرو - رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اقدس ہے : تم چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر
روزہ چھوڑو۔ (ت)

پھر ان میں بعض تو وہ ہیں جن کا مدار صرف رویت پر ہی رہا وہ ہلال ہے کہ ان اللہ امداد

۳۱۴/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب الصیام	لہ سنن ابی داؤد
۱۹۰/۲	سۃ القرآن		سۃ القرآن ۱۲/۱۴
۲۵۶/۱	صحیح بخاری کتاب الصوم قدیمی کتب خانہ کراچی		سۃ القرآن ۱۸۴/۲

لرویت^۱ (بیشک اللہ تعالیٰ نے چاند کا مدار رویت پر رکھا ہے) اس کے ظہور و خفاء کے وہ اسباب کثیرہ نامنضبط ہیں جن کے لیے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا۔ ولہذا بطلمیوس نے محبتی میں با آنکہ متحجر خمسہ و کواکب ثوابت کے ظہور و خفاء کے لیے باب وضع کیے مگر رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی، وہ جانتا تھا کہ یہ قابو کی چیز نہیں اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا، بعد کے لوگوں نے اپنے تجارب کی بنا پر اگرچہ ملحوظ درجہ ارتفاع یا بعد سوا یا بعد معدل و قوس تعدیل الغروب وغیر ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں بشدت مختلف ہیں اور باوصف اختلاف کوئی اپنے قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقف فن پر ظاہر ہے اسی لیے اہل ہیئت جدیدہ با آنکہ محض فضول باتوں میں نہایت تدقیق و تعمق کرتے ہیں اور سالانہ المنک میں ہر روز کے لیے قمر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالع قمر اور ہر مہینہ میں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و تربع ایمن والیسر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر تمحیرات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت ہلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی سمجھے ہوئے ہیں کہ یہ ہمارے بولتے کا نہیں ولہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارہ میں قول اہل توقیت پر نظر نہ ہوگی، درمختار میں وہ بنائے سے ہے: وقول ادلی التوقیت لیس بموجبی (اہل توقیت کا قول سبب وجوب نہیں بن سکتا۔ ت) اور باقی وہ ہیں کہ اگرچہ ان کا اصل مدار رویت پر تھا مگر رویت ہی کے تکرر سے تجربہ نے ان کے بارے میں ضوابط کلیہ دیئے جن کا ادراک بے رویت نہ ہو سکتا تھا مگر بعد ادراک وہ قاعدہ مقرر ہو کر وقت کو قوانین علم ہیئات و ذریع کے ضابطہ میں لے آنا میسر ہوا جس کے سبب ہم پیش از وقت حکم لگا سکتے ہیں کہ فلاں وقت مطلوب شرعی فلاں گھنٹہ منٹ سیکنڈ پر واقع ہوگا۔ واقف فن کا وہ حکم لگایا ہوا کبھی خطا نہ کرے گا کہ آخر مدار کا رشمس و قمر کی چال پر ہے اور ان کی چال عزیزہ علیم نے ایک حساب مضبوط پر منضبط فرمائی ہے۔

قال تعالیٰ الشمس والقمر بحسبان ۵ و ارشاد باری تعالیٰ ہے: سورج اور چاند حساب سے ہیں۔ اور ارشاد درباری ہے: یہ حکم ہے۔
 قال تعالیٰ ذلک تقدیر العزیز العلیم۔
 زبردست علم والے کا۔ (ت)

۱۶۲/۲	نشر السنۃ ملتان	کتاب الصیام حدیث ۲۶	لحسن الدارقطنی
۱۴۸/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	۵/۵۵
			۳۸/۳۶

اُس پر ایک یا دو مثل بڑھا کر اتنے ظل کے لیے ارتفاع اور اس ارتفاع کے لیے وقت معلوم کر لیتے مگر یہاں بھی اُسی انگسار کا قدم درمیان ہے کہ کوکب جب تک ٹھیک سمت الرااس پر نہ ہوا انگسار کے پنجے سے نہیں چھوٹ سکتا مگر رویت نے انگسار افقی کلی بتایا اور تناسب سے انگسارات جزئیہ مد رک ہوئے جن کی جدول فقیر نے اپنی تحریرات ہند میں دی ہے اس کے ملاحظہ سے پھر انھیں قوانین نے راہ پائی، اور ہر روز کے لیے وقت عصر پیش از وقوع میں بتانا آسان ہوا، طلوع وغروب شفق کو تو انگسار سے بھی علاقہ نہ تھا کہ اُس وقت آفتاب پیش نگاہ ہوتا ہی نہیں کہ بصر کی شعاعوں کا انگسار لیا جائے وہاں سرے سے عقل کو اس اور اک کی راہ نہ تھی کہ آفتاب افق سے کتنا نیچا ہوگا کہ صبح طلوع کرے گی یا کتنا نیچا جائے کہ شفق ڈوب جائے گی تو پھر رویت ہی کی احتیاج پڑی اور صد ہا سال کے تکرر مشاہدہ نے ثابت کیا کہ آفتاب ان دونوں وقت تقریباً اٹھارہ درجے نیچے ہوتا ہے، یہ وہ علم ہے جو اکثر ہیئت دانوں پر مخفی رہا، رجاء بالغیب باتیں اڑا کیے صبح کاذب کے وقت انحطاط شمس میں مختلف ہوتے، کسی نے سترہ درجہ کہا کسی نے اٹھارہ، کسی نے انیس بتائے، اور مشہور اٹھارہ ہے، اور اسی پر شرح حتمی نے مشی کی، اور صبح صادق کے لیے بعض نے پندرہ درجہ بتائے ہیں۔ اسے علامہ برجندی نے حاشیہ حتمی میں بلفظ قد قیل نقل کیا اور مقرر رکھا اور اسی نے علامہ خلیل کا ملی کو دھوکا دیا کہ دونوں صورتیں درجہ کا فاصلہ بتایا جسے رد المحتار میں نقل کیا اور معتد رکھا، حالانکہ یہ سب ہوسات بے معنی ہیں، شرع مطہر نے اس باب میں کچھ ارشاد فرمایا ہی نہیں، اس نے تو صبح کی صورتیں تعلیم فرماتی ہیں کہ صبح کاذب شرقاً غرباً مستطیل ہوتی ہے اور صبح صادق جنوباً شمالاً مستطیر، اور ہم اوپر کہہ آئے کہ مقدار انحطاط جاننے کی طرف کسی برہان عقلی کو راہ نہیں صرف مدار رویت پر ہے، اور رویت شاہد عدل ہے کہ صبح کاذب کے وقت ۱۵ یا ۱۸ یا ۱۹ درجے اور صادق کے وقت ۱۵ درجے انحطاط ہونا اور صادق و کاذب میں صرف تین درجے کا تفاوت ہونا سب محض باطل ہے بلکہ ۱۸ درجہ انحطاط پر صبح صادق ہو جاتی ہے اور اس سے بہت درجے پہلے صبح کاذب، فقیر نے یکشم خود مشاہدہ کیا کہ محاسبات علم ہیئت سے آفتاب ہنوز ۳۳ درجے افق سے نیچا تھا اور صبح کاذب خوب روشن تھی، صبح صادق کے سا لہا سال سے فقیر کاذباتی تجربہ ہے کہ اس کی ابتداء کے وقت ہمیشہ ہر موسم میں آفتاب ۱۸ ہی درجہ زیر افق پایا ہے، اور صبح کاذب کے لیے جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہ تھا اب تک اہتمام کا موقع نہ ملا، ہاں اتنا اپنے مشاہدہ سے یقیناً معلوم ہوا کہ اس میں اور صبح صادق میں ۱۵ درجے سے بھی زائد فاصلہ ہے نہ کہ ۳ درجہ، لاجرم برہان شرح مواہب الرحمن پھر شریف علیہ الدار پھر ابو السعود علی الکفر وغیرہ میں ہے :

البیاض لا ینزہب الا قریباً من ثلث سفیدی، تہائی رات کے قریب ختم ہو جاتی
اللیل ۱۰ ہے۔ (ت)

یہ وہی سپیدی مستطیل ہے جسے وہ اپنے ملک میں ہمیشہ تہائی رات کے قریب تک رہتی فرماتے ہیں کما دل علیہ
الحصر (جیسا کہ حصہ کا لفظ اس پر دال ہے) اور ظاہر ہے کہ اُن بلاد میں رات ۱۴ گھنٹے اور اس سے بھی کچھ زائد
تک پہنچتی ہے جس کی تہائی تقریباً پونے پانچ گھنٹے اور یکم مقابلہ قطعاً معلوم ہے کہ ادھر جتنے حصہ شب تک یہ سپیدی
رہے گی ادھر اتنا ہی حصہ شب کا باقی رہے گا۔ تو اس بیان پر لیالی شتا میں صبح کا ذب کی
مقدار وہاں پونے پانچ گھنٹے ہوتی، اور معلوم ہے کہ وہاں صبح صادق کی مقدار پونے دو گھنٹے سے زائد نہیں، تو
صبح صادق و کاذب میں تین گھنٹے تک کا فاصلہ ثابت ہوا نہ کہ صرف تین ہی درجے۔ مگر امام زعلی نے تبیین الحقائق
میں فرمایا:

روی عن الخلیل انه قال رأیت البیاض بركة شرفها الله تعالى ليلة فمأذہب الا
شیخ خلیل سے منقول ہے کہ میں نے مکہ (اللہ تعالیٰ
اسے اور بزرگی عطا فرمائے) میں ایک رات سفیدی
دیکھی تو وہ نصف رات کے بعد ختم ہوئی۔ (ت)

ظاہر ہے کہ مکہ معظمہ میں وہ سپیدی کہ ادھی رات تک رہی، اگر ہو سکتی ہے تو یہی سرطان کی بیاض دراز، ورنہ
مکہ معظمہ میں اس کی صبح و شفق مستطیل ڈیڑھ گھنٹہ بھی نہیں تو خلیل بن احمد عروسی کی روایت و روایت اگر صحیح ہے
اُس دن دونوں صبح میں تقریباً پانچ گھنٹے کا فاصلہ ہو گا یہ بہت بعید ضرور ہے مگر اُس قدر میں شک نہیں کہ
تین درجے کا قول فاسد و مبہور ہے، اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ برہان کے اس بیان یا خلیل کی اس روایت کو
در بارہ وقت مغرب مذہب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذریعہ تضعیف جاننا،

كما وقع عن الطرابلسی فی البوہان فعدال جیسا کہ برہان میں طرابلسی سے ہے، انہوں نے
عن اتباع المحقق ابن الہمام مع شدۃ باتباع محقق ابن الہمام یہاں سے عدول کر لیا حالانکہ
تاسیسہ یہ۔ وہ ان کی شدید اتباع کرتے ہیں (ت)

محض خطا ہے، امام کے نزدیک وقت مغرب شفق ابیض مستطیل تک ہے جو فجر صادق کی نظیر ہے، وہ کبھی ان بلاد
میں تہائی کیا چوتھائی رات تک بھی نہیں رہتی، اور یہ جو اس قدر دیر پا ہے بیاض دراز نظیر صبح کاذب ہے

کہ اسی کی طرح احکام شرعیہ سے یکسر ساقط والی بعض ہذا او نحو منہ او ما التبیین (اس کے بعض یا اس کے مثل کی طرف تبیین میں اشارہ ہے۔ ت)

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) صبح صادق کے لیے ۱۵ درجے انخطاط ہونے کا بطلان اور ۱۸ درجے انخطاط کی صحت اس واقعہ مشہورہ سے بھی ثابت ہے جو فتح القدر و بحر الرائق و درختار و عامر کتب معتبرہ میں مذکور کہ بلغار سے ہمارے مشائخ کرام کے حضور استغفار آیا تھا کہ گرمیوں کی چھوٹی راتوں میں ان کو وقتِ عشاء نہیں ملتا آدھی رات تک شفق ابیض رہتی ہے اور وہ ابھی نہ ڈوبی کہ مشرق سے صبح صادق طلوع کر آئی، امام برہان کبیر نے حکم دیا کہ عشاء کی قضا پڑھیں اور امام بقالی و امام شمس اللامہ حلوانی وغیرہما نے فرمایا اُن پر سے عشاء ساقط ہے۔ بالجمہ ان راتوں میں وہاں وقتِ عشاء نہ پانا متفق علیہ ہے، اب اگر انخطاط صبح صادق ۱۵ درجے ہوتا تو سال کی سب سے چھوٹی رات یعنی شب تحویلِ سرطان میں بھی اُن کو وقتِ عشاء ملتا ایک رات بھی فوت نہ ہوتا نہ کہ راتوں، اس پر دلیل سنئے، بلغار کا عرض شمالی ساڑھے انچاس درجے ہے کما فی الزیج المسعودی ثم الزیج الادنی کی (جیسا کہ سمرقندی اور الوغ بیگی زیج میں ہے) اور میل کی یعنی راسِ السرطان کا میل اُس زمانے میں ۲۳° درجے سے کچھ زیادہ تھا کہ اس کی مقدار زمانہ رصدِ سمرقند میں جسے تقریباً پانچ سو برس ہوئے محلِ رہتی یعنی ۲۳° درجے سے ۷۰° تا ۷۵° زیادہ تو زمانہ امام شمس اللامہ حلوانی میں جسے پونے نو سو برس گزرے اور بھی زیادہ ہو گا اور طوسی کا رصد مراغہ لیجے تو وہ اپنے ہی زمانہ میں الحولہ کا رہا ہے یعنی ۲۳ درجے ۳۵ دقیقہ، خیر اس کی نہ سنئے اُس پر تجربہ ہوا ہے کہ اعمال میں کچا ہے تو لحاظِ تناسب کہ اب الحولہ یعنی ۲۳° ۴۰' معدوم و کسریف ہے اُس وقت کا میل الحولہ بالرفع رکھئے یعنی ۲۳° ۳۴' تو وہاں راسِ السرطان کی نایت انخطاط یعنی وقتِ بلوغ دائرہ نصف اللیل ۱۶ درجے ۵۰ دقیقہ تھی یا تقریباً ۱۷ درجے کہئے اور انخطاط صبح ۱۵ درجے ہے تو قطعاً یہی انخطاط شفقِ ابیض ہے کہ جانبین سے تعادل و تناظر ہے اس تقدیر پر بعد غروبِ شمس جب تک افق سے آفتاب کا انخطاط بڑھتے بڑھتے ۱۵ درجہ تک پہنچا امام اعظم کے مذہب میں وقتِ مغرب تھا پھر اس کے بعد جبکہ انخطاط اس سے ترقی کر کے آدھی رات کو ۱۷ درجے تک پہنچا پھر

عن مبدئ زیج سنہ ضمار کھا ہے یعنی آٹھ سو اکتالیس ہجری۔

ت وفاتِ امام حدود ۴۵۰ ہجری میں ہے یعنی ۴۸ یا ۵۲ یا ۶۱ یا ۶۵ میں ۱۲ منہ۔

آدھی رات ڈھلے اُس سے کم ہوتا ہوا پھر ۵ درجے رہا اُس وقت صبح ہوئی اُس بیچ میں کہ تقریباً چار بجے انحطاط بدلا یقیناً اجماعاً وقتِ عشا تھا تو وقتِ عشا کیا معنی، اور اگر مقدار وقت جاننا چاہو تو

عرض شمالی ۴۹° ۳۰' - میل شمالی ۲۳° ۳۳' = ۵۷° ۵۷' بعد میں مفروض ۱۰۵° = ۱۳۰° ۵۷' نصف ۶۵° ۲۸' ۳۰' جیب

۹۶۹۵۸۹۳۶۵ جیب اول و ۱۰۵° - نصف مذکور ۳۹° ۳۱' ۳۰' جیب

۹۶۸۰۳۷۴۴۰۳ جیب دوم

۶۱۸۷۴۵۵۶ قاطع عرض پس ۴۰° ۳۴' ۳۰" شروع وقت عشا

۶۰۳۷۷۶۷۶ قاطع میل ۲۰° ۱۶' ۱۳" شروع وقت صبح

۹۶۹۸۷۸۹۹۶

یعنی رات کے ۱۰ بج کر ۳۴ منٹ ۳۰ سکنڈ پر مغرب ختم ہو گیا اور ایک بج کر ۱۶ منٹ ۲۰ سکنڈ پر صبح شروع ہوئی تو ۲۱ گھنٹے سے زیادہ وقت عشا رہا اور جب اس رات میں جس کا غایۃ الانحطاط یعنی نہایت قلت میں ہے آنا طویل وقت ملا تو گرمی کی اور راتوں میں کہ انحطاط اس سے بھی زائد ہے اور بھی زیادہ وقت پاتھ آئے گا اور یہ متفق علیہ مسئلہ یقیناً غلط ہو جائے گا، ہاں جب صبح و شفق کا انحطاط ۱۸ درجے لیجئے تو ۴۹° ۳۰' + ۱۸° = ۶۷° ۳۰' باقی ۲۲° ۳۰' یا تمام العرض ۴۵° ۳۰' - نہایت مفروضہ ۱۸° = ۲۷° ۳۰' یعنی جس چیز کا میل شمالی ساڑھے بائیس درجے یا اس سے زائد ہو گا اُس میں ٹھیک آدھی رات کو انحطاط ۱۸ درجے یا اس سے بھی کم ہو گا جو ظہور بیاض کے لیے کافی ہے تو تمام رات میں ایک آن کو بھی اتنی منظم ہو کر وقت عشا نہ آئے گا اور اب یہ فقط راس السرطان ہی پر نہیں بلکہ ۱۴ درجے جو زا سے ۱۶ درجے سرطان تک ہی حال رہے گا جس کی مقدار ایک مہینہ تین دن بلکہ زائد ہوتی ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق (تحقیق اسی طرح مناسب تھی، توفیق کا اللہ ہی مالک ہے۔ ت) اس تمام بیان سے تین باتیں واضح ہوئیں جن سے جواب سوال روشن و مبین:

(۱) اصل مدار رویت ہے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسباب میں کوئی ضابطہ و حساب ارشاد نہ فرمایا نہ عقل صرف مقدار انحطاط صبح بتا سکتی تھی۔

(۲) ہاں رویت نے وہ تجارب صحیحہ دئے جن سے قاعدہ کلیہ پاتھ آیا اور بے دیکھے وقت بتانا ممکن و میسر ہوا۔

(۳) از انجا کہ یہاں جو قاعدہ ہو گا رویت ہی سے مستفاد ہو گا کہ شرع و عقل دونوں ساکت ہیں تو لاہرم

لہ یعنی دائرہ نصف النہار جانب سمت القدم ۱۲ منہ

جو قاعدہ رویت یا اس کے دئے ہوئے قوانین کی مخالفت کرے خود باطل ہونا لازم کہ فرع جب تکذیب اصل کرے تو فرع یا قرار خود کاذب ہے کہ اس کا پرہیز تھما، جب یعنی باطل یہ خود باطل، یہ قاعدہ کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہوتی ہے انھیں قواعد باطلہ فاسدہ سے ہے کہ رویت قوانین عطیہ رویت بالاتفاق اس کے بطلان پر شاہد عدل ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴ از سلی بحیثیت قاضی محلہ مسئلہ قاضی ممتاز حسین صاحب ممتاز ۲۰ رمضان ۱۳۱۴ھ

طعام سحری کا جب وقت نہیں رہتا ہے تو در مسجد پر نفاذ بجایا جاتا ہے بعض کہتے ہیں کہ جائز ہے اور بعض کہتے ہیں ناجائز ہے، اس میں کیا حکم ہے؟

الجواب

سحری کا نفاذ اجازت یا ممانعت جس اصطلاح معروف پر مقرر کیا جائے اجازت ہے کہ کہیں ممانعت نہیں، ورنہ فتی شرح الملتقی میں ہے،

یَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بَوَاقِ الْحَمَامِ يَجُوزُ كَقَرَبِ النَّوْبَةِ

حمام کا ٹوتا جائز ہونا چاہئے جیسا کہ نعت ارہ جائز ہے (ت)

رد المحتار میں ہے،

يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ طَبْلُ السَّحْرِ فِي مَضَامِ لَا يَقَاطُ النَّائِمِينَ لِلْسَّحْرِ كَبَوَاقِ الْحَمَامِ، تَاصِلٌ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

رمضان میں سحری کے وقت سونے والوں کو جگانے کے لیے طبل اسی طرح ہے جیسے حمام کے لیے تو بجایا جاتا ہے، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۶۵ از کوہ المورہ رانی دھارہ مسئلہ حکیم مولوی خلیل اللہ خاں صاحب سلمہ ۷ ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ

سحر و افطار کے نقشے عطا ہوں صاحبزادہ نواب دولہا صاحب مانگتے ہیں، ایک دو منٹ کا تفاوت دیکھ لیا جائے گا۔

الجواب

نقشے بھیجتا ہوں، المورہ اور بریلی میں اس ماہ مبارک میں سحری کا اوسط تفاوت منٹنی پانچ (۵ -) ہے یعنی اتنے منٹ وقت بریلی سے پہلے ختم ہے اور افطار کا اوسط مثبت ایک (۱+) یعنی وقت بریلی سے

لہ درفتی علی حاشیہ مجمع الانہر فصل فی المستفرقات من کتاب الکرامیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۵۳/۲

کتاب المحظور والایاتہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۴/۵

رد المحتار

سوامنٹ بعد۔ لیکن یہ حساب ہموار زمین کا ہے پہاڑ پر فرق پڑے گا، اور وہ فرق بتفاوت بلندی متفاوت ہوگا، اگر دو پہاڑ اُفت بلندی ہے تو غروب تقریباً چار منٹ بعد ہوگا، اور طلوع اُسی قدر پہلے، لہذا جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ جگہ کس قدر بلند ہے جواب نہیں دے سکتا۔ اگر کسی دن کے طلوع یا غروب کا وقت صحیح گھڑی سے دیکھ کر لکھو تو میں اس سے حساب کر لوں کہ وہ جگہ کتنی بلند ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۶ از سہادر ضلع ایبٹہ مرحلہ سید فردوس علی صاحب ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ
بعد آداب و متنائے قدسوی گزارش ہے کہ ۵ رمضان شریف یوم شعبہ مطابقی۔ ۱۰ ستمبر کو افطار
روزہ ایک مسجد میں ریلوے ٹائم سے پونے سات بجے روزہ افطار کیا جاتا تھا آپ مطلع فرمائیے کہ اُس روز
ریلوے ٹائم سے کس قدر فرق ہے، زیادہ حد آداب فقط

الجواب

سہادر میں جس کا عرض شمالی الگرم ۲۸° اور طول شرقی ۷۳° ۵۸' ہے پنجم ماہ مبارک روز شعبہ
مطابقی ۱۰ ستمبر ۱۹۱۱ء کو غروب آفتاب ریلوے صحیح وقت سے چھ بج کر سو اچھبیس منٹ پر ہوا تو وہ گھڑی جس کے
سارے چیمہ پر افطار کیا گیا اگر صحیح تھی روزہ بے تکلف ہو گیا کہ غروب کو پونے چار منٹ گزر چکے تھے اس سے پہلے
جو پونے سات پر افطار کرتے تھے خلاف سنت تھا افطار میں اتنی تاخیر محکومہ ہے ریلوے وقت سہادر کے اپنے
وقت سے چودہ منٹ اٹھائیس سکند تیر ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۷ از آلہ آباد صدر بازار محمد حشمت اللہ صاحب ۱۹ رمضان ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص امام مسجد ہے اور سب لوگ روزہ اُس کی اذان
سے افطار کرتے ہیں اور وہ دیر سے افطار کا حکم دیتا ہے یہاں تک کہ کئی مرتبہ آزمایا گیا ہے کہ تارا نکل آیا
بلکہ اس کو تارا دکھا بھی دیا گیا تو اس پر بھی اس نے کہا کہ ابھی دو منٹ کی دیر ہے تو اس حالت میں کچھ روزہ
میں نقص تو واقع نہیں ہوتا ہے؟ اگر کوئی واقع ہوتا ہے تو کیا کرنا چاہئے؟

الجواب

جب آفتاب تمام و کمال ڈوبنے پر یقین ہو جائے فوراً روزہ کی افطار سنت ہے، حدیث میں
فرمایا:

لا تَزَالُ امْتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ وَ اخْرُوا
السَّحُورَ
ہمیشہ میری اُمت خیر سے رہے گی جب تک افطار
میں جلدی اور سحری میں دیر کریں۔

لے مسند احمد بن حنبل روایات البوزر دار الفکر بیروت ۱۴۷/۵

مگر اتنی جلدی جائز نہیں کہ غروب مشکوک ہو اور افطار کرے یا سحری میں اتنی دیر لگائے کہ صبح کا شک پڑ جائے اور تارے کی سند نہیں بعض تارے دن سے چمک اُتے ہیں، ہاں ستاروں کے سوا جو کہ اکب ہیں وہ اکثر ہمارے بلند میں غروب آفتاب کے بعد چمکتے ہیں اگر ان ستاروں میں سے کوئی ستارہ چمک آتا ہے اور پھر وہ افطار نہیں کر دیتا اور ڈومنت کی دیر بتاتا ہے تو یہ رافضیوں کا طریقہ ہے، اور بہت محرومی و بے برکتی ہے، اُسے توبہ کرنی چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم اس صورت میں مسلمان اس پر نہ رہیں جب غروب پر یقین ہو جائے افطار کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۸ از کوہ المورہ رانی دھارہ مسئلہ حکیم مولوی خلیل اللہ صاحب سلمہ، ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ بعد از اہدائے سلام سنت الاسلام و لوازم آداب تسلیمات فدویانہ معروض خدمت فیض درجت آنکہ والا نامہ گرامی بشرف صدور لایا، مفخرو ممتاز فرمایا، کل اس کوٹھی کی بلندی دریافت کی گئی، بلندی دریافت کرنے کا ایک آلہ ہوتا ہے جو سطح سمندر سے جس قدر بلند ہو وہ بتاتا ہے، ایک چھوٹا سا آلہ ہے جو کہ چھوٹی سی ڈبیر کی طرح ہوتا ہے مثل گھڑی کے گول، اس میں سوئی ہوتی ہے جو کہ بلندی کے نمبروں پر گشت کرتی ہے غرض وہ کل دیکھا گیا اس کے ذریعہ سے ذیل کی بلندی دریافت ہوئی، پانچہزار پانچ سو پچاس فٹ سطح آب سے بلندی ہے اس لیے صاحبزادہ نواب دولہا صاحب نے مجھ سے فرمایا کہ اب کچھ بھیجو کہ اس حساب سے کیا وقت نکلتا ہے، لیکن یہ بلندی اُس وقت ٹھیک وقت بتا سکتی ہے جبکہ یہ جگہ ہموار ہو یہاں شرقاً و غرباً پہاڑ ہے جس باعث سے طلوع و غروب مقدم ہوتا ہے اور یہ ٹیکری پہاڑ جو کہ مغربی جانب ہے ہم سے تین سو یا چار سو فٹ بلند ہے اور شرقی جانب کا پہاڑ غالباً چھ سو فٹ ہو گا اور شمالی جانب پندرہ روزہ کے راستہ پر برف کا پہاڑ نظر آتا ہے جس پر شعاع آفتاب کی بہت پہلے پڑتی ہے اور مطلع صاف ہو تو اس کی چمک یہاں پر بخوبی نظر آتی ہے اور قریب کے پہاڑوں پر کہیں شعاع نہیں ہوتی اور لوگ نماز پڑھتے ہوتے ہیں اور شرق و غرب جو پہاڑ ہے اس پر بھی المورہ ہی کی آبادی ہے، سب طرف مکانات بنے ہوئے ہیں اور اس کوٹھی سے اور خاص شہر یعنی بازار سے چٹان تفاوت نہیں، اب اگر ایک ہزار فٹ پر ڈومنت بڑھا جائے تو گیارہ منٹ اور سوا منٹ طول یا عرض بلد کا کل سوا بارہ منٹ جمع کرنا پڑے گا جس حساب سے آج کا افطار ۲۳ منٹ پر ہونا چاہئے (۱۱ + ۱۲ = ۲۳) لیکن میرے خیال میں ۲۰ منٹ سے پیشتر ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے لیکن مغربی بادلوں میں خوب سرخی اور چاروں طرف کسی قدر بادلوں پر سرخی پائی جاتی ہے، چونکہ صاحبزادہ صاحب موصوف کو تحقیق مطلوب ہے اس لیے خاکسار نے یہاں کی مجموعی کیفیت گزارش کر دی، امید کہ جواب با صواب سے ممتاز فرمایا جائے، رام پور سے جو نقشے آئے ہیں ان میں اس نقشے کے حساب

سے تین چار منٹ کا ہل ہے یعنی غروب چار منٹ مؤخر ہے۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، شرقي غربي پہاڑوں کے سبب تاخر طلوع و تغرب معتبر نہیں، وہ دیوار ہائے مکان کی مثل ہیں، نہ وہ شعاعیں کہ کوہ برف پر پڑ کر روشنی دیتی ہیں کچھ قابل لحاظ نہیں جبکہ وہ پہاڑ اس سے بلند تر ہو وہ شب کی چاندنی کے مثل ہیں کہ چاند پر شعاع شمس ہی پڑ کر روشنی پیدا ہوتی ہے۔ نہ یہاں اربعہ متناسبہ ہے کہ دو ہزار فٹ پر چار منٹ تھے تو ہزار پر دو اور ساڑھے پانچ ہزار پر گیارہ ہوں بلکہ یہاں تزايد علی سبیل التناقص ہے، ہر بلندی پر جو تفاوت ہے اس سے دو چند ہو دو چند سے کم ہوگا مثلاً سو فٹ بلندی پر اٹنی ۱۰ دقیقے نیچے گرتا ہے اور ہزار فٹ پر صرف ۳۳۔۳۳ دقیقے، نہ کہ ۱۰ کا دس گنا، اور چار ہزار فٹ پر ایک درجہ سات دقیقے، نہ کہ ۳۳ کا چو گنا کہ دو درجے چوڑا دقیقے، یعنی اس سے دو چند ہوتا کہ ۱۰۔۱۰ دقیقے کا چالیس گنا کہ پورے سات درجے ہوتا و حق علیٰ ہذا (اور اس پر قیاس کرو۔ ت) ۵۵۵ فٹ بلندی پر میں نے حساب کیا اتنی ایک درجہ ۱۹ دقیقے۔ ۱۰ ثانیے گرا جس کے سبب شروع ماہ مبارک میں کہ تقویم سرطانی کے ۲۰ درجے پر تھی، طلوع و غروب المورہ میں ہموار زمین کے اعتبار سے ۶ منٹ ۷۷۷ سکند تفاوت تھا یعنی طلوع کسی اس قدر پہلے اور غروب اس قدر بعد اور آخر ماہ مبارک میں کہ تقویم اسد کے ۱۸ پر ہوگی تفاوت ۶ منٹ ۲۵ سکند ہوگا، یہ ۲۲ سکند کا فرق تفاوت میل شمسی کے باعث ہے، عرض او اخصر رمضان حال میں ساڑھے چھ منٹ، تو یہ فرق سمجھئے اور سو امانٹ بلحاظ عرض و طول مجموع پونے آٹھ منٹ وقت افطار بریلی پر بڑھیں گے جس میں احتیاطی منٹ بھی شامل ہیں۔ ۱۳ ماہ مبارک مطابق ۲ جولائی کی نسبت جو تم نے ۱۲ منٹ بڑھائے ۷۷۷ بڑھاؤ (۱۲ + ۰۷ = ۱۹) وہی بات آگئی جو تم نے لکھی کہ میرے خیال میں منٹ سے پہلے ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے۔ ایک راپور کیا ہندوستان بھر کے نقشوں کی بایں معنی قدر کرنا ہے جاننا کہ وہ بیچارے اپنے گمان میں تو اچھا سمجھ کر کرتے ہیں، اگرچہ یہ فتویٰ ہے اور بے علم فتویٰ سخت حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۶۹ ملکہ ازار وہ نگلہ ڈاک خانہ اچھنیر ضلع اگرہ محمد صادق علی خاں صاحب رمضان ۱۳۳۰ھ

(۱) روزہ افطار کرنا کس چیز سے منسوخ ہے؟

(۲) رمضان مبارک میں روزہ افطار کرنے کے بعد مغرب نماز پڑھ کر بہت سے آدمی جمع ہو کر حقہ پیتے ہیں جس سے بیہوش ہوتے ہیں کچھ خبر نہیں رہتی، ہاتھ پیروں میں رعشہ ہو جاتا ہے، آیا یہ حالت شرعاً مکرم ہے یا نہیں؟ ایسا حقہ پینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

(۱) خرمائے تراور نہ ہو تو خشک اور نہ ہو تو پانی۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں بسند حسن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات فان لم تكن رطبات فتميرات وان لم تكن تميرات فما حسوآ من ماء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز ادا کرنے سے پہلے تر کھجور سے روزہ افطار فرماتے، اگر تر کھجوریں نہ ہوں تو خشک کھجوریں استعمال فرماتے، اگر کھجوریں نہ ہوں تو پانی کے چند گھونٹ پیتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) ایسا حقہ پینا بھی ہو حرام ہے، اور یہ حالت سکر نہیں بلکہ تقیہ ہے، اور سکر و تقیہ دونوں حرام۔

ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے:
فہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکرم ومفتور۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نشہ آور و مفر سے منع فرماتے تھے (ت)

اور تفصیل مسئلہ ہمارے رسالہ حقۃ المرجان لہم حکم الدخان میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بنارس محلہ کندی گڑ ٹولہ متصل شفا خانہ مرسلہ حکیم عبدالغفور صاحب ۱۲ رمضان ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دعاء افطار اللہم صمت و علیٰ رزقک افطرت قبل از افطار پڑھنی چاہئے یا بعد افطار؟ مظاہر حق ذاب قطب الدین سنن واشعۃ المعات شیخ عبدالحق میں ترجمہ افطرت کا بصیغہ ماضی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد افطار کے پڑھتے تھے چنانچہ ابن ملک نے بھی اس کو لکھا ہے، قول ابن ملک کو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعاء کو بعد افطار کے پڑھتے تھے ذاب قطب الدین حسن دہلوی نے مظاہر حق شرح مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے، لیکن بعض کتابوں میں لکھتے ہیں کہ دعاء مذکورہ بالا قبل افطار پڑھنی چاہئے۔ بینوا اتوجروا۔

الجواب

فی الواقع اس کا محل بعد افطار ہے،

ابوداؤد عن معاذ بن سہرقة	ابوداؤد میں حضرت معاذ بن زہرہ رضی اللہ عنہ سے
لہ جامع ترمذی	باب ماجاء ما یستحب علیہ الافطار
سنن ابی داؤد	باب ما یفطر علیہ
سنن ابی داؤد	کتاب الاشربة
۸۸/۱	امین کمپنی دہلی
۳۲۱/۱	آفتاب عالم پریس، لاہور
۱۶۳/۲	" " "

انہ بلغہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کان اذا افطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك
 افطرت فحمل افطر على معنى ارادة الافطار
 وصرف عن الحقيقة من دون حاجة اليه
 وذا لا يجوز وھكذا فی افطرت۔

کہ رسالتنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت
 یہ دعا پڑھتے: اے اللہ! میں نے تیری رضا کی خاطر
 روزہ رکھا، تیرے رزق پر افطار کیا "تو یہاں افطر
 سے مراد ارادۂ افطار لینا اور حقیقی معنی سے
 بے ضرورت اعراض کیا ہے حالانکہ یہ جائز نہیں اور
 اسی طرح کا معاملہ "افطرت" میں ہے (ت)

مولانا علی قاری علیہ الباری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،
 (کان اذا افطر قال) ای دعا وقال ابن الملك
 ای قرأ بعد الافطار الحمد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (جب افطار کرتے تو کہتے) یعنی دعا کرتے ابن الملك
 نے کہا کہ افطار کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے الحمد۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم (ت)

www.elahazrat.net/center/

۳۲۲/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب القول عند الافطار	لے سنن ابی داؤد
۲۵۸/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	کتاب الصوم مسائل متفرقة	لے مرقاة شرح مشکوٰۃ

العروس المعطار في زمن دعوة الافطار

۱۳

ھ

۱۲

(افطار کی دعا کے وقت کے بیان میں عطر آلود دُلہا)

www.alahazratuniversity.org

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللّٰهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّی عَلَیْہِ وَسَلَّم

۲۴۲ مکملہ از بنارس محلہ پترکنڈہ مرسلہ مولوی محمد عبد المجید صاحب چشتی فریدی پانی پتی ۱۵ رمضان المبارک ۱۳۱۲ھ
ہمارے علماء رحمہم الغفار والبقا ہم الی یوم القرار اس میں کیا فرماتے ہیں کہ دعائے افطار روزہ
اللھم لك صحت وعلی رزقك افطرت کو بعض علماء تو فرماتے ہیں کہ قبل افطار کہے، چنانچہ رسالہ
تنبیہ الانام فی آداب الصیام میں ہے: اور قبل افطار کہے یرثنا اللھم لك صحت الخ سنت ہے
انتہی۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وقت افطار کہے۔ چنانچہ رسالہ مفتاح الجنۃ مؤلف مولانا مولوی کرامت علی
جونپوری مرحوم میں ہے: اور افطار کے وقت سنت ہے کہ کہے اللھم لك صحت الخ انتہی۔ اور کتاب

۱۔ تنبیہ الانام فی آداب الصیام
۲۔ رسالہ مفتاح الجنۃ، مولوی کرامت علی

جو اہل الاحکام تصنیف مولوی عبد اللہ معروف بہرستان شاہ میسوری میں نقل عن الکفایہ ہے۔ مثلاً سنت وہی ہے کہ وقت افطار یہ دعا کے اللهم لك صحتك انتهي۔ اور رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام مؤلفہ جناب مولوی محمد عبد الحکیم مرحوم لکھنوی میں ہے :

وقت افطار سنت آنست کہ یہ گوید اللهم لك صحتك انتهي۔ افطار کے وقت سنت یہ ہے کہ دعائے اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا انتہی (ت)

اور نور الہدایہ ترجمہ اردو شرح وقایہ مؤلفہ مولوی وحید الزمان میں ہے : اور جس وقت افطار کرے کے اللهم لك صحتك وعلى سزقك افطرت یعنی اے اللہ ! تیرے ہی واسطے میں نے روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرتا ہوں، روایت کیا اس کو ابو داؤد نے کہ ایسا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتہی۔ اور رسائل ارکان اربعہ مؤلفہ مولانا و مقصد ان جناب مولوی عبد العلیٰ میں کے رسالہ صوم میں ہے :

وینبغی ان يقول عند الافطار اللهم لك صحتك وعلى سزقك افطرت لما عن معاذ بن من هرة قال بلغني ان رسول الله كان اذا افطر قال اللهم لك صحتك وعلى سزقك افطرت، رواه ابو داؤد انتہی۔

افطار کے وقت یہ کہنا چاہیے اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا، کیونکہ حضرت معاذ بن زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو کہتے اے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا ۱۰ سے ابو داؤد نے روایت کیا انتہی (ت)

اور رسالہ تعلیم الصیام میں ہے : معاذ بن زہرہ نے کہا حضرت (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افطار کے وقت یوں کہتے تھے :

اللهم لك صحتك وعلى سزقك افطرت ، اے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا۔ اسے ابو داؤد نے مرسل روایت کیا۔ (ت)

۱۱ جو اہل الاحکام ، مولوی عبد اللہ

۱۲ رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام ، مولوی عبد الحکیم

۱۳ نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ ، کتاب الصوم باب مکروہات الصوم الخیر المعین ج ۱ ص ۱۰۹

۱۴ رسائل ارکان اربعہ بیان انہ لیسحب الافطار بالتمر مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۱۵

۱۵ رسالہ تعلیم الصیام

اور شیخ عبدالحق قدس سرہ کی مدارج النبوة میں ہے :
و در وقت افطار فرمودے اللہم بک صحت الخ
انشائی ۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت فرماتے
اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا الخ انتہی (ت)

اور انہیں کی اشعۃ اللمعات میں حدیث معاذ بن زہیرہ کے ترجمہ میں ہے :

بود آنحضرت چون افطار می کرد می گفت اللہم لك
صحت خداوند ابرائے رضائے تو روزہ داشتہ ام
و علی رزقك افطرت و بر روزی تو کہ رسانیدی کسادم
روزہ را آنتے ۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار کرتے فرماتے اللہم
لك صحت اے اللہ ! میں نے تیری رضا کیلئے روزہ رکھا
و علی رزقك افطرت اور تیرے عطا کردہ رزق پر
روزہ افطار کیا انتہی (ت)

اور بعض کہتے ہیں کہ اس دُعا کو بعد افطار کہئے ۔ چنانچہ مظاہر حق ترجمہ اردو مشکوٰۃ مؤلف جناب مولوی قطب الدین مرحوم دہلوی
میں ہے : ابن ملک نے کہا ہے کہ حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ان کلمات (یعنی اللہم لك صحت الخ) کو بعد افطار
کہتے تھے آنتے ۔ تو ان قولوں میں صحیح قول کون سا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ وقت افطار سے مراد قبل از افطار ہے
اور پہلے قول اور اس قول کا مال واحد ہے یا بعد افطار اور کچھ قول اور اس قول کا مال واحد ہے اور نیز اس میں کہ
لفظ افطرت کا ترجمہ "افطار کرتا ہوں نہیں" جیسا کہ مؤلف نور المہدیہ ترجمہ اردو شرح وقایہ نے کیا ہے صحیح ہے
یا "افطار کیا میں نے" جیسا کہ شیخ قدس سرہ نے اشعۃ اللمعات میں کیا ہے صحیح ہے ؟ اور نیز اس میں کہ بر تقدیر
صحت ترجمہ ثانی کے اس دُعا کا بعد افطار ہونا ثابت ہو گیا یا نہیں ؟ اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ حدیث کے
لفظ اذا افطرت قال اللہم لك صحت الخ (جب افطار کرتے تو فرماتے اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ
رکھا الخ) میں اذا حرف شرط ہے افطرت جملہ فعلیہ شرط ہے قال اپنے فاعل ضمیر مستتر اور اللہم لك الخ
مقولہ کے ساتھ جزا ہے ۔ اور عمر و کہتا ہے اذا حرف شرط، افطرت شرط، اور فقد قال جزا ۔ پس یہ کلام تو تمام
ہو چکا اب اللہم لك صحت برائے اور نیز ایک دوسرا کلام ہے قال سے اس کو کچھ تعلق نہیں تو دونوں میں
صحیح قول کس کا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ اللہم لك صحت الخ دُعا ہے اور عمر و کہتا ہے
نہیں ، کیونکہ دُعا تو وہ کلام ہوتا ہے جو کہ متضمن مضمون طلب ہو ، اور یہ ایسا نہیں تو دُعا بھی نہیں ، تو دونوں میں صحیح

لے مدارج النبوة باب دہم در انواع عبادات نوع چہارم در صوم فوریہ رضویہ سکھ ۲۲۹/۱
لے اشعۃ اللمعات کتاب الصوم فصل ثالث ۸۲/۲
لے مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الصوم افطاری دُعا اور شریعت قرآنی ۲۱۴/۲

قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا افطر قال ذهب الظما وابتلت العروق
 ويثبت الاجوان شاء الله تعالى
 کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کرتے
 تو فرماتے: پیاس سالی گئی، رگیں تڑپو گئیں، اور اگر
 اللہ تعالیٰ نے چاہا تو اجر ثابت ہو گیا (ت)

ان سب کا مفاد صریح یہی ہے افطر شرط اور قال کذا اس کی جزا، مجرد قول کہ مقولے سے معرا
 کر لیا جائے صلاحت وقوع ہی نہیں رکھتا، ترتیب کہ لازم جزائیت ہے کہاں سے آئیگا، اللهم کو کلام
 مستأنف قرار دینا ایک ایسی بات ہے کہ شرع مائتہ عامل خواں بھی قبول نہ کرے گا، اور جزا شرط سے مقدم
 نہیں ہوتی بل یعقبہ ویترتب علیہ کما لایخفی علی کل من له ادنی مسکة (بلکہ جزا شرط سے
 مؤخر اور اس پر ترتیب ہوتی ہے جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جو اس فن کے ساتھ محظوظ اسما بھی تعلق
 رکھتا ہے۔ ت) اور مقارنت حقیقیہ یہاں معقول نہیں کہ عین وقت افطار یا کلاکل والشرب یعنی جس وقت
 کوئی مطعم حلق سے اتارا جائے عاۃً خاص اس حالت میں قرأت نامتیسر، لاجرم تعقیب مراد، وهو المقصود
 ہاں افطار بالجماع میں اقتران حقیقی مقصور مگر وہ یہاں قطعاً مراد نہیں کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں)
 یہیں سے واضح ہوا کہ قول ثانی وثالث کا مآل ایک ہی ہے اور نکتہ تعبیر اشعار بعدیت متصلہ ہے کہ لفظ بعد
 بعدیت منفصلہ کو بھی شامل، اور وہ خلاف مقصود ہے۔ لہذا بلفظ وقت تعبیر کہ نافی انفصال ہو، ہنگام
 استعمالہ مقارنہ اگرچہ معاقبہ تقدم وناظر دونوں کو متناول، مگر حالت مجازات مانع تقدم ہے، ولہذا جہاں خارج
 سے تقدم معلوم شرط میں تاویل ارادہ وغیرہ مجہول،

کما فی قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة
 فاغسلوا وجوهکم وفي حدیث کان رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء
 قال اللهم انی اعوذ بک من
 الغیث والخبائث ثم سواۃ
 الائمة احمد والستة عن انس
 جیسا کہ اللہ عز وجل کے مبارک ارشاد میں ہے جب تم
 نماز کا ارادہ کرو تو چہرے کو دھو لو۔ رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے: جب کوئی
 بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو کہے
 اے اللہ! میں ناپاک و خبیث سے تیری پناہ میں
 آتا ہوں۔ اسے امام احمد اور ائمہ ستہ نے حضرت انس

۳۲۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب القول عند الافطار	سنن ابی داؤد
۱۸۵/۲	نشر السنۃ ملتان	باب القبلة للصائم	سنن الدارقطنی
۳/۱	امین کتب کت خانہ رشیدیہ دہلی	باب ما یقول اذا دخل الخلاء	سنن القرآن ۵/۶ مکمل جامع ترمذی

بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اما ھذا فحل
 افطر علی الامراۃ، عدول عن الحقیقۃ
 من دون حاجۃ تحمل علیہ ولا صارف
 یدعو الیہ فلا یفعل ولا یقبل۔
 بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے
 لیکن مذکورہ صورت میں لفظ افطر کو ارادہ افطار
 پر محمول کرنا بے ضرورت حقیقت سے اعراض ہے اور
 یہاں کوئی مجاز پر قرینہ بھی نہیں، لہذا ایسا نہ کیا جائے
 اور نہ اسے قبول کیا جائے۔ (ت)

ثانیاً ان ادعیہ میں افطوت (میں نے افطار کیا)، افطرنا (ہم نے افطار کیا)، ذھب
 الظما (سپاس چلی گئی)، ابتلت العروق (رگیں تر ہو گئیں)، سب صیغے ماضی ہیں اور افطار باللفظ
 مقصور نہیں کہ مثل غفوا انشا مقصود ہو، لا ہرم اخبار متعین تو تقدیم علی الافطار میں یہ سب بھی اور کتاب تجوز کے
 محتاج ہوں گے کہ خلاف اصل ہے والنصوص یجب حملہا علی ظواہر ہا ما لم تفسح حاجۃ و این
 حاجۃ (جب تک کوئی مجبوری نہ ہو نصوص کو ظاہر پر بھی محمول کرنا چاہئے اور یہاں کوئی ضرورت و مجبوری نہیں)۔
 یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ ترجمہ حضرت شیخ محقق نور اللہ مرقدہ الشریف ہی صحیح ہے اور افطار کرتا ہوں بلا وجہ
 حقیقت سے عدول طرفہ کہ اب بھی حاجت تجوز باقی۔

لما قد منا من امتناع المقارنۃ فلا بد من
 تاویل الحال بالاستقبال والافطار بالارادۃ۔
 کیونکہ ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ یہاں مقارنۃ التصال
 منقطع ہے لہذا حال کو معنی استقبال اور افطار بمعنی
 ارادہ افطار کیا جائے گا۔ (ت)

ثالثاً مرسل ابن السنی و بیہقی میں لفظ الحمد للہ اور مؤید تاخیر کہ حمد بعد اکل معہود ہے جس طرح
 قبل اکل تسمیہ۔

رابعاً یہ تو ظاہر ہے اور شاید بدعی تقدیم کو بھی مسلم ہو کہ یہ دعائیں دن میں پڑھ لینے کی نہیں کہ ہنوز
 وقت افطار بھی نہ آیا اب اگر عمر و بعد غروب شمس یہ دعائیں پڑھ کر افطار کرے اور زید بعد غروب فوراً افطار
 کر کے پڑھے تو دیکھا جائے کہ اس میں کس کا فعل اللہ عز و جل کو زیادہ محبوب ہے، حدیث شاہد عدل ہے کہ
 فعل زید زیادہ پسند حضرت جل و علا ہے کہ رب العزت تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے،

ان احب عبادی الی اعجلہم
 فطرأ، رواۃ الامام احمد و
 مجھے اپنے بندوں میں وہ زیادہ پیارا ہے جو ان
 میں سب سے زیادہ جلد افطار کرتا ہے (۱) سے

والترمذی وحسنه وابنا خزيمه وحبنا
فی صحيحه عن ابی هريره رضی اللہ تعالیٰ
عنه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن ربہ تعالیٰ وتقدس -

امام احمد اور ترمذی نے حسن کہا۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان
نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے نقل کیا انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے اور آپ نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے
ذکر کیا، یعنی یہ حدیث قدسی ہے۔ (ت)

شک نہیں کہ صورت مذکورہ میں زید کا افطار جلد تر ہو تو یہی طریقہ زیادہ پسند و مرضی رب اکبر ہوا جہل
جلالہ و علم نوالہ یہ دوسرا مؤید ہے اس کا کہ وقت الافطار و بعد الافطار کا مال واحد ہے کہ جب افطار
غروب شمس کے بعد جلد ہو تو احب و افضل اور مقارنت افطار و دعائنا متیسر اور پیش از غروب وقت افطار معدوم
تو وہی صورت بعید متصلہ ہی مقصود و مفہوم۔

خاصاً فعل اقدس حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتانے والے بھی اسی انکار
کرتے ہیں، عادت کریمہ تھی کہ قریب غروب کسی کو حکم فرماتے کہ بلند ی پر جا کہ آفتاب کو دیکھتا رہے وہ نظر کرتا ہوتا
اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی خبر کے منتظر ہوتے، ادھر اُس نے عرض کی کہ سورج ڈوبا
ادھر حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خُما وغیرہ بتا دیے۔

الحاکم وصححه عن سہل بن سعد و
الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہما و هذا حدیث سہل قال کان
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
کان صائماً امر رجلاً ان یعلیٰ نشز فاذا قال
غابت الشمس افطر و لفظ حدیث
ابی الدرداء امر رجلاً یقوم
علیٰ نشز من الارض فاذا
قال قد وجبت الشمس افطر و

ساکم نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل
کر کے صحیح کہا اور طبرانی نے الکبیر میں حضرت ابو الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث سہل
کے الفاظ یہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جب روزہ دار ہوتے تو کسی شخص کو بلند جگہ پر جا کر
چاند دیکھنے کا حکم فرماتے، جب وہ کہتا سورج ڈوب
گیا ہے تو پھر افطار فرماتے۔ حدیث ابو الدرداء کے
الفاظ یہ ہیں کسی شخص کو حکم دیتے زمین کے اونچے مقام
پر کھڑے ہو کر سورج دیکھو جب وہ کہتا سورج ڈوب

لے المسد رک الخاتم کتاب الصوم
لے مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر

دار الفکر بیروت
دار الکتب العربی بیروت

۴۳۴/۱
۱۵۵/۳

فی کشف الغمۃ عن جمیع الامۃ، للامام العارف
سیّدی عبد الوہاب الشعرانی قدس
سره الربانی کا نہت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا تقول: رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم وهو صائم یقرص غروب الشمس
بتمسرة فلما توارت القاہا فی فیہ۔

گیا ہے تو آپ افطار فرماتے۔ کشف الغمۃ عن جمیع الامۃ
للایام عارف سیّدی عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی
میں سیّدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان یوں
منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو روزے کی حالت میں دیکھا آپ کھجور پکڑے سورج
کے غروب ہونے کا انتظار فرما رہے ہیں، جیسے ہی وہ
دُوبا آپ نے کھجور منہ میں ڈال لی۔ (ت)

یہ تینوں حدیثیں بھی اُس تقدیم افطار کا پتا دیتی ہیں کہ اخبار و افطار میں اصل فصل نہ تھا کمالاً یحقی (جیسا کہ مخفی
نہیں۔ ت) لاجرم تصریح فرمائی کہ یہ دُعا افطار کے بعد واقع ہوئی، مولانا علی قاری رحمۃ الباری مرقاۃ شرح
مشکوٰۃ میں زیر حدیث مذکور ابی داؤد فرماتے ہیں،

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا
افطر قال ای دعا وقال ابن الملک ای قرأ بعد
الافطار الخ۔

رسالتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے
تو کہتے یعنی دُعا فرماتے، ابن الملک نے کہا کہ آپ افطار
کے بعد یہ کلمات پڑھتے الخ (ت)

اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اللھم لك صحت الخ دُعا ہے، دُعا کے معنی پکارنا، اور اللھم سے
بہتر کون سا پکارنا ہوگا، بلکہ اسی مرقاۃ میں تصریح فرمائی کہ کل ذکر دُعا وکل دعا ذکر (ہر ذکر دُعا ہے اور
ہر دُعا ذکر ہے۔ ت) صحیح بخاری شریف میں باب وضع کیا، باب الدعاء بعد الصلاۃ (نماز کے بعد
دُعا کے بارے میں باب) اور اسی میں حدیث لائے:

تسبحون فی دبر کل صلوۃ عشرًا و تحمدون
عشرًا و تکبرون عشرًا۔

تم ہر نماز کے بعد دس دفعہ سبحان اللہ اور دس دفعہ
الحمد للہ اور دس دفعہ اللہ اکبر کہو۔ (ت)

یونہی باب الدعاء اذا هبط وادیا (یہ باب اس بارے میں ہے کہ جب کسی وادی میں اترے تو دُعا
کرے۔ ت) میں حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کیا،

۲۵۵/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الصوم	لہ کشف الغمۃ عن جمیع الامۃ
۲۵۸/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	"	لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ
۱۳۵/۵	الملکیتۃ الحسینیہ کوئٹہ	کتاب الدعوات	لہ " " "
۹۳۴/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	الدعاء بعد الصلوٰۃ	لہ صحیح بخاری

قال کنا اذا صعدنا کبرنا واذ انزلنا سبحنا۔
جب ہم اُوپر چڑھتے تو اللہ اکبر اور جب نیچے اُترتے تو
سبحان اللہ کہتے (ت)

یوں ہی باب الدعا اذا اراد سفر او رجوع (یہ باب اس بارے میں ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے یا
سفر سے لوٹے تو دعا کرے۔ ت) میں حدیث یکبر علیٰ کل شئ الخ (آپ ہر بلندی پر تکبیر کہتے۔ ت) لکے
بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث کثیرہ میں ذکر کو دعا فرمایا، صحیحین میں ہے :

عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال کنا مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی سفر فکنا اذا علونا کبرنا فقال النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایہا الناس اربعوا علی
انفسکم فانکم لا تدعون اصم ولا غائباً
ولکن تدعون سمیعاً بصیراً۔
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
ہم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کر رہے
تھے جب ہم بلند جگہ پر چڑھتے تو تکبیر کہتے حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے آپ پر نرمی کرو کیونکہ تم
کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سننے
اور دیکھنے والے کو پکار رہے ہو۔ (ت)

جامع ترمذی میں ہے :

عن عبد اللہ بن عمر وبن العاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعاء دعاء یوم
عرفہ وخیر ما قلت انا والنبیون من قبلی
لا الہ الا اللہ وحدک لا شریک لہ لہ الملك
ولہ الحمد وهو علیٰ کل شئ قدير قال
الترمذی حدیث حسن غریب قال النواوی
خیر ما قلت ای ما دعوت۔
حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر
دُعایوم عرفہ کی دعاء ہے، اور سب سے بہتر یہ دعاء ہے
جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے مانگی : اللہ کے
سوا کوئی معبود نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں، ملک
حمد اسی کے لیے ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے ترمذی
نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، مناوی نے خیر
ما قلت کا ترجمہ ”جو میں نے دعا کی“ کیا ہے۔ (ت)

۴۲۰/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب التسلیم اذا ضبط وادیا	۱۔ صحیح بخاری
۹۴۴/۲	” ” ”	باب الدعاء اذا اراد سفر	۲۔ ”
”	” ” ”	باب الدعاء اذا علا عقبہ	۳۔ ”
۱۹۸/۲	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	باب فی فضل لاجل ولا قوۃ	۴۔ جامع الترمذی
۵۲۵/۱	مکتبہ الامام الشافعی ریاض	تحت حدیث خیر الدعاء	۵۔ التیسیر شرح جامع صغیر

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 افضل الذکر لا الہ الا اللہ و افضل سب سے بہتر ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا
 الدعاء الحمد للہ حسنہ الترمذی الحمد للہ ہے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا اور
 حاکم نے اسے صحیح قرار دیا۔ (ت)
 وصححه الحاکم۔

معہذا کنایہ تصریح سے ابلغ ہے اللہم لك صمت (اے اللہ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا۔ ت)
 کہنے والا اخلاص عبادت لوجہ اللہ عرض کرنا ہے اور اللہ عز وجل فرماتا ہے:
 ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین اللہ تعالیٰ کسی نیکو کار کا اجر ضائع نہیں کرتا۔ (ت)
 اور فرماتا ہے:

الصوم لی وانا اجزی بہ (روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا ہوں۔ ت)
 پھر علیٰ رزقك افطرت (تیرے رزق پر میں نے افطار کیا۔ ت) کہہ کر شکر نعمت بجالاتا ہے۔ اور
 رب جل وعلا فرماتا ہے:

ولئن شکرتکم لاتزدکم (اگر تم شکر کرو تو میں تمہارے لیے اضافہ کروں گا۔ ت)
 اگر دو شخص بادشاہ کے در دولت پر حاضر ہوں، ایک عرض کرے اے بادشاہ! مجھے یہ دے۔
 دوسرا عرض کرے اے بادشاہ! میں تیرا فرمان سر آنکھوں سے بجالاتا ہوں اور تیرا ہی دیا کھاتا ہوں
 انصاف کیجئے۔ جس طلب کس کا حصہ ہے۔

اذا ذکر حاجتی ام قد کفانی حیاء ان شیمتک الحیاء
 اذا اثقی علیک المرء یوما کفاه من تروضک الشناء
 کریمالا یغیرہ صباح عن الخلق الکریم ولا مساء
 (کیا میں اپنی حاجت ذکر کروں یا آپ کا حیا ہی میرے لیے کافی ہے، جو آپ کا زیور ہے۔

۱۴۴/۲	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹
۱۴۴۰/۲	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹
۱۴۴۰/۲	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹
۱۴۴۰/۲	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹	۱۴۴۰/۹

جب کسی نے کسی نے آپ کی تعریف کی تو آپ کی ثنا کا روشن ہونا ہی اس کیلئے کافی تھا ،
ایسا کہ یہ صبح و شام مخلوق کو نوازتے ہوئے کوئی تغیر واقع نہیں ہوتا)

بالجملہ قابل قبول و مؤید بالمعتول والمنقول وہی قول ثانی و ثالث ہے اور وقت الافطار و عند الافطار
و بعد الافطار و ہنگام افطار و نزدیک افطار و پس افطار سب کا حاصل ایک ہی ہے ، نزدیک ترجمہ عند
ہے ، اور عند خواہ ظرف مکان ہو کما افادہ فی الاتقان الشریف (جیسا کہ الاتقان شریف میں
ہے ۔ ت) خواہ ظرف زمان و مکان دونوں کہا نص علیہ فی القاموس (جیسا کہ اس پر قاموس
میں تصریح ہے ۔ ت) امتیاز بحسب دخول علیہ کما بینہ فی تاج العروس (جیسا کہ اس کی تفصیل
تاج العروس میں ہے ۔ ت) مگر شک نہیں کہ زمان ، زمانی پر داخل ہو کر افادہ قرب زمان ہی کرے گا ،
کوئی عاقل نہ کہے گا کہ عند الصبح کا حاصل قرب مکان صبح ہے ، اصل یہ کہ وضع عند قرب مطلق کے لیے ہے
جسی ہوا معنوی ، کما صرح بہ فی مسلم الثبوت و شرح الکافیہ للرضی و غیرہا من المعتبرات
(جیسا کہ مسلم الثبوت ، شرح کافیہ للرضی اور دیگر معتبر کتب میں اس پر تصریح کی ہے ۔ ت) مکانیات سے
قرب مکانی ہوگا ، زمانیات سے قرب زمانی ، متعالی عن المكان والزمان سے قرب مکانت ، کما
فی قوله تعالیٰ عند صلیک مقتدر (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی میں ہے) ، عظیم قدرت
والے بادشاہ کے حضرت) تو نظر با صل معنی کہ عند لغت میں معنی جانب و ناحیہ تھا کما فی القاموس
(جیسا کہ قاموس میں ہے ۔ ت) اور اتحاد بہت مستلزم قرب ، اور وہ ہنگام حقیقت قرب مکانی کہ جہت
حقیقیہ مختص بمکانیات ہے ، اُسے ظرف مکان کہیں صحیح اور نظر بحال کہ یہ قرب جسی و معنوی سب کو شامل
ہو کر زمانیات کو بھی تناول ہو گیا ظرف زمان و مکان دونوں کہیں بھی صحیح ،

هذا ما ظہری ولہ استعمالات آخر یہ تمام وہ تھا جو مجھ پر آشکار ہوا اس کے دیگر استعمالات

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن النوع الرابعون فی معرفۃ معانی الادب مصطفیٰ البانی مصر ۱۶۵/۱

۲۔ القاموس المحيط تحت فصل العین باب الدال مصطفیٰ البانی مصر ۳۳۰/۱

۳۔ تاج العروس " " " " احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۲-۳۵/۲

۴۔ مسلم الثبوت مسائل ادوات التعلیق مطبع انصاری دہلی ص ۶۸

۵۔ القرآن ۵۴/۵۵

۶۔ القاموس المحيط تحت فصل العین باب الدال احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۰/۱

منسلخ فیہا عن معنی الظرفیۃ کالحکم و
الاعتقاد کقولک هذا عند ابی حنیفۃ و
الفضل و الاحسان کقولہ تعالیٰ فان
اتممت عشرا فمن عندک و غیر ذلک
کما ذکرہ الحریری فی درۃ الغواص لیس
هذا مقام تفصیلہا۔

معانی از قبیل ثانی ہیں اور افطار منجملہ معانی تو اس سے مراد وہی قرب زمانی، ہر ذی عقل جانتا ہے کہ عند الافطار
کے معنی ہیں الافطار میں نہ کہ فی مکان الافطار ای مکان کان فید المفطر حین افطر والا فالافطار لیس
مما یحل فی المكان (افطار کے وقت جہاں افطار کرتے والا ہو نہ افطار خود مکان میں حلول نہیں کرتا۔ ت)
کیا آج اگر کسی شخص نے ایک جگہ روزہ افطار کیا اور چھ مہینے بعد اگر اس جگہ پر دعاء مذکور پڑھ لے یا چار پہر تک
وہیں بیٹھا رہا صبح کو دُعا پڑھے تو یقول عند الافطار (افطار کے وقت کہے۔ ت) کا حکم ادا ہو گیا کہ آخر
مکان تو وہی ہے، لاجرم ماننا پڑے گا کہ یہاں عند سے اتحاد زمان ہی مفاد اور اتحاد سے وہی تعقیب
متصل مراد، یہ سب واضح بات جلیلہ ہیں جن کی وضاحت گویا وقت کی اضاعت، مگر کیا کجی کہ بعد وہم و اہم و ورود
سوال حاجت ازاحت۔

ان تقریرات سے بحمد اللہ تعالیٰ تمام سوالوں کا جواب ہو گیا اور روشن طور پر بھی ہوا کہ مقتضائے سنت
یہی ہے کہ بعد غروب جو غریب یا پانی وغیرہ پر قبل از نماز افطار مجمل کرتے ہیں اُس میں اور علم بغروب شمس میں اصلاً فصل
نہ چاہئے یہ دُعا نہیں اس کے بعد ہوں، یا کبھی افطار مقابلِ سحر اس کھانے کو کہتے ہیں جو صائم شام کو کھاتا ہے۔

ابن خزیمة فی صحیحہ و من طریقہ
البیہقی و ابوالشیخ بن حبان فی الثواب
عن سلمان الفارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی فضائل شہر رمضان قال من فطر فیہ
صائما کان مغفرة لذنوبہ و عتی رقبتہ
ابن خزیمة نے صحیح میں، اور اسی طریق سے بیہقی نے
اور ابوالشیخ بن حبان نے الثواب میں حضرت سلمان
فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فضائلِ رمضان کے بارے
میں مرفوعاً بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بیان فرمایا جس نے کسی کا روزہ افطار کروایا اس
کے گناہ معاف اور اس کی گردن جہنم سے آزاد

من النار، وكان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شيء، قالوا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفتقر الصائم الحديث و في رواية ابى الشيخ فقلت يا رسول الله افرأيت من لم يكن ذلك عنده؟ قال فقبضته من طعام، قلت افرأيت ان لم يكن عنده، لقمة خبز قال فمذقة من لبن قال افرأيت ان لم يكن عنده، قال فشرية من ماء وفي حديث ابى داود وغيره بسند صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء الى سعد بن عبادة فجاء بخبز وزيت فاكل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم افطر عندكم الصائمون و اكل طعامكم الابرار و صلت عليكم الملائكة و في لفظ افطرنا مرة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقر بوا اليه نريت فاكل و اكلنا حتى فرغ قال اكل طعامكم الابرار و صلت عليكم الملائكة و افطر عندكم الصائمون -

ہو جائے گی، اور اس کے لیے روزہ دار کے برابر اجر ہوگا اور روزہ دار کے اجر میں بھی کمی نہ ہوگی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو روزہ دار کو سیر ہو کر کھانا کھلانے کی طاقت نہیں رکھتے الحدیث۔ اور ابوالشیخ کی روایت میں ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کے بارے میں کیا حکم ہے جس کے پاس اتنا نہ ہو؟ فرمایا تو ایک مٹھی طعام سہی میں نے عرض کیا اگر اس کے پاس روٹی کا ٹکڑا نہ ہو؟ فرمایا دو دھ کا گھونٹ۔ عرض کیا اگر یہ بھی نہ ہو؟ فرمایا پانی کا گھونٹ پیش کرے۔ اور ابوداؤد وغیرہ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد بن عبادہ کے پاس آئے انھوں نے روٹی اور زیتون پیش کیا، آپ نے تناول کیا اور فرمایا تمہارے پاس روزہ داروں نے افطار کیا، تمہارا کھانا ابراہار نے کھایا اور تم پر ملائکہ نے رحمت کی دعا کی۔ دوسری روایت کے الفاظ ہیں: ایک دفعہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ افطاری کی آپ کی خدمت اقدس میں زیتون پیش کیا گیا آپ نے اور ہم سب نے تناول کیا جب

فارغ ہوئے تو فرمایا: تمہارے کھانے کو نیک لوگوں نے کھایا تمہارے لیے ملائکہ نے دعا کی اور تمہارے

۱۹۲/۳	المکتب الاسلامی بیروت	باب فضائل شهر رمضان	لہ صحیح ابن خزيمة
۴۶۰/۸	موسسة الرسالہ بیروت	حدیث ۲۳۶۵۸	لہ کنز العمال بحوالہ حب
۱۴۴/۲	مصطفیٰ البانی مصر	الترغیب والترہیب بحوالہ ابن حبان فی کتاب الثواب	الترغیب والترہیب بحوالہ ابن حبان فی کتاب الثواب
۱۸۲/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب الاطعمة	لہ سنن ابی داؤد

پاس روزہ داروں نے افطار کیا۔ (ت)

اسی طعامِ شام سے پہلے ایک دُعا وارد ہوئی ہے اُس میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں :

الدائم قطنی فی الافراد عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اذا قرب الی احدکم
طعامہ وهو صائم فلیقل بسم اللہ
والحمد لله اللہم لك صحت وعلی
رزقك افطرت وعلیک توکلت سبختک
وبحمدک تقبل متی انک انت السميع
العلیم۔

امام دارقطنی نے افراد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا : جب تمہارے پاس کھانا لایا جائے اور
تم حالتِ روزہ میں ہو تو یہ کلمات کہو اللہ کے نام کے
ساتھ شروع ، تمام حمد اللہ کے لیے ہے ، اے اللہ !
میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار
کیا اور تجھ پر توکل کیا ، تیری ذات مقدس ہے اور حمد
تیری ہے ، مجھ سے قبول فرمائے ، بیشک تُو
سننے اور جاننے والا ہے۔ (ت)

حدیث طبرانی :

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر
قال بسم اللہ اللہم لك صحت وعلی
رزقك افطرت۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے
تو کہتے : اللہ کے نام کے ساتھ ، اے اللہ ! میں نے
تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار
کیا۔ (ت)

میں کہ ظاہرِ رسم یہ شعر تقدیم ہے ، اگر افطار سے یہی طعامِ شام بمعنی مذکور مراد ، جب تو امر واضح ہے ، ورنہ
وہ بسبب شدتِ ضعف قابلِ احتجاج نہیں ، اس کی سند میں داؤد بن الرزقان مترک ہے ۔

قال فی التقریب التہذیب متروک و
کذبہ الا نزدی سے اھ قلت

التقریب التہذیب میں ہے کہ یہ مترک ہے اور
ازدی نے اسے کاذب کہا ہے اھ میں کہتا ہوں

۱۔ کنز العمال بحوالہ قطنی الافراد حدیث ۲۳۸۷۳ مکتبۃ التراث الاسلامی حلب ۵۰۹/۸
۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی اوسط باب ما یقول اذا افطر دارالکتب بیروت ۱۵۶/۸
۳۔ تقریب التہذیب تحت حرف الدال دارالکتب العلمیۃ بیروت ۲۷۹/۱

یا ممنوع، اور میت کو ثواب قرآن خوانی و کھانا وغیرہ کا ملتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

اجواب

دیوبندی عقیدہ والوں کی نسبت علمائے کرام حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں۔ اور فرمایا ہے: من شک فی عذابہ و کفرہ فقد کفر۔ جو ان کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اُن کی کوئی بات نہ سنی جائے نہ اُن کی کسی بات پر عمل کیا جائے جب تک اپنے علماء سے تحقیق نہ کر لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وایاکم دیاہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔ اُن سے دُور بھاگو اور انہیں اپنے سے دُور کریں، کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں وہ تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور اُن کا بتایا ہوا کوئی مسئلہ اگر صحیح بھی نکلے تو اُس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ عالم ہیں، یا اُن کے اور مسائل بھی صحیح ہوں گے۔ دنیا میں کوئی ایسا فرقہ نہیں جس کی کوئی نہ کوئی بات صحیح نہ ہو۔ مثلاً یہود و نصاریٰ کی یہ بات صحیح ہے کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی ہیں، کیا اس سے یہودی اور نصرانی سچے ہو سکتے ہیں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: المکذوب قد یصدق براجھوتا بھی کبھی سچ بولتا ہے۔ دیوبندی تو امواتِ مسلمین کو ثواب پہنچانے ہی سے جلتے ہیں۔ فاتحہ، سوم، دہم، چہلم سب کو حرام کہتے ہیں۔ یہ سب باتیں جائز ہیں، میت کو قرآن خوانی و طعام خوانی دونوں کا ثواب پہنچتا ہے۔ تیجے و چالیسویں وغیرہ کا تعین عرفی ہے جس سے ثواب میں غلط نہیں آتا۔ ہاں قرآن خوانی پر اجرت لینا دینا منع ہے۔ اس کا طریقہ یہ کیا جائے کہ حافظ کو مثلاً چالیس دن کے لیے نوکر رکھ لیں کہ جو چاہیں کام لیں گے اور یہ تنخواہ دیں گے، پھر اُس سے قبر پر پڑھنے کا کام لیا جائے۔ اب یہ اجرت بلاشبہ جائز ہے کہ اُس کے وقت کے مقابل ہے نہ کہ تلاوت قرآن کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۸ھ از شہر محلہ بہاری پور مسئلہ عبد الجبار صاحب ۲۳ محرم ۱۳۳۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف پڑھ کر یا زیارتِ قبور و ختم تہلیل کر کے جس میں ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اجرت لینا جو حرام ہے وہ قطعی حرام ہے یا نہ؟
- (۲) بلا تعین اُسی وقت اگر قاری کو کچھ دے دیا جائے وہ بھی حرام ہے یا نہ؟

۳۵۶/۱	مطبوعہ مجتہباتی دہلی	باب المرتد	لہ در مختار
ص ۲۸	مطبوعہ مجتہباتی دہلی	فصل اول	لہ مشکوٰۃ
۲۳۹/۲	نوکلشور کھنؤ	باب الاعتصام بالکتاب	لہ مجمع بحار الانوار
		تحت لفظ صدق	

صوم نفل

مسئلہ ۲۷۳ از بنارس محلہ مانپور متصل کول چورہ اونچی سیرھی مسئلہ عبدالستار ۱۵ شوال ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۲۷ تاریخ ماہ رجب کی، روزہ رکھنا چاہیے یا نہیں؟ بیٹو اتو خبروا
الجواب

بہیقی شعب الایمان اور دہلی نے مسند الفردوس میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً
روایت کی،

فی رجب یوم وليلة من صام ذلك
اليوم وقام تلك الليلة كان كمن صام من
الدهر مائة سنة وقام مائة سنة وهو ثلث یقین من
رجب وفيه بعث الله تعالى محمد اصرى
الله تعالى عليه وسلم

رجب میں ایک دن اور رات ہے جو اس دن کا
روزہ رکھے اور وہ رات نوافل میں گزارے سو برس
کے روزوں اور سو برس کی شب بیداری کے برابر
ہو، اور وہ ۲۷ رجب ہے اسی تاریخ اللہ عزوجل
نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔

قال البیهقی منکر (امام بہیقی نے اس روایت کو منکر کہا ہے۔ ت) نیز اسی میں بطریق ابان

۱۴۲/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	۴۳۸۱ حدیث	لہ الفردوس بآثار الخطاب
۳۴۴/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	۳۸۱۱ حدیث	شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	مکتبۃ التراث الاسلامی بیروت	۳۵۱۶۹ حدیث	لہ کنز العمال بحوالہ صہب

بن عباس حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی :

فی رجب ليلة یکتب للعامل فیہا حسنات مائة سنة، وذلك لثلاث بقین من رجب فمن صلی فیہ اثنتی عشرة رکعة یقرأ فی کل رکعة فاتحة الکتاب وسورة من القرآن ویتشهد فی کل رکعة ویسلم فی آخرهن ثم یقول سبحن الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر مائة مرة ویستغفر الله مائة مرة ویصلی عن النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم مائة مرة ویدعولنفسه ما شاء من امر دنیاہ وأخرتہ ویصبح صائماً فان الله یتجیب دعاءه کله الا ان یدعو فی معصیة - قال البیهقی هو اضعف من الذی قبلہ قال ابن حجر فیہ متهمان -

رجب میں ایک رات ہے کہ اس میں عمل نیک کرنے والے کو سو برس کی نیکیوں کا ثواب ہے اور وہ رجب کی ستائیسویں شب ہے جو اس میں بارہ رکعت پڑھے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت اور ہر دو رکعت پر التحیات اور آخر میں بعد سلام سبحن الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله اکبر سو بار استغفار سو بار، درود سو بار اور اپنی دنیا و آخرت سے جس چیز کی حاجت ہے دعا مانگے اور صبح کو روزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کی سب دعائیں قبول فرمائے سوائے اس دعا کے جو گناہ کے لیے ہو۔ (بیہقی فرماتے ہیں یہ روایت لمبالبقہ روایت سے زیادہ ضعیف ہے۔ بحافظ ابن حجر کہتے ہیں اس کی دو راوی متهم بالکذب ہیں۔)

(ت)

فوائد ہند میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی :

بعثت نبیاً فی السابم والعشرین من رجب فمن صام ذلك اليوم ودعا عند افطارة كان له كفارة عشر سنتین یہ اسنادہ منکر۔

۲۷ رجب کو مجھے نبوت عطا ہوئی جو اس دن کا روزہ رکھے اور افطار کے وقت دعا کرے دس برس کے گناہوں کا کفارہ ہو (اس کی اسناد منکر ہے۔ ت)

۳۷/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۱۲۱	لے شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	مؤسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۳۵۱۷۰	لے کنز العمال بحوالہ شعب الایمان
۲۵۲	ادارہ نعیمیہ رضویہ لال کھو موچی گیٹ لاہور	حدیث ۲۱	لے ماہیت بالسنتہ مع اردو ترجمہ بحوالہ ابن حجر ذکریاہ رجب
۱۶۱/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۲۱	لے تنزیہ الشریعۃ بحوالہ فوائد ہند کتاب الصوم

جزء ابی معاذ مروزی میں بطریق شہر ابن حوشب ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوف مروی :
 من صام یوم سبعم وعشرین من رجب کتب اللہ لہ صیام ستین شہراً و هو الیوم الذی ہبط فیہ جبریل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالرسالة ۱۰
 جو رجب کی ستائیسویں کا روزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ساٹھ مہینوں کے روزوں کا ثواب لکھے اور وہ دن ہے جس میں جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے پیغمبری لے کر نازل ہوئے۔

تذریۃ الشریعہ سے ثابت بالسنۃ میں ہے :
 وهذا المثل ما ورد فی هذا المعنی ۱۰
 یہ اُن سب حدیثوں سے بہتر ہے جو انس باب میں ہیں۔ بالجمہ اس کے لیے اصل ہے اور فضائل اعمال میں حدیث ضعیف باجماع ائمہ مقبول ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۱ ۱۲ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ رکھنا ماہ مبارک رجب مرجب کی ۲۴ تاریخ کو سوا رمضان کے بہ نسبت اور روزوں کے فضیلت رکھتا ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھتا ہے تو کیا وجہ ہے اور ماسوا اس روزے کے درمیان سال بھر کے اور کون کون روزہ ایسا ہے جس کی حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد واسطے روزہ رکھنے کے فرمایا ہے اور اگر کوئی شخص روزہ ۲۴ رجب المرجب کو رکھے تو کس قدر مستحق ثواب کا رہوگا؟ اور نیز دوسرے روزوں میں؟ اور اگر کوئی منع کرے اوروں کو اور منکر ہو خود، تو وہ کون ہے گنہگار ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

صوم وغیرہ اعمال صالحہ کے لیے بعد رمضان مبارک سب دنوں سے افضل عشر ذی الحجہ ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما من ایام العمل الصالح فیہن احب الی اللہ تعالیٰ من ہذا الايام العشر قالوا یا رسول اللہ و مثل دنوں سے زیادہ کسی دن کا عمل صالح اللہ عزوجل کو محبوب نہیں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ

۱۰ تذریۃ الشریعہ بحوالہ جزء ابی معاذ کتاب الصوم حدیث ۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۱۶۱
 ۱۱ ایضاً
 ۱۲ ثابت بالسنۃ مع اردو ترجمہ ذکریا رجب ادارہ نعیمیہ رضویہ لال کھوہ موچیگیٹ لاہور ص ۲۳۴

ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا سرجا خريج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشئ رواه البخاري و الترمذي و ابو داود و ابن ماجه و الطبراني في الكبير بسند جيد و البيهقي كلهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما و الطبراني فيه بسند صحيح عن ابن مسعود و البزار في مسنده بسند حسن و ابو يعلى بسند صحيح و ابن حبان في صحيحه عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم اجمعين .

اور نہ راہ خدا میں جہاد فرمایا : اور نہ راہ خدا میں جہاد مگر وہ کہ اپنی جان و مال کے نکلے پھر ان میں سے کچھ واپس نہ لائے (اسے بخاری، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور طبرانی نے معجم الکبیر میں سند جید کے ساتھ اور بیہقی تمام حضرات نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے اور اس میں طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بزار نے اپنی مسند میں سند حسن کے ساتھ اور ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایت کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : ما من ايام احب الى الله ان يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر رواه الترمذي و ابن ماجه و البيهقي .

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : ما من ايام احب الى الله ان يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر رواه الترمذي و ابن ماجه و البيهقي .

خصوصاً روزِ عرفہ کہ افضل ایام سال ہے ، اس کا روزہ صحیح حدیث سے ہزاروں روزوں کے برابر ہے اور دو سال کامل کے گناہوں کی معافی، ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ ۔

الاعمة الستة الا البخاري عن ابى قتادة رضي الله عنه بخاري کے علاوہ ائمہ ستہ نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ

۹۴/۱	امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ماجار فی العمل فی ایام العشر
۱۳۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صیح البخاری باب فضل العمل فی ایام التشریق
۳۷۸/۱	دار الکتب العلمیہ بیروت	السنن الصغری للبیہقی باب العمل الصالح فی العشر الخ
۹۴/۱	امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ماجار فی العمل فی ایام العشر
۱۲۵ ص	ایچ ایم سعید مکتبی کراچی	سنن ابن ماجہ باب صیام العشر

قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم يوم عرفة قال يكفر السنة الماضية والباقية ولا بئى على بسند صحيح عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوم عرفة غفر له ذنب سنتين متتابعين و للطبراني بسند حسن والبيهقى واللفظ له عن امر المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيام يوم عرفة كصيام الف يوم

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یوم عرفہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا: یہ سال گزشتہ اور آئندہ کے گناہوں کا گناہ بن جاتا ہے۔ اور ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت سهل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے عرفہ کے دن روزہ رکھا اس کے مسلسل دو سالوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اور طبرانی میں سند حسن کے ساتھ اور بیہقی نے اور بیہقی کے الفاظ ہیں اتم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا کرتے کہ عرفہ کے دن کے روزہ کا ثواب اردن کے روزوں کے برابر ہے (ت)

پھر سب دنوں سے افضل روزہ عاشورہ یعنی وہم محرم کا روزہ ہے اس میں ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی مغفرت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صام يوم عرفة غفر له سنة امامه و سنة خلفه ومن صام عاشوراء غفر له سنة رواه الطبراني بسند حسن في معجمه الاوسط عن ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه.

جس نے عرفہ کا روزہ رکھا اس کے پہلے اور آئندہ کے سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور جس نے عاشورہ کا روزہ رکھا اس کے ایک سال کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔ اسے طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (ت)

۳۶۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الصیام	لے صحیح مسلم
ص ۱۲۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب صیام العشر	سنن ابن ماجہ
۵۰۵/۶	مؤسسہ علوم القرآن بیروت	حدیث ۷۵۱۰	لے مسند ابو یعلیٰ
۳۵۷/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۷۶۳	لے شعب الایمان
۱۱۲/۲	مطبعة البابي مصر	الترغیب والترہیب ج ۱۰	لے الترغیب والترہیب

محرم کے ہر دن کا روزہ ایک مہینہ کے روزوں کے برابر ہے۔

الطبرانی فی الکبیر والصغیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند لا بأس بہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صام یوما من المحرم فله بكل یوم ثلثون حسنة ۛ

طبرانی نے معجم کبیر اور صغیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس میں کوئی عرج نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے محرم کا ایک روزہ رکھا اس کے لیے ہر دن میں تیس نیکیاں ہیں (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

افضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظیم رمضان ۛ رواہ الترمذی واستغربه و البیہقی فی الشعب وفیہ صدقة بن موسیٰ۔

رمضان کے بعد سب سے افضل شعبان کے روزے ہیں تعظیم رمضان کے لیے۔ (اسے ترمذی نے روایت کر کے غریب کہا اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا، اور اس میں ایک راوی صدق بن موسیٰ ہے۔)

تو ۲۷ رجب کے روزے کو بعد رمضان سب روزوں سے افضل کہنا صحیح نہیں، ہاں بعض احادیث اُس کی فضیلت میں مروی ہوئیں کہ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیں، اُن سب میں بہت حدیث موقوف ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

من صام یوم سبع وعشرون من رجب کتب اللہ تعالیٰ لہ صیام ستین شہرا ۛ

جو ۲۷ رجب کا روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اُس کے لیے پانچ برس کے روزوں کا ثواب لکھے۔

ایسی جگہ حدیث موقوف مثل مرفوع ہے کہ تعین مقدار اجر کی طرف رائے کو اصلاً راہ نہیں، اور حدیث ضعیف ۛ فضائل اعمال میں باجماع ائمہ مقبول ہے کما فصلناہ بما لا مزید علیہ فی رسالتنا الہاد الکاف فی حکم الضعاف (اس کی پوری تفصیل جس پر اضافہ و شواہد ہے ہم نے اپنے رسالہ الہاد الکاف فی حکم الضعاف

۴۲/۱۱	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۱۱۰۸۲	لہ المعجم الکبیر
۸۴/۱	ایمن کمپنی دہلی	باب ماجاء فی فضل الصدقة	لہ جامع الترمذی
۳۴۴/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۱۹	شعب الایمان
۱۶۱/۲	دار الکتب العلمیہ بیروت	کتاب الصوم حدیث ۴۱	لہ تنزیہ الشریعۃ بحوالہ جزائی معاذ
۴۲۹ پر ہے	(جدید) جلد ۵ کے صفحہ ۴۲۹ پر ہے۔	ملاحظہ ہو جو فتاویٰ ضعیفہ (جدید)	لہ اس کے مطالعہ کے لیے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامین

میں کی ہے۔ ت) احادیث صحاح و حسان و صوالح میں اور بھی بہت روزوں کے فضائل آئے ہیں جیسے شش عید و ایام بیض کہ دونوں میں ہر ایک سال بھر کے روزوں کا ثواب لاتا ہے کہ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها (جس نے کوئی نیکی کی اسے اس کا دس گنا اجر ملے گا۔ ت) و روزہ دو شنبہ و روزہ پنج شنبہ و روزہ چار شنبہ و پنج شنبہ کہ دوزخ سے آزاد ہیں اور روزہ چار شنبہ و پنج شنبہ و جمعہ کہ جنت میں گوہر و یاقوت و زبرجد کا گھر بناتے ہیں بلکہ روزہ جمعہ یعنی جب اس کے ساتھ پنج شنبہ یا شنبہ بھی شامل ہو مروی ہوا کہ دس ہزار برس کے روزوں کے برابر ہے و اکا البیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً (اسے بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ ت) روزہ سے منع کرنا خیر سے منع کرنا اور مناع للخیر (خیر سے روکنے والا) کے وبال میں داخل ہونا ہے جب تک ذاتاً یا عارضاً مانعت شرعیہ نہ ثابت ہو، ۲۷ علاوہ بھی روزہ ہائے رجب میں احادیث کثیرہ وارد ہیں جن میں بعض خود اور بعض بتعدد مرتبہ صالح رکھتی ہیں، شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد ث و ہلوی قدس سرہ القوی نے مابین ثابت بالسنۃ میں ان کی تفصیل فرمائی۔

وما یروی عن الفاروق الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فلاں رجب کانت تعظیمة الجاہلیۃ ایضا وقد کان العهد قریب والاحکام لم تتبین عند کثیر من الاعراب فتخشى الزیادة و لكل وجهة ہو مولیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور جو فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے پس اس لئے کہ اہل جاہلیت بھی رجب کی تعظیم کرتے تھے زمانہ جاہلیت اسلام سے قبل قریب تھا اور بہت عربوں پر احکام اچھی طرح واضح نہ ہو سکے تھے تو اس لئے رجب کے روزوں کے متعلق بیان میں از خود اضافہ کرنے کا خدشہ موجود ہے جبکہ ہر ایک کیلئے اپنے عمل کی راہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مشئلہ از موضع سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب
اخر عورتیں مشکل کشا علی کا روزہ رکھتی ہیں کیسا ہے؟

الجواب

روزہ خاص اللہ عز و جل کے لیے ہے، اگر اللہ کا روزہ رکھیں اور اس کا ثواب مولا علی کی نذر کریں

۵۶۳/۲	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۲۳۱۹۱	۱۶۰/۶	لہ القرآن
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب	۱۶۰/۶	لہ کفر العمال
۳۹۴/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۷۳	۱۶۰/۶	لہ شعب الایمان
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب	۱۶۰/۶	لہ الترغیب والترہیب

تو صرح نہیں مگر اس میں یہ کرتی ہیں کہ روزہ آدھی رات تک رکھتی ہیں شام افطار نہیں کرتیں، آدھی رات کے بعد گھر کے کوڑھ کھول کر کچھ دعا مانگتی ہیں اُس وقت روزہ افطار کرتی ہیں، یہ شیطانِ رسم ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بگرام شریف محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت صاحبزادہ سید ابراہیم میاں صاحب قادری
 دامت برکاتہم ۲۳ رمضان ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اعتکاف آخر عشرہ رمضان شریف کا پورے دس روز میں ادا ہوتا ہے یا تین چار روز آخر میں بھی جائز ہے؟ ایک شخص کا بیان ہے کہ مقصود مشروعیت اعتکاف کے واسطے شرف اور اکلیۃ القدر کی ہے یہ کامل دسے میں حاصل ہوگا، دوسرے شخص کا بیان ہے تین چار روز میں بھی جائز ہے ایسا دیکھا گیا ہے۔

الجواب

اعتکاف عشرہ اخیرہ کہ سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے جس پر حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مواظبت و مداومت فرمائی پورے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے، ایک روز بھی کم ہو تو سنت ادا نہ ہوگی، ہاں اعتکاف نفل کے لیے کوئی حد مقرر نہیں، ایک ساعت کا بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ بے روزہ ہو۔ ولہذا چاہئے کہ جب نماز کو مسجد میں آئے نیت اعتکاف کر لے کہ یہ دوسری عبادت مفت حاصل ہو جائے گی ورنہ مختار میں ہے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے یعنی سنت کفایہ ہے، جیسا کہ برہان وغیرہ میں ہے (ت)

سنة مؤکدة في العشر الاخير من رمضان
 ای سنة کفایة کما فی البرہان وغیرہ
 اسی میں ہے،

امام محمد کے نزدیک کم سے کم نفل اعتکاف دن و رات میں ایک گھڑی کا بھی ہو سکتا ہے اور امام اعظم سے بھی ظاہر الروایت میں ہے کیونکہ نفل کی بناء آسانی پر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے عرف فقہاء میں ساعت کا مفہوم زمانے کا ایک جز ہے نہ کہ چوبیس گھنٹوں میں سے ایک گھنٹہ جو کہ اہل توقیت

واقلة نفلا ساعة من لیل او نهار
 عند محمد، وهو ظاہر الروایة
 عن الامام لبناء النفل علی
 المسامحة و به یفتی والساعة فی
 عرف الفقهاء جزء من الزمان لاجزاء
 من اربعة وعشرين کما یقولہ العنجمون

احمد بن حنبل وغیرہ من الائمة، اذا روينا في الحلال والمحرّم شدّدنا واذا روينا في الفضائل ونحوها قساھلنا۔
فرمایا ہے، جب ہم حلال و حرام یعنی باب احکام میں روایت کرتے ہیں تو شدّت برتتے ہیں اور جب باب فضائل وغیرہ میں روایت کرتے ہیں تو نرمی رکھتے ہیں۔

اس بحث کی تفصیل فقیر کی کتاب منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین میں ملاحظہ ہو۔ یہیں دیکھیے رثائے مذکور امیر المؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا، وہ بھی باب علم سے ہے، جس میں امام خاتم الحفاظ نے بعض علماء کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی۔

ثانیاً علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل، عمل تو غیر قطعیات سب باطل و مہمل۔
ثالثاً دوہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

رابعاً عقائد و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جائے، کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی حدیثیں مردود۔ اور جب حلال و حرام کچھ نہ جانیں تو اسے کیوں کریں اس سے کیوں بچیں!

خاصاً بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں بھی یہ سقیہ خود مقبول مانتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ خوبی ہے اس پر یہ ثواب یہ جاننا خود عمل نہیں بلکہ علم ہے اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح طہیات مردود۔

سادساً اگلے صاحب نے نو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی، انھوں نے بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں، جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے صر
قدم عشق پیشتر بہتر

سابعاً ختم الہی کا ثمرہ دیکھئے، اسی براہین قاطعہ لما امر اللہ بہ ان یوصل میں فضیلتِ علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے منکلو کر اُس تنگنائے اعتقادات میں داخل کرایا تاکہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو وسعتِ علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود ٹھہریں۔ اور وہیں اُسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تنقیص کو محض بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحی روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے چوچھے کا بھی علم نہیں، حالانکہ حضرت شیخ

کتاب الحج

مسئلہ ۲۷۷ مستولہ واحد یارخان صاحب از بریلی ۴ ذی قعدہ ۱۳۲۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت کا حج کو جانا درست ہے یا نہیں؟

الحج والعمرة
حج کی فرضیت میں عورت مرد کا ایک حکم ہے، جو راہ کی طاقت رکھتا ہو اس پر فرض ہے مرد ہو یا عورت، جو ادا نہ کرے گا عذاب جہنم کا مستحق ہوگا۔ عورت میں اتنی بات زیادہ ہے کہ اسے بغیر شوہر یا محرم کے ساتھ لیے سفر کو جانا حرام ہے، اس میں کچھ حج کی خصوصیت نہیں، کہیں ایک دن کے راستہ پر بے شوہر یا محرم جائے گی تو گنہ گار ہوگی، ہاں جب فرض ادا ہو جائے تو بار بار عورت کو مناسب نہیں کہ وہ جس قدر پردے کے اندر ہے اُس قدر بہتر ہے۔ حدیث میں اس قدر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُمہات المؤمنین کو حج کرنا فرمایا ہذا ثم حصر البیوت یہ ایک حج ہو گیا اس کے بعد گھر کی چٹائیاں۔ پھر یہ بھی اولویت کا ارشاد ہے نہ کہ عورت کو دوسرا حج ناجائز ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے بعد پھر حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۸ از ایٹہ ۸ رمضان مبارک ۸۰ مسئلہ محمد اسحاق نائب مدرس تحصیل اسکول

جناب مولانا صاحب! عرض حال ذیل کو ملاحظہ فرما کر جواب ضرور ضرور لکھ دیجئے گا،

(۱) زید خرچ زاد راہ آمد و رفت کا اپنی ذات خاص سے رکھتا ہے اگر والدین اجازت حج مکہ معظمہ کی نہ دیں تو حج نامبر وہ کا ہو سکتا ہے یا کیا؟

- (۲) والدین پر قرضہ قلیل اور حقیقتِ زینداری اس سے کہیں زیادہ قیمت کی ہے۔
 (۳) زید مذکور کی اہلیہ نیز عیال اطفال سے کوئی نہیں ہے۔

الجواب

جبکہ زید اپنے ذاتی روپے سے استطاعت رکھتا ہے تو حج اس پر فرض ہے، اور حج فرض میں والدین کی اجازت درکار نہیں بلکہ والدین کو ممانعت کا اختیار نہیں، زید پر لازم ہے کہ حج کو چلا جائے اگرچہ والدین مانع ہوں، والدین پر قرض ہونا اس شخص پر قرضیت میں خلل انداز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتمہ واحکم۔

مسئلہ ۲۸۱ از شہر کمنہ مسئلہ سید محمد نور اللہ صاحب اشرفی جیلانی محروار الفتاۃ اہلسنت بریلی ۸ ذی الحجہ ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کو بوجہ ہونے امکان حج کے جب کبھی حج کی ترغیب دی تو کہتا ہے کہ ہم نے حاجیوں کی اکثر شد کی ہے پس ہم پر حج کرنا فرض نہیں ہے اور کسی عالم کا قول نہیں ماننا پس کیا اس سے حج شرعاً ساقط ہے؟

الجواب

یہ کلمہ کفر ہے، حاجیوں کی مدد کرنے سے حج ساقط نہیں ہو سکتا، اس شخص پر توبہ و تجدید اسلام فرض ہے، تجدید نکاح و تجدید اسلام کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۸۲ از بدایوں مولوی محلہ مکان عطا احمد صاحب از طرف اہلیہ شاہ ابو الحسین صاحب مرحوم و مغفور ۷ رمضان ۱۳۲۹ھ

حضرت جناب مولانا صاحب! بعد سلام سنت واضح ہو مجھ کو سخت ضرورت و انتشار برائے دریا ایک امواقع ہو گیا وہ یہ ہے کہ میں اس سال جو حج بیت اللہ کو جاتی ہوں تو بارادہ حج بدل اپنے پیرو مشد جناب ناننا صاحب حضرت شاہ آل رسول صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جاتی ہوں ماہ ہرہ آکر ایک امر جدید دریافت ہوا کہ جس سے آج تک اور اب تک بے خبر محض تھی، وہ امر یہ کہ جناب مرحومہ مغفورہ والدہ صاحبہ جو بیت اللہ تشریف لے گئی تھیں وہاں جا کر ان کو مرض الموت پیدا ہوا اور بتاریخ آٹھویں ذی الحجہ مقام منی پہنچ کر انتقال ہو گیا اور حج نہیں ہوا، تو مجھ پر اب حج والدہ مغفورہ لازمی ہو گیا، چونکہ میں اپنے ہمراہ بوجہ محرمیت برادر زادہ کو لیے جاتی ہوں جس کی عمر ۱۹ سال کی ہے اور اول مرتبہ یہ برادر زادہ بیت اللہ جاتے تو دریافت طلب آپ سے یہ امر ہے کہ میں اس بچے سے حج والدہ مغفورہ کرا دوں اور خود حج بعوض پیرو شد

کروں اور میں سابق میں اپنے شوہر اور اپنے والد المغفور کا حج کر کے آتی ہوں اور میرا ذاتی حج عرصہ ٹھارہ سال ہوا کہ ہو چکا تھا، اگر برادر زادہ سے حج والدہ مرحومہ نہ ہو سکتا ہو تو میں خود قیام کر کے ایک سال تک دونوں حج مرشد و والدہ ادا کروں، ان امور کا جواب جلد مرحمت ہو۔

الجواب

بعد ادا سے تسلیم خادمانہ ملتمس اگر حضرت کی والدہ ماجدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا پر اسی سال حج فرض ہوا تھا اُس سے پہلے کسی برس میں مال وغیرہ اتنا نہ تھا کہ حج فرض ہوتا تو جب تو ان کا حج بفضلہ تعالیٰ ادا ہو گیا، بلکہ ایسا ادا ہوا کہ ان شاء اللہ قیامت تک ہر سال حج ادا کرتی رہیں گی اور اگر اس سال سے پہلے فرض ہو چکا تھا تو البتہ حج فرض اُن پر باقی رہا، حضرت اُن کی طرف سے ادا فرمائیں یا ادا کرادیں تو اجر عظیم ہے، اب دیکھا جائے کہ یہ صاحبزادے جب سے بالغ ہوئے کسی سال زمانہ حج میں مال وغیرہ اتنا سامان ان کے پاس تھا کہ ان پر حج فرض ہو گیا یا اب تک ان پر فرض نہ ہوا اور اگر اُن پر اصلاً فرض نہ ہوا تو حضرت اُن کو والدہ ماجدہ کی طرف سے حج کرادیں اور خود حضور پرنور پیر و مرشد برحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے کریں، اور اگر خود اُن پر حج فرض ہو لیا ہو تو یہ دوسرے کی طرف سے حج کرنے سے گنہگار ہوں گے مگر حج جس کی طرف سے کریں گے ادا ہو جائے گا ان پر گناہ رہے گا اور ایسی صورت میں اُن سے حج غیر کرنا بھی مکروہ ہے کہ ایک گناہ کا حکم دینا ہے، زیادہ حداد !

مسئلہ از نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حج بدل کی کیا شرائط ہیں؟ بینوا تو عہد و

الجواب

حج بدل یعنی نیابت دوسرے کی طرف سے حج فرض ادا کرنا کہ اُس پر سے استغاثہ فرض کرے ان شرائط سے مشروط ہے :

(۱) جس کی طرف سے حج کیا جائے قبل اجماع اس پر حج فرض ہو، اگر فقیر نے حج کرادیا پھر غنی ہوا خود حج کرنا فرض ہوگا۔

(۲) مجموع عنہ حج بدل یعنی نائب کے وقوف عرفہ کھنہ سے پہلے خود ادا سے عاجز ہو، اگر بحال قدرت حج کرایا پھر عاجز ہو گیا از سر نو اجماع لازم ہوگا۔

(۳) عجز اگر ممکن الزوال تھا مثل جیس و مرض، تو شرط ہے کہ تادم مرگ دائم رہے، اگر بعد حج خود قادر ہوا خود ادا فرض ہوگی بخلاف اس عجز کے کہ قابل زوال نہیں جیسے نابینائی اگر بطور خرق عادت

بعد اجماع زائل بھی ہو جائے اعادہ ضرور نہیں۔

(۴) حج بدل کرنے والا تنہا ایک محجوج عنہ کی طرف سے حج واحد کی نیت کرے مثلاً احرمت عن فلان یا اللہم لبیک عن فلان اگر اس کی طرف سے نیت نہ کی یا دو حج کی نیت کی ایک اس کی طرف سے ایک اپنی طرف سے یا دو شخصوں کی طرف سے نیت کی ایک اس کی جانب ایک منیب آخر کی جانب سے تو کافی نہ ہوگا۔

(۵) یہ حج بامر محجوج عنہ ہو بلا اجازت دوسرے کی طرف سے حج کافی نہ ہوگا مگر جبکہ وارث اپنے مورث کی طرف سے حج کرے یا کرائے لقیامہ مقامہ خلافت۔

(۶) مصارف آمد و رفت و سائر نفقہ حج کل یا اکثر مال محجوج عنہ سے ہوں۔

(۷) حج اگر بیات محجوج عنہ ہو تو جسے اس نے امر کیا وہی حج کرے وہ دوسرے سے کرا دے گا تو ادا نہ ہوگا اور اگر بعد وفات محجوج عنہ ہے تو مامور دوسرے کو بھی اپنی جگہ قائم کر سکتا ہے اگرچہ میت نے اس کا نام لے کر وصیت کی ہو کہ فلاں میری طرف سے حج کرے، ہاں اگر صراحتہ اس نے نہیں کر دی تھی کہ وہی کرے نہ دوسرا، تو اب دوسرا کافی نہیں۔

(۸) حج بدل کرنے والا اکثر راستہ سواری پر طے کرے اگر باوصف گنہائش نفقہ پیادہ حج کرے گا نفقہ واپس دے دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۹) محجوج عنہ جب اہل آفاق سے ہو تو لازم ہے کہ اس کی طرف سے حج آفاق کیا جائے اگر اس نے حج کو بھیجا اس نے عمرہ کا احرام باندھا بعد عمرہ موسم میں مکہ معظمہ سے احرام حج باندھا اس کی طرف سے حج نہ ہوگا کہ یہ حج مکی ہو انہ آفاق، ہاں اگر قریب حج میقات کی طرف نکل کر احرام حج میقات سے باندھے تو جائز ہے کہ حج آفاق ہو انہ مکی۔

(۱۰) مخالفت نہ کرے مثلاً تنہا حج کے لیے امر کیا تھا اس نے قرآن یا تمتع کیا نفقہ واپس دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۱۱) حج بدل کرنے والا حج صحیح اس دفعہ میں ادا کرنے نا عاقل بچے یا مجنون کا حج کافی نہیں، ہاں مراہق کا کافی ہے، یونہی اگر وہ حج فاسد کر دیا کافی نہ ہوگا اگرچہ قضا بھی کرے۔ بیس شرطیں شک متقسط میں ہیں انھیں گیارہ میں آگئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۴ از ما رہبرہ مطہرہ درگاہ مقدس حضرت سید حامد حسن میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم
۱۶ اشوال ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک بیوہ بچپن برس کی عمر ہے دو بار پہلے اپنی طرف سے
لوگوں کو بھیج کر حج بدل کراچکی ہے اُس سے بعض صاحبوں نے کہا کہ وہ حج نہ ہوئے خود حج کو جاسے نہ محرم نہ ہونے
کی وجہ سے نکاح کیا مگر ضعیفہ مرصیہ ہے اس صورت میں اُس کے وہ حج بدل ادا ہو گئے یا اب خود اس پر حج
لازم ہے یا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

زندگی میں جو کوئی حج بدل اپنی طرف سے بوجہ عجز و مجبوری کرائے اس حج کی صحت کے لیے شرط ہے
کہ وہ مجبوری آخر عمر تک مستمر رہے، اگر حج کے بعد مجبوری جاتی رہی اور بذات خود حج کرنے پر قدرت پائی
تو اس سے پہلے جتنے حج بدل اپنی طرف سے کرائے ہوں سب ساقط ہو گئے حج نفل کا ثواب رہ گیا فرض ادا
نہ ہوا، اب اس پر فرض ہے کہ خود حج کرے پھر اگر غفلت کی اور وقت گزر گیا اور اب دوبارہ مجبوری لاحق ہوئی
تو از سر نو حج بدل کرنا ضرور ہے، ہاں اگر کسی کی معدوری ایسی ہو جو عادتاً اصل زوال پذیر نہیں اور اس نے
حج بدل کر لیا اور اس کے بعد بعض قدرت الہی مثلاً کسی ولی کی کرامت سے وہ عذر ناقابل الزوال زائل ہو گیا
مثلاً اندھے نے حج بدل کرایا تھا پھر رب العزۃ نے اسے آنکھیں دے دیں تو اس کا وہ حج بدل ساقط
نہ ہوا وہی کافی ہے، خود اگر حج کرے سعادت ہے ورنہ فرض ادا ہو گیا، ایسا زوال عذر کہ کرامت خرق عادت
ہو معتبر نہیں، مسئلہ شرعیہ تو یہ ہے اور صورت سوال سے ظاہر کہ عورت نے پہلے بود حج بدل کرائے یا تو وہ
حقیقتہً ایسی مجبور نہ تھی کہ خود نہ جاسکتی یا مرض و ضعف وغیرہ کی وجہ سے مجبور تھی اور بعد کو وہ مجبوری زائل ہو گئی
کہ اس نے خود حج کا قصد کیا جس پر دلیل روشن، اسی نیت سے اس کا نکاح کرنا ہے ورنہ پچھن سالہ عورت کو
نکاح کی کیا حاجت تھی، بہر حال ان دونوں صورتوں میں کوئی شکل ہو وہ دونوں حج بدل یا تو سرے سے
ناکافی تھے یا اب ساقط ہو گئے، صرف ثواب نفل رہا، فرض گردن پر باقی ہے خود ادا کرے، اور مجبور و
ناامید ہو تو پھر حج بدل کرائے۔ وبالله التوفیق واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸۵ از پیر بہوڑ بانگی پور از محمد عصمت اللہ صاحب ۲۹ محرم ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خوشحال شخص اپنی متوفی
بیوی کی طرف سے (جو دولت مند تھیں اور شوق حج کا مصمم ارادہ رکھتی تھیں) حج بدل کرنا چاہتے ہیں لہذا
ان کو امور ذیل میں حکم شرع شریف ناطق فرمایا جائے:

- (۱) مستطیع شخص جو اپنا فرض ادا کر چکا کسی دوسرے کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟
 (۲) غیر مستطیع جس پر حج فرض نہیں ہے حج بدل کے واسطے مقرر ہو سکتا ہے یا نہیں؟
 (۳) بہر کیف حج بدل کرنے والے کو خاص مکہ معظمہ میں وہاں کا زمانہ حج کا خرچ دے کر مقرر کر لینا کافی ہے یا نہیں؟
 (۴) حج بدل کرنے والا شخص مبدل منہ کے مقام قیام کے قریب باش لیا جائے اور آمد و رفت کا تمام خرچ اُس کو دیا جائے تو یہ افضل ہو گا یا صرف بمبئی یا خاص مکہ معظمہ میں حج تک مقرر کر لیا جائے؟
 و بینوا بحوالہ الکتاب توجروا عند اللہ الوہاب (کتاب کے حوالے سے بیان کیجئے اللہ وہاب سے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

- (۱) کر سکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۲) اس میں اختلاف ہے اور بہتر احترام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۳) اس قسم کے حج بدل جو کرائے جاتے ہیں اُن سے فرض تو اتر سکتا نہیں، حج عبادت بدنی اور مالی دونوں سے مرکب ہے، جس پر حج فرض تھا اور معاذ اللہ بے کئے مرگیا ظاہر ہے کہ بدنی حصہ سے تو عاجز ہو گیا رب عز وجل کی رحمت ہے کہ صرف مالی حصہ سے اس کی طرف سے حج بدل قبول فرماتا ہے جبکہ وہ وصیت کر جائے اور رحمت پر رحمت یہ کہ وارث کا حج کرنا بھی قبول فرمایا جاتا ہے اگرچہ میت نے وصیت نہ کی، حج بدل والے کو اسی شہر سے جانا چاہئے جو شہر میت کا تھا تا کہ مالی صرف پورا ہو، مکہ معظمہ سے حج کو ادینا اس میں داخل نہیں۔ رہا ثواب اس کی امید بھی بخیر ہے، حج کرانے والے صاحب اُس پر اجرت لیتے ہیں اور جب اجرت لی ثواب کہاں، اور جب انہیں کو ثواب نہ ملا میت کو کیا پہنچائیں گے، خصوصاً بعض متہوریہ ظلم کرتے ہیں کہ چار چار شخصوں کے حج بدل کے روپے لے لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت فرمائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) اس کا جواب اوپر آچکا اور خرچ آمد و رفت دونوں دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۸۹ از میرٹھ ڈاک خانہ بہادر گڑھ مسئلہ محمد صادق صاحب ۲۲ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ
 علامہ عظام و کرام! اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہوتا ہے کہ کوئی شخص حج بدل کو گیا اور حج کرنے والے نے چالیس روپے اُس کے بال بچوں کے خرچ کے واسطے چار ماہ کے لیے دیے اور پچاس روپے اُس کو خرچ کے واسطے مکہ معظمہ تک دیے اور کہا کہ باقی خرچ مکہ معظمہ جا کر دے دوں گا، اور ٹکٹ بھراز کا حج

کرنے والے کی طرف سے اس نے لے لیا خداوند تعالیٰ کے حکم سے جہاز چھ سو میل جا کر بوجہ آگ لگنے کے واپس آگیا، اب جج کرانے والے نے کہا کہ ٹکٹ جہاز کا مجھے واپس کر دو، تو اس نے فوراً واپس کر دیا اور اس جج بدل کرنے والے نے یہ کہا کہ آپ ٹکٹ واپس کیوں لیتے ہیں اب میں دوسرے جہاز میں چلا جاؤں گا چاہے آپ جائیں یا نہ جائیں باقی اور خرچ مجھے دے دیجئے، جج کرانے والے نے کہا کہ میں خود تو جاتا ہی نہیں ہوں اب میں باپ کی طرف سے نہیں کرتا ہوں تو جج بدل کرانے والے نے فوراً ٹکٹ واپس کر دیا اور ڈیڑھ ماہ جج بدل کرنے والے نے اس پچاس روپے میں سے کھایا اور کرایہ ریل کا بمبئی سے مراد آباد تک انھیں پچاس روپے میں سے خرچ ہوا ایک طرف، اب جج بدل کرنے والے یہ فرماتے ہیں کہ حساب کر کے جو روپیہ تمہارے پاس بچا ہے وہ ہم کو دے دو، جج بدل کر نیوا نے یہ کہا کہ میرے پاس سب خرچ ہو گیا، اب جج بدل کرنے والے کے ذمہ روپیہ دینا آتا ہے یا نہیں، اور جج بدل کرنے والے کا خرچ دو ماہ کا ہوا اور جج بدل کرنے والے کی آمدنی ماہوار بتیس روپے کی تھی۔

الجواب

اگر وہ روپے شخص مذکور نے اُسی کام میں اٹھائے تو ان کا تاوان اُس پر نہیں اور اگر اس سے جدا کسی اپنے ذاتی کام میں اٹھائے تو تاوان لازم ہے اور اس بات میں کہ اسی کام میں وہ روپے صرف ہوئے شخص مذکور کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور حرجہ پانے کا اسے استحقاق نہیں اگرچہ اس کی ماہوار آمدنی ہزار روپے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹۱ منسلک از پینہ عظیم آباد مرسلہ محمد عمر صاحب ۱۳ رمضان المبارک ۱۳۲۱ھ

- (۱) ایک شخص عازم بیت اللہ شریف ہے اور اس کو ایک عارضہ یہ ہے کہ بعد اجابت قطرات سرخ زائد از ایک گھنٹہ برابر آیا کرتے ہیں کہ بغیر لنگوٹ نہیں رہ سکتا ہے، بعد ایک گھنٹہ کے جب قطرات موقوف ہوں تب استنجا کر کے کپڑا پہنتا ہے، تو ایسا شخص جو بغیر لنگوٹ نہیں رہ سکتا حرام کیونکہ باندھے کیونکہ لنگ احرام تو روز ناپاک ہو کر رہے گا اور بسبب پیری اور بیماریوں کے غسل سے بھی مجبور ہے تو صرف تیمم بعوض غسل کر لے یا کیا؟
- (۲) سرمایہ سوا چادر احرام کے کوئی کھل وغیرہ اوپر سے اوڑھ سکتا ہے یا کیا؟ اور نہیں تو صدمہ سرمایہ سے محفوظ رہنے کی کیا صورت ہے؟ بینوا تو بھروا

الجواب

احرام میں لنگوٹ باندھنا مطلقاً جائز ہے جبکہ سلا نہ ہو کہ ممانعت لبس مخیط بر وجہ معتاد سے ہے یا سر اور منہ کے چھپانے سے اور نادر وقت لنگوٹ میں دونوں باتیں نہیں۔

فی الدر المختار بعد الاحرام يتقو ستر الوجه
والراس بخلاف بقية البدن ولبس قميص
وسراويل اى كل معمول على قدر بدنه
او بعضه وقباء و لولم يدخل يدیه فی کمیدہ
جانا لان یزسه او یخلله ویجوز ان یرتدی
بقميص وجبة ویلتحف به فی نوم وغیره
اتفاقاً

در مختار میں ہے محرم چہرہ اور سر کو ڈھانپنے سے پرہیز کرے بخلاف بقیہ بدن کے اور قمیص اور شلوار پہننے سے بچے، یعنی ہر اس لباس کو پہننے سے پرہیز کرے جو انسان کے تمام قد یا بعض بدن کے موافق بنایا جاتا ہے، اور قبا پہننے سے پرہیز کرے یا اگر محرم قبا کی دونوں آستینوں میں اپنے ہاتھ نہ ڈالے تو جائز ہے مگر یہ کہ اسے گھنٹی یا کانٹے سے اٹکا دے تو جائز

نہیں، اور باتفاق یہ جائز ہے کہ محرم قمیص وجبہ کو بطور چادر استعمال میں لائے یا سونے وغیرہ کی حالت میں جبہ کو بطور لحاف لپیٹے۔ (ت)

اور ایسی ضرورت شدیدہ کی حالت میں تو اگر لنگوٹ جائز بھی ہوتا اجازت دی جاتی لان الضرورات تبیح المحظورات (ضرورتیں ممنوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔ ت) ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سفر حج میں اپنے حاملان محل کریم کو ایک ضرورت خاصہ کے سبب تہ بند کے نیچے تبنان یعنی جاگلیا پہننے کا حکم دیا کما فی صحیح البخاری (جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ ت) مکمل یا بانات یا ادنی چادر وغیرہ بے سٹے کپڑے اگرچہ دو چار ہوں اور ہٹنے کی اجازت ہے بلکہ سوتے وقت اوپر سے روٹی کا انگرکھا چغہ باندھ چہرہ چھوڑ کر بدن پر ڈال لینا یا نیچے بچھا لینا بھی ممنوع نہیں بلکہ بیداری میں بھی انھیں کندھوں پر ڈال سکتا ہے جبکہ آستین میں ہاتھ نہ ڈالے نہ بند باندھے، نہ کسی اور ذریعہ سے بندش کرے کما قد صناہ عن الدر و ذلك لانہ لبس من اللبس المعتاد (جیسا کہ ہم در کے حوالے سے بیان کر آئے کیونکہ یہ عادت پہننے کی طرح نہیں ہیں۔ ت) یا ایں ہمہ ضعیف کمزور کو دو تدبیریں اور ملحوظ رہیں تو ان سب اولاً تمتع کرے کہ تنہا حج کرنے سے افضل بھی ہے اور احرام کی مدت بھی کم ہوگی یعنی محاذات یلم سے کہ سمندر میں عدن سے آگے آئیگی صرف عمرے کا احرام

باندھے مکہ معظمہ پہنچتے ہی طواف وسعی سے عمرہ بجا لا کر احرام کھول دے، اب بلا تکلف ہشتم ذی الحجہ تک بلا احرام مکہ معظمہ میں قیام کر سکتا ہے جو چاہے پینے، اوڑھے، سر سے عمامہ باندھے، جو چاہے کرے۔ یہ احرام صرف پانچ روز رکھنا ہوگا۔ بعدہ آنکھوں کو پھیر احرام حج کا باندھے منیٰ کو جائے، عرفات و مزدلفہ سے پلٹ کر دسویں تاریخ جب پھر منیٰ میں آئیگا اور حجرۃ العقبہ کی رمی کر کے قربانی جو اس پر بوجہ تمتع واجب تھی بجا لائیگا، اس کے بعد سر منڈائے یا بال کتروائے، احرام کھل گیا سوا عورتوں کے (کہ بعد طواف زیارت حلال ہوں گی)، جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا، تو یہ احرام پورے تین دن بھی نہ رہا۔

ثانیاً یہاں ببی سے دالان کی شکل کی ایک چیز کھچپیوں کی بنوائے جس کی تین دیواریں ہوں ہر ایک آدھ گز یا قدرے زائد کی اور اوپر چھت پٹی ہو اور دروازہ اور زمین بالکل خالی ہو، تینوں دیواروں اور چھت کو روئی وغیرہ جس سے چاہیں منڈھ لیں، سوتے وقت سر باندھنے اس مکان کو رکھ کر سر اس کے دروازہ سے داخل کریں کہ چہرہ اس کے سامنے میں رہے، باقی بدن پر کپڑا ڈال لیں، اب اس مکان کی وجہ سے سر ہوائے سرد سے بھی محفوظ ہو گیا اور رو و سر کا چھپانا بھی لازم نہ آیا،

در مختار کی فصل احرام میں ہے (محرم) کا حمام میں جانا یا ایسے گھریا کجاوہ کے سایہ میں جانا منع نہیں جو اس کے سر اوپر نہ ڈھانپے، اگر ان میں سے کسی کو ڈھانپتا ہے تو مکروہ ہے اور اس میں یہ بھی ہے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر محرم غلاف کعبہ کے نیچے داخل ہو گیا اور اس کے سر یا چہرہ کو غلاف لگا تو کراہت ہے اور اگر نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)

جنابت سے طہارت کے لیے تو آپ ہی تیمم کرے گا، جبکہ نہانے پر قادر نہ ہو، اور احرام کے وقت جو غسل مسنون ہے اس پر قدرت نہ ہو تو اس کے عوض تیمم شروع نہیں کہ وہ غسل نفاقت کے لیے ہے نہ طہارت کے لیے، کہ طہارت تو حاصل ہے اور تیمم سے طہارت ہوتی نہ نفاقت بلکہ بدن پر غبار لگنا خلافت نفاقت ہے، تو ایسا شخص اس غسل کے عوض کچھ نہ کرے صرف وضو کافی ہے۔

فی الدر المختار من شاء الاحرام توضاً و
غسله احب، وهو للظافة لا للظها سرة
فالتيمم له عند العجز من الماء ليس
بم شروع لانه تلوث اھ ای فی بعض الصور
حیث یصیب الغبار والا فمن تیمم علی مرم
مغسول جانم ولم یکن تلوثا۔ واللہ سبحانہ
وتعالی اعلم۔

در مختار میں ہے جس نے احرام کا ارادہ کیا وہ وضو کرے
غسل اس کے لیے افضل ہے اور یہ بات لطافت
کے پیش نظر ہے طہارت کے لیے نہیں، اگر محرم کے
پاس پانی نہیں تو وضو کی جگہ تیمم نہ کرے کیونکہ یہ تو
مٹی میں طوٹ ہونا ہے اھ یعنی یہ تلوث ان صورتوں
میں لازم آتا ہے جہاں غبار ہو، اگر دھوئے ہوئے
سنگ مرم پر تیمم کیا تو جائز ہوگا کیونکہ اب تلوث کا
خطرہ نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ، وتعالی اعلم (د ت ا)

۲۹۲ء از بمبئی محلہ قصاباں متصل کرافٹ مارکیٹ مکان گورے بابو صاحب مسئلہ حضرت سید
حامد حسین میاں صاحب دام ظلہم ۴ ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ

معظمیٰ موصوفی مدظلہ العالی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، حجاج قطعی معلم و بدویان کے قبضہ میں ہوتے ہیں
اکثر، ذی الحجہ کو روانہ ہو کر منیٰ میں قیام کرتے ہیں اور شبِ نہم منیٰ شریف سے روانہ ہو کر صبح عرفات پہنچتے ہیں اور
مزدلفہ سے بھی کھلی شب میں روانہ ہو جاتے ہیں، آپ حضرات بدویان کی سخت مزاجی سے خوب واقف ہیں
وہ کسی کا کہا نہیں سنتے، کیا کیا جلتے بھرا اس کے کہ آپ دعا فرمادیں کہ بدویان انھیں اوقات میں روانہ ہوں جن
کی بابت حکم ہے، فقیر کوششِ بلیغ کرے گا بشرطیکہ دیگر حجاج نے میرے کلام کی تائید کی، اگر فقیر تنہا ہوتا تو
تو کچھ قافلہ کی ہمراہی کی پروا نہ کرتا اور پورے طور پر حسب تحریر رسالہ اوقاتِ معینہ کی پابندی کرتا اور اسب بھی
ان شاء اللہ تعالیٰ حتیٰ المقعدہ و پابندی کرے گا، اللہ تعالیٰ میری امداد فرمائے، آمین ثم آمین!

دوم یہ کہ عورت معذور اور غیر معذور کی جانب سے وکالۃ ہر سہ یوم رمی جائز ہے یا نہیں، کیونکہ
علاوہ مجمع کے بارہویں تاریخ قبل دوپہر قافلہ روانہ ہوتا ہے میں تنہا رہ جاؤں گا، بعد زوال رمی کر کے قافلہ
سے آملوں گا، والسلام

الجواب

بشرط ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والادرجت حضرت مولانا سید حامد حسین میاں صاحب قبلہ
وامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، بعد ادائے آداب معروض، مطوفون کو اگر اہل قافلہ مل کر

اسی کی فصل وقوف بالزلفہ میں ہے ؛
 الوقوف بها واجب واول وقته طلوع الفجر
 الثاني من يوم النحر و آخره طلوع الشمس
 منه فمن وقف بها قبل طلوع الفجر او بعد
 طلوع الشمس لا يعتد به ، وقدر الواجب
 منه ساعة وركنہ فكينونته بمزدلفة بفعل
 نفسه او غيره نواه اوله ينو علم بها اوله
 يعلم ، ولو ترك الوقوف بها دفع ليل
 فعليه دم الا اذا كان لمرض او ضعف يثبت
 من كبر او صغرا ويكون امرأة تخاف الزحام
 فلا شيء عليه .
 ياكبر وصغر كوجه سے واضح ہو یا کوئی خاتون ہو جو از دحام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی ۔ (ت)

اسی کی فصل وقت الرمی فی الیومین میں ہے ،
 وقت رمی الجمار الثالث فی الیوم الثاني و
 الثالث من ایام النحر بعد الزوال ، فلا
 یجوز قبلہ فی المشہور ای عند الجمہور
 وقیل یجوز و هو خلاف ظاہر الروایۃ ،
 وفی المسألة رواية اخرى مختصة
 بالیوم الثاني من ایام التشریق ، لما
 فی السرخینانی لو اريد ان ينقر فی هذا
 الیوم له انت یرمی قبل الزوال و
 وان رمی بعده فهو افضل وانما
 لا یجوز قبل الزوال ، من

مزدلفہ کا وقوف لازم ہے ، ابتدا اس کی یوم نحر کی
 طلوع فجر ثانی سے ہوتی ہے اور اس کا اخیر وقت اسی
 دن کا طلوع آفتاب ہے تو جو طلوع فجر سے پہلے
 یا طلوع شمس کے بعد مزدلفہ میں ٹھہرا اس کے ٹھہرنے
 کا اعتبار نہیں (یعنی وقوف معتبر نہیں ہوگا) مقدار
 واجب ایک ساعت ہے اور اس کا رکن یہ ہے کہ
 اس مدت میں وہاں خود موجود ہونا اپنے عمل سے یا غیر کے عمل
 سے ہو ، نیت ہو یا نہ ہو ، اسے مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو
 اگر مزدلفہ کا وقوف ترک کر کے رات کو ہی حاجی واپس
 آ گیا تو ایسی صورت میں دم لازم ہوگا ، اگر کوئی مرض ہو
 یا کبر و صغر کی وجہ سے واضح ہو یا کوئی خاتون ہو جو از دحام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی ۔ (ت)

ایام نحر میں دوسرے اور تیسرے دن تینوں جرات کو
 رمی کا وقت زوال کے بعد ہوتا ہے ، مشہور روایت
 یعنی جمہور کے ہاں زوال سے پہلے رمی جائز نہیں ،
 بعض نے کہا جائز ہے لیکن یہ ظاہر الروایت کے خلاف
 ہے ، اس مسئلہ میں ایک اور روایت بھی ہے جو ایام
 بشرق کے دوسرے دن کے ساتھ مخصوص ہے
 کیونکہ مرغینانی میں مذکور ہے : اور اگر حاجی نے اس
 دن نوٹنے کا ارادہ کر لیا ہے تو زوال سے پہلے رمی
 کر سکتا ہے ، ہاں بعد از زوال کرے تو افضل
 ہوگی ، اور زوال سے پہلے اس شخص کے لیے رمی

لا یزید النقص کذا روی الحسن عن
ابی حنیفۃؒ

اسی کی فصل شرائط رمی میں ہے،

المخاص ان یرمی بنفسه فلا تجوز النیابة
عند القدرة وتجوز عند العذر، فلو رمی
عن مریض لا یستطیع الرمی بامرہ او مغمی
علیہ ولو بغیر امرہ او صبی غیر صبیذ او مجنون
جائر، والا فضل ان توضع الحصی فی الکفھم
فیرمونھا ای دفقا وھم قفی المحاوی عن
المنقی عن محمد اذا کان المریض یحیث
یصلی جالساً رمی عنہ ولا شیء علیہ اھ
ولعل وجہہ انہ اذا کان یصلی قائماً فله
القدرة علی حضور الرمی راکیاً او محملاً
فلا یجوز النیابة عنہ اھ ملخصات واللہ
تعالی اعلم

جائز نہیں جو لوٹنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ امام حسن
نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے یوں ہی نقل کیا ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ خود رمی کرے قدرت کے باوجود
نائب بنانا درست نہیں، ہاں عذر کے وقت جائز
ہے، اگر کسی نے ایسے مریض کے کہنے پر رمی کی جو
طاقت نہیں رکھتا یا حاجی پر غشی طاری تھی اگرچہ
اس نے رمی کا نہ کہا ہو یا جس بچے کو شعور نہ ہو اس
کی طرف سے، یا دیوانے کی طرف سے رمی کر دی تو
جائز ہوگی۔ افضل یہ ہے کہ سنگریزے معذوروں کے
ہاتھوں میں رکھ دیے جائیں تو ان کے رفیق رمی
کریں۔ عادی میں المنقی سے امام محمد سے مروی ہے
حبس مریض اس حال میں ہو کہ صرف بلیہ کر نماز ادا کرنا
ہو تو اس کی طرف سے کسی نے رمی کر دی تو اس پر
کوئی شے لازم نہ ہوگی اھ شاید اس کی وجہ یہ ہے
کہ جب وہ نماز کھڑے ہو کر ادا کر سکتا ہو تو اب اس کے لیے رمی کے لیے جانے کی قدرت ہوگی خواہ سوار ہو کر جائے
یا اسے اٹھا کر لے جایا جائے اب اس کی طرف سے نائب بنانا درست نہ ہوگا اھ ملخصات واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۹۳ از شہر بلی مسئلہ حضرت ستابی بی صاحبہ مد ظلہما

ج میں ایک اونٹ میں آٹھ آدمیوں نے شریک ہو کر قربانی کی تو حج ہوا یا نہیں اور قربانی دوبارہ کرے
یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

ج ہو گیا پھر احرام باندھتے وقت تنہا حج کی نیت باندھی تھی تو قربانی اصلاً ضرور نہ تھی نہ اب اس کے بدلے
کسی چیز کی حاجت ہے، ہاں اگر احرام میں حج اور عمرہ وہ فوں کی نیت ایک ساتھ باندھی تھی یا احرام میں فقط
لہ باب وشرح باب مع ارشاد الساری فصل فی وقت الرمی فی الیومین دار الکتب العربی بیروت ص ۱۶۱ تا ۱۵۸
لہ باب وشرح باب مع ارشاد الساری فصل فی احکام الرمی وشرائط الخ دار الکتب العربی بیروت ص ۱۶۶

عمرہ کی نیت کر کے عمرہ ادا کر کے پھر حج کا احرام مکہ معظمہ میں باندھا تھا تو البتہ قربانی واجب تھی اور ایک اونٹ میں سات سے زیادہ شریک نہ ہو سکتے تھے تو وہ قربانی نہ ہوئی، اس صورت میں البتہ دو قربانیاں لازم ہیں ایک اصل اور ایک جوا نہ کی، ان کی قیمت بیچ کر حرم شریف میں کرائی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹۴
۲۹۵

(۱) ایک حاجی نے دم شکر یہ کے عوض اس کی قیمت خیرات کی، اب یہ دم شکر یہ اس کی جانب سے ادا ہوا یا نہیں؟ دوسرے صاحب نے دم تقصیر کی قیمت خیرات کی، اس کے ذمہ سے دم ادا ہوا یا نہیں؟

(۲) اگر وہ صاحب جنہوں نے دم شکر یہ اور دم تقصیر منیٰ میں نہ ذبح کیا وہ یہاں آ کر ایک گائے خسریہ کر مثل قربانی کے شریک ہو کر اور اس کو ذبح کر کے خیرات یہاں کر دیں تو وہ فعل ہند میں درست ہو گا یا نہیں؟ بدینا تو جروا

الجواب

(۱) نہ کہ یہاں خود ذبح مقصود ہے اور اللہ عز وجل کے لیے جان دینا تو قیمت اُس کے بدلے میں کافی نہیں، باب میں ہے،

لا تجوز القيمة في هدى النذر كما لا تجوز في غيره من الهدايا - واللہ تعالیٰ اعلم۔ نذر کے ہدی کی قیمت ادا کرنا جائز نہیں جیسا کہ دیگر ہدیوں میں جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

(۲) اگر ہندوستان میں ہزار گائیں یا اونٹ ذبح کر دیں ادا نہ ہو گا کہ اس کے لیے حرم شرط ہے۔ در مختار میں ہے :

يتعين الحرم لا معنى له اي لدم شكر وجبر قال الشافعي لما تقدم انه اسم لما يهدى من النعم الى الحرم الخ قلت وقد قال تعالى هديا بالغ الكعبة - واللہ تعالیٰ اعلم۔ حرم متعین ہے منیٰ کچھ خاص نہیں اھ یعنی دم شکر اور اس دم کے لیے جو نقصان کے ازالہ کے لیے ہو امام شافعی نے کہا کہ پہلے گزارا کر یہ ان ہدایا کا نام ہے جو جانور حرم کی طرف لے جاتے جاتے ہیں، میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک یوں ہے وہ ہدی جو کعبہ کو پہنچنے والی ہے واللہ تعالیٰ اعلم (د)

۱۔ باب المناسک مع ارشاد الساری فصل فی ایجاب الھدی دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۱۵
۲۔ در مختار کتاب الحج مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۳/۱
۳۔ رد المحتار مصطفیٰ البابی مصر ۲۷۲/۲

۲۹۶ منہ از پبلی سمیت مرسل حضرت مولانا وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
۱۳ رمضان ۱۳۲۵ھ

جو شخص دور دراز سفر کر کے حج نفل کرے اور زیارت سرور کائنات علیہ التحیۃ والصلوٰۃ نہ کرے تو وہ
مصدق اس حدیث کا ہو سکتا ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت نہ کرے تو اس نے مجھ پر ظلم کیا۔ جو
لوگ کہہ سکیں کہ معطلہ کے ہیں اور نفل حج کے بعد روضہ اقدس کی زیارت نہ کریں تو اس حدیث کے مصداق
ہیں یا نہیں؟

الجواب

من حجة (جس نے بھی حج کیا۔ ت) یقیناً عام ہے مکی و آفاقی سبب کو شامل اور تکرار سبب تکرار
حکم کو مستلزم، اور لہذا زنی (میری زیارت نہ کی۔ ت) کے صدق کو ترک کلی کی طرف مشیر ماننا خلاف اصل
تبدیل اور نظر ایمانی میں بلاشبہ ہر بار زیارت لازم، اور اسی پر مسلمین کا عمل لاجرم، فاکہی مکی متوفی ۹۸۲ھ
کتاب حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں:

الماوریه اذا کان مرتباً علی سبب یتکثر طلبہ
من المكلف بتکرار السبب فمن ذلك اجابة
المؤذن فتطلب الاجابة اعلی ما قاله جمعة
کما وجد الاذان ویتکثر، ومنه فیما یظهر
الزیارة للمستطیع کما حجة بناء علی مقتضى
هذا الخبر ونحوه فیما کد علی نحو المسکی
اکثر من تاکده علی غیره ان لا یفوت
الزیارة بعد حجة لایسما فی عام حجة فان
قرب الدار یصیر القریب کالجوار و الجار
التاریک للمزار قد جائز سیمما اذا کان یرتکب
الدیون فی تحصیل شہوتہ، وعدم قطع
عادته ولا یرتکبها فیما هو اشرف عباد اللہ

جب مامور یہ کسی ایسے سبب پر مرتب ہو جس میں تکرار
ہے تو سبب کے تکرار پر مکلف سے مامور بہ کے مطالبہ
کا بھی تکرار ہوگا، مؤذن کی دعوت نماز کو قبول کرنا بھی
اسی قبیل سے ہے، تو جب بھی اذان کا تکرار ہوگا
اجابت کا مطالبہ ہو گا جیسا کہ
ایک جماعت کا قول ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا
ہے کہ صاحب استطاعت جب بھی حج کرے اس
اور دیگر فرمان نبوی کی بنا پر، دربار نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام میں حاضری دے، غیر مکی لوگوں کی نسبت
مکی لوگوں کو اس کی زیادہ تاکید ہے کہ حج کے بعد
خصوصاً حج کی ادائیگی کے سالی زیارت کیلئے حاضری
کو فوت نہ کرے کیونکہ قرب دار قریبی کو پڑوسی بنا دیتا

لے حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قلت واما جعل التاكيد على المكي اكثر لان عذرا لا اقل كما اشار اليه - والله تعالى اعلم -

ہے اور پڑوسی ہو کر زیارت کا تارک ہو تو گویا اس نے ظلم کیا، خصوصاً جب اپنے شوق اور عادت کو پورا کرنے میں تو قرض تک کا ارتکاب کرتا ہو اور ان اعمال میں خرچ نہیں کرتا جو عبادات میں افضل ہیں اہ میں کہتا ہوں مکی لوگوں پر یہ تاکید اکثر ہوگی کیونکہ ان کا عذر اقل ہے جیسا کہ انہوں نے اس طرف اشارہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۹۸ھ حلف محمد یا نہ صاحب از نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پنچان پورہ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں بموجب حکم شرع شریف ارشاد فرمائیے
اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے :

(۱) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مکہ معظمہ پہنچ جائے اور رمضان شریف میں وہاں قیام کرے اور نہایت اطمینان سے طواف و سنگ اسود شریف کا بوسہ وغیرہ وغیرہ ادا کرے تو جیسا ثواب ایام حج میں ہوتا ہے ویسا ہی ہوگا یا اس میں اور اس میں کچھ فرق ہوگا اور وہی ثواب ایک نماز کا ملے گا جیسا کہ ایک لاکھ کا اور صدقات وغیرہ میں بھی اسی کے مثل ہوگا یا نہیں حالانکہ شخص مذکور ایام حج میں بھی ارکان حج ضرور ادا کرے گا۔

(۲) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مدینہ پہنچ جائے اور وہاں رمضان المبارک میں قیام کرے اور روزہ مطہرہ کی زیارت کرتا رہے اور ہمراہ قافلہ مدینہ منورہ کے مکہ معظمہ پہنچ کر حج کے ارکان ادا کرے یا ماہ شوال میں اول مدینہ منورہ جائے اور وہاں زیارت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اطمینان کے ساتھ فراغت پا کر مکہ معظمہ جائے اور وہاں حج کے ارکان ادا کر کے اپنے مکان کو چلا آئے، تو ان صورتوں میں شخص مذکور کو ثواب اسی درجہ کا ملے گا جیسا کہ حج بیت اللہ شریف کے بعد مدینہ طیبہ جانے کا ہوتا ہے یا کچھ کم ہوگا، حاصل کلام یہ کہ اول مدینہ منورہ جانا اور وہاں سے قافلہ کے ساتھ بیت اللہ شریف آنا اور ارکان حج ادا کر کے مکان کو واپس آجانا درست ہے یا نہیں اور اس کا ثواب مثل بعد مدینہ شریف جانے کے ہے یا نہیں، عند اللہ جواب سے مشرف فرمائیے، اس کے اوپر یہاں بہت جھگڑا ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ ثواب دارین عطا فرمائے۔

الجواب

(۱) حرم محترم کے اعمال کا ثواب اُس زمین پاک کے اعتبار سے ہے، نہ زمان حج کی خصوصیت سے، ایک نیکی پر لاکھ کا ثواب جیسے زمانہ حج میں ہوگا ویسے ہی دیگر اوقات میں، اور طواف کعبہ معظمہ جو حج میں کیا جائے گا اگر وہ طواف فرض ہے جب تو ظاہر ہے کہ فرض کے ثواب کو دوسری چیز نہیں پہنچ سکتی اور

اگر وہ طوافِ عمرہ ہے تو رمضان مبارک میں اس کا طواف ذی الحجہ سے بہت زیادہ بگلا خلافت العلماء فی نفس
جوان العمرۃ فی شہر الحجۃ (کیونکہ علماء کا حج کے مہینے میں جواز عمرہ کے بارے میں اختلاف ہے - ت)
حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
عمرۃ فی رمضان تعدل حجة معی ^۱ واللہ رمضان مبارک میں ایک عمرہ میرے ساتھ حج کے
برابر ہے - واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) علمائے کرام نے دونوں صورتیں لکھی ہیں پہلے سرکارِ اعظم میں حاضر ہو اُس کے بعد حج کرے یہ ایسا
ہوگا جیسے صبح کے فرضوں سے سنتیں مقدم ہیں اور حاضری بارگاہِ مقدس اس کے لیے قبول حج کا سامان
فرما دے گی ان شاء اللہ الکریم ثم رسولہ الرؤف الرحیم علیہ وعلی آلہ اکرم الصلوۃ والتسلیم اور چاہے تو
حج کے بعد حاضر ہو یہ ایسا ہوگا جیسے مغرب کے فرضوں کے بعد سنتیں - حج اگر مبرور ہے اُسے گناہوں سے
پاک کر کے اس قابل کھڑے گا کہ زیارتِ قبر انور کرے ^۲

پاک شوال و پس دیدہ برآں پاک انداز

(پہلے پاک ہو جاؤ پھر مبارک ادا والوں کی زیارت کا شرف پاؤ - ت)

یہ سب اس صورت میں ہے کہ مکہ معظمہ کو جاتے میں مدینہ طیبہ راستہ میں نہ پڑے اور اگر ایسا ہے جیسا شام
سے آنے والوں کے لیے تو پہلے حاضری دربارِ انور ضروری ہے خلافِ ادب ہے کہ بے حاضر ہوئے حج کو
چلا جائے - واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹۹ ^۳ مسئلہ پیش کردہ منشی محمد عتیق احمد صاحب ساکن پٹی بھیت بتاریخ ۱۲ رجب ۱۳۲۱ھ

بحضرت اعلم العلماء و افضل الفضلاء و اکمل الکلماء ، آفتاب آسمان شریعت ، ماہتاب درخشاں طریقت ،
نور بخش قلوب مومنین ، روشن فرماتے دین و دنیا ، حاکم محکمہ ایمان ، ماتحت حبیب الرحمان سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ، حامی دین متین ، اہل سنت ، حاجی صلاحت و کفر و بدعت ، صاحبِ محبتِ قاہرہ ، مجدد مائتہ حاضرہ ،
آیۃ من آیات اللہ ، فضیلت پناہ ، حقیقت آگاہ ، امام العلماء و الفضلاء ، حاج الحرمین الشریفین مولانا
و مقتدانا ، عالی جناب مولوی محمد احمد رضا خاں صاحب فاضل بریلوی دامت برکاتہم و افاضاتہم اس بارے
میں کیا ارشاد ہے کہ حجاز ریلوے جو حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً و تعظیماً کے سفر و زیارت وغیرہ کو مسلمانوں پر
آسان کر دے گی اور وہاں کے ساکنین خصوصاً حرمِ محترم مدینہ منورہ کے رہنے والوں کو ہر شے کا بہ آسانی میسر آنے کا

ذریعہ ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ قابل امداد و اعانت اہل اسلام ہے یا نہیں جبکہ حضور سلطان المعظم اُس کو خاص مسلمانوں کے روپے سے تعمیر و اجرا کرانے میں بہت سعی و کوشش فرما رہے ہیں اور اس اعانت کا اجر چندہ دہندگان کو ملے گا یا نہیں؟ کیونکہ بعض کو گمان ہوتا ہے کہ ریل کا بننا ہی غلط بیانی ہے بعض تردد کرتے ہیں کہ روپیہ وہاں تک پہنچتا ہی نہیں حالانکہ یہ امر قابل اطمینان پایا گیا ہے قسطنطنیہ سے رسیدات مہری ڈاکخانہ وغیرہ بسند کافی آتی ہیں بعض مقاموں خاص کر سیکی بحیثیت میں مسلمانوں نے یہ معلوم کر کے کہ حضور والا نے چندہ دینے کو منع فرمایا ہے اس سبب سے سب مسلمان کہ مطلع حکم حضور کے رہتے ہیں جو دراصل صحیح حکم خدا و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہوتا ہے چندہ دینے لینے سے باز رہے لیکن اس بارے میں ارشاد حضور کیا ہے؟ بینوا تو جو را

الجواب

حجاز ریلوے مسلمانوں کے نفع و آرام کی چیز ہے، نیت صالحہ سے اس میں شرکت ان شاء اللہ تعالیٰ باعث اجر و برکت ہے۔ بعض حاجیوں کو یہ خیال کہ ریل بننا ہی غلط ہے بلکہ بیچ کے لوگوں نے یہ شعبہ اٹھا رکھا ہے، روپیہ جو جاتا ہے غلب خائن میں آتا ہے، اس میں پہلا فقرہ محض غلط و سُوء ظن ہے وہ بھی صریح یقین کے مقابل اور پچھلا فقرہ اگرچہ بعض مواضع پر صحیح ہونا ممکن، اور تجربہ شدہ ہے کہ ضرور کہیں صحیح ہوگا، ایسے معاملات میں بہت کاذب و خائن کھڑے ہو جاتے ہیں مگر نہ سب یکساں ہیں نہ بعد حصول ذرائع اطمینان اجازت ہو گمان ہے اور بالفرض ہو بھی تو مسلمان جس نے لوجہ اللہ تعالیٰ دیا اپنی نیت پر اجر پائے گا فقد وقع اجرہ علی اللہ (تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گیا۔) فقیر نے اس میں اعانت پر کبھی انکار نہ کیا، البتہ بعض جاہلان علم ادعا نے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کی اعانت فرض ہے کہ بے امنی راہ کے باعث فرضیت حج میں خلل ہے، ریل کا بننا اس خلل کا ازالہ کرے گا اور مقدمہ فرض فرض ہوتا ہے اس کا میں نے رد کیا تھا کہ یہ محض جہالت ہے، اول بحمد اللہ تعالیٰ ہرگز راہ میں بے امنی نہیں، جسے حق سبحانہ نے وہ سفر کریم بخشا اور اس کے ساتھ ایمان کی آنکھ اور عقل سلیم عطا کی ہے اُس نے موازنہ کیا اور معلوم کر لیا ہے کہ وہاں با آنکہ بارہ منزل کے اندر صرف دو ایک چوکیاں ہیں بحمدہ تعالیٰ وہ امن امان رہتی ہے کہ یہاں قدم قدم پر چوکی پہرے کی حالت میں ہو، جس قافلہ میں یہ فقیر ۱۲۹۵ھ میں اپنے رب کے دربار سے اُس کے حبیب کی سرکار میں حاضر ہوتا تھا جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قافلہ بعد زوال ظہر و عصر پڑھ کر وہاں ہوتا اور وقت مغرب خفیف قیام کرتا کہ دو گ مغرب عشاء کے فرض دوڑ پڑھ لیتے، شافعیہ اپنے مذہب پر ایسا کرتے اور حنفیہ بضرورت تعلیم غیر پر عامل ہوتے کہ بحالت ضرورت اُن شراائط پر کہ فقرہ میں مفصل ہیں

ایسا روا ہے، مگر یہ فقیر کچھ اللہ اپنے امام رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق مذہب ہر نماز خاص اُس کے وقت مقرر ہی میں پڑھتا جن کی تعیین اللہ و رسول صل و علا و صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرما دی ہے مجھے عصر و عشاء کے لیے اُترنا پڑنا، قافلہ دُور نکل جاتا، میں جلدی کر کے مل جاتا، قضائے حاجت کے لیے بھی لوگ اس خیال سے کہ قافلہ بعید نہ ہو جلتے نزدیک ہی بھیج جاتے ہیں، مجھے یہ پسند نہ آتا اور دُور کسی پیر یا پہاڑ کی آڑ میں جاتا اس میں بھی لوگ قافلہ دُور نکل جاتا دن کی تنہائیوں اور رات کی اندھیروں میں بار بار بدوی ملے وہ مسلح تھے اور میں نہتا، مگر کبھی سوا السلام علیکم و علیکم السلام، صلاکھ اللہ بالخیر و السعادة صلیکھ اللہ بالرضاء و النعیم (تم پر سلام ہو اور تم پر بھی سلام ہو، اللہ تعالیٰ رات خیر اور صبح مبارک کرے، اللہ اپنی خوشنودی اور انعامات سے نوازے۔) کے اصلاً کسی نے کوئی تعرض نہ کیا و اللہ الحمد اتفاقاً کہیں کوئی واقعہ ہو جانا بد امنی نہیں کہلاتا، یہاں شہر سے اسٹیشن کو جاتے ہوئے شب میں متعدد واردات ہو چکیں اور رات کو آنولے سے بدایوں جلتے میں تو کتنے ہی واقعات ہوئے، کوئی عاقل ایسے اتفاقیات پر شہر یا راہ میں بد امنی نہ مانے گا پھر وہاں اس حال پر کہ بارہ منزل تک بیچ میں صرف ایک قلعہ رابغ ملتا ہے جگہ جگہ چوکی پہوں کا نشان نہیں، اگر اتفاقی واردات ہو جائیں تو اُس کے باعث بد امنی ماننا فرضیت حج میں خلل جانا تضعف ایمان نہیں تو کیا ہے، نسیم الطبع لوگ جو قافلوں میں بدویوں سے دنار و خست کا برتاؤ کرتے ہیں اور اس کے سبب وہ ان کی خدمت گزاری کی کہ ان پر شرعاً عرفاً کسی طرح لازم نہیں پوری نہیں کرتے (حالانکہ مشاہدہ و تجربہ ہے کہ وہ کریم الطبع بندے قلیل پر کثیر راضی ہو جاتے اور ادنی خدمت کا رے بڑھ کر کام دیتے ہیں، ہاں خسیس دنی الطبع کو ضرور مکروہ رکھتے ہیں) اس باعث سے اگر کوئی تکلیف ان سفہار کو پہنچ جاتی ہے تو انھیں کی لوم و خست کا نتیجہ ہے اسے طرح طرح کی رنگ آمیزیوں کے ساتھ یہاں اکر بیان کرتے اور محض بے اصل نئی پُرانی افواہ اپنے حواشی بڑھا کر مسلمانوں کو سناتے اور انھیں حاضری بارگاہ خدا و رسول سے بد دل کرتے ہیں یہ اُن کی ایمانی حالت کا خاکہ ہے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و حسبنا اللہ و نعم الوکیل اور اگر معاذ اللہ بد امنی اس حد کی فرض کی جائے کہ مانع فرضیت حج ہو تو اب یہ ریل اگر مورث امن و امان بھی لی جائے تو مقدمہ فرض نہ ہوگی کہ بسبب بے امنی حج فرض ہی نہیں ہاں مقدمہ فرضیت ہوگی کہ یہ ہو جائے تو حج فرض ہو اور مقدمہ فرضیت فرض درکنار مستحب بھی نہیں ہوتا، مثلاً انسان مال جمع کرنا کہ حوائجِ اولیہ سے بچ کر قدر نصاب رسے اور اس پر سال گزارے، مقدمہ فرضیت زکوٰۃ ہے کہ ایسا ہو تو زکوٰۃ فرض ہو مگر وہ اصلاً مستحب بھی نہیں، غرض ہر عاقل جانتا ہے کہ اسباب ادائے واجب کامیتا کرنا واجب ہوتا ہے نہ کہ اسباب وجوب کا۔ درمختار میں ہے :

لو وهب الالب لابنہ مالا، یحب بہ اگر والد نے بیٹے کو حج کے لیے مال ہبہ کیا تو اس پر

بفضل المنان : واشھدان لا الہ الا اللہ
 وحده لا شریک له شہادۃ یحییٰ بها وجہ
 الدیان : واشھدان محمدًا عبدًا و
 رسولہ شہادۃ تورڈنا موارد السضوان :
 فصلی اللہ وسلم وبارک وانعم علی ہذا
 الحبیب القریب الملتجئ البعید المر تقی
 الرفیع المکان : وعلیٰ آلہ وصحبہ وعلیالہ
 وحزنیہ اولی العلم والعرفان : وعلینا
 معہم وبہم ولہم یا جلیل الاحصان :
 وجمیل الامتنان : آمین آمین الہ الحق
 آمین ط

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت
 احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
 زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
 کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
 کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
 والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
 دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
 ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
 آمارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو
 اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
 میں بعید۔ بلند مرتبہ والے ہیں اور اُن کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور اُن کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی،
 اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ معدود سطر ہیں یا منضود سلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع موتی، و طلب دعا بمشاہد
 اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الوریٰ ^{بند العظمیٰ} احمد رضا فخری، مسمی، مسمی، قادری، برکاتی، بریلوی،
 صلح اللہ علیہ وحق اللہ نے اوائل ماہ رجب ۱۳۵۰ ہجریہ کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بلحاظ تاریخ
 حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات سے مسمی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مسمی بہ
 الالہلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، اُن کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
 انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجالہ نہ صرف علم و سماع موتی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
 خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور اُن کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بدستور
 جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، والحمد للہ القدر الباری۔
 یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
 الوکیل ہو مولانا و علیہ التعویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سلخ جمادی الآخرہ ۱۳۵۰ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
 ادعائے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی :

صیقل السرائین عن احکام مجاورۃ الحرمین

(حرمین شریفین میں سکونت کے احکام سے متعلق شبہات کا ازالہ)

منہجہ از گورکھ پور محلہ گھوسی پورہ مسئلہ مولانا مولوی حکیم عبداللہ صاحب ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۵ھ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی رجل مکلف له ابوان و بنتان صغیرتان لا یفتقر و ن الیه فی المعاش وله نراد و راحلة یرید ان یمہاجر و حده الی الحرمین الشریفین نرادھما اللہ شرفاً و تعظیماً و ذلک لانه لا یجد ما لا یسع نرادھم جمیعاً و یظن انه لو استجازھم فی الہجرة لا یجیزوہ اصلاً فی ہل تبجوز لہ الہجرة بحکم الشرع ام لا ینو بسند

اے علماء کرام (اللہ تم پر رحمت فرمائے) اس مکلف کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے جس کے ایسے والدین اور دو بیٹیاں ہیں جو معاشی اعتبار سے اس شخص کی محتاج نہیں اس شخص کے لیے زادراہ اور سواری وغیرہ بھی ہو، اور وہ چاہتا ہے کہ وہ تنہا حرمین شریفین (اللہ تعالیٰ ان کے شرف و عظمت میں اور اضافہ فرمائے) ہجرت کر جائے کیونکہ وہ تمام کے خرچہ کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ بھی گمان رکھتا ہے کہ اگر ان

الکتاب والعبادة توجروا يوم الحساب
بالبشارة۔
مذکورہ افراد سے ہجرت کی اجازت چاہیے گا تو وہ اجازت
نہیں دیں گے ایسی صورت میں اس کے لیے شرعاً
ہجرت جائز ہے یا نہیں؟ کتاب وسنت کی روشنی میں واضح فرمادیں، اللہ تعالیٰ تمہیں یوم قیامت احسن
عطا فرمائے گا۔ (ت)

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب الحمد لله
وحده والصلوة والسلام على من لا نبي
بعده وعلى آله وصحبه المكرمين عنده۔
اے اللہ حق وصواب کی توفیق عطا فرما، حمد ہے اللہ
کے لیے جو ذات و صفات میں لا شریک ہے، صلوة
وسلام ہو اس ذات پر جس کے بعد کوئی نبی نہیں اور
مکرم و محترم آل و اصحاب پر۔

بروالدين من اعظم الواجبات واهم
القربات حتى قرن المولى سبحانه وتعالى
شكراً لها بشكراً إذا مر عز من أمراء
اشكرى ولو الديك وقد فضله النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم على الجاهل ساد
في سبيل الله (اخرج) احمد والشيخان
وابوداؤد والنسائي عن عبد الله
بن مسعود رضى الله تعالى عنه،
قال سألت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم أي العمل احب
الى الله قال الصلوة على وقتها،
قلت ثم أي، قال بر الوالدين، قلت
ثم أي، قال الجهاد في
سبيل الله، قلت، وليس

والدين کے ساتھ حسن سلوک اعظم واجبات اور اہم
عبادات میں سے ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ
نے ان کی شکر گزاری کو اپنے شکر کے ساتھ متصل
فرماتے ہوئے یہ حکم دیا "میرے شکر گزار بنو اور اپنے
والدین کے" اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
والدین کے ساتھ نیکی کو اللہ کی راہ میں جہاد سے
افضل قرار دیا ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم،
ابوداؤد، نسائی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا: اللہ تعالیٰ کے
پاؤں کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا: وقت
پر نماز۔ میں نے عرض کیا: اس کے بعد کون سا عمل
ہے؟ فرمایا: والدین کے ساتھ حسن سلوک۔ عرض
کیا: اس کے بعد؟ فرمایا: اللہ کی راہ میں جہاد۔

البراء لا تعصيهما اذا صرحا بشئ
وتخالفهما في ما سوى ذلك ولكن
البراء لا تأقي ما يكرهانه وان
لم يخاطباك فيه بشئ فان الطاعة
والارضاء كلاهما واجبان و
المعصية والا سخطا جميعا محرمان
وهذان اعنى السخط والرضا لا يختصان بما
تقدم فيه بصريح البيان كما لا يخفى.

وحسبك ما اخرج الترمذی وابن
جبان والحاكم وصححه والطبرانی
عن عبد الله بن عمرو و البزار عن
عبد الله بن عمر رضي الله تعالى
عنهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم
قال رضي الرب في برضى الوالد
وسخط الرب في سخط الوالد
ولفظ البزار الوالدین فی الموضعین
وقد اشار النبی صلى الله تعالى عليه
وسلم من اراد الجهاد والهجرة
اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يرجع فيخدم ابويه وليس في
الحديث انهما كانا مفتقرين اليه
اخرج احمد والستة الا ابن ماجه

میں کہتا ہوں نیکی ان کے ساتھ یہ نہیں کہ ان کے حکم
صریح کی ترنا فرمائی نہ کی جائے اور اس کے علاوہ میں ان
کی مخالفت کی جائے، ہاں نیکی یہ ہے کہ کسی معاملہ میں
بھی انھیں پریشان نہ کیا جائے اگرچہ وہ اولاد کو کسی
معاملہ کا حکم نہ دیں، کیونکہ طاعت اور راضی کرنا دونوں
واجب ہیں اور نافرمانی اور ناراض کرنا دونوں حرام ہیں
اور یہ ناراض اور راضی کرنا ان کے صریح حکم کے ساتھ
ہی مخصوص نہیں، جیسا کہ مخفی نہیں۔

اس پر دلیل یہ روایت ہی کافی ہے کہ امام ترمذی،
ابن جبان، حاکم (انھوں نے اسے صحیح کہا ہے)
اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے اور بزار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ
رحمۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
رب کی رضا والد کی رضا میں ہے اور رب کی ناراضگی
والد کی ناراضگی میں ہے۔ مسند بزار میں دونوں مقامات
پر والد کی جگہ والدین کا لفظ ہے۔ کچھ لوگوں نے
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جہاد
اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہنے کی اجازت
چاہی آپ نے انھیں والدین کی خدمت کا حکم دیا۔
ان احادیث میں یہ کہیں تصریح نہیں کہ والدین ان
کی خدمت کے محتاج تھے۔ امام احمد، ابن ماجہ

جامع الترمذی باب ماجاء من الفضل فی رضا الوالدین امین کمپنی دہلی ۱۲/۲

الترغیب والترہیب بحوالہ البزار کتاب البر والصلة مصطفیٰ الباب فی مصر ۳۲۲/۳

عن عبد الله بن عمرو بن العاص
رضي الله تعالى عنهما ، و مسلم وغيره
عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه ،
قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال
احي والدك ، قال نعم ، قال
ففيهما فجاهدا

قلت ولا اقول ان مجرد عدم
الذكر ذكر العدم ، حتى ترجع تقول
واقعة حال فلا شمول ، فما يدريك
لعلهما كانا مقتدرين اليه ، وانما
اقول ان السائل لم يبين ، والنبي
صلى الله تعالى عليه
لم يستبين ، فترك السؤال دليل
الارسال -

واخرج مسلم في رواية له عن
ابن عمر ورضي الله تعالى عنهما قال
اقبل رجل الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال ابايك على
الهجرة والجهاد ابغى الاجرم
الله تعالى ، قال فهل من
والديك احد حي ،

کے علاوہ ائمہ ستہ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ، اور مسلم اور دیگر محدثین
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر جہاد پر
جانے کی اجازت چاہی ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پوچھا ، کیا تیرے والدین زندہ ہیں ؟ عرض
کی : ہاں ۔ فرمایا ، جاؤ ان کی خدمت میں محنت کرو ۔
میں کہتا ہوں میں یہ نہیں کہہ رہا کہ محض عدم ذکر
ذکر عدم ہے ، حتیٰ کہ یہ اعتراض ہو کہ یہ تو ایک مخصوص
واقعہ ہے جس کا حکم عام نہیں ، کیا علم کہ وہ والدین
محتاج خدمت ہوں ، میں تو یہ کہہ رہا ہوں کہ سائل
نے ان کی محتاجی بیان نہیں کی اور نہ ہی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تفصیل پوچھی ۔
سوال کا نہ کرنا اس بات پر دلیل ہے کہ محتاج ہونا
ضروری نہیں ۔

امام مسلم نے ایک روایت میں حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ایک
شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا : آقا ! میں اللہ تعالیٰ
سے اجر و ثواب کی خاطر ہجرت اور اللہ کی راہ میں
جہاد کے لیے آپ کے دست اقدس پر بیعت چاہتا ہوں ،
آپ نے پوچھا ، تیرے والدین میں سے کوئی ایک

زندہ ہے ؟ عرض کیا : ہاں بلکہ دونوں زندہ ہیں ، فرمایا :
تو اللہ تعالیٰ سے ثواب و اجر چاہتا ہے ؟ عرض
کیا : ہاں ۔ فرمایا ، والدین کے پاس جاؤ اور ان
کی خوب خدمت کرو ۔

امام ابو داؤد نے اسی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ان الفاظ میں روایت ذکر کی ہے ایک شخص
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس
میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں آپ کے پاس ہجرت پر
بیعت کے لیے آیا ہوں اس حال میں کہ میں والدین کو
روتے ہوئے چھوڑ آیا ہوں ، فرمایا : ان کی خدمت میں
والپس جاؤ اور اس طرح خوش کرو جیسے تم نے انہیں
رُ لایا ہے ۔

انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ ایک شخص یمن سے ہجرت
کر کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس
میں آیا ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا یمن میں
تیرا کوئی عزیز ہے ؟ عرض کیا ، میرے والدین ہیں ، فرمایا ،
انہوں نے تجھے اس بات کی اجازت دی ہے ؟ عرض
کیا ، نہیں ۔ فرمایا : ان کی خدمت میں جا کر اجازت طلب
کر دو اگر تجھے اجازت دے دیں تو جہاد پر جاؤ اور اگر
اجازت نہ دیں تو والدین کی خدمت کرو ۔

قال نعم بل كلاهما حي ، قال فتبتغي
الاجر من الله تعالى ، قال نعم ، قال
فارجع الى والدك فاحسن
صحبتهما ۛ

واخرج ابو داؤد عنه رضي الله تعالى
عنه بلفظ جاء مر جيل الى رسول الله
صلی الله تعالى عليه وسلم
فقال جئت ابايعك على الهجرة
وتركت ابوي يبكيا ، قال فارجع
اليهما فاضحكهما كما ابكيتهما ۛ

واخرج ايضا عن ابی سعید
الخدري رضي الله تعالى عنه
ان رجلا هاجروا الى
اليمن الى رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم ،
فقال هل لك احد باليمن ، فقال ابواي
قال اذنا لك ، قال لا ، قال فارجع
اليهما فاستاذنهما فان اذنا
لك فجاهد والا فبرهما ۛ

۳۱۳/۲

قدیمی کتب خانہ کراچی

باب بر الوالدین

۱ صحیح مسلم

۳۴۲/۱

آفتاب عالم پریس لاہور

کتاب الجہاد

۲ سنن ابو داؤد

۳۴۲-۳۴۳/۱

" " "

"

۳ " "

واخرج النسائي وابن ماجه وحاكم
وقال صحيح على شرط مسلم، والطبراني
باسناد جيد، عن معاوية بن جاهمة
ان جاهمة رضى الله تعالى عنه جاء
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم،
فقال يا رسول الله اردت ان اغزو وقد
جئتك استشيرك، فقال هل لك من
ام، قال نعم، قال فالزمها فان الجنة
عند رجليها.

ولفظ الطبراني قال اتيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم استشارة في
الجهاد، فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لك والدان، قلت نعم،
قال الزمهما فان الجنة
تحت ارجلهم.

واخرج هذا اعنى الطبراني عن
طلحة بن معاوية السلمي رضى الله
تعالى عنه، قال اتيت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم، فقلت يا رسول الله اني
اريد الجهاد في سبيل الله، قال املك
حية؟ قلت نعم، قال النبي صلى الله تعالى
وسلم الزم

نسائي، ابن ماجه، حاكم (اور كہا یہ شرط مسلم کے
مطابق صحیح ہے) اور طبرانی نے سند جید کے ساتھ
حضرت معاویہ بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا
کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آئے اور عرض کیا،
یا رسول اللہ! میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں آپ کی خدمت
میں مشورہ کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا: تمہاری والدہ
ہیں؟ عرض کیا: ہیں۔ فرمایا: پس ان کی خدمت کرو
کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

اور طبرانی میں روایت کے الفاظ یہ ہیں حضرت
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر جہاد کے لیے مشورہ طلب کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: کیا تمہارے والدین زندہ
ہیں؟ میں نے عرض کیا: زندہ ہیں۔ فرمایا: ان کی خدمت
کو لازم جانو کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

طبرانی نے حضرت طلحہ بن معاویہ السلمي رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ
میں اللہ کی راہ میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں۔ فرمایا:
تمہاری والدہ زندہ ہیں؟ عرض کیا: ہاں۔ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کے قدموں میں

سرجلیہا فثم الجنة لہ

فهذه فتوى النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی الهجرة الی المدينة
ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بین اظهرهم فكيف بجوار احد الحرمين
بعد وفاة سيد الكونین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فانظر كيف امرهم ان
يرجعوا ويلزموا السجل اباؤهم وامهاتهم
وانظر كيف امر من لم يستاذن ان
يرجع فليستاذن وانظر كيف هدى
من اتى وتركهما يبكيان ان
يضحكهما كما ابكاهما وانت اذا
علمت انهما لا ياذنان ان
استاذنت فقد علمت
انهما لا شد حزننا و
وجدنا بك ان فارقنا وما
اذنت فياك ثم اياك ان تتركهما
وهما يبكيان۔

وهذا خير التابعين بشهادة
سيد العالمين صلی اللہ تعالیٰ علیہ

رہو، وہیں جنت ہے۔

یہ مدینہ کی طرف ہجرت کے بارے میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت کا فتویٰ ہے جب آپ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کے درمیان نظاہری حیات
کے ساتھ تشریف فرما تھے اب سید کونین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے وصال کے بعد حرمین میں سے کسی ایک میں
جانے کا حال کیا ہوگا! ذرا غور تو کیجئے کہ آپ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنے آباء اور امہات کی
خدمت میں لوٹنے کا کس انداز میں حکم دیا ہے، یہ بلا خط
بھی کیجئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص
کو کیا حکم دیا جو والدین سے اجازت لیے بغیر آیا تھا
کہ واپس جاؤ اور اجازت لو۔ اس پر بھی توجہ کیجئے کہ
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کی کتنی پیاری
رہنمائی فرمائی کہ اپنے والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا تھا
کہ جاؤ ان کو اسی طرح ہنساؤ جس طرح انھیں رلایا ہے
جب آپ نے یہ سب کچھ پڑھ لیا تو اب صورت مذکورہ
میں اگر والدین سے اجازت مانگے وہ اجازت نہیں
دے رہے تو واضح بات ہے کہ وہ تمھاری جدائی پر
سخت پریشان و غمگین ہوں گے جمعی تو وہ آپ کو اجازت
نہیں دے رہے تو اب روتے ہوئے چھوڑ کر جانا
ہرگز ہرگز جائز نہیں۔

آئیے ایک ایسی شخصیت کا عمل پڑھتے ہیں جن کے
بارے میں امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت عمر رضی اللہ

وسلم، المروية من طريق عمر رضي الله
تعالى عنه، عند مسلم في صحيحه
ومن حديث علي كرم الله تعالى وجهه
عند الحاكم بسند صحيح، اعني ولي الله
سيدنا اويس القرني رضي الله تعالى عنه
منعته خدمة امه والبر بها ان
ياقي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ويتشرف بذلك الشرف الا هم
الاعظم هو صحبة نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم،
فما ظنك بهذا الذي يسميه الناس هجرة وما هو هجرة
وانما الهجرة هجران الذنوب، نسأل توفيقه
من رب القلوب -

اخروج البخاري وابوداؤد والنسائي
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى
عنه -

وما احسن ما قال اخو العجم -
گر در یعنی و بامنی پیش منی
و پیش منی و بے منی در یعنی
و هو معنی ما قال آخر :-

تعالیٰ عنہ سے اور حاکم نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
الکریم سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمام تابعین میں افضل
شخصیت ہے یعنی ولی اللہ حضرت سیدنا اویس قرنی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ، انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں آکر اعلیٰ و افضل مقام حضور نبی
پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت پانے سے مانع
فقط والدہ کی خدمت اور حسن سلوک ہی تھا۔ اب ذرا
سوچئے اس عمل کا کیا مقام ہے جسے لوگوں نے ہجرت
کا نام دے رکھا ہے حالانکہ یہ ہرگز ہجرت نہیں،
ہجرت تو حقیقتہً گناہوں کا چھوڑنا ہے، ہم رب قلوب
سے اسکی توفیق کے طلبگار ہیں۔

بخاری، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلمان وہ ہے
جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرا مسلمان محفوظ ہو اور
مہاجر وہ ہے جو ان چیزوں کو چھوڑے جن سے اللہ تعالیٰ
نے منع فرمایا ہے۔

اور انھوں نے کیا خوب کہا ہے :-
اگر تو یمن میں ہے اور میرے تصور میں تو میرے سامنے ہے اور
اگر تو میرے سامنے ہے لیکن میرے تصور میں نہیں تو تو یمن میں ہے۔
کسی اور شاعر نے بھی یہی بات یوں کہی ہے :-

۳۱۱/۲

۴۰۳/۳

۶/۱

قدیمی کتب خانہ کراچی

دار الفکر بیروت

قدیمی کتب خانہ کراچی

باب من فضائل اویس قرنی

مناقب اویس قرنی

باب من سلم المسلمون من لسانه

لے صحیح مسلم

لے المستدرک للحاکم

لے صحیح بخاری

وكم من بعيد الدار نال مراده
وكم من قريب الدار مات كئيبا
وكان سيدي العارف بالله أبو محمد
المرجاني رحمه الله تعالى يقول :

كم من هو معنا وليس هو معنا و
كم من هو بعيد عنا : و هو
معنا آمه -

ومن اخفى وسائل الشيطان تبلس
الشرب الخير على الاكثاسات ، فيذهب
به على السيئات من باب الحسنات ، و
لا يعرف ذلك الا العلماء العاقلون ولذا
ورد ذم المتعبد بغير فقه وضرب له
مثل سوء في حديث عند ابی نعیم
في حلیۃ الاولیاء عن وائل بن
اسقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

وهذا اثر ما اخرج الترمذی وابن ماجه
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال
فقیہ واحد اشد على الشیطان من
الف عابد -

فهذا الذی یرید الہجرۃ

بہت سے دُور رہنے والے مراد پالیتے ہیں اور
بہت سے قریب رہنے والے محروم و نامراد مرتے ہیں۔
سیدی عارف باللہ ابو محمد المرجانی رحمہ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں :

بہت سے لوگ ہمارے ساتھ رہتے ہوئے
بھی ہمارے ساتھ نہیں اور بہت سے ہم سے دُور
ہیں مگر ہمارے ساتھ ہوتے ہیں ام

جس پر شیطان کے وساوس مخفی ہوں اس انسان
پر شر و خیر میں القباس ہو جاتا ہے اور شیطان اسے
حسنات سے سیئات کی طرف لے جاتا ہے اور اس
بات سے باعمل علماء ہی آگاہ ہو سکتے ہیں ، اسی
وجہ سے بغیر دین فہمی کے عبادت کرنے والے کی مدت
آتی ہے اور ایسے عابد کی اس حدیث میں بُری مثال
بیان ہوئی جو ابو نعیم نے علیہ میں حضرت وائل
بن اسقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔
یہ اس سے سخت ہے جسے ترمذی اور ابن ماجہ نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بیان
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا : ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ
سخت ہے ۔

ہجرت کا ارادہ کرنے والا اگر یہ جان لے کہ

۱۔

۲۔ علیۃ الاولیاء ترجمہ ۳۱۸ خالد بن معدان
۳۔ جامع الترمذی باب ما جاء فی فضل الفقہ

دار الکتب العربی بیروت
امین کمپنی دہلی
۲۱۹/۵
۹۳/۲

والدین کو پریشان کرنے میں کیا سزا ہے تو ہجرت کا ارادہ ترک کر دے، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے کہ جریج راہب فقیہ و عالم ہوتا تو اسے معلوم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت سے والدہ کے بلاؤں کا جواب اولیٰ ہے۔ حسن بن سفین نے مسند میں، حکیم ترمذی نے نوادر میں، ابن قانع نے معجم میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں شہر بن حوشب سے، انہوں نے حوشب بن یزید سے، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے۔ یہ تو احادیث تھیں، باقی رہے فقہاء، تو علامۃ البحر نے بحر الرائق میں تفصیلاً رخصت کی تفصیل تحریر کی، اور جبکہ اجازت والد کے بغیر اولاد کو حج کرنے سے منع کیا، پھر فرمایا یہ تمام بحث حج فرض میں رہا نقل حج، تو اس میں اطاعت والدین ہر حال میں اولیٰ ہے، جیسا کہ ملتقط میں ہے اور اسے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں نقل کیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ انہوں نے حج کے بارے میں حکم دیا ہے جس میں تو واپس کوچ کا ارادہ رکھتا ہے، یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ تو واپس نہ ہو نہ کاعلم رکھتا ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ایسے مسائل کے بارے میں بہت عمدہ ضابطہ بیان کیا ہے وہ یہ ہے

لو علم ما فی احزان الوالدین و ادخال الغم علیہما لما ارادھا کما ورد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انه قال لو کان جریج الراہب فقیہا عالمہا لعلم ان اجابة دعاء امہ اولی من عبادۃ ربہ أخرجه الحسن بن سفین فی مسندہ و الحکیم المولی الترمذی فی نوادرہ و ابن قانع فی معجمہ، و البیہقی فی شعب الایمان عن شہر بن حوشب عن حوشب بن یزید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فہذا الحدیث، و ان بغیت الفقہ فقد نقل العلامة البحر فی البحر الرائق تفصیلاً برخصۃ و نہی فی مسئلۃ حج الولد بلا اذن الوالد ثم قال ہذا اکلہ فی حج الفرض اما حج النفل فطاعة الوالدین اولی مطلقا کما صرح بہ فی الملتقط ثم نقلہ العلامة ابن عابدین فی رد المحتار۔

قلت فاذا کان هذا حکمہم فی الحج وانت تريد القول فکیف وانت عازم ان لا ترجع، وقد وضع فی الہندیۃ ضابطۃ حسنا فی امثال هذه المسائل

۱۵۲ ص	دار صادر بیروت	الاصل السابغ عشر و المائۃ	لہ نوادر الاصول
۱۹۵/۶	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب فی بر الوالدین حدیث ۸۸۰	شعب الایمان
۳۰۹/۲	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	کتاب الحج	لہ بحر الرائق

حيث قال الابن البالغ يعمل عملاً لا ضراً
فيه ديناً ولا دنيئاً بوالديه وهما يكرهانه
فلا بد من الاستيذان فيه اذا كان له
منه بداهة فقد حكم ان لا محيد من
الاستيذان وان لم يكن بهما ضرر اصلاً
فيما اساد، فهذا حكم المسئلة كما ترى، و
ما لم التكم في هذا وذاك ولكن قول ان
المجاورة لا تخل من اصلها وان اذن الابوان
فكيف اذا كرها وحزنا بها هذا هو قول الامام
وبقوله قال الخائفون المحتاطون من
العلماء، كما في الشامي عن الاحياء وبه
جزم في المجمع وغيره.

قلت وهو الاقوى دليلاً والاحسن
تاويلًا والاصلح تعويلاً والاقوم قبلاً
وليس لحنفى ان يحتار من قوله
ويختار قول غيره كصاحبيه
مثلاً الا لضعف بين في دليله او
ضرورة تدعو الى مخالفة قبيله،
حتى صرح الفاضلان العلامة
مولانا زهير بن نجيم المصري
والشيخ خير الدين الرملى،
انه لا يعمل ولا يفتى الا بقوله مرضى الله
تعالى عنه ولا يعدل عن قوله الى قولهما

كر بالغ اولادك في ديني يا دنوي اليسا كام نہ کرے جو
والدين کے لیے غیر ضرر اور ناپسند ہو، اور اگر ضروری ہو تو
والدين سے اجازت لینا ضروری ہوگا اصر یعنی اگرچہ
نقصان دہ نہ بھی ہو تب بھی والدین کی اجازت کے
بغیر چارہ نہیں۔ یہ تو مسئلہ کا حکم تھا لیکن مجھے اس
میں کلام نہیں ہے اور جبکہ میں یہ کہتا ہوں کہ مجاور
اس صورت میں بھی جائز نہیں جبکہ والدین اجازت
دیں تو اس وقت کیسے جائز ہوگی جب اسے پسند
نہ کریں اور اس پر پریشان ہوں، اور یہی امام صاحب
کا قول ہے، محتاط اور خائف اہل علم نے آپ کے
اسی قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ شامی میں احیاء
ہے، مجمع وغیرہ میں اس پر جزم کا اظہار کیا ہے۔

میں کہتا ہوں یہ قول دلیل کے اعتبار سے
قوی، تاویل کے لحاظ سے احسن، اعتماد کے لحاظ
سے اصل اور قیل قال کے لحاظ سے معتدل ہے، اور کسی
حنفی کے لیے یہ اجازت نہیں کہ وہ آپ کے قول کو
ترک کر کے کسی دوسرے مثلاً صاحبین کے قول پر عمل کرے
ہاں اس صورت میں جائز ہوتا ہے جب آپ کے
قول کی دلیل واضح طور پر کمزور ہو یا آپ کے قول کی مخالفت
کی اشد ضرورت پیش ہو، حتیٰ کہ دو عظیم فاضل اہل علم
مولانا زین بن نجیم مصری اور شیخ خیر الدین رملی نے تصریح
کی ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر عمل اور
فتویٰ دیا جائے گا، اس سے صاحبین یا کسی اور کے

قول کی طرف اعراض کی اجازت نہیں البتہ اس صورت میں جو مذکور ہے اگرچہ کچھ مشائخ نے تصریح کی ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جیسا کہ بحر کے باب القلوة میں اور فتاویٰ خیرہ کے باب الشهادات میں حالانکہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھئے وہ جب حج سے فارغ ہوتے تو لوگوں میں دورہ کرتے اور فرماتے، اے اہل یمن! یمن چلے جاؤ، اے اہل عراق! عراق چلے جاؤ، اے اہل شام! اپنے وطن شام لوٹ جاؤ تاکہ تمہارے ذہنوں میں تمہارے رب کے گھر کی ربیبت خوب قائم رہے۔

میں کہتا ہوں یہ اس دور کی بات ہے جب صحابہ یا تابعین تھے جو نہایت مؤدب اور نہایت ہی احترام و اکرام کرنے والے تھے، ہمارے اس دور کا کیا حال ہوگا! اللہ تعالیٰ ہی اصلاح و اسوا کی توفیق دے۔ امام دارالہجرت، عالم پیر حضرت امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا گیا کہ آپ کو مجاورت محبوب ہے یا لوٹنا؟ فرمایا سنت یہ ہے کہ حج کیا جائے پھر واپس ہو، جیسا کہ علامہ محمد عبد رے نے مدخل میں ذکر کیا ہے۔

او قول احدہما الا لضرورة وان صرح المشائخ بان الفتوى على قولہما كما في صلوة البحر وشهادات الخيرية وهذا امير المؤمنين عمر الفاروق الاعظم رضي الله تعالى عنه، كان اذا فرغ من حجه يبدور في الناس و يقول يا اهل اليمن يمينكم ويا اهل العراق عراقكم ويا اهل الشام شامكم فانه اهيب لبیت ربکم فی اعيینکم، او كما يقول رضي الله تعالى عنه۔

قلت وكانت هذا والناس انما هم صحابة او تابعون وهم من غاية الادب ونهاية الاجلال، فما بال اهل الزمان اهل كيت وذيت، والله المستعان لاصلاح الاحوال، و قد سئل امام دار الهجوة، عالم المدينة مالك بن انس رحمه الله تعالى ايما احب اليك المجاورة او القفول فاجاب ان السنة الحج ثم القفول كما نقله العلامة محمد العبدري في مدخله۔

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	لے فتاویٰ خیرہ
۲۲۶/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب القلوة	بحر الرائق
۲۵۳/۳	دار الکتب العربی بیروت	فصل فی ذکر بعض ما یعتبر الحاج فی حجه	لے و لکھ المدخل

قلت وانما اراد سنة الصحابة
 ما عدا المهاجرين، اما المهاجرون
 فقد كانوا عت الاقامة محجورين ،
 فلا يدل قفولهم على استنانه كما لا يخفى .
 ثم ان العبدري نقل عن بعض اكابر
 الاولياء قدست اسرارهم ، ان جاور
 بمكة اربعين سنة و لم يبل في الحرم
 و لم يضطجع ، قال فمثل هذا تستعجله
 المجاورة او يومربها و الموضع موضع
 سراج لا موضع خساسة ، فيحرم
 نفسه الرمح لقله الادب الذي
 يصدر منه وقلة الاحترام " قال وقد حكى
 في السيد الجليل ابو عبد الله القاضى رحمه
 الله تعالى عليه انه احتاج الى قضاء
 حاجة الانسان وهو في المدينة فخرج
 الى موضع من تلك المواضع وعزم ان
 يقضى حاجته فيه فسمعها تفانها
 عن ذلك فقال الحجاج يعملون هذا فاجابه
 الهاقن بان قال واين الحجاج واين الحجاج
 واين الحجاج ثلث مرات ، فخرج من البلد
 حتى قضى حاجة ثم رجع اهـ -

"وقد اطلال الكلام فيه الى ان
 قال" ثم لو فرض ان المجاور لا يباشر

قلت یہاں امام مالک نے سنت سے
 مراد غیر مہاجرین صحابہ کی سنت لی ہے ، سب مہاجرین
 صحابہ ، تو ان کے لیے مکہ میں اقامت ممنوع تھی ،
 لہذا ان کا نوٹنا سنت پر دال نہیں جیسا کہ واضح ہے ۔
 پھر شیخ عبد ریی نے بعض اکابر اولیاء قدست اسرارہم
 کے بارے میں یہ بھی نقل کیا کہ وہ چالیس سال مکہ
 میں رہے مگر حرم مکہ میں پیشاب نہ کرتے اور نہ ہی
 وہاں لیٹتے تھے ۔ پھر فرمایا ایسے لوگوں کے لیے مجاورت
 مستحب ہے یا انھیں کو اجازت دی جاسکتی ہے
 اور یہ مقام سراپا نفع ہے ، خسارہ نہیں تو قلت ادب
 اور قلت احترام کی بنا پر انسان خود کو نفع سے محروم
 نہ کرے ۔ پھر فرمایا مجھے السید الجلیل ابو عبد اللہ
 القاضی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں بیان
 کیا گیا کہ انھیں شہر مدینہ میں رفع حاجت کی ضرورت
 پیش آئی تو وہ شہر میں ایک مقام کی طرف گئے اور
 وہاں قضاء حاجت کا ارادہ کیا تو غیب سے آواز
 آئی جو اس عل سے انھیں منع کر رہی تھی تو انھوں
 نے کہا تمام حجاج ایسا کرتے ہیں ، تو جواب میں تین دفعہ
 آواز آئی ، کہاں کے حجاج ، کہاں کے حجاج ، کہاں
 کے حجاج ۔ پھر وہ شہر سے باہر چلے گئے اور رفع
 حاجت کی اور پھر لوٹے اھ

طویل گفتگو کے بعد لکھتے ہیں کہ بالفرض مجاورت
 کرنے والا کوئی ایسا عمل نہیں کرتا جو ذکر ہر اتواس کے

شادی کے بعد عطر کیا کرنا ہے انھوں (اللہ تعالیٰ ہمیں
دارین میں ان کے علوم و فیوض سے بہرہ ور فرمائے)
نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرمایا: مکہ مکرمہ کی مجاورت
مکروہ ہے یا نہیں، اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے،
بعض شوافع نے کہا کہ مختار قول کے مطابق مستحب ہے
لیکن جب غالب گمان منوعات کے ارتکاب کا ہو
تو پھر مکروہ ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما
اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور
امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجاورت مکروہ
ہے۔

میں کہتا ہوں یہاں کراہت سے مراد تحریمی ہے
کیونکہ جب لفظ کراہت مطلقاً ہو تو اس سے یہی مراد
ہوتی ہے، اور محقق کا آئندہ قول بھی اسی پر دلیل ہے
کہ خلیل لوگوں کے حال کو جواز مجاورت کے لیے بطور
قید ذکر نہیں کیا جاتا تھا

آگے لکھا امام ابو حنیفہ نے فرمایا مکہ معظمہ
دارالہجرت نہیں۔ امام مالک سے جب اسی بارے
میں پوچھا گیا تو فرمایا لوگوں کے لیے مناسب یہی ہے
کہ وہ حج ادا کر کے واپس ہو جائیں، اور یہ قول نہایت
محبوب ہے اور یہی احوط ہے کیونکہ اس کے خلاف
کرنے میں اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا ہے کیونکہ انسانی
طبیعت یہ ہے کہ بار بار خلاف خواہش کرنے سے اس کا
زندگی میں طلال و پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح

اذ لا عطر بعد عمر وس قال قد سنا الله تعالى
بسرہ الکريم ونفعنا في الدارين بفضلہ،
الفخيم في فتح القدیر شرح الهدایة
اختلف العلماء في کراهة المجاورة بمكة
وعدمها فذكر بعض الشافعية ان المختار
استحبها الا ان يغلب على ظنه الوقوع في
المحذور وهذا قول ابی یوسف و محمد
رحمهما الله تعالى وذهب ابو حنیفة
ومالك رحمهما الله تعالى الى
کراهتها

قلت والمراد کراهة التحريم
اذ هو المحمل عند الاطلاق و بدلیل
قول المحقق فيما سياتي "لا يذكر
حالیهم قيدا في جوار
الجواراة"

(قال) وكان ابو حنیفة يقول انها
ليست بدار هجرة وقال مالك وقد سئل
عن ذلك ما كان الناس يرحلون اليها
الا على نية الحج والرجوع وهو اعجب و
هذا احوط لما في خلافه من تعريض
النفس على الخطر اذ طبع الانسنة
التبوء والملل من تواردها ما يخالف
هواه في المعيشة وزيادة الانبساط المحل

بما يجب من الاحترام لما يكثر تكرره عليه
ومداومة نظره اليه وايضا الا انسان محمد
الخطاء كما قال عليه السلام كل بني
آدم خطاء

قلت اخرجہ احمد والترمذی و
ابن ماجه والحاكم عن انس عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم كل بني آدم
خطاء وخير الخطائين التوابون

(قال) والمعاصي تصاعف على ماري
عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، ان
صح، والا فلا شك، انها في حرم الله الفحش
واغلظ فتنتهض سببا لفظ الموحب و
هو العقاب (وساق الكلام الى ان
قال) وكل من هذه الامور سبب
لمقت الله تعالى واذا كانت هذه سببية
البشر والسبيل الزوج عن ساحتها،
وقل من يطمئن الى نفسه في دعواتها
البوابة من هذه الامور الا وهو في ذلك
مغرورا لا يرى الى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه و
سلم المحبين اليه المدعوله كيف اتخذ

کثرت کے ساتھ ایک منافی ہے جسے تکلفی اور بار بار دیکھنے سے ادب و
احترام میں کمی واقع ہوتی ہے، اور یہ بھی کہ انسان خطاء
کا محل ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبارک
ارشاد ہے، ہر آدمی محل خطاء ہے۔

میں کہتا ہوں اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ
اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
ہر آدمی محل خطاء ہے اور بہتر خطا کار وہ ہیں جو توبہ
کرنے والے ہوتے ہیں

پھر لکھا گناہوں پر نرا بھی گناہ ہے
جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے، اگر یہ روایت صحیح ہے تو فہم اور نہ اس میں کوئی
شک نہیں کہ اللہ کے حرم میں گناہ نہایت ہی بد بخئی
اور سخت قابل گرفت جرم ہے جو عقاب و سزا کا مستحق
بنادے گا (آگے چل کر لکھا) ان میں ہر امر اللہ تعالیٰ
کی ناراضگی کا سبب ہے، اور جب یہ بشری تقاضا
ہے تو بچنے کی صورت فقط اس میدان سے نکل جانا ہے
اور کوئی بھی ان امور سے بچنے کا دعویٰ نہیں کر سکتا سوائے
ان لوگوں کے جو دھوکا میں ہیں، کیا حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں علم نہیں جو
صحابی رسول ہیں، محبوب لوگوں میں سے ہیں، اور
ان کیلئے حضور کی دعا ہے ہجرت کر کے وہ طائف چلے گئے

الطائف داراً ، وقال لان اذنب خمسين
ذنباً بركبة ، وهو موضع بقرب الطائف احب
الى من ان اذنب ذنباً واحداً بمكة .

قلت يشير بالدعاء الى قوله صلى
الله تعالى عليه وسلم اللهم فقهه في
الدين وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
اللهم علمه الكتاب ، اخرجهما
الشيخان ، وانما الفقيه كما قاله
الامام الحسن البصري رحمه الله تعالى
الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة
البصيرة بعيوب نفسه ومثل هذا
يتأهل للجوار لا شك والله قد كانت
ابن عباس من اعظم اهله و
لكت الاكابر انفسهم يستصعرون
فانظر الى الفرق من لا يسلم يخشى
السامة ومن لا يسلم يدعى
السلامة .

(قال) وعن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه ما من بلدة يؤخذ
العبد فيها بالهمة قبل العمل الا مكته و

اور فرمایا: اگر کتبہ (طائف کے قریب جگہ کا نام ہے)
کے مقام پر پچاس گناہ کرنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے
کہ میں مکہ میں ایک گناہ کروں۔

میں کہتا ہوں دعا سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی اس دعا کی طرف اشارہ ہے: اے اللہ!
ابن عباس کو دین کی سمجھ عطا فرما۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی یہ دعا بھی ہے: اے اللہ! ابن عباس کو
کتاب کا علم عطا فرما۔ یہ دونوں دعائیں بخاری و مسلم
میں ہیں۔ فقیہ کی تعریف امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ
نے یوں کی ہے: دنیا سے اعراض کرنے والا، آخرت
کا شوق رکھنے والا اور اپنے عیوب کے آگاہ شخص فقیہ
کہلاتا ہے، ایسے لوگ بلاشبہ مجاورت مکہ کے اہل
ہیں اور اللہ کی قسم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عما تران اہل لوگوں میں سے بھی بڑے ہیں۔ لیکن
اکابر ہمیشہ اپنے آپ کو چھوٹا اور عاجز سمجھتے ہیں، غور
تو کیجئے کتنا فرق ہے ان میں کہ جو غلطی نہیں کرتا
وہ عذاب سے ڈرتا ہے اور جو گناہ سے محفوظ نہیں وہ
سلامتی کا دعویٰ کرتا ہے۔

پھر لکھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے کہ کسی شہر میں عمل سے پہلے محض برائی کے ارادے
پر گرفت نہیں ہوگا کہ میں۔ پھر یہ آیت تلاوت کی:

۹۳/۳	نور رضویہ سکھ	کتاب الحج مسائل منثورہ	۱۰ فتح القدیر
۲۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب وضع المار عند الخلا	۱۰ صحیح بخاری
۱۴/۱	” ” ” ”	باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم علمہ الكتاب	۱۰ صحیح بخاری

تلا هذه الآية ومن يرد فيه بالحد بظلم
نذقه من عذاب اليم ، وقال سعيد
بن المسيب للذي جاء من اهل المدينة
يطلب العلم ارجع الى المدينة ، فاننا نسمع
ان ساكن مكة لا يموت حتى يكون الحرم
عنده بمنزلة الحبل لما يستحل من
حرمها ، وعن عمر رضي الله تعالى عنه
خطبته اصيد بها بمكة اعز علي من
سبعين خطبته بغيرها نعم افراد
من عباد الله استخلصهم وخلصهم
من مقتضيات الطباع فاولئك هم
اهل الجوار الفائزون بفضيلة من
تضاعف الحسنات والصلوات من غير
ما يحبطها من الخطيئات والسيئات (شرح
سرد احاديث في ذلك)

ثم قال لكن الفائز بهذا مع
السلامة من احباطه اقل القليل فلا
يبغى الفقه باعتبارهم ولا يذكر
حالهم قيداً في جواز الجوار لان شان
النفوس الدعوى الكاذبة و
المبادرة الى دعوة الملكة والقدرة
على ما يشترط فيما توجه اليه و
وتطلبه ، و انهما لا كذب

اور جو اس میں کسی زیادتی کا ناحق ارادہ کرے تو ہم
اسے دردناک عذاب چکھائیں گے اور حضرت سعید
بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ طیبہ سے
طلب علم کے لیے مکہ آنے والے سے فرمایا مدینہ طیبہ
کی طرف واپس چلے جاؤ ہم نے سن رکھا ہے کہ ساکن مکہ
نہیں فوت ہوگا حتیٰ کہ حرم اس کے پاؤں بمنزل حل کے
ہو جاتی ہے کیونکہ وہ اس کی حرمت کا پاس نہیں کرتا۔
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ مکہ میں کیا
جانے والا گناہ دوسرے مقام کے شہر گناہوں سے
بدتر ہوتا ہے ، ہاں اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے
ہیں جنہوں نے اپنی طبائع کے تعاضد کو صاف وخالص
کر لیا ہے وہی اس پڑوس و مجاورت کے اہل ہیں وہ
ہی حسنات اور عبادات کے فضیلت و درجات پانے
والے ہیں اور وہ سیئات اور گناہوں سے محفوظ رہتے
ہیں۔ (پھر اس سلسلہ میں احادیث ذکر کریں)

پھر کہا لیکن گناہوں میں گرنے سے محفوظ قلیل
کے ساتھ کامیاب ہونے والے بہت ہی کم ہوتے
ہیں اور قلیل لوگوں کے اعتبار سے فقہی حکم کی بنا نہیں ہوتی
اور نہ ہی جواز مجاورت کے لیے ان کے
حال کو بطور قیید ذکر کیا جاتا ہے ، کیونکہ انسانی
فطرت یہ ہے کہ جھوٹے دعویٰ اور تجربہ کے اعلان میں
پیش رفت کرتے ہوئے اور شر الظہر قدرت کا اظہار
کرتے ہوئے مطلوب کی طرف بڑھتا ہے حالانکہ وہ

اپنی قسموں میں نہایت جھوٹا ہوتا ہے تو اپنے دعووں میں وہ کیا ہوگا، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے والا ہے۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ مدینہ طیبہ میں مجاور کا بھی یہی حکم ہو اگرچہ یہاں گناہوں پر سزائیں اضافہ یا ان کی شدت مفقود ہے۔

(میں کہتا ہوں، کیونکہ مدینہ طیبہ میں رحمت اکثر، لطف وافر، کرم سب سے وسیع اور عفو سب سے جلدی ہوتا ہے جیسا کہ وہ شاہد و مجرب ہے والحمد للہ رب العالمین، اس کے باوجود) اکتانے کا ڈر اور وہاں کے احترام و توقیر میں قلتِ ادب کا خوف تو موجود ہے اور یہ بھی تو مجاورت سے مانع ہے یاں وہ افراد جو فرشتہ صفت ہوں تو ان کا وہاں ٹھہرنا اور فوت ہونا سعادتِ کاملہ ہے اور اختصاراً آپ نے دیکھا اس جگہ محقق نے کتنی اچھی گفتگو کی، یہ نہایت ہی عمدہ تفصیل ہے، اللہ تعالیٰ انہیں اجر عطا فرمائے، انہوں نے یہ واضح فرمادیا کہ اگرچہ مجاورت کا معاملہ جائز ہے مگر بشرطِ توثیق جو بصورتِ توفیق الہی ہی حاصل ہو سکتی ہے جیسا کہ اس پر انہوں نے تصریح کی ہے شرح الباب میں اسی کو صیح کہا، درمختار میں اسی پر جرم کا اظہار کیا مگر چونکہ اہل توثیق بہت ہی کم ہوتے ہیں اور احکام فقہ کی بنا نادر و قلیل پر نہیں ہوتی بلکہ غالب اکثر پر ہوتی ہے، تو اب مطلقاً منع کہنا ہی بہتر ہے جیسا کہ

ما یکون اذا حلفت فكيف اذا ادعت والله تعالى اعلم وعلى هذا فيجب كون الجوار في المدينة المشرفة كذلك فان تضاعف السيئات اد تعاضلها وان فقد فيها

(قلت وذلك لان الرحمة في المدينة اكثر واللفظ اوفر والكرم اوسع والعفو اسرع كما هو شاهد مجرب والمحمد لله رب العالمين ومع ذلك) فمخافة السامة وقلت الادب المفضى الى الاخلال بواجب التوقير والجلال قائم وهو ايضا مانع الا لافراد ذوى الملكات فان مقامهم وموتهم فيها السعادة الكاملة مختصرا وموضعا وهو كما ترى من الحسنات

فقد افاد واجاد اثابه الجواد تبارك و تعالى وابات ان الامروا ان كان في الواقع على جوار الجوار بشرط التوثيق وهو التوفيق عند التحقيق كما نص عليه وصححه في شرح الباب وجزم به في الدر المختار الا ان اهل التوثيق لما كانوا اقل قليل واحكام الفقہ انما تبتنى على الغالب الكثير دون النادر اليسير فالوجه هو اطلاق المنع كما

هو من ذهاب الامام مرضي الله تعالى عنه و
لذا اخذ الفاضلون المحققون العلامة
الحلي ثم الطحطاوي ثم الشامي كلهم
في حواشي الدر في اشتراطه التوثيق
حيث نقلوا كلام الفتح ثم قالوا وهو
وجيه فكان ينبغي للشارح ان ينص على
الكراهة ويترك التقييد بالتوثيق الله مراد
ابن عابدین ای اعتبار للغالب من حال الناس
لا سيما اهل هذا الزمان والله المستعان اه

ولقد اعجبني قول العلامة على
القاري في مسلك المتقسط شرح المنسك
المتوسط مع تصحيحه ما علمت حيث
يقول لو كانت الاثمة في زماننا وتحقق
لهم شأننا لصرحوا بالحرمه
الخ -

قلت ونظيره ما قال في الدر المختار
في مسئله دخول المرأة الحمامات
في زماننا لا شك في الكراهة لتحقيق
كشف العورة اه وقد سبقه الى ذلك
المحقق على الاطلاق في الفتح ونحوه ما ذكر
العلاءي ايضا في الدر المنتقى شرح الملتقى

امام رضي الله تعالى عنه كان مذهب ہے، یہی وجہ ہے
کہ در مختار پر حواشی لکھنے والے فاضل علماء حلی،
طحطاوی پھر شامی سب نے فتح القدیر کی عبارت
نقل کر کے توثیق کی شرط لگائی اور پھر کہا یہی بہتر ہے
لہذا اشارہ کو چاہیے تھا کہ وہ کراہت پر تصریح کرتا اور
توثیق کی قید ترک کر دیتا اھ ابن عابدین نے یہ اضافہ
کیا کہ یہ اکثر لوگوں کے حال کے اعتبار خصوصاً اس
دور کے حوالے سے ضروری ہے اور اللہ ہی مدد فرمائے
والا ہے اھ۔

مجھے علامہ ملا علی قاری کا "مسک المتقسط شرح
المنسک المتوسط" میں یہ قول بہت پسند آیا جیسا مجھے
معلوم ہے انھوں نے مذکور گفتگو کی تصحیح کرتے ہوئے
کہا اگر یہ ائمہ ہمارے دور میں ہوتے اور ہمارے
احوال سے آگاہ ہوتے تو مجاورت کے حرام ہونے
کی تصریح کرتے الخ

میں کہتا ہوں اس کی فطرہ در مختار میں "عورت
کا حمام میں جانا" کے تحت ہے کہ ہمارے دور میں
یہ مکروہ ہے کیونکہ بے پردگی ہوتی ہے اھ اور اس
سے پہلے فتح میں محقق علی الاطلاق نے بھی یہی لکھا ہے
وہ بھی اسی کی مثل ہے جو حافظ علائی نے الدر المنقہ
شرح الملتقی میں طالب علم کے وجوب نفقہ کے بارے

۱/ ۵۶۲ دار المعرفۃ بیروت باب الہدی
۲/ ۲۵۶ مطلب فی المجاورۃ بالمہینۃ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت
۳/ ۳۵۲ فصل اجموعاً علی افضل البلاد الخ دار الکتب العربیہ بیروت
۴/ ۱۷۸ مطبع مجتبیٰ دہلی باب الاجارۃ الفاسدۃ

فی وجوب نفقة طالب العلم، ان هذا اذا كان به رشد، كما في الخلاصة، ولذا قال صاحب المنية والقنية انا افتي بعد مروجيها فان قليلا منهم حسن السيرة مشغلا بالعلم الديني واكثرهم (كذا وكذا) وذكر من مساويهم ثم قال اعني الحصكفي) واما من كانت بخلافهم فساد في هذا الزمان فلا يفر دبالحكم دفعا لهرج التمييز بين المصلحة والمفسدة الخ.

قلت ومن هذا القبيل حكمهم بتحريم السماع المجرد عن المزامير فانه يهيج مكا من القلوب واكثر الناس اسارى الشهوات فالوجه المنع سدا لباب الفتنة وان كان نفع شئ في حق رجال تحلوا بالفضائل وتخلوا عن الرذائل وماتت شهواتهم بل قنت ذواتهم فبقى السماع محض الانتفاع وبه انقطع تطويل النزاع فمن فعله من الاولياء فقد اصاب خيرة ومن منعه من الفقهاء فقد ازال ضيرة فلهم الا جربا نصحوا

میں لکھا کہ یہ اس وقت ہے جب اس میں نیکی ہو اور بے راہ روی نہ ہو، جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ اسی لیے صاحب منیہ وقنیہ نے کہا میں عدم وجوب کا فتویٰ دیتا ہوں کیونکہ ان میں بہت کم طلبہ اچھے کردار کے حامل اور علم دین کے حاصل کرنے والے ہیں اور ان میں سے اکثر (ایسے ایسے ہیں) اور پھر اپنے دور کے طلبہ کا ذکر کیا، پھر حصکفی نے کہا جو ان کے خلاف ہیں وہ اس دور میں بہت ہی کم ہیں، اور اب مصلح اور مفسد میں فرق مشکل ہو جانے کی وجہ سے ان کے لیے الگ حکم بیان نہیں کیا جاسکتا الخ۔

میں کہتا ہوں اسی قبیل سے سماع کا حرام ہونا ہے خواہ وہ مزامیر کے ساتھ نہ ہو، کیونکہ وہ دل کے جذبات کو ابھارتا ہے، اور اب اکثر لوگ شہوات نفسانیہ کے قیدی بن چکے ہیں، لہذا فتنہ کے دروازے کو بند کرنے کے لیے سماع سے منع کرنا ہی درست ہے اگرچہ یہ ایسے کچھ لوگوں کے لیے نافع بھی ہے جو فضائل سے مزین، رذائل سے خالی ہوں اور ان کی نفسانی خواہشات مرچکی ہوں بلکہ ان کی ذوات سر اپا خشوع و خضوع ہو چکی ہوں تو پھر سماع واقعہ نافع ہوتا ہے، اس مسئلہ میں جو طویل نزاع ہے اس سے وہ بھی ختم ہو جاتا ہے، اولیاء میں سے جس نے سماع سنا اس نے درست کیا اور اس کے لیے خیر بنا، فقہار میں سے جس نے

و للقوم الاذن لما صلحوا و لكل
ثواب و بشرى الصواب و الحمد
لله رب الارباب -

و بالجملۃ فالحكم عدم جواز الجوار
اصلا في زماننا و العاقل لا يسعد الا الاحتياط
لنفسه و الاحتراز عن سلوك مسالك تفضي
غالباً الى الممهلك و من صدق نفسه فقد
صدق كذ و با و سبى ذلك و لا حول و لا قوة
الا بالله العلى العظيم و اذا كانت الامور
كما و صفت هنالك سقط منشأ السؤال راساً
اذ تبين ان ليس ما يظن
خيراً خيراً و الله المسئول ان يوفق الخیر
و یقی الضیور و هو سبحانه و تعالی اعلم و
علمه جل مجدہ اتم و احکم
وصلی اللہ تعالی علی سیدنا محمد و آلہ
و صحبہ و بارک و سلم -

منع کیا تو انہوں نے اس کے نقصانات کا ازالہ کیا ان
کی اس خیر خواہی پر ان کیلئے اجر ہی اجر ہے اور لوگوں کیلئے
اس میں اجازت جو حد تک تھے ہو اور ہر ایک کیلئے ثواب
اور بشارت ہے دینی اور حمد رب الارباب کے لیے ہے۔
بالجملہ ہمارے دور میں مجاورت کی قطعاً اجازت
نہیں، عقلمند اپنے لیے فقط احتیاط ہی کی راہ اپناتا ہے
اور ہر اس راستہ سے اجتناب کرتا ہے جس سے ہلاکت
میں گرنے کا خدشہ ہو، جس نے اپنے نفس کو سچا سمجھا اس
نے جھوٹے کی تصدیق کی اور خود اس کا مشاہدہ بھی کرے گا
برائی سے بچنے اور نیکی بجالانے کی طاقت اللہ تعالیٰ
جو بلند و عظیم ہے کی توفیق کے بغیر نہیں، جب معاملہ یہ
ہے جو یہاں بیان ہوا تو اب سرے سے سوال ہی ختم
ہو گیا کیونکہ جس شے کو مسائل نے خیر تصور کیا تھا وہ خیر
ہی نہیں، اللہ ہی سے دعا ہے وہ خیر کی توفیق دے
اور نقصان سے بچائے اور وہی مقدس و اعلم ہے اس کا
علم کامل و اکمل ہے، اس کے رسول اور ہمارے آقا
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام ہو
اور آپ کے آل و اصحاب پر بھی۔ (ت)

شرائط حج

مسئلہ ۳۰۱ از پٹنہ عظیم آباد بخشی محلہ مسئلہ منشی علی حسین صاحب ۲۵ شعبان ۱۲۳۱ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید عمر قریب ہفتاد سال مریض ریشہ کہ تنہا سفر کے قابل نہیں کبھی
 اپنے زمانہ صحت و شباب میں اتنے مال کا مالک نہ ہوا کہ اس پر حج فرض ہوتا۔ اب کہ حالت یہ ہے اُس نے اپنا
 مال وغیرہ بیچا اور پانچ سو روپے اُس کے پاس ہو گئے کہ یہی کل سرمایہ اُس کا ہے، بوجہ ضعف و امراض دوسرے
 شہر میں جہاں اس کے اعزہ ہیں سکونت کرنا اور وہاں مکان خریدنا چاہتا ہے، اس صورت میں اُس پر خود حج کو جانا
 یا روپیہ دے کر حج بدل کرانا واجب ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

صورتِ مستفسرہ میں زید پر حج اصلاً واجب نہیں، ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہبِ مصحح
 ظاہر الروایۃ میں تو ایسی تندرستی جو اس سفر مبارک کے قابل ہو شرط وجوب ہے کہ بغیر اس کے حج برے سے
 واجب ہی نہ ہوتا، نہ خود جانا نہ دوسرے کو بھیجتا، اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذہبِ مصحح میں اگرچہ تندرستی
 مذکور شرط وجوب نہیں، شرط وجوب ادا ہے کہ وہ نہ ہو تو خود جانا لازم نہیں مگر اپنے عوض اپنے روپے سے اپنی حیات
 میں یا بعد موت حج کرانا واجب ہے مگر مالِ حبلہ حاجات سے فاضل جانے آنے کے قابل باتفاق فقہائے کرام
 شرط وجوب ہے کہ بے اس کے حج واجب ہی نہیں ہوتا، اور مکانِ حاجاتِ اصلیہ سے ہے اس کی خریداری
 یا بنانے کے بعد اس زمانے میں کہ اب مصارفِ حج بہت قریب گزرے ہوئے زمانے سے تقریباً دو چاند ہو گئے

اتنا بچا کہ اس سے حج کیلئے جانے آنے رہنے کے بھی تمام مصارف ہوں اور زید کے لیے اس حالت میں کہ نہ اور مال نہ کسب پر قدرت کچھ ذریعہ معاش پر بھی رہے معقول نہیں، لہذا بالاتفاق ورنہ علی التزیل صاحب مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب صحیح مزج پر تو بلاشبہ زید پر حج کرنا بھی واجب نہیں اور خود حج کو جانا تو بالاجماع اصلاً صورت و وجہ نہیں رکھتا لایکلف اللہ نفساً الا وسعها (اللہ کسی جان پر بوجہ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر۔ ت) تنویر الابصار و درمختار و رد المحتار میں ہے،

الحج فرض علی مسلم حر مکلف صحیح البدن (ای سالع عن الاوقات المانعة عن القيام بما لابد منه في السفر فلا يجب علی مقعد ومفلوج وشيخ كبير لا يثبت علی السرا حلة بنفسه واعلم وان وجد قائدا لا بانفسهم ولا بالنيابة في ظاهر المذهب عن الامام وهو رواية عنهما و ظاهر الرواية عنهما وجوب الاحجاج عليهم و ظاهر التحفة اختیاس قولهم و کسبنا الاسبيجانی وقواه في الفتح، وحکی فی الباب اختلاف التصحيح و فی شرحه انه مشی علی الاول فی النهاية وقال فی البحر العمیق انه المذهب الصحيح وان الثانی صححه قاضیخان فی شرح الجامع واختار کشیر من المشائخ (امث) بصیر ذی زاد و راحلة حج ہر مسلم آزاد بالغ صحت مند پر لازم ہے (یعنی ہر اس آفت سے محفوظ ہو جس کے باوجود سفر نہیں کیا جاسکتا، پس لوٹے، فالج زدہ اور ایسے بڑے بوڑھے پر حج فرض نہیں جو سواری پر قائم نہیں رہ سکتا، اسی طرح نابینا پر بھی فرض نہیں اگرچہ کوئی اس کا معاون ہو، امام صاحب کے ظاہر مذہب کے مطابق نہ ان کی ذوات پر لازم اور نہ ان پر نائب بنانا لازم ہے، اور ایک ایت صاحبین سے یہی ہے۔ ظاہر الروایۃ صاحبین سے یہ ہے کہ ان پر حج بدل کر دینا لازم ہے۔ تحفہ سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کا قول مختار ہے۔ اسپجانی میں اسی طرح ہے۔ فتح میں اس کو قوی کہا۔ الباب میں تصحیح اقوال میں اختلاف منقول ہے، اس کی شرح میں ہے کہ نہایت میں پہلے قول کو لیا گیا ہے۔ بحر العمیق میں ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے۔ قاضیخان نے شرح الجامع میں دوسرے قول کو صحیح کہا ہے، اور اسے کثیر مشائخ نے اختیار کیا (امث) ایسے زاد راہ اور سواری پر قادر ہو

لہ القرآن ۲۸۶/۲

لہ درمختار شرح تنویر الابصار

لہ رد المحتار

کتاب الحج

مطبع مجتہدی دہلی

مصطفی البانی مصر

۱۵۹-۶۰/۱

۱۵۴/۲

فصلاً عما لا بد منه ومنه المسكن ومرسته
ولو كان عند مالواشتری به مسکناً و
خادم لا یبقی بعداً ما یکنی للحج لا یلزمه
خلاصه، وحرر فی النهرانه یشتربقاء
من اس مال لحرقه ان احتاجت لذلك و
الا لا (وراس المال یختلف باختلاف الناس
بحو والمرد ما یمكنه الا کتساب به قدر
کفایتہ وکفایة عیالہ اھ ملتقطات واللہ
سبحنہ وتعالی اعلم۔

جو اس کی ضروریات سے زائد ہو، ان میں اس کی
رہائش اور اس کی مرمت بھی ہے، اگر اس کے پاس
مال ہے کہ وہ رہائش اور خادم خریدتا ہے اور باقی
اتنا مال نہیں بچتا جو حج کے لیے کافی ہو اس پر حج
فرض نہیں ہوگا، خلاصہ۔ اور فقہ میں ہے اگر وہ
کسی کاروبار کا محتاج ہے تو اس کے لیے سرمایہ کا
باقی رہنا بھی شرط ہے اور اگر محتاج نہیں تو پھر یہ شرط
نہ ہوگی، مختلف لوگوں کے اعتبار سے سرمایہ مختلف
ہو سکتا ہے، بحر۔ اور کاروبار سے مراد اتنا ہے جس
سے اپنی اور اپنے عیال کے لیے بقدر کفایت روزی حاصل سکے اھ اختصاراً۔ واللہ سبحانہ وتعالی اعلم (ت)

مسئلہ ۳۰۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادائے حج ہندہ پر مدت سے فرض تھا اب جانے کا قصہ کیا تو
محرم اس کے بھت موانع نہیں جاسکتے، ایک محرم کو کہ ارتکاب منافی سے بیابک ہے اور انصرام سفر کے
کاموں کا اُس سے متوقع نہیں لے جانا ممکن ہے اور ایک عورت متقیہ اور ایک بھتیجا شوہر ہندہ کا کہ بچپن سے اس
کے سامنے ہوتی دیندار و ہوشیار ہے جاتے ہیں ان کے ساتھ نہ جائے گی تو پھر جانے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی،
فرض رہ جائے گا، اس صورت میں ہندہ کو جانا چاہیے یا نہیں؛ اور جائے تو کس کے ساتھ جائے؟ بیذا
توجروا۔

الجواب

عورت کو بغیر محرم کے حج خواہ کسی اور کام کے واسطے سفر کرنا جائز ہے اور بھتیجا شوہر کا محرم نہیں، اور
محرم فاسق بیکار ہے اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے، اور معیت زنی متقیہ کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کافی
نہیں لیکن اگر بغیر محرم کے چلی گئی اور حج کر لیا تو فرض ساقط اور حج مع الکراہتہ ادا، اس فعل ناجائز کی معصیت
جدا، پس جب ہندہ پر بسبب اجتماع شرائط کے حج فرض ہو گیا تھا اور اب معیت محرم کی نہیں ملتی تو چارہ کار یہی ہے

کہ نکاح کرے، اگر یہ خوف ہو کہ شاید اس نے نکاح کر لیا اور پھر نہ گیا تو یہ پھنس گئی اور ج بھٹی ہوا، یا اندیشہ ہو کہ شوہر موافق مزاج نہ نکلے چاہئے تو تھا چند روز کے لیے اور پابند ہو گئی عمر بھر کی، یا سرے سے اسے پابند شوہر رہنا منظور ہی نہ ہو، صرف اس ضرورت کی رفع تک نکاح چلے، تو اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی تدبیر یہ ہے کہ اس بشرط پر نکاح کرے کہ اگر تو اس سال میرے ساتھ چ کو نہ جائے تو مجھ پر ایک طلاق بائن ہو اور جب بعد چ میں واپس آؤں اور اپنے مکان میں قدم رکھوں تو فوراً مجھ پر طلاق بائن ہو، یوں اگر وہ نہ گیا تو طلاق ہو جائے گی اور اگر گیا تو واپسی پر عورت جس وقت اپنے مکان میں قدم رکھے گی نکاح سے نکل جائیگی، اور بہتر اور آسان تدبیر یہ ہے کہ اس بشرط پر نکاح کرے کہ مجھے ہر وقت اپنے نفس کا اختیار ہو کہ جب کبھی چاہوں اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے لوں، یوں اس کے نہ جانے یا واپس آنے پر اور اس کے بعد بھی ہر وقت عورت کو اختیار رہے گا مرضی ہو اس کی زوجیت میں رہے نہ مرضی ہو اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے کر جدا ہو جائے، درمختار میں ہے،

مع نزوج او محرم بالغ عاقل غیر مجوسی عورت خواہ بڑھی ہو اس کے لیے خاوند یا محرم
ولا فاسق لامرأة ولو عجزنا و هل يلزمها التزوج بالغ کا ہونا ضروری ہے بشرطیکہ وہ محرم فاسق اور
قولان ولو حجت بلا محرم جاز مع الکراهة مجوسی نہ ہو۔ کیا عورت پر حج کے لیے نکاح ضروری
ہے، اس بارے میں دو قول ہیں، اگر عورت نے بغیر محرم حج کر لیا تو جائز مع الکراہت ہوگا۔ (ت)
رد المحتار میں ہے،

قوله قولان هما مبنيان على اث وجود قوله قولان، یہ دونوں اس بنا پر ہیں کہ خاوند یا
النزوج او المحرم شرط وجوب امر شرط محرم کا ہونا نفس وجوب کے لیے شرط ہے یا وجوب
وجوب الاداء والذي اختاره في الفتحة ادا کے لیے، فتح میں جو مختار ہے وہ یہ ہے کہ صحت
انه مع الصحة وأمن الطريق شرط اور راہ پر امن ہو تو وجوب ادا کے لیے شرط ہے،
وجوب الاداء، فيجب الايضاء ان منع المرض اگر مرض یا راستہ کا خوف مانع ہے تو حج کے بارے
وخوف الطريق اولم يوجد نزوج ولا محرم میں وصیت لازم ہوگی یا خاوند و محرم نہیں تو محرم
ويجب عليها التزوج عند فقد المحرم کی عدم موجودگی میں نکاح کرنا ضروری ہوگا، اور
و على الاول لا يجب شئ من ذلك پہلے قول پر ان میں سے کوئی چیز بھی واجب نہیں

كما في البحر ح وفي النهر وصحح الاول
في البدائع ورجح الثاني في النهاية تبعا
لقاضي خان واختار في الفتح اه قلت لكن
جزم في الباب بانه لا يجب عليها الزوج
مع انه مشى على جعل المحرم او الزوج
شرطا اداء ورجح هذا في الجوهره وابن
امير حاج في المناسك كما قاله المصنف في
منحه قال ووجهه انه لا يحصل غرضها
بالزوج لان الزوج له ان يمتنع من الخرج
معهما بعد ان يملكها ولا تقدر على الخلاص
منه وسر بما لا يوافقها فتتضرر منه بخلاف
المحرم فانه ان وفقها انفقت عليه و
ان امتنع امسكت نفقتها وتركه الحج اه
فافهم اه ما في ش اقول نعم المخلص
من هذه كلها ما ذكرت من ان
تزوج بشرط ان تملك طلاقه بائنة
تطلق بها نفسها متى شاءت فان لم
يخرج معها او لم يوافقها او لم ترده
تخلص نفسها ولا حرج عليها والله
تعالى اعلم.

اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے
اور اس پر کوئی تنگی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

جیسا کہ بحر ح اور نہر میں ہے، بدائع نے اول کو صحیح بتایا
اور نہیاء نے قاضی خاں کی اتباع میں دوسرے کو
ترجیح دی ہے، اور فتح میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے
میں کہتا ہوں الباب میں اس پر جزم ہے کہ اس
عورت پر نکاح کرنا لازم نہیں باوجودیکہ انہوں نے
بھی یہ کہا ہے محرم یا خاوند وجوب ادا کے لیے شرط
ہے، اسے جوہرہ میں ابن امیر حاج نے المناسک
میں اسی کو ترجیح دی، جیسا کہ مصنف نے اپنی منہج
میں کہا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح سے اس عورت
کی غرض کا پورا ہونا ضروری نہیں ممکن ہے خاوند
نکاح کے بعد اجازت نہ دے اور وہ عورت اس سے
خلاصی پر قادر بھی نہ ہو، بہت دفعہ خاوند و بیوی
میں موافقت نہیں رہتی لہذا نکاح سے نقصان ہوگا
بغلات محرم کے، اگر وہ عورت کی موافقت کرے گا تو
اس پر خرچ کرے گی اور اگر وہ رک جاتا ہے تو وہ
خرچ بھی روک کر چھوڑ دے گی اہ فافهم ما في ش
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ان تمام صورتوں
میں بچت اس میں ہے جو ہم نے ذکر کیا، عورت
اس شرط پر نکاح کرے کہ عورت طلاق بائنتہ کی
مالک ہوگی اور جب چاہے اپنے آپ کو فے سکے گی
اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے

مسئلہ ۳۰۳ از سلی بھیت محلہ بشیر خاں مرسلہ محمد عبد اللطیف خاں صاحب رئیس ۸ شوال ۱۳۲۲ھ
جناب مولوی صاحب مخدوم بندہ سلامت، بعد سلام نیاز کے عرض یہ ہے میری بھانج بیوہ
فی الحال ارادہ حج بیت اللہ شریف کے جانے کا رکھتی ہیں بلکہ بھانج صاحب کا قصد حال میں روانگی کا ہے
مگر ہمراہ ان کے کوئی شخص محرم نہیں ہے، جو شخص کہ ان کے ہمراہ جاتا ہے وہ ان کے دور کے رشتہ کا بھائی
ہے اور عرصہ سے بھانج صاحبہ کے پاس ملازم ہے مگر شخص مذکور محتاط نہیں ہے، یہاں کے علماء
نا محرم شخص کے ہمراہ جانے سے منع فرماتے ہیں، اور بھانج صاحبہ کے حقیقی بھائی مکہ شریف سال گزشتہ
میں گئے ہوئے ہیں واپسی میں وہ ان کے ہمراہ آئیں گے، جناب بموجب شرع شریف یہ ارقام فرمائیے کہ
بھانج صاحبہ کا ایسے شخص کے ہمراہ جانا جائز ہے یا ناجائز؟ جواب سے جلد مطلع فرمائیے۔

الجواب

م رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر
ان تسافر مسیرة یوم وليلة الا مع
ذی رحم محرم یقوم علیہا۔
حلال نہیں اس عورت کو کہ ایمان رکھتی ہو اللہ اور
قیامت پر کہ ایک منزل کا بھی سفر کرے مگر محرم کے
ساتھ جو اس کی حفاظت کرے

یعنی بچہ یا مجنون یا مجوسی یا بے غیرت یا سنی نہ ہو ایسا اگر محرم ہو تو اس کے ساتھ بھی سفر حرام ہے کہ اس سے
حفاظت نہ ہو سکے گی یا نا حفاظتی کا اندیشہ ہوگا، حج کا جانا ثواب کے لیے ہے اور بے محرم جانے میں
ثواب کے بدلے ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا نیک خاص اس موقع کے لیے نہیں کہتا بلکہ عام مسئلہ بتاتا ہے
کہ جو عورت حج کو جانا چاہے اور محرم نہ پائے اور شوہر نہ رکھتی ہو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی کفو سے نکاح
کر کے اُسے ساتھ لے جائے پھر اگر نکاح کو باقی رکھنا نہ چاہے اور اندیشہ ہو کہ دوسرے کی پابند ہو جائیگی
تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ کسی کو (فلاں) کفو کے ساتھ اپنے نکاح کرنے کا اس شرط پر کہ جب میں سفر حج
سے اپنے مکان پر واپس آؤں مکان میں قدم رکھتے ہی فوراً مجھ پر ایک طلاق بائن ہو پھر وکیل کرے

لے صحیح بخاری باب فی کم یقصر الصلوة وسمی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوما وليلة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۸-۱۴۷

صحیح مسلم باب سفر المرأة مع محرم الحج وغیرہ ۱/۴۳-۴۴

سنن ابوداؤد کتاب المناسک باب المرأة حج بغیر محرم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۴۱
الترغیب والترہیب ترمیم المرأة ان تسافر الخ مصطفیٰ ابابانی مصر ۴/۷۲

یہ وکمل یونہی نکاح کرے یعنی اُس سے کہے میں نے فلا نہ بنت فلاں بن فلاں اپنی موکلہ کو اتنے مہر کے عوض اس شرط پر تیرے نکاح میں دیا کہ جب وہ عورت بعد حج اپنے گھر واپس آئے مکان میں داخل ہوتے ہی اس پر ایک طلاق بائن ہو، شوہر کے میں نے اسے اس شرط پر قبول کیا، اب بعد واپسی گھر میں آتے ہی فوراً اس کے نکاح سے نکل جائے گی جسے وہ کسی طرح نہیں روک سکتا، اور جسے مکہ معظمہ سے واپسی پر محرم ملنے کا یقین ہو یوں شرط کے کہ مکہ معظمہ پہنچتے ہی مجھ پر ایک طلاق بائن ہو کہ مکہ معظمہ پہنچتے ہی طلاق بائن واقع ہو جائے گی، مگر اگر حج میں خلوت واقع ہوئے تو تا انقضائے ایام عدت وہاں (مکہ معظمہ) قیام لازم ہوگا اور خلوت نہ ہو تو یہ وقت بھی نہ ہوگی اور ہر حال میں جو عورت ولی رکھتی ہو اُس کے لیے یہ نہ ہو کہ نکاح مذکور ایسے شخص سے کرے جو قوم یا مذہب یا پیشے یا چال چلن میں ایسا کم نہ ہو کہ اُس سے نکاح اُس کے ولی کے لیے باعث ننگ و عار ہو، یا اگر ایسا شخص ہے تو ولی اس کے اس حال پر مطلع ہو کر پیش از نکاح صریح اجازت دے دے ورنہ نکاح نہ ہوگا، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۴ عبد الجبار خاں صاحب از محلہ جسوولی بریلی ۷ شوال ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین منین بابت اس مسئلہ کے کہ ایک بیوہ عورت مالداجس کو مقدور حج بیت اللہ شریف کے جانے کا ہو، جس کی عمر تھینا چالیس یا پینتالیس سال کی ہے اور اس کو بیوہ ہوئے عرصہ ۲۳ یا ۲۴ سال کا ہوا اور اس کے منہ میں دو ایک دانہ دانت باقی ہیں اور سر کھڑکی ہے اور وہ بیوہ سفر حج بیت اللہ شریف بوساطت یا ہمراہ اپنے رشتہ کے ماموں جن کے سامنے روز پیدائش سے اس وقت تک بے پردہ مثل اپنے والدہ کے آتی ہے اور نیز اس کی اور ہمیشہ گان و والدہ وغیرہ ان کے سامنے بے پردہ آتی ہوں، اور ماموں کی عمر تھینا ۷۰ یا ۸۰ برس کی ہے اور وہ ماموں مع اپنی بی بی اور بچہ اور نیز ایک غلام خانہ زاد و دیگر عورات ملازمہ کے حج بیت اللہ شریف جاتے ہیں، اگر وہ بیوہ مذکور اپنے ایسے ماموں رشتہ دار جن کی تعریف اوپر ہو چکی ہے جس کو حقیقی ماموں سے کم خیال نہیں کیا جاسکتا ہے ان کے ہمراہ اپنے خرچ سے سفر بیت اللہ شریف کو جائے اور حج و زیارت سے مشرف ہو کر اپنے وطن کو واپس آجائے تو اس کی صورت دیکھنا اور اُس سے ملنا اُس کے رشتہ داروں کو حرام ہے یا حلال؟ یا جائز ہے یا ناجائز؟ یا ثواب پائے گی یا عذاب؟ یا کچھ نہیں؟

الجواب

لا تبدل لحکمہ اللہ کے حکم کو کوئی بدلنے والا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الاخرات تسافر ثلثة ایام، وفی حدیث میں کسی عورت کو جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہو کہ ایک منزل بھی سفر کو جائے

مدایۃ یوما ولیلۃ الاومعہا نوا وجہا اذ ورحم
محرم منہا او کما لفظہ و ہذا معنایہ ۔
جب تک ساتھ میں شوہر یا وہ رشتہ دار نہ ہو جس سے
ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام ہے ۔

جانا چاہیے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے کسی محرم کو ساتھ لے یا حج سے واپسی تک کے لیے نکاح کر لے اگرچہ ستراسی برس
کی عمر والے سے جو اس کے ساتھ جائے آئے کہ مقصود صرف یہ ہے کہ بے محرم یا شوہر کے جاننا صاوق نہ ہو باقی مقاصد
زوجیت ہونے نہ ہونے سے بحث نہیں ، اور اگر اندیشہ ہو کہ وہ بعد واپسی طلاق نہ لے گا تو نکاح یوں کیا جائے
کہ عورت کہے میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں دیا اس شرط پر کہ جب تو مجھے حج کو لے جائے اور واپس آئے
تو واپس اپنے مکان پر پہنچے ہی مجھ پر طلاق بائن ہو یا اگر تو اس سال اس قافلہ کے ساتھ حج کو میرے ہمراہ نہ جائے
تو مجھ پر طلاق بائن ہو ورنہ کہے میں نے قبول کیا اسی شرط پر کہ جب میں تجھے حج کو لے جاؤں (الی آخر) یوں اگر وہ ساتھ
نہ جائے تو طلاق ہو جائے گی ، اور ساتھ جائے تو واپس پہنچے ہی طلاق ہو جائے گی ، بغیر اس کے جو قدم رکھے گی
گناہ میں لکھا جائے گا ، ان گناہان کثیرہ کے باعث اگر رشتہ دار اس سے نہ ملیں تو بے جا نہیں ، واللہ
سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ مسئلہ حافظ محمد عبداللطیف صاحب علیگری ۲۷ محرم ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت ضعیفہ ستر سالہ یا فوجان عقیفہ نے تن تنہا
یا غیر محرم کے ساتھ بقصد حج حرمین کا سفر کیا جب بہت کچھ مصائب طے کر چکی تو اس کو راستہ سے اسکی حالت میں واپس
کر لیا جائے اور اگر وفضا نہ کعبہ اور عرفات میں پہنچ گئی اور ارکان حج تمامہ مع سنن و واجبات و فرائض ادا کئے تو اس کا حج
ادا ہو گا یا نہیں ؟ اور سفر کی تنہائی مانع و مفسد حج ہوگی یا نہیں ؟ اور ان کا راستہ سے لوٹنا مناسب ہو گا یا
نہیں ؟ بیتوا بالکتاب و السنۃ و توجروا ببیان احکام القرآن و الشریعۃ (کتاب و سنت سے اس کی
تفصیل بیان کیجئے ، احکام قرآن و شریعت کے بیان پر اللہ تمہیں اجر عطا فرمائے گا ۔ ت)

الجواب

عورت اگرچہ عقیفہ یا ضعیفہ ہو اُسے بے شوہر یا محرم سفر کو جانا حرام ہے ، یہ عقیفہ ہے تو جن سے اس پر

۱۴۷ - ۲۸ / ۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فی کم یقصر الصلوۃ الخ	صحیح بخاری
۲۳۳ - ۲۲ / ۱	"	باب سفر المرأة مع محرم الخ وغیرہ	صحیح مسلم
۲۲۲ / ۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب المرأة حج بغیر محرم	سنن ابوداؤد
۷۲ / ۴	مصطفیٰ البابی مصر	ترہیب المرأة ان تسافر وحدا بغیر محرم	الترہیب والترہیب

انڈیشہ ہے وہ تو عقیف نہیں، اور یہ ضعیف ہے تو سفر خصوصاً سفر حج میں اور زیادہ محتاج محرم ہے کہ جہاز یا اونٹ پر چڑھانے اتارنے کے لیے ضعیفہ کو دوسرے شخص کی زیادہ حاجت ہے، یاں اگر چلی جائے گی گنہگار ہوگی، ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا، مگر حج ہو جائے گا کہ معیت محرم شرط صحت حج نہیں، رہی واپسی اگر اُس کا شوہر یا محرم اُس کے ساتھ حج کو جاسکتا ہے تو یہی مناسب ہے، اس صورت میں واپسی کرنا مناسب نہیں، اگر زوج یا محرم کو قی نہیں یا ہے مگر حج کو نہیں جاسکتا تو اگر ابھی مدت سفر تک نہیں گئی ہے واپسی لازم ہے اور اگر مدت سفر تک قطع کر چکی تو شوہر یا محرم ہوں تو واپس لائیں کہ اس میں ازالہ گناہ ہے اور ازالہ گناہ فرض ہے۔

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا انفسكم واهليكم نارا۔
 وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سرائى منكم منكرا فليغيره بيده۔
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو آگ سے بچالو۔ (ت)
 اور سرکارِ بدو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ مبارک ہے، تم میں سے جو بُرائی دیکھے اسے طاقت سے روکے۔ (ت)

اور اگر شوہر و محرم نہیں رکھتی تو اگر اتنی دُور پہنچ گئی کہ مکہ معظمہ تک مدت سفر نہیں مثلاً جدہ پہنچ گئی تو اب چلی جاتے اور واپس نہ ہو کہ واپسی میں سفر بلا محرم ہے اور وہ حرام ہے۔

وكانت كمن ابانها شوجها او مات عنها ولو في مصر وليس بينها وبين مصرها مدة سفر رجعت ولو بين مصرها مدة وبين مقصدها اقل مضت۔
 خدا اس عورت کو خاوند نے طلاق بائن دے دی یا وہ فوت ہو گیا اگر وہ شہر تھا اور اس عورت اور اس کے وطن کے درمیان مدت سفر نہیں تو وہ عورت لوٹ آئے اور اگر اس کے وطن کے لیے مدت سفر ہو اور مقصد کے لیے مدت سے کم ہو تو سفر جاری رکھے (ت)

پھر بعد حج مکہ معظمہ میں اقامت کرے بلا محرم گھر کو واپس آنا بلکہ مدینہ طیبہ کی حاضری ناممکن ہے، یہ وہ عورت ہے جس نے خود اپنے آپ کو بلا میں دیا، اس کے لیے چارہ کار نہیں مگر یہ کہ اس کا کوئی محرم جاکر اسے لائے، یوں کہ اُس سال وہ جانا نہ چاہتا تھا اس سال گیا یا یوں کہ اُس سال تک اُس کا کوئی محرم نابالغ تھا اب بالغ ہوا اور لا سکتا ہے اور یہ بھی نہ ہو تو چارہ کار نکاح ہے نکاح کو سے پھر شوہر کے ساتھ چاہے واپس آئے یا وہیں مقیم رہے، اور اگر

دونوں طرف مدت سفر ہے تو یہ بلا سخت تر ہے اور جانایا آنا کوئی بھی بے گناہ نہیں ہو سکتا، مگر بہ حصول محرم یا تحصیل شوہر، شوہر کے قبضہ میں اگر ہمیشہ رہنا نہ چاہئے تو اس کا یہ علاج ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ میرا کام میرے ہاتھ میں رہے گا جب چاہوں اپنے آپ کو طلاق بائن دے لوں، اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو سب طرف سے دروازے بند ہیں پوری مضطرہ ہے اگر لقمہ معتمدہ عورتیں والپسی کے لیے ملیں تو مذہب امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عمل کر کے ان کے ساتھ واپس آئے اور جانے کیلئے ملیں تو ان کے ساتھ جائے انھیں کے ساتھ واپس آئے کہ تعلیقہ غیر عند الضرورة بلاشبہ جائز ہے کما فی الدر المختار وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت) اس لیے ارشاد ہوا کہ اختلاف اصحابی لکم رحمۃ (میرے صحابہ کا اختلاف تمھارے لیے رحمت ہے۔ ت) ہذا ما ظہری والعلہ بالحق عند ربی فلیحور ولیو اجمع (یہ مجھ پر واضح ہوا اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۷: مسند حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور محلہ چٹھان پور ۲۴ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں موافق حکم شرع شریف بموجب قرآن و حدیث عقائد اہل سنت ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے:

(۱) جس کے پاس روپیہ تنخواہ و رشوت وغیرہ کا شامل ہو اور اس کے خرچ خانگی وغیرہ سے فاضل ہو تو اس شخص پر حج بیت اللہ شریف فرض ہے یا نہیں؟ اگر فرض ہے تو اس روپے سے حج ادا ہوگا یا نہیں؟ اگر نہیں ادا ہوگا تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ جس سے حج بھی ادا ہو جائے اور ثواب کا بھی مستحق ہو؟

(۲) جس شخص کے پاس روپیہ واسطے خرچ حج بیت اللہ شریف موجود ہے لیکن وہ شخص بوجہ پوری تندرستی نہ ہونے کے خود جانے سے معذور ہے تو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو وہ کس صورت سے ادا ہو سکتا ہے کہ جس سے یہ شخص سبکدوش ہو؟ بینوا توجروا۔

الجواب

(۱) اگر اس کے پاس مال حلال کبھی اتنا نہ ہوا جس سے حج کر سکے اگرچہ رشوت کے ہزار ہا روپے ہو تو اس پر حج فرض ہی نہ ہوا کہ مال رشوت مثل مال مغصوب ہے وہ اس کا مالک ہی نہیں، اور اگر مال حلال

اس قدر اس کے پاس ہے یا کسی موسم میں ہوا تھا تو اس پر حج فرض ہے مگر رشوت وغیرہ حرام مال کا اس میں صرف کرنا حرام ہے اور وہ حج قابل قبول نہ ہو گا اگرچہ قرض ساقط ہو جائے گا۔ حدیث میں ارشاد ہوا جو مال حرام لے کر حج کو جاتا ہے جب وہ بیک کہتا ہے فرشتہ جواب دیتا ہے :

لا لیتک ولا سعدیک حتی ترد ما فی یدیک نہ تیری حاضری قبول نہ تیری خدمت قبول، اور تیرا
و حجتک مردود علیک یہ
حج تیرے مُنہ پر مردود جب تک تو یہ حرام مال جو
تیرے ہاتھوں میں ہے واپس نہ دے۔

اُس کے لیے چارہ کاری یہ ہے کہ قرض لے کر فرض ادا کرے۔

(۲) عذر اگر ایسا ہو کہ مانع سفر ہے مثلاً آنکھیں نہیں یا پاؤں نہیں اور اس عذر کے زوال کی کوئی امید نہیں تو اپنی طرف سے حج بدل کر ادے اور اگر عذر مانع سفر نہیں تو خود جائے، اور اگر مانع سفر ہے مثلاً زوال کی امید ہے جیسے تپ شدید یا درد وغیرہ تو حج بدل نہیں کر سکتا بلکہ زوال کا انتظار کرے، جب شفا ہو جائے خود جائے، اور اگر قبل شفا وقت آجائے تو حج بدل کی وصیت کر جائے، اگر اپنی طرف سے کوئی تقصیر نہ کی تھی یعنی جب سے حج فرض ہوا تھا عذر مانع سفر لاحق تھا اور قبل زوال وقت آگیا تو اس پر مواخذہ نہ ہو گا، اور اگر ایک سال بھی ایسا گزر گیا تھا کہ جاسکتا تھا اور نہ گیا تو گنہ گار ہوا، استغفار واجب ہے، اور حج بدل کرانا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۰۸۔ مولہ حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور ۲۰ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں حضور نے پہلے استفتا میں بابت حج بیت اللہ شریف یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جس کے پاس مال رشوت وغیرہ کا شامل ہے اُس کو چاہئے قرض لے کر حج ادا کرے انتہی۔ اب آئندہ یہ ارشاد فرمائیے کہ وہ قرضہ کہاں سے ادا کرے؟ مقرر قرض کہتا ہے کہ اول تو جب رشوت وغیرہ کا روپیہ اس کی ملک نہیں ہے تو اُس کے پاس اور کچھ نہیں اور قرض لے کر حج فرض ادا کرنے کی ممانعت اور بالقرض اگر قرض لے کر حج کے واسطے رکھا اور اپنے روپے سے جو رشوت وغیرہ کا اُس کے پاس ہے اُس سے قرض ادا کر دیا تو وہ کیا ہوا اُسی اپنے روپے کی وجہ سے تو اس نے قرض لیا تھا لہذا یہ روپیہ بھی بعینہ اپنے ہی روپے کی مثل ہوا تو اس کے واسطے دلیل و ثبوت کافی ارشاد ہو کہ تسکین ہو جائے یہ شخص حج کے واسطے جانے کا بہت ہی مشتاق ہے۔

الجواب

روپیہ کہ قرض لیا گیا کہ ایک مالِ حلال ہے کہ عقد صحیح شرعی سے حاصل کیا تو اس میں خبثت کی کوئی وجہ نہیں۔ عالمگیری وغیرہ کتبِ معتمدہ میں تصریح ہے کہ جس کا مال حرام ہے وہ اگر زید کی دعوت کرے یا اسے کچھ دے اور کہے ورنہ ادا استعصر ضمتہ یہ مال مجھے ترکہ میں ملا ہے یا میں نے قرض لیا ہے۔ تو اس کا لینا اور دعوت کمانا حلال ہے اور جب جج بھی اس قرض ہو چکا تھا اور اب اس کے پاس مالِ حلال نہ رہا صرف مالِ حرام ہے اور مالِ حرام سے جج مردود ہے، تو چارہ کار سوا اس کے کیا ہے کہ کسی ذریعہ حلال سے مال حاصل کر کے جج کو جائے اور قرض ادا کرے قرض بھی ذریعہ حلال ہے، یہ قرض تو ادا ہو گیا، مان ادا کے قرض میں اس پر دقت ہے کہ مالِ حرام کو اپنے کسی مصرف میں صرف کرنا اسے جائز نہیں، مگر یہ مسئلہ جدا گانہ ہے جج سے اسے تعلق نہیں، اپنی نجات چاہے تو مالِ حرام اس کے مالک کو یا وارثوں کو پہنچائے اور نہ ملیں تو قصہ ق کرے اور وجہ حلال سے مال پیدا کر کے قرض ادا کرے اگر ادا ہو گیا فیہا ورنہ حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جو جج یا جہاد یا نکاح کے لیے قرض لے وہ قرض اللہ عز و جل کے ذمہ کرم پر ہے اور اگر بیرونی نفس کی اور مالِ حلال کی طرف توجہ نہ کی اسی حرام سے قرض ادا کیا اور اپنے مصارف میں صرف کرتا رہا تو یہ ایک گناہ ہے اور جج قرض ادا نہ کرتا تو دو گناہ تھے ایک گناہ سے بچ گیا یہ کیا کم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۹ مولوی ابوالحسن محمد جاد بہاری صاحب مدرسہ اول و مہتمم مدرسہ انوار العلوم شہر گیارہ

۱۲ شوال ۱۳۳۲ھ

مولانا صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج شریف! باعث تحریر عرضیدہ بذایہ ہے کہ اس سال نظر بحالات موجودہ جج کے متعلق عامہ مسلمین کو کیا حکم دیا جائے، جناب عالی کی رائے صاحب ہوگی کیا خبر احوال شریف مکہ و موجودہ جنگ کے واقعات مستقط و جوہ ہو سکتے ہیں یا نہیں، اگر بالفرض اس قسم کا احتمال مستقط و جوہ ہو بھی تو ایسے موقع پر فتویٰ کیا دینا چاہئے، اُمید کہ جواب بالصواب سے سرفراز فرمائیں گے۔

الجواب

افواہ کا اعتبار نہیں اگر واقعی ثابت ہو کہ راستہ میں امن نہیں تو وجوب نہ ہوگا کہ من استطاع الیہ سبیلہ (جو اس تک چل سکے۔ ت) صادق نہ آیا مگر یہ اس کے لیے ہے جس پر اسی سال وجوب جج ہوتا اور جن

لے فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی الہدایا والنبیافات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۲۲/۵

لے مجمع الزوائد باب فیمین نوی دینہ و اہتم بہ دارالکتب بیروت ۱۳۳/۲

لے القرآن ۹۷/۳

پر پہلے سے واجب ہو گیا ہے اور اپنی کاہلی سے اب تک ادا نہ کیا اُن پر سے وجوب ساقط نہیں ہو سکتا، غایت یہ کہ جس سال امن نہ ہونا ثابت ہو کہ وجوب ادا نہ ہوگا جب باذنہ تعالیٰ امن ہو جائے واجب الادا ہوگا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۰ از قادری گنج ضلع بزم مجہوم ملک بنگالہ مسئلہ سید ظہورالحسین صاحب قادری رزاقی کرمانی

۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

حضور سرور کائنات (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مزار اقدس بلکہ مدینہ طیبہ عرش و کرسی و کعبہ شریف سے افضل ہے یا نہیں؟

الجواب

ترتیب اطہر یعنی وہ زمین کہ جسم انور سے متصل ہے کعبہ معظمہ بلکہ عرش سے بھی افضل ہے صرح بہ عقیدہ الحنبلی و تلقاہ العلماء بالقبول (اس پر ابو عقیل حنبلی نے تصریح کی اور تمام علماء نے اسے قبول کیا۔ ت) باقی مزار شریف کا بالائی حصہ اس میں داخل نہیں، کعبہ معظمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ مدینہ طیبہ سوائے موضع ترتیب اطہر اور مکہ معظمہ سوائے کعبہ مکرمہ ان دونوں میں کون افضل ہے، اکثر جانب ثانی ہیں اور اپنا مسلک اول اور یہی مذہب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، طبرانی کی حدیث میں تصریح ہے کہ المدینۃ افضل من مکہ (مدینہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) مکہ سے افضل ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

باب الجنایات فی الحج

(جنایات حج کا بیان)

مسئلہ ۳۱۱ از اربعین مکان سرخادم علی صاحب اسسٹنٹ مسلمانا یعقوب علی خاں ۳ رجب ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص احرام میں ذرا دیر سر پہنچو لے سے کپڑا ڈال لے تو حکم ہے
کہ من گیسوں دے اور جو منگے میں نہ دے تو یہاں دے کیا حکم ہے؟ حج میں تو خلل نہیں کہ یہ مستحب ہے اور اگر
کسی عذر کے سبب سر چھپانا پڑے تو کیا حکم ہے؟

الجواب

جو مرد اپنا سارا یا چوتھائی سر بخالت احرام چھپائے جسے عادتہ سر چھپانا کہیں جیسے ٹوپی پہننا، عامر باندھنا،
سر سے چادر اوڑھنا، دھوپ کے باعث سر پر کپڑا ڈالنا، درد کے سبب سر کسنا، زخم کی وجہ سے کچی باندھنا (نہ گھڑی
یا صندوق یا خوان وغیرہ کا سر پر اٹھانا کہ یہ سر چھپانے میں داخل نہیں) اس پر مطلقاً جرمنا واجب ہے، اگرچہ
بھولے سے اگرچہ سوتے ہیں اگرچہ بیہوشی میں اگرچہ عذر سے مگر صحت حج میں خلل نہیں، ہاں ایک طرح کا قصور ہے
جس کی تلافی کو جرمنا مقرر ہوا جیسے نماز میں سہواً ترک واجب سے سجدہ عذر و بے عذر میں اتنا فرق ہے کہ اگر
بے عذر ایک دن کامل یا ایک رات کامل یا اس سے زائد سر چھپا رہا تو خاص حرم میں ایک قربانی ہی کرنی ہوگی جب چاہے
کرے، دوسرا طریقہ کفارہ کا نہیں اور عذر مثلاً بخار یا سردی یا زخم یا درد کے سبب اتنی مدت چھپایا تو اختیار ہوگا
حرم میں قربانی کرے یا جہاں چاہے جب پائے یا تین صاع گیسوں یا مثلاً چھ صاع جو چھ مسکینوں کو دے یا تین

روزے جس طرح چاہے رکھ لے، اور اگر کامل دن یا رات کی مدت سے کم چھپا رہا اگرچہ کتنی ہی تھوڑی دیر کو تو بے عذر کی صورت میں صدقہ فطر کی طرح خاص صدقہ ہی لازم ہوگا یعنی نیم صاع گہوئوں یا مثلاً ایک صاع جو کہ جہاں چاہے دے اور بصورت عذر مختار ہوگا چاہے یہ صدقہ دے یا ایک روزہ جہاں چاہے رکھ لے۔ ایک صاع دو ٹوسٹر تولے کا ہوتا ہے اور سکہ رائجہ انگریزی روپیہ سوا گیارہ ماشے کا، تو جہاں سو روپے بھر کا سیر ہے جیسے ہمارے شہر ربی میں وہاں کی تول سے صاع پانچ ماشے پانچ رتی اوپر آدھ پاؤ پونے تین سیر کا ہوا اور نصف صاع دو ماشے ساڑھے چھ رتی اوپر تین چھٹانک سوا سیر کا یعنی کچھ کم ڈیڑھ سیر، اس نصف صاع کے آدھے کو عربی میں صد اور من کہتے ہیں۔ تو ذرا دیر کپڑا سر پر ڈالنے میں من بھر گہوئوں کا حکم نہیں بلکہ معتد روایت میں دو من کا ہے۔

فی الدر المختار ورد المحتار الواجب دم علی محرم بالغ ولو ناسیا او جاهلا او مکرها فیجب علی ناسم غطی سراسه او ستر سراسه (ای کلہ اور بعه) بمعتاد، اما بحمل اجانة او عدل فلا شی علیہ یوما كاملا او لیلة كاملة، وفي الاقل (شمل) (الاقل الساعة الواحدة او ما دونها) تصدق بنصف صاع من برک لفظرة (افادات التفتید بنصف الصاع من البر اتفاق فیجوز اخراج الصاع من التمس او الشعیر عن القهستانی) و بعدار (ومن الاعذار الحمی والبرد والجرح والقروح والصداع والشقیقة والقمل) (اما الخطاء والنسیان والاعمام والاکراه والنوم وعدم القداسة علی الکفارة فلیست باعذار) خیر ان شاء ذبح فی الحرم او تصدق بثلاثة اصوع طعام علی ستة مساکین ان شاء او صام ثلثة ايام ولو متفرقة

در مختار اور رد المحتار میں ہے ہر محرم بالغ پر دم واجب ہوتا ہے خواہ اس نے وہ عمل نسیا یا جہالۃ یا مجبوراً حالت نیند میں محرم نے اگر بطور عادت پورا دن یا پوری رات سر ڈھانپ لیا (تمام سر یا چوتھائی سر) تو دم لازم ہوگا۔ اگر کسی نے شب یا کچھ ٹی اٹھائی تو کوئی شے لازم نہیں، اور اگر دن سے کم وقت سر ڈھانپا (لفظ اقل ایک ساعت اور اس سے کم کو بھی شامل ہے) تو گندم کا ایک صاع صدقہ کیا جائیگا جیسے فطرانہ (یہ عبارت بتا رہی ہے کہ نصف صاع گندم کا تذکرہ اتفاقی ہے احتیاری نہیں، تو ایک صاع کھجور یا جو بھی دے جاسکتے ہیں، قہستانی) اگرچہ عذر کی وجہ سے ہو (اعذار میں سے بخار، سردی، زخم، پھوڑا، شقیقہ و سرکارد اور جوں کا ہونا ہے لیکن عمل خطا، نسیان، انعام، مجبوری نیند یا کفارہ پر عدم قدرت یہ عذر نہیں بن سکتے) اسے اختیار ہے چاہے حرم میں دم ذبح کرے یا یہاں چاہے چھ مساکین کو تین صاع طعام دے دے یا تین روزے متفرق طور پر رکھ لے (یہ اس صورت میں ہے

دهذا فيما يجب فيه الدماء اما ما يجب فيه الصدقة ان شاء تصدق بما وجب عليه من نصف صاع او اقل على مسكين او صام يومًا كما في الباب (۱) اه ملتقطين وفي الشامية ايضا وكذا الصوم لا يتقيد بالحرم فيصومه ان شاء الله وفيها ايضا الكفارات كلها واجبة على التراخي فيكون مؤديا في اي وقت الله والله تعالى اعلم -

یہاں دم لازم ہوتا ہے اور جس صورت میں صدقہ لازم ہوگا تو اگر چاہے تو نصف صاع یا اس سے کم کسی مسکین کو دے دے یا ایک دن کاروزہ رکھ لے، الباب (۱) اھ و نون عبارتیں مختصر ہیں اور فتاویٰ شامیہ میں بھی اسی طرح ہے کہ اور اسی طرح روزہ حرم کے ساتھ مخصوص نہیں جہاں چاہے رکھ سکتا ہے اھ، اور اس میں یہ بھی ہے کہ تمام کفارات واجبہ کی ادائیگی فی الفور لازم نہیں لہذا وہ جس وقت بھی ادا کرے ادا ہو جائے گا اھ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۲ از حافظ عبد الحمید قصبہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور بروز سر شنبہ ۱۳۳۴ ۱۳۳۳
محرم کو احرام میں چوڑ لگانا عند الشرع جائز ہے یا نہیں؟
الجواب

سلی ہوئی چیز سے بچنا چاہیے اور حالت ضرورت مستثنیٰ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۱۳ از بمبئی محلہ قصا الی متصل کوافرٹ یا کیٹ مکان گورہ بابا صاحب مسئلہ حضرت سید حامد حسین میاں صاحب قبلہ دام ظلہم ۴ ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ
مغلطی مکرمی مدظلہ العالی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، چند امور دریافت طلب ہیں بہ گوارائے تکلیف بواپسی ڈاک مطلع فرمائیے بعید از شفقت بزرگانہ نہ ہوگا۔
اول یہ کہ مستورات منہ پر پنکھا کھجور کا لگا لیتی ہیں یقیناً وہ پنکھا کنپٹی اور ناک اور منہ سے لگتا ہے اور چہرہ پوشیدہ بھی رہتا ہے احرام کی حالت میں کیا کرنا چاہیے، نماز پڑھتے وقت جبکہ پردہ کی جگہ نہ ہو پنکھا اونچا اٹھا ہوا مشکل سے ڈکے گا، علاوہ ازیں چہرہ نامحرمان کی نظر سے مخفی رکھنا دشوار ہے اس کے متعلق قصہ

۱/۳ تا ۱۷۵	مطبع مجبائی دہلی	باب الجنایات	لہ در مختار
۲/۲۸ تا ۲۱۷	مصطفیٰ البابی مصر	"	رد المحتار
۲/۲۲۸	"	"	لہ رد المحتار
۲/۲۱۷	"	"	لہ

الفاظ میں تحریر فرمائیے جو سمجھ میں آسکے۔

دوم یہ کہ فقیر تمباکو پان کے ساتھ کھانے کا عادی ہے اگرچہ لعاب ایک قطرہ بھی حلق سے نیچے نہیں اترتا، تمباکو نہ کھانے کے سبب سخت تکلیف ہوگی، اس تمباکو میں قدرے قلیل مشک و زعفران کا ہونا بھی بیان کیا جاتا ہے آپ کے ملاحظہ کے واسطے قدرے تمباکو مرسل ہے۔

الجواب

بشرف ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والادرجت حضرت مولانا سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، بعد ادا اے آداب معروض پنکھا سر پر مضبوط باندھیں کہ اٹھا رہے اور بڑا ہو کہ اٹھا رہنے کی حالت میں چہرہ اجانب سے چھپا رہے پھر بھی اگر احیاناً چہرہ پر ڈھلک آئے یا کینٹی یا ناک یا منہ سے لگے اگر منہ کی ٹپکلی کے چہارم تک نہ پہنچے تو کفارہ کچھ نہیں، نہ قربانی نہ صدقہ کہ نہ چہارم منہ چھپایا نہ چار پہر تک اسے دوام رہا، اس صورت میں کراہت و معصیت ہوتی مگر جبکہ وہ بلا قصد ہے اور اسے قائم نہ رکھا گیا تو مواخذہ نہیں، ہاں اگر چہارم منہ کی ٹپکلی چھپ جائے گی تو ضرور صدقہ دینا آئے گا۔ احکام جو شرع مظہر نے ارشاد فرمائے صدق دل سے اُن کا اہتمام ہو تو وہی جس کے احکام ہیں مدد فرماتا اور آسان کر دیتا ہے، تمباکو کے قوام میں خوشبو ڈال کر پکائی گئی جب تو اس کا کھانا مطلقاً جائز ہے اگرچہ خوشبو دیتی ہو، ہاں خوشبو ہی کے قصد سے اسے اختیار کرنا کراہت سے ناجائز نہیں اور نظر جانب خوشبو نہ ہو بلکہ حسب عادت دیگر منافع تمباکو کی طرف تو کچھ حرج نہیں اور اگر بے پکائے خوشبو مشک وغیرہ اس میں شامل ہو اور خوشبو دے رہا ہو جب بھی کفارہ کچھ نہیں البتہ کراہت ضرور ہے، یہ کراہت پیک تنگنے پر موقوف نہیں کہ خوشبو کا آنچل میں باندھنا بھی ناجائز ہے، ہاں اگر مشک وغیرہ خوشبو اتنی کم پڑی کہ خوشبو نہ دے یا مدت گزارنے سے اتر گئی کہ اب خوشبو جاتی رہی تو کراہت بھی نہیں۔ باب و شرح باب میں ہے :

الطیب اذا اخلطه بطعام قد طبخ فلا شیء
علیه اتفاقا سواء یوجده یحده
اولا لانه بالخلط والطبخ یصیر مستھلکا
فلا یعتبر وجودہ اصلا وان خلطه
بما یؤکل بلا طبخ كالزعفران
بالمح بالعبرة بالغلبة، فان کان
الغالب الملح ای اجزاء لا طعمه ولونه

اگر خوشبو کسی ایسے کھانے میں ملائی جیسے پکایا گیا تو
اب محرم پر کوئی شیء لازم نہ ہوگی خواہ کھانے میں باقی ہو یا
نہ ہو کیونکہ وہ اختلاط اور پکے سے ہلاک و ختم ہو گئی اب
اس کے وجود کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اگر وہ کھانے
والی چیز میں ملی لیکن اس میں پکی نہیں جیسے زعفران
نمک میں مل جائے تو غلبہ کا اعتبار ہوگا، اگر نمک کے اجزاء
(ذائقہ اور رنگ نہیں) زائد ہیں تو اب کوئی شیء لازم

فلا شيء عليه من الجزاء غير أنه إذا كان
سائحته موجودة كره أكله لكونه مقلوباً
غير مطبوخ وإن كان الغالب الطيب ففيه
الدم فإنه حينئذ كالزعرور إن الخالص
فيجب الجزاء وإن لم تظهر سائحته
ملخصاً محرراً -

نہ ہوگی ماسوائے اس کے کہ اگر ہمک باقی تھی تو اس کا
کھانا مکر وہ ہوگا کیونکہ وہ مغلوب ہے مگر پکی ٹوٹی نہیں
اور اگر غالب خوشبو ہے تو اس میں دم آئیگا کیونکہ
وہ خالص زعفران کی طرح ہوگا تو اب سزا لازم ہوگی
خود ہمک نہ ہوگی اھ ملخصاً مھررا۔

(ت)

اسی کے محرماتِ احرام میں ہے :
التطیب واکل الطیب وشدہ بطرف ثوبہ
ای سبط طیب یفوح من ریحہ ، واللہ تعالیٰ
اعلم ۔

خوشبو لگانا، خوشبو کھانا، کپڑے کے کنائے
میں ایسی خوشبو باندھنا جس کی مہک پھیل رہی ہو۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۳۱۵ مسئلہ مسئلہ شفقت علی از محلہ ذخیرہ بریلی شہر ۳ ربیع الآخر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت جس کے پاس اُس کے باپ بھائی خاوند کا دیا ہوا اتنا سرمایہ موجود ہے کہ جس سے وہ بخوبی چکر سکتی ہے مسماۃ مذکورہ کا ارادہ اب کے سال حج کرنے کا مصمم ہے مگر باوجود ہر منت و سماجت کے اس کا خاوند اس کو اجازت نہیں دیتا، اس کے حقیقی بھائی بھی اب کی مرتبہ حج کا ارادہ رکھتے ہیں، یہ موقع بھی مسماۃ مذکورہ نے نہایت مناسب سمجھا ہے اس صورت میں یہ عورت بلا اجازت اپنے خاوند کے اپنے بھائیوں کے ہمراہ جا کر حج ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب

جبکہ عورت پر حج فرض ہے اجازت شوہر کی ہرگز حاجت نہیں،

فان الاصح ان افترض الحج فومر
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
لا طاعة لاحد في معصية الله

یہی درست کہ فریضہ حج فوراً ادا کیا جائے، اور حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں کرنی چاہیے۔ (د)

[illegible]

عورت کے لیے ایک بڑی شرط شوہر یا محرم کا ساتھ ہونا ہے، اس وقت تو اس کا بھائی
جاء رہا ہے کیا معلوم کہ آگے کوئی محرم ساتھ کون ملے تو حج سے محروم رہے، نہایت جلدی کرے اور فوراً
بھائی کے ساتھ چلی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۶: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زیارت شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا کیا حکم ہے اور باوجود قدرت اس کا تارک یا مانع و منکر فضل شرعی کیا ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

زیارت سراپا طہارت حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالقطع والیقین باجماع مسلمین
افضل قربات واعظم حسنات سے ہے جس کی فضیلت و خوبی کا انکار نہ کرے گا مگر گمراہ بددین یا کوئی سخت
جابلہ سفیہ غافل، سحرہ شیاطین والعیاذ باللہ رب العالمین۔ اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم، اور کیوں
نہ ہو خود قرآن عظیم اس کی طرف بلاتا اور مسلمانوں کو رغبت دلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،
ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم
الرسول لوجدهم الله قوابا
یعنی اگر ایسا ہو کہ وہ جب اپنی جانوں پر ظلم یعنی
گناہ و جرم کریں تیری بارگاہ بیکس پناہ میں حاضر
ہوں پھر خدا سے مغفرت مانگیں اور مغفرت چاہے
ان کے لیے رسول تو بیشک اللہ عزوجل کو توبہ قبول
کرنے والا مہربان پائیں۔

امام سبکی شفاء السقام اور شیخ محقق جذب القلوب میں فرماتے ہیں،
”علمائے اس آیت سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حال حیات و حال وفات
دونوں حالتوں کو شمول سمجھا اور ہر مذہب کے ائمہ مصنفین مناسک نے وقت حاضری مزار
پر انوار اس آیت کی تلاوت کو آداب زیارت سے گناہ
علامہ سمهودی شافعی وفاء الوفاء میں فرماتے ہیں،
”حنفیہ زیارت شریف کو قریب بہ واجب کہتے ہیں، اور اسی طرح مالکیہ و حنبلیہ نے
تصریح کی ہے“

لہ القرآن ۶۴/۴

۱ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نوکشتور لکھنؤ ص ۲۱۱
۲ وفاء الوفاء الفصل الثانی فی بقیۃ ادلة زیارة النبی دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۶۶/۴

ہماری کتب مذہب میں مناسک فارسی و طرابلسی و کرمانی و اختیار شرح مختار و فتاویٰ ظہیری و فتح القدیر
و غیر انہ المفتین و مسلک متوسط و مسلک متعسط و منح الغفار و مراۃ الفلاح و حاشیہ طحاویہ علی المراتی و
مجمع الانہر و متن الہدی و عالمگیری و غیرہ میں اس کے قریب واجب یعنی کی تصریح و تقریر کی بلکہ خود صاحب
مذہب سیدنا امام اعظم سے اس پر نص منقول - جذب القلوب میں ہے :

زیارت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزد زیارت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام اعظم رحمہ اللہ
ابی حنیفہ از افضل مندوبات و او کہ مستحبات است کے نزدیک افضل مندوبات و اعلیٰ مستحبات سے ہے
قریب بہ درجہ واجبات (۱) درجہ واجبات کے قریب (۲) (ت)

اور بعض ائمہ مالکیہ و شافعیہ تو صاف صاف واجب کہتے ہیں اور یہی مذہب ظاہریہ سے منقول -
امام ابن الحاج مکی مالکی مدخل اور امام سبکی شافعی تہذیب الطالب امام عبدالحق بن محمد سے نقل
فرماتے ہیں :

"امام ابو عمران قاسی مالکی نے فرمایا قبر شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی زیارت واجب ہے -"

امام قاضی عیاض مالکی شفا شریف میں امام ابو عمرو سے ناقل :

"قبر اقدس حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سفر کر کے جانا واجب ہے -"

اسی طرف امام قسطلانی شارح صحیح بخاری شافعی و امام ابن حجر مکی شافعی و علامہ علی قاری حنفی وغیرہم
علماء کامیلان ہے بلکہ بعض کلمات امام سبکی بھی اسی طرف ناظر - شفا شریف میں فرمایا :

"زیارت قبر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم واجب ہے -"
اسی طرح مواہب لدنیہ شریف میں ہے ، اور شک نہیں کہ ظاہر دلیل اسی کو مقتضی - ابن عدی وغیرہ کی حدیث
میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي (۱) جو حج کرے اور میری زیارت کو حاضر نہ ہو بیشک اس
نے مجھ پر جفا کی -

۱۔ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نو کشور کھنؤ ص ۲۱۰

۲۔ وفاء الوفاء بحوالہ عبدالحق الفصل الثانی فی بقیۃ اولیۃ الزیارة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۶۲/۴

۳۔ کتاب الشفا قاضی عیاض فصل فی حکم زیارت قبر مطبوعہ شرکت صحافیۃ فی البلاد العثمانیہ ۱۳۵۲/۲

۴۔ شفاء السقام الباب الخامس فی تقریر کون الزیارة قریۃ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۸۳

۵۔ کامل ابن عدی ترجمہ النعمان بن شبل الباہلی دار الفکر بیروت ۲۲۸۰/۴

علامہ علی قاری شرح باب میں اس کی سند کو حسن اور وہی شرح شفاء و درہ مضیہ اور امام ابن حجر جوہر منظم میں
مجمع بہ فرماتے ہیں، انہی دونوں کتابوں میں فرمایا،

”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جفا حرام ہے تو زیارت نہ کرنا کہ متضمن جفا ہے حرام ہوا۔“

مدارج النبوة میں ہے،

صاحب مواہب گفتہ اس ظاہر است در حرمت ترک زیارت زیرا کہ دریں جفا و اذاتے اوست و جفا و اذاتے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حرام است باجماع پس واجب باشد ازالہ جفا و آل زیارت خواہ بود پس زیارت واجب باشد ^{یصلی}

صاحب مواہب نے فرمایا ہے کہ زیارت نہ کرنے کی حرمت پر یہ ظاہر ہے کیونکہ اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا ہے اور آپ کو ایذا ہے جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا اور ایذا بالاجماع حرام ہے، تو اس جفا کے ازالہ کے لیے زیارت واجب ہے۔ (ت)

امام قسطلانی اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں: ”بالجملہ جو باوجود قدرت ترک زیارت کرے اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جفا کی اور حضور کا ہم پر یہ حق نہ تھا۔“

اسی طرح ترک زیارت کے موجب جفا ہونے میں متعدد حدیثیں آئیں کہ حضرت والد علام قدس سرہ نے جو اہر البیان شریف میں ذکر فرمائیں اور شک نہیں کہ افراد میں اگرچہ کلام ہو مجبوح حسن تک مترقی، اور حسن اگرچہ لغیرہ ہو محل احتجاج میں کافی، اور اسی کے مناسب قصہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ امام ابن عساکر وغیرہ نے حضرت ابو درواس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام سبکی نے شفاء اور علامہ سمودی نے وفاء و امام ابن حجر نے جوہر میں اس کی سند کو جید کہا کہ جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شام میں سکونت اختیار فرمائی خواب میں حضور پر نور سید المجوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے شرفیاب ہوئے کہ ارشاد فرماتے ہیں،

ما هذه الجفوة يا بلال اما ان لك انت اے بلال! یہ کیا جفا ہے، اے بلال! کیا ابھی تجھے تذورنی یا بلال!

وہ وقت نہ آیا کہ میری زیارت کو حاضر ہو۔

بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غمگین و ترساں و ہراساں بیدار ہوئے اور فوراً یہ قصہ مزار پر انوار جانب ید نہ شد الزحال

سہ الجوہر المنظم ابن حجر کی فصل اول مطبعہ خیرہ مصر ص ۸
مدارج النبوة وصل ذکر غم والم مفارقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲/۴۴۴
مواہب اللدنیہ مقصد عاشر فصل ثانی الترغیب فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتب الاسلامیہ بیروت ۴/۵۱

فرمایا، جب شرف حضور پایا قبر انور کے حضور رونا اور منہ اس خاک پر ملنا شروع کیا، دونوں صاحبزادے حضرات حسن و حسین صلی اللہ تعالیٰ علیہما وعلیہما وبارک وسلم تشریف لائے۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ انھیں نگے لگا کر پیار کرنے لگے۔ شہزادوں نے فرمایا ہم تمھاری اذان کے مشاق ہیں یہ سقف مسجد انور پر جہاں زمانہ اقدس میں اذان دیتے تھے گئے، جس وقت اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تمام مدینہ میں لرزہ پڑ گیا، جب اشہد ان لا الہ الا اللہ کہا مدینہ کا لرزہ دو بالا ہوا، جب اس لفظ پر پہنچے کہ اشہد ان محمدا رسول اللہ کنواری نوجوان لڑکیاں پردوں سے نکل آئیں اور لوگوں میں غل پڑ گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مزار پر انوار سے باہر تشریف لے آئے۔ انتقال حضور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کسی دن مدینہ منورہ کے مرد و زن میں وہ رونا نہ پڑا تھا جو اس دن ہوا۔

در نماز خم ابروئے تو بر یاد آمد
حالتے رفت کہ محراب بفریاد آمد
(جب آپ کی کمان ابرو مجھے نماز میں یاد آئی، تو بخود ہی کی حالت میں مسجد آہ و بکا میں مصروف ہو گئی)
اور نیز وہ حدیث بھی مؤید و جوب ہو سکتی ہے جسے امام ابن عساکر اور امام ابن النجار نے کتاب الدرۃ الثمینہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
ما من احد من امتی له سعة ثم ام لم یحضر فی
فلیس له عذر۔
اس کے لیے کوئی عذر نہیں۔

حتی کہ بعض ائمہ شافعیہ زیارت شریفہ کو مثل حج فرض بتاتے ہیں۔ علامہ عبد الغنی بن احمد بن شاہ عبد القدوس حنفی گنگوہی قدس سرہ شاگرد امام علامہ ابن حجر مکی رحمہم اللہ تعالیٰ سنن الہدیٰ میں فرماتے ہیں:
”میں نے اپنے استاذ ابن حجر (ایہ اللہ الاسلام ببقائہ) کو فرماتے سنا کہ زیارت شریفہ ہمارے بعض اصحاب شافعیہ کے نزدیک مثل حج واجب ہے اور ان کے نزدیک واجب و فرض میں کچھ فرق نہیں۔“

بالجملہ قول وجوب من حیث الدلیل الظہر اور نظر ایمانی میں احب و اذہر ہے اور قریب وجوب کے علمائے مذاہب اولیہ بلکہ خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منصوص اس کے قریب اور حکماً مقارب، اور قول سنت

اس کے منافی نہیں، فقہاء واجب کو بھی کہ سنت یعنی حدیث سے ثابت ہو سنت بولتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نماز عید کو کہ حقیقہ کے نزدیک واجب ہے سنت کہا بلکہ اطلاق اعم میں مستحب و مندوب بھی واجبات کو شامل اور فرض و واجب جبکہ حکم عمل و اثم تارک میں مشارک اور شافیہ کے یہاں فرق اصطلاح نہیں تو ان کے نزدیک واجب پر اطلاق فرض اور حج سے تمثیل بعید نہیں۔ اس تقریر پر سب افعال متفق ہو جائیں گے اور یہ تصریح علماء مثل علامہ شامی وغیرہ اہلے دفاق ابقائے خلاف سے اولیٰ اور بیشک وجوب و قرب وجوب کہ جمہور ائمہ مذاہب جس کی تصریح کرتے ہیں، تارک کے اثم پر یک زبان، بہر حال جرم کیا جاتا ہے کہ باوجود قدرت تارک زیارت قطعاً محرم و ملوم و بدعت و مشوم و اثم و گنہگار و نظام و جفا کار ہے، والعیاذ باللہ مالایرضاه۔ لاجرم سلفاً و خلفاً علمائے دین و ائمہ معتدین تارک زیارت پر طعن شدید و تشنیع مدید کرتے آئے کہ ترک مستحب پر ہرگز نہیں ہو سکتی۔ علامہ رحمت اللہ علیہ رحمۃ اللہ تلمیذ امام ابن ہمام نے باب میں فرمایا:

”ترک زیارت بڑی غفلت اور سخت بے ادبی ہے۔“

اور امام ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی نے توجہ منظم میں تارک زیارت پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی، فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ:

”خبردار ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تجھے ترک زیارت سے حد درجہ ڈرایا اور اس کی آفتوں سے وہ کچھ بیان فرمایا کہ اگر تو اسے غور سے سمجھے تو اپنے اوپر ہلاکت و بد انجامی کا خوف کرے، حضور نے صاف فرمادیا کہ ترک زیارت جفا ہے۔“

اور یونہی صحیح حدیث میں آیا کہ ”میرا ذکر سن کر مجھ پر درود نہ پڑھنا جفا ہے۔“ اس سے ثابت ہوا کہ باوجود قدرت ترک زیارت اور ذکر اقدس سن کر ترک درود، دونوں یکساں ہیں کہ دونوں جفا ہیں تو تارک زیارت پر ان سب عذابوں اور شنائعتوں کا خوف ہے جو تارک درود کے لیے حدیثوں میں آئیں کہ وہ شقی، نامراد و نسیل و خوار، مستحق تار، خدا و رسول سے دور ہے، اس پر ان سب عذابوں اور نیز مرد و بارگاہ ہونے کی دعا جبریل امین حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی، وہ راہ جنت بھول گیا، حد بھر کا بخل، ملعون، بے دین ہے، اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار جمال جہاں آرا سے محروم رہے گا، والعیاذ باللہ تبارک تعالیٰ ان باتوں کو یاد کر کے اسے خبر دے جس نے باوصف قدرت براہ مستی و کسل زیارت شریف نہ کی، شاید

یہ سن کر ان برائیوں سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لائے، اپنے اس نبی پر جفا نہ کرے جو اس کا اور تمام جہان کا اللہ عزوجل کی طرف وسیلہ ہیں، اور ہم نے بہت تارکان زیارت بحال قدرت کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں پر صریح محسوس تارکی ظاہر کر دی اور نیکیوں میں انھیں ایسا سست کر دیا کہ عبادت چھوڑ کر دنیا میں پڑ گئے اور مرتے دم تک اسی حال پر رہے“ (ملخصاً) والیعاذ باللہ سبحانہ و تعالیٰ۔

اس کے بعد امام نے دوست ہولناک واقعے لکھے جنہیں سن کر مسلمان کا دل کانپ اٹھے اللہ تعالیٰ اپنی امان میں رکھے صدقہ اپنے پیارے حبیب قریب محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، آمین! مسلمان غور کرے جب تارک زیارت کا یہ حال اس کے مانع یا منکر فضیلت کا کیا حال ہوگا! آفتاب سے زیادہ روشن کہ ایسا شخص گمراہ، بددین، خارق اجماع مسلمین، مستحق وعید شدید، نولہ ماتونی و نصلہ جھٹم و ساءت مصیبتا (ہم است اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بُری جگہ پلٹنے کی۔ ت) ہے۔

امام ابن حجر، افضل القرّی میں فرماتے ہیں: ”جو اس کی خوبی میں نزاع کرے گا اس کا نزاع کرنا دنیا و آخرت میں اس کی تباہی و رُوسیا ہی کا باعث ہوگا۔“ امام سبکی شفاء السقام شریف میں فرماتے ہیں: ”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت و اطراف عالم سے اس کی طرف سفر اعظم قربات الہی سے ہے جیسا کہ مدتوں سے شرق و غرب کے مسلمانوں میں معروف ہے، آج کل بعض مردود (یعنی ابن تیمیہ اور اس کے ہوا خواہ) شیطان کے سکھائے سے اس میں شک ڈالنے لگے مگر یہ بات یہ مسلمانوں کے دل میں کہاں جگہ پاتی، یہ تو ایک مردود کی فتنہ پرازی ہے جس کا وبال اسی پر پڑے گا۔“ امام احمد قسطلانی مواہب شریف میں فرماتے ہیں: ”قبر مبارک کی زیارت بہت بڑی قربت اور بڑی امید کی طاعت اور نہایت بلند درجوں کی طرف راہ ہے جو اس کے خلاف اعتقاد کرے اس نے سن اسلام کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دیا اور خدا اور رسول و جماعت مشاہیر ائمہ کا خلاف کیا۔“

۱۔ جوہر منظم ابن حجر کی عربی فصل ثالث فی التحذیر من ترک زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم مطبعہ خیر مصر ص ۲۸ تا ۳۰

۲۔ القرآن ۴/۱۱۵

۳۔ افضل القرّی

۴۔ شفاء السقام الباب السادس فی کون السفر الیہا قرینہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۱۰۲

۵۔ المواہب اللدنیہ مقصد ثانی فی الترفیع فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتب الاسلامی بیروت ۴/۵۷۰

یہاں تک کہ بعض علماء صراحتہ زیارت شریفہ کے قربت ہونے کو ضروریات دین سے اور اس کے منکر کو کافر بتاتے ہیں، درہ مضیہ مولانا علی قادری میں ہے: "بعض فضلاء نے مبالغہ کیا کہ فرماتے ہیں زیارت شریفہ کا قربت ہونا دین سے ضرورہ معلوم ہے اور اس کے منکر پر کفر کا حکم" علامہ شہاب الدین خنجاوی مصری نسیم الریاض شرح شفاۃ قاضی عیاض میں فرماتے ہیں: "قبر اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اور اس کی طرف سفر کو ابن تیمیہ اور اس کے اتباع مثل ابن قیم نے منع کیا اور یہ اس کا وہ کلام شنیع ہے جس کے سبب علماء نے اس کی تکفیر کی اور امام سبکی نے اس میں مستقل کتاب لکھی۔"

اقول قول تکفیر کی نفیس تقریر و عمدہ توجیہ مع جواب وجہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے توفیق اللہ تعالیٰ اصل فتویٰ میں ذکر کی، یہاں اسی قدر کافی۔ مولیٰ تعالیٰ صدقہ اپنے حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ان کی سچی محبت اور سچا ادب بخشے اور انہی کی محبت و تعظیم و ادب و تکریم پر دنیا سے اٹھائے اور اپنے کرم عظیم و فضل عظیم سے دنیا و آخرت میں ان کی زیارت سے مشرف و بہرہ مند فرمائے آمین آمین یا ارحم الراحمین سے اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و اکمل۔

کتبہ

عبد المذنب احمد رضا خاں صاحب دار الفکر بیروت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

محمدی حنفی قادری
عبد المصطفیٰ احمد رضا خاں

درہ مضیہ

نسیم الریاض فصل فی حکم زیارۃ قبرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

دار الفکر بیروت

طبرانی کو علامہ مناوی نے تیسیر میں کہا : رجالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)
حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مسندی بالتقسیم والانواع اور حاکم
 نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور بغوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب بہ
 اور سعید بن اسکن نے اپنی سنن اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے
 فی قبرہ انہ یسمع خفق نعالہم حین
 قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے
 یؤلون عنہ۔ جب اُس کے پاس سے پلٹتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

فانہ یسمع خفق نعالکم ونقض ایدیکم
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹے
 اذا ولیتم عنہ مدبرین۔ کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر
 چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی :
 قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ
 فرمایا : ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما فرغ من دفنہا و
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
 انصرف الناس قال انہ الان یسمع خفق
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پلٹے حضور نے ارشاد
 نعالکم۔ الحدیث فرمایا : اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ : چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لا جواب ٹھہر چکی ہیں۔
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملانے ملے۔ غایت سعی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۱/۳۰۳	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	۱/۳۸۰	دار الفکر بیروت	ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۵۴	طبرانی اوسط و ابن مردویہ
۱/۳۸۰	دار الفکر بیروت	ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۵۴	طبرانی اوسط و ابن مردویہ		

لکھ کر پھاپ دے، حضرت سید صاحب کے حکم سے کمال استعجال پر چند سطور تحریر ہوئیں؛ اُمید کہ ہر برکت سادات کرام، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور مسلمان بھائیوں کو نفع پہنچائے، آمین !

فصل اول آداب سفر و مقدمات حج میں

(۱) جس کا قرض آتا ہو یا امانت پاس ہو ادا کر دے، جن کے مال ناحق لیے ہوں واپس دے یا معاف کرائے، پتا نہ چلے تو اتنا مال فقیروں کو دے دے۔

(۲) نماز، روزہ، زکوٰۃ جتنی عبادات ذمہ پر ہوں ادا کرے اور تائب ہو۔

(۳) جس کی بے اجازت سفر مکہ وہ ہے جیسے ماں، باپ، شوہر، اسے رضا مند کرے جس کا اس پر قرض آتا ہے، اُس وقت نہ دے سکے تو اس سے بھی اجازت لے، پھر بھی حج کسی کی اجازت نہ دینے سے رُک نہیں سکتا۔ اجازت میں کوشش کرے نہ ملے جب بھی چلا جائے۔

(۴) اس سفر سے مقصود صرف اللہ و رسول ہوں۔

(۵) عورت کے ساتھ جب تک شوہر یا محرم بالغ قابل اطمینان نہ ہو جس سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے سفر حرام ہے، اگر کرے گی حج ہو جائے گا مگر ہر قدم پر گناہ لکھا جائیگا۔

(۶) توشہ مالِ حلال سے ہو ورنہ قبول حج کی اُمید نہیں اگرچہ فرض اُتر جائے گا۔

(۷) حاجت سے زیادہ توشہ لے کر رفیقوں کی مدد اور فقیروں پر تصدق کرنا چلے، یہ حج مبارک کی نشانی ہے۔

(۸) عام کتب فقہ بقدر کفایت ساتھ لے ورنہ کسی عالم کے ساتھ جائے، یہ بھی نہ ملے تو کم از کم یہ رسالہ ہمراہ ہو۔

(۹) آئینہ، سُرمہ، کنگھی، مسواک ساتھ رکھے کہ سنت ہے۔

(۱۰) اکیلا سفر نہ کرے کہ منع ہے۔ رفیق دیندار ہو کہ بدین کی ہمراہی سے اکیلا بہتر ہے۔

(۱۱) حدیث میں ہے، جب تین آدمی سفر کو جائیں اپنے میں ایک کو سردار بنالیں۔ اس میں کاموں کا

انتظام رہتا ہے، سردار اسے بنائیں جو خوش خلق عاقل دیندار ہو۔ سردار کو چاہئے رفیقوں کے آرام کو اپنی آسائش پر مقدم رکھے۔

(۱۲) چلتے وقت اپنے دوستوں عزیزوں سے ملے اور اپنے قصور معاف کرائے، اور ان پر لازم ہے کہ

دل سے معاف کر دیں۔ حدیث میں ہے کہ جس کے پاس اس کا مسلمان بھائی معذرت لائے واجب ہے

۱
کہ قبول کر لے ورنہ حوض کوثر پر آنا نہ ملے گا۔

(۱۳) وقتِ رخصت سب سے دُعا لے کر برکت پائے گا۔

(۱۴) ان سب کے دین، جان، اولاد، مال، تندرستی، عافیت خدا کو سونپے۔

(۱۵) لباس سفر پہن کر گھر میں چار رکعت نفل الحمد وقل سے پڑھ کر باہر نکلے، وہ رکعتیں واپس آنے تک اس کے اہل و مال کی نگہبانی کریں گی۔

(۱۶) جدھر سفر کو جائے جمعرات یا ہفتہ یا پیر کا دن ہو، اور صبح کا وقت مبارک ہے، اور اہل جمعہ کو روز جمعہ قبل جمعہ سفر اچھا نہیں۔

(۱۶) دروازے سے باہر نکلتے ہی کہے :

بِسْمِ اللَّهِ وَأَمِنْتُ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزِلَ أَوْ نُفْضَلَ أَوْ نُفْضَلَ أَوْ نُظْلِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ نَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا أَحَدٌ

اور درود شریف کی کثرت کرے۔

(۱۸) سب سے رخصت کے بعد اپنی مسجد سے رخصت ہو، وقتِ کراہت نہ ہو تو اس میں دو رکعت نفل پڑھے۔

(۱۹) چلے وقت کہے :

اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْشَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ

ترجمہ: علیہ اللہ کے نام سے اور اللہ کی مدد سے اور میں نے اللہ پر بھروسہ کیا، اور نہ گناہوں سے پھرنا نہ طاعت کی طاقت مگر اللہ کی توفیق سے، الہی! ہم تیری پناہ چاہتے ہیں اس سے کہ خود لغزش کریں یا دوسرا ہمیں لغزش دے یا خود بہکیں یا دوسرا ہکائے یا ظلم کریں یا ہم پر ظلم ہو یا جہل کریں یا ہم پر کوئی جہل کرے۔ (م)

علیہ اللہ! ہم تیری پناہ مانگتے ہیں سفر کی مشقت اور واپسی کی بد حالی اور مال یا اولاد میں کوئی بری حالت نظر آنے سے (م)

واپسی تک مال اور اہل و عیال محفوظ رہیں گے۔

(۲۰) اُسی وقت تَبَّتْ کے سوا قَلْبًا سے قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ تک پانچ سورتیں سب سے بسم اللہ پڑھے، پھر آخر میں ایک بار بسم اللہ شریف پڑھ لے، راستے بھر آرام رہے گا۔

(۲۱) نیز اس وقت اِنَّ الَّذِي قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اَنْ لَّرَاٰكَ رَاٰی مَعَاذِ اَیْکَ بار پھر پڑھ لے بالآخر واپس آئے گا۔

(۲۲) ریل وغیرہ جس پر سوار ہو بِسْمِ اللہ کے پھر اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور سُبْحَانَ اللہ تین تین بار، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ایک بار، پھر کہے :

سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا اَوْ مَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۝ وَرَاٰنَا اِلٰی رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝^۲
اس کے شر سے بچے۔

(۲۳) ہر بلندی پر چڑھتے اللہ اکبر اور ڈھال میں اُترتے سُبْحَانَ اللہ
(۲۴) جس منزل میں اُترے اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللہِ التَّامَّاتِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ کچھ ہر نقصان سے بچے گا۔

(۲۵) جب وہ بستی نظر پڑے جس میں ٹھہرنا یا جانا چاہتا ہے کہ :
اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ اَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيْهَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَشَرِّ اَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيْهَا ہر بلا سے محفوظ رہے گا۔

ترجمہ، علمہ بیشک وہ جس نے تجھ پر قرآن فرض کیا ضرور تجھے پھرنے کی جگہ واپس لائے گا۔ (م)
علمہ پاکی ہے اُسے جس نے اسے ہمارے بس میں کر دیا اور ہم میں اس کی طاقت نہ تھی بیشک ہم ضرور اپنے رب کی طرف پلٹنے والے ہیں۔ (م)

علمہ میں اللہ کی کامل باتوں کی پناہ مانگتا ہوں اس سب مخلوق کی شر سے۔ (م)
علمہ الہی ہم تجھ سے مانگتے ہیں اس بستی کی بھلائی اور اس بستی والوں کی بھلائی اور اس بستی میں جو کچھ ہے اس کی بھلائی اور تیری پناہ مانگتے ہیں اس بستی کی بُرائی سے اور اس میں جو کچھ ہے اس کی بُرائی سے۔ (م)

لے القرآن ۸۵/۲۸ لے القرآن ۱۲/۲۳
لے دیکھ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة ملحق ارشاد الساری فصل فی الركوب دار الکتاب العربی بیروت ص ۳
لے الاذکار امام نووی باب ما یقول اذا راٰی قریۃ الخ " " " " ص ۲۰۱

(۲۶) جس شہر میں جائے وہاں کے سُستی عالموں اور با شرع فقیروں کے پاس ادب سے حاضر ہو، مزارات کی زیارت کرے، فضول سیر تماشے میں وقت نہ کھودے۔

(۲۷) جس عالم کی خدمت میں جائے وہ مکان میں ہو تو آواز نہ دے باہر آنے کا انتظار کرے اس کے حضور بے ضرورت کلام نہ کرے، بے اجازت لیے مسئلہ نہ پوچھے، اس کی کوئی بات اپنی نظر میں خلاف شرع ہو تو اعتراض نہ کرے اور دل میں نیک لگائیں رکھے مگر یہ سُستی عالم کے لیے، بد مذہب کے سامنے سے بھاگے۔

(۲۸) ذکر خدا سے دل بہلائے کہ فرشتہ ساتھ رہے گا، نہ کہ شعر و لغویات سے کہ شیطان ساتھ ہوگا، رات کو زیادہ چلے کہ سفر جلد طے ہوتا ہے۔

(۲۹) منزل میں راستے سے بچ کر اترے کہ وہاں سانپ وغیرہ مودیوں کا گزر ہوتا ہے۔

(۳۰) راستے پر پیشاب وغیرہ باعث لعنت ہے۔

(۳۱) منزل میں متفرق ہو کر نہ اتریں ایک جگہ اتریں۔

(۳۲) ہر سفر خصوصاً سفر حج میں اپنے اور اپنے عزیزوں دوستوں کے لیے دعا سے غافل نہ رہے کہ مسافر کی دعا قبول ہے۔

(۳۳) جب دریا میں سوار ہو کے :

بِسْمِ اللّٰهِ مُجْرِمِيهَا وَمُرْسِلَهَا اِنَّ رَبِّي لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ
قَدْرِهِ وَالْاَكْمَرُضْ جَمِيْعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمٰوٰتِ مَطْوِيٰتٌ بِيَمِيْنِهِ
سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝

ڈوبنے سے محفوظ رہے گا۔

جب کسی مشکل میں مدد کی حاجت ہو تو کہے :

يَا عِبَادَ اللّٰهِ اَعِيْنُوْنِيْ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ غیب سے مدد ہوگی، یہ حکم حدیث ہے۔

علی ترجمہ: اللہ کے نام سے ہے اس کشتی کا چلنا اور ٹھہرنا، بیشک میرا رب ضرور بخشنے والا مہربان ہے، کافروں نے خدا ہی کی قدر جیسے چاہے تھی نہ پہچانی، حالانکہ ساری زمین قیامت کے دن بہت حقیر سی کی طرح اس کے قبضہ میں ہے اور سب آسمان اس کی قدرت سے پیٹے جائیں گے وہ پاک بلند ہے ان کی شرکت سے ۱۲ منہ^(۲)

۱۔ کتاب عمل الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا ركب فی السفینۃ مجلس ارة المعاذ حیدر آباد دکن ص ۱۳۴

۲۔ مجمع الزوائد باب ما یقول اذا انفلتت دابة الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۳۲/۱۰

کنز العمال بحوالہ طب عن عتبہ بن غزو ان حدیث ۱۷۴۹۸ موسسة الرسالہ بیروت ۷/۶۰۹

(۳۴) یَا صَمَدُ ۱۳۴ بار روزانہ پڑھے مجھ کو پیاس سے بچے گا۔

(۳۵) اگر دشمن یا رهن کا ڈر ہو یا نیلف پڑے، ہر بلا سے امان رہے۔

(۳۶) سوتے وقت آیت الکرسی ایک بار ہمیشہ پڑھے کہ چور اور شیطان سے امان رہے۔

(۳۷) اگر کوئی چیز گم ہو جائے تو کہے:

يَا جَامِعَ النَّاسِ لِيُؤْمِرَ لِيُؤَيِّبَ فَيَدْرَأَنَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ اَجْمَعُ بَيْنِي
وَبَيْنَ صَالَتِي ۝

اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ مل جائے گی۔

(۳۸) کرایہ کے اونٹ وغیرہ پر جو کچھ بار کرنا ہو اس کے مالک کو دکھائے اور اس سے زیادہ بغیر اس کی اجازت کے نہ رکھے۔

(۳۹) جانور کے ساتھ نرمی کرے، طاقت سے زیادہ کام نہ لے، بے سبب نہ مارے، نہ کبھی پونچھ پر مارے، حتی المقدور اس پر نہ سوئے کہ سونے کا بوجھ زیادہ ہوتا ہے، کسی سے بات وغیرہ کرنے کو کچھ دیر ٹھہرنا ہو تو اتر لے اگر ممکن ہو۔

(۴۰) صبح و شام اُنز کر کچھ دیر پیادہ چل لینے میں دینی دُنوی بہت فائدے ہیں۔

(۴۱) بد دوئی اور سب عربوں سے بہت نرمی کے ساتھ پیش آئے، اگر وہ سختی کریں ادب سے تحمل کرے، اس پر شفاعت نصیب ہونے کا وعدہ فرمایا ہے، خصوصاً اہل حرمین خصوصاً اہل مدینہ، اہل عرب کے افعال پر اعتراض نہ کرے، نہ دل میں کہہ ورت لائے، اس میں دونوں جہان کی سعادت ہے۔

(۴۲) جمال یعنی اونٹ والوں کو یہاں کے سے کرایہ والے نہ سمجھے بلکہ اپنا مخدوم جانے اور کھانے پینے میں اُن سے بخل نہ کرے کہ وہ ایسوں سے ناراض ہوتے ہیں اور تھوڑی بات میں بہت خوش ہو جاتے ہیں اور امید سے زیادہ کام آتے ہیں۔

(۴۳) سفرِ مدینہ طیبہ میں قافلہ نہ ٹھہرنے کے باعث مجبوراً ظہر و عصر ملا کر پڑھنی ہوتی ہے اس کے لیے لازم ہے

علہ ترجمہ: اسے بے نیاز - (م)

علہ ترجمہ: اے یقینی دن کے لیے سب لوگوں کے جمع فرمانے والے بیشک اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا مجھے میری مہر کی چیز ملادے ۱۲ منہ (م)

کہ ظہر کے فرضوں سے فارغ ہونے سے پہلے ارادہ کر لے کہ اسی وقت عصر پڑھوں گا، اور فرض ظہر کے بعد فوراً عصر کی نماز پڑھے یہاں تک کہ بیچ میں ظہر کی سنتیں بھی نہ ہوں، اسی طرح مغرب کے ساتھ عشاء بھی انہی شرطوں سے جائز ہے اور اگر ایسا موقع ہو کہ عصر کے وقت ظہر یا عشاء کے وقت مغرب پڑھنی ہو تو صرف اتنی شرط ہے کہ ظہر و مغرب کے وقت نکلنے سے پہلے ارادہ کر لے کہ ان کو عصر و عشاء کے ساتھ پڑھوں گا۔

(۴۴) واپسی میں بھی وہی طریقہ ملحوظ رکھے جو یہاں تک بیان ہوا۔

(۴۵) مکان پر اپنے آنے کی تاریخ و وقت کی اطلاع پہلے سے دے دے بے اطلاع ہرگز نہ چاہئے خصوصاً رات میں۔

(۴۶) سب سے پہلے اپنی مسجد سے دو رکعت نفل کے ساتھ ملے۔

(۴۷) دو رکعت گھر میں آکر پڑھے پھر سب سے بکشاہ پیشانی ملے۔

(۴۸) دوستوں کے لیے کچھ نہ کچھ تحفہ ضرور ملے اور حاجی کا تحفہ تبرکات حرمین شریفین سے زیادہ کیا ہے

اور دوسرا تحفہ دعا کہ مکان میں پہنچنے سے پہلے استقبال کرنے والوں اور سب مسلمانوں کے لیے کرے کہ قبول ہے۔

فصل دوم احرام اور اُس کے احکام اور اُخْلِ حرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام

(۱) ہندیوں کے لیے میقات (جہاں سے احرام باندھنا لازم ہے) کوہ النمل کی محاذات ہے یہ جگہ کامران سے نکل کر سمندر میں آتی ہے، جب جدہ و تین میل رہ جاتا ہے جہاز والے اطلاع دے دیتے ہیں پہلے سے احرام کا سامان تیار کر رکھیں۔

(۲) جب وہ جگہ قریب آئے خوب مل کر نہائیں اور نہ نہا سکیں تو صرف وضو کر لیں۔

(۳) چاہیں تو مرد سر منڈالیں کہ احرام میں بالوں کی حفاظت سے نجات ملے گی ورنہ کنگھی کر کے خوشبو دار تیل ڈالیں۔

(۴) ناخن کتریں، خط بنوائیں، مونے بغل و زیر ناف دُور کریں۔

(۵) خوشبو لگائیں کہ سنت ہے۔

(۶) مرد سٹے کپڑے اتاریں، ایک چادر نئی یا دھلی اور ٹھیں اور ایک ایسا ہی تہبند باندھیں، یہ کپڑے

سفید بہتر ہیں۔

(۷) جب وہ جگہ آئے دو رکعت بہ نیت احرام پڑھیں، پہلی میں فاتحہ کے بعد قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ،

دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ۔

یا بارود یا اس کے ذریعے کے لیے چھری دینا، اس کے اندرے توڑنا، راکھاڑنا، پاؤں یا بازو توڑنا، اس کا دودھ دھونا، اس کا گوشت یا اندرے پکانا، جھوننا، بیچنا، خریدنا، کھانا، ناخن کترنا، سر سے پاؤں تک کہیں سے کوئی بال جدا کرنا، منہ یا سر کسی کپڑے وغیرہ سے چھپانا، بستر یا کپڑے کی لقمی یا گٹھری سر پر رکھنا، عامر باندھنا، برقع و دستار پہننا، موز سے یا جرابیں وغیرہ جو پٹلی اور اقدام کے چوڑ کو چھپانے پہننا، سلا کپڑا پہننا، خوشبو بالوں یا بدن یا کپڑوں میں لگانا، ملاگیری یا کسم کیسیر غرض کسی خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ابھی خوشبو دے رہے ہوں۔ خالص خوشبو مشک، عنبر، زعفران، جاوتری، لونگ، الائیچی، دارچینی، زنجبیل وغیرہ کھانا، ایسی خوشبو کا آنچل میں باندھنا جس میں فی الحال مہک ہو۔ جیسے مشک، عنبر، زعفران۔ سر یا ڈاڑھی خطی یا کسی خوشبودار ایسی چیز سے دھونا جس سے جوئیں مر جائیں۔ وسمہ یا مہندی کا خضاب لگانا، گوند وغیرہ سے بال چھاننا، زیتون یا تل کا تیل اگرچہ بے خوشبو ہو بدن یا بالوں میں لگانا، کسی کا سر مونڈنا اگرچہ اس کا احرام نہ ہو۔ جوں مارنا پھینکنا، کسی کو اس کے مارنے کا اشارہ کرنا، کپڑا اس کے مارنے کو دھونایا دھوپ میں ڈالنا، بالوں میں پارہ وغیرہ اس کے مرنے کو لگانا۔ غرض جوں کے ہلاک پر کسی پر کسی طرح باعث ہونا۔

(۱۰) احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں۔

بدن کا میل چھڑانا، بال یا بدن کھلی یا صابون وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا، کنگھی کرنا، اس طرح کھانا کہ بال ٹوٹے یا جوں گرے۔ انگرکھا، کُرتا یا چٹو پہننے کی طرح کندھوں پر ڈالنا، خوشبو کی دھونی دیا ہوا کپڑا کہ ابھی خوشبو دے رہا ہو پہننا، اوڑھنا۔ قصداً خوشبو مونگھنا اگرچہ خوشبودار پھل یا پتہ ہو جیسے لیموں، نارنگی، پودینہ، عطر دانہ۔ سر یا منہ پر پٹی باندھنا، غلاف کعبہ مکہ معظمہ کے اندر اس طرح داخل ہونا کہ غلاف شریف سر یا منہ سے لگے ناک وغیرہ منہ کا کوئی حصہ کپڑے سے چھپائے، یا کوئی ایسی چیز کھانا پینا جس میں خوشبو پڑی ہو اور نہ وہ پکائی گئی ہو نہ زائل ہو گئی ہو۔ بے سلا کپڑا روکیا یا پیوند لگا ہوا پہننا۔ تکیہ پر منہ رکھ کر

عَلَى لَوْحِ الْمَحْرُومِ عَلَى رَأْسِهِ شَيْئًا يَلْبَسُهُ
النَّاسُ يَكُونُ لَا بَسًا، وَإِنْ كَانَ لَا يَلْبَسُهُ النَّاسُ
كَالْإِجَانَةِ وَنَحْوِهَا فَلَا أَحَدٌ عَنْ النَّهْرِ وَ
الْحَنَانِيَةِ ۱۲ مَنَهُ (م)

اگر محرم نے کوئی ایسی شے اٹھائی جسے لوگ پہنتے ہیں تو اب
لباس پہننے والا سمجھا جائیگا، اور اگر لوگ اسے نہیں
پہنتے مثلاً شب وغیرہ تو اب لباس نہ ہو گا احش نہر اور
خانہ کے حوالے سے ہے ۱۲ منہ (م)

اوندھا لیٹنا، مہکتی خوشبو ہاتھ سے چٹونا جبکہ ہاتھ میں نہ لگ جائے ورنہ حرام ہے، بازو یا گٹے پر تعویذ باندھا اگرچہ بے سٹے کپڑے میں لپیٹ کر، بلا عذر بدن پر پٹی باندھنا، سنگھار کرنا، چادر اوڑھ کر اس کے آنچلوں میں گرہ دے لینا، تہبند باندھ کر کمر بند سے کھنا۔

(۱۱) یہ باتیں احرام میں جائز ہیں :

انگڑ کھا، گڑتا، چغہ لپیٹ کر اوپر سے اس طرح ڈال لینا کہ سر اور منہ نہ چھپے۔ ان چیزوں یا پاجامہ کا تہبند باندھنا۔ ہمیانی یا پٹی باندھنا۔ بے میل چھڑائے حمام کرنا کسی چیز کے سائے میں بیٹھنا۔ چھتری لگانا، انگوٹھی پہننا۔ بے خوشبو کا ٹمر مہ لگانا۔ فصد بغیر بال مونڈے۔ پچھنے لینا۔ آنکھ میں جو بال نکلے اسے جدا کرنا۔ سر یا بدن اس طرح کھانا کہ بال نہ ٹوٹے، بخوں نہ گرے۔ احرام سے پہلے جو خوشبو لگائی اس کا لٹکار ہنا۔ پالتو جانور اونٹ، گائے، بکری، مرغی کا ذبح کرنا، پکانا، کھانا، اس کا دودھ دھونا۔ انڈے توڑنا، بھوننا، کھانا۔ کھانے کے لیے مچھلی کا شکار کرنا کسی دریائی جانور کا مارتا دوا یا غذا کے لیے نہ ہو نری تفریح منظور ہو جس طرح لوگوں میں رائج ہے تو شکار دریا ہو یا جنگل خود ہی حرام ہے اور احرام میں سخت تر حرام۔ منہ اور سر کے سوا کسی اور جگہ زخم پر پٹی باندھنا۔ سر یا گال کے نیچے تکیہ رکھنا۔ سریا ناک پر اپنا یا دوسرے کا ہاتھ رکھنا۔ کان کپڑے سے چھپانا۔ ٹھوڑی سے نیچے وارٹھی پر کپڑا آنا۔ سر پر سینی اور بوری اٹھانا۔ جس کھانے کے پکے میں مشک وغیرہ پڑے ہوں اگرچہ خوشبودیں یا بے پکائے جس میں خوشبو ڈالی اور وہ بونہیں دیتی اس کا کھانا پینا۔ گھی یا چربی یا کرڑا تیل یا ناریل یا بادام یا کدو یا کاہنوکا تیل کہ بسایا نہ ہو بدن یا بالوں میں لگانا۔ خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ان کی خوشبو جاتی رہی ہو

عہ یکرہ تعصیب سراسہ ولو عصبہ یوما او
لیلا فعلیہ صدقہ ولا شئ علیہ لو عصب
غیرہ من بدنہ لعلہ او لغیر علہ
لکنہ یکرہ بلا علہ اھ فتح القدیر
۱۲ منہ (ھ)

اگر کسی نے سر پر
نئی باندھی اگرچہ
ایک دن یا رات ہو تو اس پر صدقہ ہوگا، اور اگر
سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر پٹی باندھی خواہ
کسی تکلیف کی وجہ سے تھی یا بلا وجہ، تو کوئی شئی
لازم نہ ہوگی، یا بلا وجہ باندھنا مکروہ ہوگا اھ
فتح القدیر ۱۲ منہ (د)

مگر کسم کیسر کا رنگ مرد کو ویسے ہی حرام ہے۔ دین کے لیے لڑنا جھگڑنا بلکہ حسب حاجت فرض و واجب ہے۔
جو تا پہننا جو پاؤں کے جوڑ کو نہ چھپائے۔ بے سِلے کپڑے میں لپیٹ کر تعویذ لگے میں ڈالنا۔ آئینہ دیکھنا۔ ایسی
خوشبو کا چھوننا جس میں فی الحال مہک نہیں جیسے اگر نوبان، صندل یا اس کا آنچل میں باندھنا۔ نکاح کرنا۔

(۱۲) ان مسائل میں مرد و عورت برابر ہیں مگر عورت کو چند باتیں جائز ہیں، سر چھپانا، بلکہ نامحرم کے
سامنے اور نماز میں فرض ہے تو سر پر بستر بقیچہ اٹھانا بدرجہ اولیٰ، گوند وغیرہ سے بال جمانا، سر وغیرہ پر پٹی
خواہ بازو یا گلے پر تعویذ باندھنا اگر چہ سی کر، غلاف کعبہ کے اندر یوں داخل ہونا کہ سر پر رہے منہ پر نہ آئے،
دستانے موزے سِلے کپڑے پہننا، عورت اتنی آواز سے لبیک نہ کہے کہ نامحرم سُنے، یاں اتنی آواز نہ ہر پڑھنے
میں ہمیشہ سب کو ضرور ہے کہ اپنے کان تک آواز آئے۔

تنبیہ: احرام میں منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے۔ نامحرم کے آگے کوئی پنکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا
سامنے رکھے۔

(۱۳) جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ نہیں، مگر ان پر جو جرمانہ
مقرر ہے ہر طرح دینا آئے گا اگرچہ بے قصد ہوں سہواً یا جبراً یا سوتے میں۔

(۱۴) وقت احرام سے رمی حجرہ تک (حسب ذکر آگے آئیگا) اکثر اوقات لبیک کی بے شمار کثرت رکھے
خصوصاً چڑھائی پر چڑھتے اترتے، دو قافلوں کے ملتے، صبح شام پچھلی رات، پانچوں نمازوں کے بعد مرد
بآواز کہیں مگر اتنی بلند کہ اپنے آپ یا دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

(۱۵) جب حرم کے متصل پہنچے سر جھکائے، آنکھیں شرم گناہ سے نیچی کیے خشوع خضوع سے داخل
ہو، اور ہوسکے تو پیادہ ننگے پاؤں اور لبیک و دعا کی کثرت رکھے، اور بہتر یہ کہ دن کو داخل ہونہا کر۔

(۱۶) مکہ مکرمہ کے گرد اگر دکنی کوس کا جنگل ہے، ہر طرف اس کی حدیں بنی ہوئی ہیں، ان حدوں کے
اندر تر گھاس اکھاڑنا، خورد و پیڑ کا کاٹنا، وہاں کے وحشی جانوروں کو تکلیف دینا حرام ہے یہاں تک
کہ اگر سخت دھوپ ہو اور ایک ہی پیر ہے اس کے سایہ میں ہرن بیٹھا ہے تو جائز نہیں کہ اپنے بیٹھے کیلئے
اسے اٹھائے، اور اگر کوئی وحشی جانور بیرون حرم کا اس کے ہاتھ میں تھا اسے لئے ہوئے حرم میں داخل ہو گیا
اب وہ جانور حرم کا ہو گیا، فرض ہے کہ فوراً اسے آزاد کرے۔ مکہ معظمہ میں جنگلی کبوتر بکثرت ہیں، ہر مکان میں

عہ چیل، کوا، چوہا، پھسکی، سانپ، بچھو، بر، کھٹکل، چمڑ، پتو وغیرہ خبیث اور مؤذی جانوروں
کا قتل حرم میں بھی جائز ہے اور احرام میں بھی۔ (م)

رہتے ہیں خبردار ہرگز انہیں نہ اڑائے نہ ڈرائے نہ کوئی ایذا پہنچائے۔ بعض ادھر ادھر کے لوگ جو مجھے میں
بے گہوتروں کا ادب نہیں کرتے، ان کی بے گہوتی نہ کرے، مگر برا انہیں بھی نہ کہے۔ جب وہاں کے جانوروں کا ادب ہے
تو مسلمان انسان کا کیا کہنا۔

(۱۷) جب رب العالمین جل جلالہ کا شہر نظر پڑے ٹھہر کر دعا مانگے اور درود شریف کی کثرت کرے، اور
افضل یہ ہے کہ نہاد صحر کرداخل ہو اور مد فونی جنت المعلیٰ کے لیے فاتحہ پڑھے۔

(۱۸) جب مدعی میں پہنچے جہاں سے کعبہ معظمہ نظر آئے اللہ اکبر عظیم قبول و اجابت کا وقت ہے صدق دل سے
اپنے اور تمام عزیزوں و دوستوں مسلمانوں کے لیے مغفرت و عافیت مانگے، اور فقیر ایک دعائے جامع عرض کرتا ہے
درود شریف کی کثرت کریں اور اسے کم از کم تین بار پڑھیں :

اَللّٰهُمَّ هَذَا بَيْنَكَ وَ اَنَا عَبْدُكَ اَسْأَلُكَ الْعَقُوْ وَ الْعَافِيَةَ فِي الدِّيْنِ وَ الدُّنْيَا
وَ الْاٰخِرَةِ لِيْ وَ لِوَالِدَيَّ وَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ لِعَبْدِكَ اَحْمَدٍ مَرْضًا اَبْنِ
نَفِيٍّ عَلَيَّ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْهُمَا وَ اَرْحَمْهُمَا وَ اَنْصُرْهُ
تَصَرَّاعِيْزًا۔

پھر درود شریف پڑھیں۔ www.alahazrat.net/wall.com

(۱۹) یونہی ذکر خدا و رسول اور اپنے تمام مسلمانوں کے لیے دعائے فلاح دارین کرتا ہوا باب اسلام
سک پہنچے اور اس آستانہ پاک کو بوسہ دے کر دایا پاؤں پہلے رکھ کر داخل ہوا اور کہے :

بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ
عَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ اَزْوَاجِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَ
اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ۔

ترجمہ : اے اللہ! یہ تیرا گھر ہے اور میں تیرا بندہ، الہی! میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں، گناہوں کی معافی اور دین و
دنیا و آخرت میں ہر بلا سے محفوظی اپنے لیے اور اپنے ماں باپ اور سب مردوں عورتوں اور تیرے حقیر بندے
احمد رضا بن نفی علی کے لیے، الہی! اس کی زبردست دعا دے، آمین!

علہ اللہ کے نام سے اور سب خوبیاں خدا کو اور رسول اللہ پر سلام، الہی! درود بھیج ہمارے آقا محمد اور ان کی آل
اور ان کی بیبیوں پر، الہی! میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے
کھول دے۔ (م)

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد الحرام اسی قدر تھی، اس کی حد پر باب السلام شرقی قدیم دروازہ واقع ہے۔ رکن مکان کا گوشہ جہاں اسی کی دو دیواریں ملتی ہیں جسے زاویہ کہتے ہیں، اسی طرح دروازہ، ح، ج، ب دو توں دیواریں مقام ح پر ملی ہیں، یہ رکن زاویہ ہے۔ کعبہ معظمہ کے چار رکن ہیں۔ رکن اسود جنوب مشرق کے گوشہ میں، اسی میں زمین سے اونچا سنگ اسود شریف نصب ہے۔ رکن عراقی مشرق و شمال کے گوشہ میں، دروازہ کعبہ انہی دونوں رکنوں کے بیچ کی شرقی دیوار میں زمین سے بہت بلند ہے۔ ملتر تم اسی شرقی دیوار کا وہ ٹکڑا جو رکن اسود سے دروازہ کعبہ معظمہ تک ہے۔ رکن شامی شمال مغرب کے گوشہ میں۔ میز اب حمت سونے کا پرنا لہ رکن شامی و عراقی کے بیچ کی شمالی دیوار پر چھت میں نصب ہے۔ حطیم بھی اسی شمالی دیوار کی طرف ہے۔ یہ زمین کعبہ معظمہ ہی کی تھی، زمانہ جاہلیت میں جب قریش نے کعبہ از سر نو بنایا، کئی غریچ کے باعث اتنی زمین کعبہ معظمہ سے باہر چھوڑ دی، اس کے گرد اگر ایک قوسی انداز کی چھوٹی سی دیوار کھینچ دی اور دونوں طرف آمد و رفت کا دروازہ ہے، اور یہ مسلمانوں کی خوش نصیبی ہے اس میں داخل ہونا کعبہ معظمہ ہی میں داخل ہونا ہے جو بحمد اللہ تعالیٰ بے تکلف نصیب ہوتا ہے۔ رکن یمانی مغرب و جنوب کے گوشہ میں مستجار رکن شامی و یمانی کے بیچ کی غربی دیوار کا وہ ٹکڑا جو ملتر تم کے مقابل ہے۔ مستجاب رکن یمانی و رکن اسود کے بیچ میں جو دیوار جنوبی ہے یہاں ستر ہزار فرشتے دعا پر آمین کہنے کے لیے مقرر ہیں، فقیر نے اس کا نام مستجاب رکھا۔ مقام ابوہریرہ دروازہ کعبہ کے سامنے ایک قبۃ میں دو چتر چتر ہیں جو کہ عینہ نا ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کعبہ بنایا تھا ان کے قدم پاک کا اس پر نشان ہو گیا جواب تک موجود ہے اور جسے اللہ تعالیٰ نے آیت بیکتات اللہ تعالیٰ کی کھلی نشانیاں فرمایا۔ زمزم شریف کا قبۃ اس سے جنوب کو مسجد شریف میں واقع ہے۔ باب الصفا مسجد شریف کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے جس سے نکل کر سامنے کوہ صفا ہے صفا کعبہ معظمہ سے جنوب کو ایک پہاڑی تھی کہ زمین میں چھپ گئی ہے، اب وہاں قبلہ رخ ایک دالان بنا دیا ہے اور چڑھنے کی سیڑھیاں، مروجہ دوسری پہاڑی صفا سے پورب کو تھی، یہاں بھی قبلہ رخ دالان بنا دیا ہے اور سیڑھیاں۔ صفا سے مروجہ تک جو فاصلہ ہے اب یہاں بازار ہے، صفا سے چلتے ہوئے دہنے ہاتھ کو دکانیں اور بائیں ہاتھ کو احاطہ مسجد الحرام ہے۔ میلین اخضرین اس فاصلہ کے وسط میں دیوار حرم شریف میں دو سبز میل نصب ہیں، جیسے میل کے شروع میں پتھر لگا ہوتا ہے۔ مسعی وہ فاصلہ کہ ان دونوں میلوں کے بیچ میں ہے۔ یہ سب صورتیں رسالہ میں بار بار دیکھ کر خوب ذہن نشین کر لیجئے کہ وہاں پہنچ کر گپ چھنے کی حاجت

عہ جنوباً شمالاً چھ ہاتھ کعبہ کی زمین ہے اور بعض کہتے ہیں سات ہاتھ اور بعض کا خیال ہے کہ سارا حطیم ہے (م)

کہتے ہوئے در کعبۃ تک بڑھو، جب حجر مبارک کے سامنے سے گزر جاؤ سیدھے ہو لو خانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ پر لے کر یوں چلو کہ کسی کو ایذا نہ دو۔

(۶) مرد رمل کرتا چلے یعنی جلد جلد چھوٹے قدم رکھتا شانے ہلاتا جیسے قوی و بہادر لوگ چلتے ہیں، نہ کرتا نہ دوڑتا، جہاں زیادہ ہجوم ہو جائے اور رمل میں اپنی یا غیر کی ایذا ہو اتنی دیر رمل ترک کرو۔

(۷) طواف میں جس قدر خانہ کعبہ سے نزدیک ہو بہتر ہے، مگر نہ اتنے کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا لگے اور نزدیکی میں کثرت ہجوم کے سبب رمل نہ ہو سکے تو دُوری بہتر ہے۔

(۸) جب ملتزم، پھر رکن عراقی، پھر میزاب الرحمۃ، پھر رکن شامی کے سامنے آؤ تو یہ سب دُعا کے مواقع ہیں ان کے لیے خاص خاص دُعا ہیں کہ جو جواہر البیان شریف میں مذکور ہیں سب کا یاد کرنا دشوار ہے اس سے وہ اختیار کرو جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے وعدے سے تمام دعاؤں سے بہتر و افضل ہے یعنی یہاں اور تمام مواقع میں اپنے لیے دُعا کے بدلے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

رَاٰذَا يَكْفِيْ هَمَّكَ وَيَغْفِرْ لَكَ ذَنْبَكَ - ايسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ تیرے سب کام ہٹا دے گا اور تیرے گناہ معاف فرما دے گا۔

(۹) طواف میں دُعا و درود کے لیے رُکنا نہیں بلکہ پلٹے میں پڑھو۔

(۱۰) دُعا و درود چلا چلا کر نہ پڑھو جس طرح مطوف پڑھاتے ہیں بلکہ آہستہ اس قدر کہ اپنے کان تک آواز آئے۔

(۱۱) جب رکن یمانی کے پاس آؤ تو اسے دونوں ہاتھ یا دہنے سے تبرکاً چھوؤ نہ صرف بائیں ہاتھ سے اور چپا ہو تو اسے بوسہ بھی دو، اور نہ ہو سکے تو یہاں لکڑی سے چھونایا اشارہ کر کے ہاتھ چومنا نہیں۔

(۱۲) جب اس سے بڑھو تو یہ مستجاب جہاں ستر ہزار فرشتے دُعا پر آمین کہیں گے وہی دعائے جامع پڑھئے یا اپنے اور سب احباب و مسلمین اور اس حقیر و ذلیل کی نیت سے صرف درود شریف کافی ہے۔

(۱۳) اب جو دوبارہ حجر تک آئے یہ ایک پھیرا ہوا، یونہی سات پھیرے کرو، مگر باقی پھیروں میں وہ نیت کرنا نہیں کہ نیت تو ابتداء میں ہو چکی، اور رمل صرف اگلے تین پھیروں میں ہے، اور باقی چپ رہیں آہستہ بے جنبش شانہ معمولی چال سے چلو۔

(۱۴) جب ساتوں پھیرے ہو جائیں آخر میں پھر حجر کو بوسہ دیا وہی طریقہ ہاتھ یا لکڑی کے برتور۔
 (۱۵) بعد طواف مقام ابراہیم میں آکر آیت کریمہ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّیً لِّہٖ رُكْعَتَ طَوَافٍ کہ واجب میں قل یا اور قل ھُوَ اللہ سے پڑھو، اگر وقت کراہت مثلاً طلوع صبح سے بلندی آفتاب تک یا دوپہر یا نماز عصر کے بعد غروب تک نہ ہو ورنہ وقت نکل جانے پر بعد کو پڑھو، یہ رکعتیں پڑھ کر دُعائے نگو، یہاں حدیث میں ایک دُعا ارشاد ہوئی جس کے فائدوں کی عظمت اس سے کہنا ہی چاہتی ہے،

اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيْ وَعَلَانِيَتِيْ فَاَقْبَلْ مَعْذِرَتِيْ وَتَعْلَمُ حَاجَتِيْ
 فَاَعْطِنِيْ سُوْليْ وَتَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ فَاغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْئَلُكَ
 اِيْمَانًا يُّبَيِّنُ قَلْبِيْ وَبَقِيْنًا صَادِقًا حَتّٰى اَعْلَمَ اَنَّهُ لَا يُصِيبُنِيْ اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِيْ
 وَارْضٰنِيْ مِنَ الْمَعِيْشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِيْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

حدیث میں ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے جو یہ دُعا کرے گا اس کی خطا بخش دوں گا، غم دور کروں گا، محتاجی سے نکال دوں گا، ہر تاجر سے بڑھ کر اس کی تجارت رکھوں گا، دنیا ناچار و مجبور اس کے پاس آئے گی گو وہ اسے نہ چاہے۔

(۱۶) پھر ملزم پر جاؤ اور قریب حجر اس سے لپٹو اور اپنا سینہ اور پیٹ اور کبھی دھننا رخسارہ کبھی بایاں رخسارہ اس پر رکھو اور دروں ہاتھ سر سے اونچے کر کے دیوار پر پھیلاؤ، یاد اہنا یا تھ دروازے اور بایاں سنگ اسود کی طرف۔ اور یہاں کی دُعا یہ ہے :

عَلٰہ اور مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بناؤ ۱۲ منہ (م)
 عَلٰہ الہی ! تُو میرا چھپاؤ اور ظاہر سب جانتا ہے، تُو میرا عذر قبول فرما اور میری حاجت تجھے معلوم ہے،
 تُو میری مراد دے اور جو میرے دل میں ہے تُو جانتا ہے، تُو میرے گناہ بخش دے، الہی ! میں تجھ سے مانگتا ہوں وہ ایمان جو میرے دل میں پیوست ہو جائے، اور سچا یقین کہ میں جانوں کہ مجھے وہی ملے گا جو تو نے میرے لیے لکھ دیا ہے اور میں اس معاشش پر راضی ہوں جو تُو نے مجھے نصیب کی ہے اے سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان ۱۲ منہ (م)

لہ القرآن ۱۲۵/۲

عہ مسکات متقطط مع ارشاد الساری فصل فی صفۃ الشروع فی الطواف دارالکتب العربیہ بیروت ص ۹۴

درو میں مشغول مردہ کو چلو۔

(۲۲) جب پہلا میل آئے مرد دوڑنا شروع کریں (مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے) یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں، اس درمیان میں سب دُعا برکوشش تمام کرو، یہاں کی دُعا یہ ہے:

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْ وَأَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ

(۲۳) دوسرے میل سے نکل کر پھر آہستہ ہو لو یہاں تک کہ مردہ پر پہنچو، یہاں پہلی سیڑھی چڑھنے بلکہ اس کے قریب کھڑے ہونے سے مردہ پر صعود مل جاتا ہے، یہاں اگرچہ عمارتیں بن جانے سے کعبہ نظر نہیں آتا مگر رُوبِ کعبہ ہو کر جیسا صفا پر کیا تھا کرو، یہ ایک پھیرا ہوا۔

(۲۴) پھر صفا کو جاؤ پھر آؤ، یہاں تک کہ ساتواں پھیرا مردہ پر ختم ہو، ہر پھیرے میں اسی طرح کریں، اس کا نام سعی ہے، واضح ہو کہ عمرہ صرف انہی افعال طواف و سعی کا نام ہے۔ قرآن و تمتع والے کے لیے بھی یہی عمرہ ہو گیا اور افراد والے کے لیے یہ طواف قدوم ہو یعنی حاضری دربار کا مجرا۔

(۲۵) قارن یعنی جس نے قرآن کیا ہے اس کے بعد طواف قدوم کی نیت سے ایک طواف و سعی اور بجالاتے۔

(۲۶) قارن اور مفرد جس نے افراد کیا تھا لبیک کہتے ہوئے احرام کے ساتھ مکہ میں ٹھہریں، ان کی لبیک دسویں تاریخ رمی جمرہ کے وقت ختم ہوگی جیسا احرام سے نکلیں گے جس کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ آتا ہے، مگر تمتع جس نے تمتع کیا تھا وہ اور محترم یعنی نرا عمرہ کرنے والا شروع طواف کعبہ معظمہ سے سنگِ اسود شریف کا پہلا بوسہ لیتے ہی لبیک چھوڑ دیں اور طواف و سعی مذکور کے بعد حلق کریں یعنی مرد سارا سر منڈا دیں یا تقصیر یعنی مرد و عورت بال کتروائیں اور احرام سے باہر آئیں، پھر تمتع چاہے تو آٹھویں ذی الحجہ تک بے احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ جلد حج کا احرام باندھ لے۔ اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں یہ

علاء میرے رب بخش دے اور رحم فرما تو ہی سب سے زیادہ عزت والا سب سے بڑھ کر کرم والا (۱۲) (م)
علاء کبھی احرام کے ساتھ ہی منیٰ میں قربانی کے لیے جانور ہمراہ لیتے ہیں اسے سوق ہدیٰ کہتے ہیں، اگر کسی تمتع نے ایسا احرام باندھا تو اب اسے عمرہ کے بعد احرام کھولنا جائز نہ ہوگا بلکہ قارن کی طرح احرام میں رہے اور لبیک کہا کرے یہاں تک کہ دسویں کو رمی کے ساتھ لبیک چھوڑے، پھر قربانی کے بعد حلق یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے (۱۲) منہ (م)

۱۔ مسلک متعسط مع ارشاد الساری باب السعی بین الصفا والمروة دارالکتب العربیہ بیروت ص ۱۱۷

قیدیں نہ نبھیں گی۔

تنبیہ : طواف قدوم میں اضطباع درمل اور اس کے بعد صفا و مروہ میں سعی ضرور نہیں مگر اب نہ کر گئے تو طواف الزیارت میں کہ حج کا طواف فرض ہے جس کا ذکر ان شاء اللہ آتا ہے، یہ سب کام کرنے ہوں گے، اور اس وقت ہجوم بہت ہوتا ہے عجب نہیں کہ طواف میں رمل اور سعی میں دوڑنا نہ ہو سکے اور اس وقت ہوجکا تو طواف زیارت میں ان کی حاجت نہ ہوگی، لہذا ہم نے ان کو مطلقاً داخل ترکیب کر دیا۔

(۲۷) مفرد و قارن توجج کے رمل و سعی سے طواف قدوم میں فارغ ہو لیے مگر متمتع نے جو طواف و سعی کیے وہ عمرہ کے تھے، حج کے رمل و سعی اس سے ادا نہ ہوئے اور اس پر طواف قدوم ہے نہیں کہ قارن کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پالے، لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لینا چاہے تو جب حج کا اعزام باندھے گا اس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل و سعی کرے اب اسے طواف الزیارت میں ان کی حاجت نہ ہوگی۔

(۲۸) اب یہ سب حجاج (قارن، متمتع، مفرد کوئی ہو) کہ منیٰ جانے کے لیے مکہ معظمہ میں آگھٹوں تاریخ کا انتظار کر رہے ہیں۔ ایام اقامت میں جس قدر ہو سکے زاطواف بے اضطباع درمل و سعی کرتے رہیں، باہر والوں کے لیے یہ سب سے بہتر عبادت ہے اور ہر سات پھیروں پر مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں دو رکعت پڑھیں۔

(۲۹) اب خواہ منیٰ سے واپسی پر جب کبھی رات میں یقیناً بارگاہہ منلہ پر نظر پڑے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ دین بار کہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجیں، دعا کریں کہ یہ وقت قبول ہے۔

(۳۰) طواف اگرچہ نفل ہو اس میں یہ باتیں حرام ہیں :

بے وضو طواف کرنا۔ کوئی عضو جو ستر میں داخل ہے اس کا چارم کھلا ہونا مثلاً ران یا آزاد عورت کا کان۔ بے مجبوری سواری پر یا کسی کی گود میں یا کندھوں پر طواف کرنا۔ بلا عذر بیٹھ کر سر گھنایا گھٹنوں چلنا۔ کعبہ کو داہنے ہاتھ پر لے کر الٹا طواف کرنا۔ طواف میں حطیم کے اندر ہو کر گزرنے۔ سات پھیروں سے کم کرنا۔ (۳۱) یہ باتیں طواف میں مکروہ ہیں :

فضول بات کرنا۔ بیچنا۔ خریدنا۔ حمد و نعت و منقبت کے سوا کوئی شعر پڑھنا۔ ذکر یا دعا یا تلاوت یا کوئی کلام بلند آواز سے کرنا۔ ناپاک کپڑے میں طواف کرنا۔ رمل یا اضطباع یا بوسہ سنگ اسود جہاں جہاں ان کا حکم ہے ترک کرنا۔ طواف کے پھیروں میں زیادہ فاصلہ دینا یعنی کچھ پھیرے کر لیے پھر دیر تک ٹھہر گئے یا اور کسی کام میں لگ گئے، باقی پھیرے بعد کو کیے مگر وضو جاتا رہا تو کراٹے یا جماعت قائم ہوئی اور اس نے نماز ابھی نہ پڑھی ہو تو مشرک ہو جائے بلکہ جنازہ کی جماعت میں بھی طواف چھوڑ کر مل سکتا ہے باقی جہاں سے چھوڑا تھا

اگر پورا کرے۔ یوں ہی پیشاب یا خانہ کی ضرورت ہو تو چلا جائے وضو کر کے باقی پورا کرے۔ ایک طواف کے بعد جب تک اس کی رکعتیں نہ پڑھ لیں دوسرا طواف شروع کر دینا مگر اگر بہت نماز کا وقت ہو جیسے صبح صادق سے طلوع آفتاب یا نماز عصر پڑھنے کے بعد سے غروب آفتاب تک کہ اس میں متعدد طواف بے فصل نماز جائز ہیں، وقت کراہت نکل جائے تو ہر طواف کے لیے دو رکعت ادا کرے۔ خطبہ امام کے وقت طواف کرنا، ہاں اگر خود پہلی جماعت میں پڑھ چکا تو باقی جماعتوں کے وقت طواف کرنے میں حرج نہیں اور نمازیوں کے سامنے سے گزر سکتا ہے کہ طواف بھی مثل نماز ہی ہے۔ طواف میں کچھ کھانا۔ پیشاب یا پاخانہ یا ریح کے تھلے میں طواف کرنا۔

(۳۲) یہ باتیں طواف وسعی دونوں میں مباح ہیں،

سلام کرنا۔ جواب دینا۔ پانی پینا۔ حمد و نعت و منقبت کے اشعار آہستہ پڑھنا۔ اور سعی میں کھانا کھا سکتا ہے۔ حاجت کے لیے کلام کرنا۔ فتویٰ پوچھنا۔ فتویٰ دینا۔

(۳۳) طواف کی طرح سعی بھی بلا ضرورت سوار ہو کر یا بیٹھ کر ناجائز و گناہ ہے۔

(۳۴) سعی میں یہ باتیں مکروہ ہیں،

بے حاجت اس کے پھیروں میں زیادہ فصل دینا مگر جماعت قائم ہو تو چلا جائے، یونہی شرکت جنازہ یا قضاے حاجت یا تجدید وضو کو اگرچہ سعی میں ضرور نہیں۔ خرید و فروخت۔ فضول کلام۔ صفایا مروہ پر نہ چڑھنا۔ مرد کا سعی میں بلا عذر نہ دوڑنا۔ طواف کے بعد بہت تاخیر کر کے سعی کرنا۔ ستر عورت نہ ہونا۔ پریشان نظری یعنی ادھر ادھر فضول دیکھنا سعی میں بھی مکروہ ہے اور طواف میں اور زیادہ مکروہ۔

مسئلہ: بے وضو بھی سعی میں کوئی حرج نہیں، ہاں با وضو مستحب ہے۔

(۳۵) طواف وسعی کے سب مسائل مذکورہ میں عورتیں بھی شریک ہیں مگر اضطباع، رمل، سعی میں دوڑنا ان کے لیے نہیں۔ مزاحمت کے ساتھ بوسہ سنگ اسود یا مس رکن یانی یا قرب کعبہ یا زمزم کے اندر نظریا خود پانی بھرنے کی کوشش نہ کریں۔ یہ باتیں یوں مل سکیں کہ نا محرم سے بدن نہ چھوئے تو خیر، ورنہ الگ تھلک رہنا اس کے لیے سب سے بہتر ہے۔

فصل چہارم منیٰ کی روانگی اور عرفہ کا وقوف

(۱) ساتویں تاریخ مسجد حرام میں بعد نماز ظہر امام خطبہ پڑھے گا اسے سنو۔

(۲) یوم الترویہ کہ آٹھ تاریخ کا نام ہے جس نے احرام نہ باندھا ہو باندھ لے اور ایک قبل طواف میں رمل و سعی جیسا کہ اوپر گزرا، کر لے۔

(۳) جب آفتاب نکل آئے منی کو چلو اور ہو سکے تو پیادہ کہ جب تک مکہ معظمہ پلٹ کر آؤ گے ہر قدم پر سات سو نیکیاں بھی جائیں گی، سو ہزار کالاکھ، سو لاکھ کاکروڑ، سو کروڑ کاکارب، سوارب کاکھرب۔ یہ نیکیاں تمہیں ۸ کھرب ۴۰ ارب ہوتی ہیں۔ اور اللہ کا فضل اس نبی کے صدقہ میں اس امت پر بے شمار ہے جل و علا صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والحمد للہ رب العالمین۔

(۴) راستے بھر لبیک دُعا اور درود و ثنا کی کثرت کرو۔

(۵) جب منی نظر آئے کہو:

اللَّهُمَّ هِدْنِيْ فَاْمَنْنُ عَلٰی يَمَامَنْتَ بِهٖ عَلٰی اَوْلِيَائِكَ يٰ

(۶) یہاں رات کو ٹھہرو، آج ظہر سے نویں کی صبح تک پانچ نمازیں مسجد خیف میں پڑھو۔ آج کل بعض مٹوفوں نے یہ نکالی ہے کہ آٹھویں کو منی نہیں ٹھہرتے سیدھے عرفات پہنچتے ہیں، ان کی نہ مانے اور اس سنت عظیمہ کو ہرگز نہ چھوڑے، قافلہ کے اصرار سے اُن کو بھی مجبور ہونا پڑے گا۔

(۷) شب عرفہ منی میں ذکر و عبادت سے جاگ کر صبح کرو، سونے کے بہت دن پڑے ہیں، اور نہ ہو تو کم از کم عشاء و صبح تو جماعتِ اولیٰ سے پڑھو کہ شب بیداری کا ثواب ملے گا، اور با وضو سوؤ کہ رُوح عرش تک بلند ہوگی۔

(۸) صبح تک مستحب وقت نماز پڑھ کر لبیک و ذکر و درود میں مشغول رہو یہاں تک کہ آفتاب کوہِ شہیر پر کہ مسجد خیف شریف کے سامنے ہے چمکے، اب عرفات کو چلو، دل کو خیال غیر سے پاک کرنے میں کوشش کرو کہ آج وہ دن ہے کہ کچھ کاج قبول کریں گے اور کچھ ان کے صدقے میں بخش دیں گے۔ محروم وہ جو آج محروم رہا، دوسو سے آئیں تو اُن سے لڑائی نہ باندھو کہ یوں بھی دشمن کا مطلب حاصل ہے وہ تو یہ چاہتا ہے کہ تم اور خیال میں لگ جاؤ، لڑائی باندھی جائے جب بھی تو اور خیال پڑے بلکہ ان کی طرف دھیان ہی نہ کرو یہ سمجھ لو کہ کوئی اور وجود ہے جو ایسے خیالات لا رہا ہے مجھے اپنے رب سے کام ہے یوں ان شاء اللہ وہ مردود و ناکام واپس جائے گا۔

(۹) راستے بھر ذکر و درود میں بسر کرو، بے ضرورت کچھ بات نہ کرو، لبیک کی بار بار کثرت کرتے چلو۔

(۱۰) جب نگاہِ جبلِ رحمت پر پڑے ان امور میں اور زیادہ کوشش کرو کہ ان شاء اللہ تعالیٰ وقت قبول ہے۔

علہ الہی! یہ منی ہے تو مجھ پر وہ احسان کر جو تو نے اپنے دوستوں پر کئے ۱۲ (م)

لے کتاب ادعیۃ الحج والعمرة ملحق ارشاد الساری، فصل فاذا کان الیوم الثانی الخ دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۷

(۱۱) عرفات میں اس کوہ مبارک کے پاس یا جہاں جگہ بے شارع عام سے بچ کر اترو۔
 (۱۲) آج کے ہجوم میں کہ لاکھوں آدمی ہزاروں ڈیرے بنیے ہوتے ہیں اپنے ڈیرے سے جا کر واپسی میں اس کا ملنا دشوار ہوتا ہے اس لیے پہچان کا نشان قائم کر لو کہ دُور سے نظر آئے۔
 (۱۳) مستورات ساتھ ہوں تو ان کے برقعہ پر بھی کوئی خاص کپڑا علامت چمکتے رنگ کا لگا دو کہ دُور سے دیکھ کر تمیز کر سکو اور دل میں تشویش نہ رہے۔

(۱۴) دوپہر تک زیادہ وقت اللہ کے حضور زاری اور باخلاص نیت حسب استطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لبیک و درود و دعا و استغفار و کلمہ توحید میں مشغول رہو۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: سب سے بہتر وہ چیز جو آج کے دن میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے کئی یہ ہے:
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَدَا الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ط وَ
 هُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ط بِيَدِهِ الْخَيْرُ ط وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ط

(۱۵) دوپہر سے پہلے کھانے پینے وغیرہ ضروریات سے فارغ ہو لو کہ دل کسی طرف لگا نہ رہے۔ آج کے دن جیسے حاجی کو روزہ مناسب نہیں کہ دعا میں ضعف ہو گا۔ یونہی پیٹ بھر کر کھانا سخت ضرر اور غفلت و کسل کا باعث ہے۔ تین روٹی کی بھوک الا ایک ہی کھاتے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو ہمیشہ کے لیے یہی حکم دیا ہے، اور خود دنیا سے تشریف لے گئے اور بچوں کی روٹی کبھی پیٹ بھر کر نہ کھائی حالانکہ اللہ کے حکم سے تمام جہاں اختیار میں تھا اور رہے، اور اگر انوار و برکات لینا چاہتا تو نہ صرف آج بلکہ حرمین شریفین میں جب تک حاضر ہو تھائی پیٹ سے زیادہ ہرگز نہ کھاؤ۔ مانو گے تو اس کا فائدہ، نہ مانو گے تو اس کا نقصان آنکھوں سے دیکھ لو گے۔ ہفتہ بھر اس پر عمل کر کے تو دیکھو، اگلی حالت سے فرق نہ پائو جی کتنا بچے تو کھانے پینے کے بہت دن ہیں یہاں تو فوراً ذوق کے لیے جگہ خالی رکھو صر

بھراتن دوبارہ کیا بھرے گا

عہد اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں وہ ایک اکیلا اس کا کوئی سا جھی نہیں، اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کے لیے سب خوبیاں، وہی جلاتے وہی مارتے، اور وہ زندہ ہے کہ کبھی نہ مرے گا، سب بھلائیوں اسی کے قبضہ میں ہیں اور وہ سب کچھ کر سکتا ہے ۱۲ (م)

سہ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة ملحق ارشاد الساری فصل فی التوجہ الی العرفا دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۷

(۱۶) جب دوپہر قریب آئے نہاد کہ سنت مؤکدہ ہے اور نہ ہو سکے تو صرف وضو۔
 (۱۷) دوپہر ڈھلتے ہی بلکہ اس سے پہلے کہ امام کے قریب جگہ ملے مسجد نمروہ جاؤ، سنتیں پڑھ کر خطبہ سن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھو، بیچ میں سلام و قیام تو کیا معنی سنتیں بھی نہ پڑھو، اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر ملا کر پڑھنا صحیح جائز ہے کہ نماز یا تو سلطان خود پڑھائے یا وہ جو حج میں اس کا نائب ہو کر آتا ہے۔ جس نے ظہر اکیلے یا اپنی خاص جماعت سے پڑھی اسے وقت سے پہلے عصر پڑھنا حلال نہ ہوگا، اور جس حکمت کے لئے شرع نے یہاں ظہر کے ساتھ عصر ملانے کا حکم فرمایا ہے یعنی غروب آفتاب تک دُعا کے لیے وقت خالی ملنا وہ جاتی رہے گی۔

(۱۸) خیال کرو جب شرع کو یہ وقت دُعا کے لیے فارغ کرنے کا اس قدر اہتمام ہے تو اس وقت اور کام میں مشغولی کس قدر یہودہ ہے۔ بعض احمقوں کو دیکھا ہے کہ امام تو نماز میں ہے یا نماز پڑھ کر موقف کو گیا اور وہ کھانے پینے حقے چلے اڑانے میں مصروف ہیں خبردار ایسا نہ کرو، امام کے ساتھ نماز پڑھتے ہی فوراً موقف کو روانہ ہو جاؤ، اور ممکن ہو تو اونٹ پر کہ سنت بھی ہے اور هجوم میں دبے کچلنے سے محافظت بھی۔

(۱۹) بعض مطوف اس مجمع میں جانے سے منع کرتے ہیں اور طرح طرح سے ڈراتے ہیں ان کی نہ سنو کہ وہ خاص نزولِ رحمتِ عام کی جگہ ہے، یا عورت اور کمزور مرد ہیں کھڑے ہوئے دُعا میں شامل ہوں کہ بطنِ عرنہ کے سوا یہ سارا میدان موقف ہے اور یہ لوگ بھی تصور یہی کریں کہ ہم اس مجمع میں حاضر ہیں اپنی ڈیڑھ اینٹ کی الگ نہ سمجھیں، اس مجمع میں یقیناً بکثرت ادلیا، بلکہ ایساں و خضر علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی اللہ موجود ہیں، یہ تصور کریں کہ انوار و برکات جو اس مجمع میں اُن پر اتار رہے ہیں ان کا صدقہ ہم بھکاریوں کو بھی پہنچتا ہے، یوں الگ ہو کر بھی شامل رہیں گے، اور جس سے ہو سکے تو وہاں کی حاضری چھوڑنے کی چیز نہیں۔

(۲۰) افضل یہ ہے کہ امام سے نزدیک جبلِ رحمت کے قریب جہاں سیاہ پتھر کا فرش ہے رُقبۃ پس پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فضائل کے حصول میں دقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اور جس طرح ہو سکے وقوف کرو، امام کی دہنی جانب اور بائیں روبرو سے افضل ہے۔ یہ وقوف ہی حج کی جان اور اس کا بڑا رکن ہے۔

علہ وہ جگہ کہ نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک وہاں کھڑے ہو کر ذکر و دُعا کا حکم ہے۔ (م)
 علہ بطنِ عرنہ عرفات میں حرم کے نالوں میں سے ایک نالہ ہے مسجد نمروہ کے مغرب یعنی مکہ معظمہ کی طرف، وہاں موقف محض ناجائز ہے۔ (م)
 مکہ وہاں ذکر و دُعا کے لیے کھڑا ہونا۔ (م)

(۲۱) بعض جاہل یہ حرکت کرتے ہیں کہ پہاڑ پر چڑھ جاتے ہیں اور پاں کھڑے رومال ہلاتے رہتے ہیں اس سے بچو اور ان کی طرف بھی برا خیال نہ کرو، یہ وقت اوروں کے عیب دیکھنے کا نہیں اپنے عیبوں پر شہ مساری اور گریہ وزاری کا ہے۔

(۲۲) اب وہ کہ یہاں ہیں اور کہ ڈیروں میں ہیں سب ہمہ تن صدق دل سے اپنے کریم مہربان رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور میدانِ قیامت میں حساب اعمال کے لیے اس کے حضور حاضری کا تصور کرو، نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ لرزتے، کانپتے، ڈرتے، امید کرتے، آنکھیں بند کیے، گردن جھکائے، دست دعا آسمان کی طرف سر سے اونچے پھیلاؤ۔ تنکیر، تہلیل، تسبیح، لبیک، حمد، ذکر، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جاؤ۔ کوشش کرو کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا ٹپکے کہ دلیلِ اجابت و سعادت ہے ورنہ رونے کا سامنہ بناؤ کہ اچھوں کی صورت بھی اچھی۔ اثنائے دعا و ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرو۔ آج کے دن کی دعائیں بہت منقول ہیں اور دعائے جامع کہ اوپر گزری کافی ہے، چند بار اسے کہہ لو، اور سب سے بہتر یہ کہ سارا وقت درود، ذکر، تلاوتِ قرآن میں گزارو کہ بوعده حدیث دعا والوں سے زیادہ پاؤ گے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پکڑو، غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے توسل کرو، اپنے گناہ اور اس کی قہاری یاد کر توبہ کی طرح لرزو اور یقین جانو کہ اس کی مار سے اُسی کے پاس پناہ ہے، اس سے بھاگ کر کہیں جا نہیں سکتے۔ اس کے در کے سوا کہیں ٹھکانا نہیں۔ لہذا ان شفیعوں کا دامن لیے اس کے عذاب سے اسی کی پناہ مانگو اور اسی حالت میں رہو کہ کبھی اس کی رحمتِ عام کی امید سے مرجھایا دل نہال ہو جاتا ہے اور یونہی تضرع و زاری میں رہو یہاں تک کہ آفتاب ڈوب جائے اور رات کا ایک لطیف جز آجائے اس سے پہلے کوچ منع ہے۔ بعض جلد باز دن ہی سے چل دیتے ہیں ان کا ساتھ نہ دو، غروب تک ٹھہرنے کی ضرورت، نہ ہوتی تو عصر ظہر سے ملا کر پڑھنے کا حکم کیوں ہوتا، اور کیا معلوم کہ رحمتِ الہی کس وقت توجہ فرمائے، اگر تمہارے چل دینے کے بعد اُتری تو معاذ اللہ کیسا خسارہ ہے، اور اگر غروب سے پہلے حدودِ عرفات سے نکل گئے جب تو پورا جرم ہے اور جرمانے میں قربانی دینی آئے گی۔ بعض مطوٹ یوں ڈراتے ہیں کہ رات میں خطرہ ہے یہ دو ایک کے لیے ٹھیک ہے اور جب قافلے کا قافلہ ٹھہرے گا تو ان اشار اللہ کچھ اندیشہ نہیں۔

(۲۳) ایک ادب واجب الحفظ اس روز کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سچے وعدوں پر بھروسہ کر کے یقین کرے کہ آج میں گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا، اب کوشش کرو کہ آئندہ گناہ نہ ہوں اور جو داغ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر رحمتِ میری پیشانی سے دھویا ہے پھرنے لگے۔

(۲۴) یہاں یہ باتیں مکروہ ہیں، غروبِ آفتاب سے پہلے وقف چھوڑ کر روانگی جب کہ غروب تک

حد و عرفات سے باہر نہ ہو جائے ورنہ حرام ہے۔ نماز ظہر و عصر ملانے کے بعد موقف کو جانے میں دیر اس وقت سے غروب تک کھانے پینے یا توجہ بخدا کے سوا کسی کام میں مشغول ہونا، کوئی دنیوی بات کرنا، غروب پر یقین ہو جانے کے بعد روانگی میں تاخیر کرنا، مغرب یا عشاء عرفات میں پڑھنا۔
تنبیہ: موقف میں چھتری لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچو، یاں جو مجبور ہے معذور ہے۔

تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری

بد نگاہی ہمیشہ حرام ہے نہ کہ احرام میں نہ کہ موقف میں، یا مسجد الحرام میں نہ کہ کعبہ کے سامنے نہ کہ طواف بیت الحرام میں، یہ تمھارے بہت امتحان کا موقع ہے، عورتوں کو حکم دیا گیا ہے کہ یہاں منہ نہ چھپاؤ اور تمھیں حکم دیا گیا ہے کہ ان کی طرف نگاہ نہ کرو یقین جانو کہ یہ بڑے عزت والے بادشاہ کی باندیاں ہیں اور اس وقت تم اور وہ سب خاص دربار میں حاضر ہو کر بلا تشبیہ شیر کا بچہ اس کی بغل میں ہو اس وقت کون اس کی طرف نگاہ اٹھا سکتا ہے، تو اللہ واحد قہار کی کینزیں کہ اس کے خاص دربار میں حاضر ہیں ان پر بد نگاہی کس قدر سخت ہوگی وَلِلّٰهِ الْعِشْرُ الْأَعْلٰی (اور اللہ تعالیٰ ہی کی شان سب بلند ہے) یاں ہاں ہوشیار ایمان بچائے ہوئے، قلب و نگاہ سنبھائے ہوئے، نرم وہ جگہ ہے جہاں گناہ کے ارادے پر کچھ اجاتا ہے اور ایک گناہ لاکھ گناہ کے برابر ٹھہرتا ہے۔ الہی! خیر کی توفیق دے۔ آمین!

فصل پنجم منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج

(۱) جب غروب آفتاب کا یقین ہو جائے فوراً مزدلفہ کو چلو، اور امام کا ساتھ افضل ہے مگر وہ دیر کرے تو اس کا انتظار نہ کرو۔

(۲) راستے بھر ذکر، درود و دعا و لبیک و زاری و بکائیں مصروف رہو۔

(۳) راستہ میں جہاں گنجائش پاؤ اور اپنی یا دوسرے کی ایذا کا احتمال نہ ہو تو اتنی دیر اتنی دور تیز چلو، پیادہ ہو خواہ سوار۔

(۴) جب مزدلفہ نظر آئے بشرط قدرت پیادہ ہو لینا بہتر ہے اور نہ مارا داخل ہونا افضل ہے۔

(۵) وہاں پہنچ کر حتی الامکان جبل قریح کے پاس راستے سے بچ کر اتر دو ورنہ جہاں جگہ ملے۔

(۶) غالباً وہاں پہنچے پہنچے شفق ڈوب جائے گی، مغرب کا وقت نکل جائے گا، آؤنٹ کھولنے

اسباب اتارنے سے پہلے امام کے ساتھ مغرب و عشاء پڑھو، اور اگر وقت باقی رہے جب بھی ابھی مغرب ہرگز نہ پڑھو نہ راہ میں کہ اس دن یہاں نماز مغرب و عشاء میں پڑھنا گناہ ہے، اگر پڑھ لو گے عشاء کے وقت پھر پڑھنی ہوگی، غرض یہاں پہنچ کر مغرب و عشاء میں بہ نیت ادا نہ کہ بہ نیت قضاء حتی الامکان امام کے ساتھ پڑھو اس کا سلام ہوتے ہی معاً عشاء کی جماعت ہوگی، عشاء کے فرض پڑھو، اس کے بعد مغرب و عشاء کی سنتیں اور وتر پڑھو، اگر امام کے ساتھ نماز نہ مل سکے تو اپنی جماعت کر لو اور نہ ہو سکے تو تنہا پڑھو۔

(۷) باقی رات ذکر لبیک و درود و دعا میں گزارو کہ یہ بہت افضل جگہ ہے اور بہت افضل رات ہے زندگی ہو تو اور سونے کو بہت سی راتیں ملیں گی اور یہاں یہ رات خدا جانے دوبارہ کسے ملے اور نہ ہو سکے تو خیر با طہارت سو رہو کہ فضول باتوں سے سونا بہتر، اور اتنے پہلے اٹھ بیٹھو کہ صبح چکنے سے پہلے ضروریات و طہارت سے فارغ ہو لو۔ آج نماز صبح بہت اندھیرے سے پڑھی جائے گی، کوشش کرو کہ جماعت امام بلکہ پہلی تکبیر فوت نہ ہو کہ عشاء و صبح جماعت سے پڑھنے والا پوری شب بیداری کا ثواب پاتا ہے۔

(۸) اب دربار اعظم کی دوسری حاضری کا وقت آیا، ہاں ہاں کرم کے دروازے کھولے گئے ہیں، کل عرفات میں حقوق اللہ معاف، یہاں حقوق العباد معاف فرمانے کا وعدہ ہے، مشعر الحرام میں یعنی خاص پہاڑی پر اور جگہ نہ ملے تو اس کے دامن میں، اور نہ ہو سکے تو وادی محسر کے سوا جہاں گنجانے پاؤ و قوت کرو اور تمام باتیں کہ وقوف عرفات میں مذکور نہیں ملحوظ رکھو۔

(۹) جب طلوع آفتاب میں دو رکعت پڑھنے کا وقت رہ جائے امام کے ساتھ منیٰ کو چلو اور یہاں سے سات چھوٹی چھوٹی کنکریاں دانہ خرما کے برابر پاک جگہ سے اٹھا کر تین بار دھو لو کسی پتھر کو توڑ کر کنکریاں نہ بناؤ۔
(۱۰) راستے بھر بدستور ذکر و دعا و درود و بکثرت لبیک میں مشغول رہو۔

(۱۱) جب وادی محسر پہنچو پانچ سو پنیالیس ہاتھ بہت جلدی تیزی کے ساتھ چل کر کل جاؤ مگر نہ وہ تیزی جس سے کسی کو ایذا ہو اور اس عرصہ میں یہ دعا کرتے جاؤ: اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِغَضَبِكَ

علہ یہ منیٰ مزدلفہ کے بیچ میں ایک نالہ ہے دونوں کی حدود سے خارج مزدلفہ سے منیٰ کو جاتے یا نہیں ہاتھ کو جو پہاڑ پڑتا ہے اس کی چوٹی سے شروع ہو کر ۵۴ ہاتھ تک۔ یہ یہاں اصحاب انیس آکر ٹھہرے تھے اور ان پر عذاب ابابیل اُتر اٹھا اس سے جلد گزرتا اور عذاب الہی سے پناہ مانگنا چاہئے ۱۲ منہ (م)
عَلَّی اللہ! اپنے غضب سے ہمیں قتل نہ کر اور اپنے عذاب سے ہمیں ہلاک نہ کر اور اس سے پہلے ہمیں عافیت دے ۱۲ منہ (م)

(۱۸) بہتر یہ ہے کہ وقت ذبح قربانی والے جانور کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ لو، ذبح کر کے کھول دو۔

(۱۹) اونٹ ہو تو اسے کھڑا کر کے سینہ میں گلے کے انتہا پر تکبیر کہہ کر نیزہ مار دو کہ سنت یونہی ہے اور اس کا ذبح کرنا مکروہ، مگر حلال ذبح سے بھی ہو جائے گا اور گلے پر ایک ہی جگہ اسے ذبح کرے۔ جاہلوں میں جو مشہور ہے کہ اونٹ تین جگہ سے ذبح ہوتا ہے غلط و خلاف سنت اور مفت کی اذیت و مکروہ ہے۔

(۲۰) کسی ذبیحہ کو جب تک سر نہ ہو کھال نہ کھینچو، اعضاء نہ کاٹو کہ ایذا ہے۔

(۲۱) یہ قربانی کر کے اپنے اور تمام مسلمانوں کے حج و قربانی قبول ہونے کی دعا کرو۔

(۲۲) بعد قربانی رو بقبلہ بیٹھ کر مرد حلق کریں یعنی سارا سر منڈائیں کہ افضل ہے یا بال کتروائیں کہ رخصت ہے، اور عورتوں کو حلق حرام ہے ایک پور برابر بال کتروادیں۔

(۲۳) حلق ہو یا تقصیر دہنی طرف سے ابتداء کرو اور اس وقت اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد بعد فراغت بھی کہو، سب مسلمانوں کی بخشش مانگو۔

(۲۴) بال و دفن کرو اور ہمیشہ بدن سے جو چیز بال، ناخن، کھال جدا ہو دفن کرو۔

(۲۵) یہاں حلق یا تقصیر سے پہلے ناخن نہ کتراؤ، خط نہ بنواؤ۔

(۲۶) اب عورت سے صحبت کرنے، شہوت سے ہاتھ لگانے، گلے لگانے، بوسہ لینے، دیکھنے کے سوا جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا۔

(۲۷) افضل یہ ہے کہ آج دسویں ہی تاریخ فرض طواف کے لیے جسے طواف الزیارة کہتے ہیں مکہ معظمہ جاؤ بدستور مذکورہ پیادہ با طہارت و ستر عورت طواف کرو مگر اس طواف میں اضطباع نہیں۔

(۲۸) قارن و مفرد طواف قدوم میں اور متمتع بعد احرام حج کسی طواف نفل میں حج کے رمل و سعی دونوں خواہ صرف سعی کر چکے ہوں تو اس طواف میں رمل و سعی کچھ نہ کریں اور اگر اس میں رمل و سعی کچھ نہ کیا ہو یا صرف رمل کیا ہو یا جس طواف میں کیے تھے وہ عمرہ کا تھا جیسے قارن و متمتع کا پہلا طواف یا وہ طواف بے طہارت کیا تھا تو ان چاروں صورتوں میں رمل و سعی دونوں اس طواف فرض میں کریں۔

(۲۹) کمزور اور عورتیں اگر بھڑکے سبب دسویں کو نہ جائیں تو اس کے بعد گیارھویں کو افضل ہے اور اس دن یہ بڑا نفع ہے کہ مطاف خالی ملتا ہے، گنتی کے بنی بنی آدمی ہوتے ہیں، عورتوں کو بھی باطمینان تمام

ہر پچھیرے میں سنگِ اسود کا بوسہ ملتا ہے۔

(۳۰) جو گیارھویں کو نہ جائے بارھویں کو کر لے، اس کے بعد بلا عذر تاخیر گناہ ہے۔ جہرمان میں ایک قربانی ہوگی، ہاں مثلاً عورت کو حیض یا نفاس آگیا تو وہ ان کے ختم کے بعد کرے۔

(۳۱) بہر حال بعد طواف دو رکعت ضرور پڑھیں، اس طواف سے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی، حج پورا ہو گیا کہ اس کا دوسرا رکن یہ طواف تھا۔

(۳۲) دسویں، گیارھویں، بارھویں راتیں منی ہی میں بسر کرنا سنت ہے، نہ مزدلفہ میں نہ مکہ میں نہ راہ میں۔ تو جو دس یا گیارہ کو طواف کے لیے گیا واپس آ کر رات منی ہی میں گزارے۔

(۳۳) گیارھویں تاریخ بعد نمازِ ظہر امام کا خطبہ سن کر پھر رمی کو چلو، ان ایام میں رمیِ جمرہ اولیٰ سے شروع کرو جو مسجدِ نبیؐ سے قریب مزدلفہ کی طرف ہے اس کی رمی کو راہِ مکہ کی طرف سے آ کر چڑھائی پر چڑھو کہ یہ جگہ بہ نسبت جمرہ العقبہ کے بلند ہے، یہاں رُو بہ کعبہ سات کنکریاں بطور مذکور مار کر جمرہ سے کچھ آگے بڑھ جاؤ اور دُعا میں ہاتھ یوں اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں قبلہ کو رہیں، حضورِ قلب سے حمد و درود و دُعا و استغفار میں کم سے کم بیس آیتیں پڑھنے قدر مشغول ہو ورنہ پون پارہ یا سورہ بقرہ پڑھنے کی مقدار تک۔

(۳۴) پھر جمرہ وسطیٰ پر جا کر ایسا ہی کرو۔

(۳۵) پھر جمرہ عقبہ پر، مگر یہاں رمی کر کے نہ ٹھہرو، مٹاپاٹ آؤ، پہلے یہ دُعا کرو۔

(۳۶) بعینہ اسی طرح بارھویں تاریخ تینوں جمرے بعد زوالِ رمی کرو۔ بعض لوگ آج دوپہر سے پہلے رمی کر کے مکہ معظمہ کو چل دیتے ہیں۔ یہ ہمارے اصل مذہب کے خلاف اور ایک ضعیف روایت ہے۔

(۳۷) بارھویں کی رمی کر کے غروبِ آفتاب سے پہلے اختیار ہے کہ مکہ معظمہ روانہ ہو جاؤ، مگر بعد غروب چلا جانا معیوب ہے۔ اب ایک دن اور ٹھہرنا اور تیرھویں کو بدستور دوپہر ڈھلے رمی کر کے مکہ جانا ہوگا اور یہی افضل ہے، مگر عام لوگ بارھویں کو چلے جاتے ہیں تو ایک رات دن یہاں قیام میں قلیل جماعت کو وقت ہے۔

(۳۸) صلی رمی سے پہلے جائز نہیں۔

(۳۹) گیارھویں بارھویں کی رمی دوپہر سے پہلے اصلاً صحیح نہیں۔

(۴۰) رمی میں یہ امور مکروہ ہیں:

دسویں کی رمی دوپہر بعد کرنا۔ تیرھویں کی رمی دوپہر سے پہلے کرنا۔ رمی میں بڑا پتھر مارنا۔ توڑ کر بڑے پتھر کی کنکریاں مارنا۔ جمرہ کے نیچے جو کنکریاں پڑی ہیں اٹھا کر مارنا کہ یہ مردود کنکریاں ہیں جو قبول ہوتی ہیں، قیامت کے دن نیکیوں کے پتے میں رکھنے کو اٹھائی جاتی ہیں ورنہ جمرہ کے گرد پہاڑ جمع ہو جاتے۔ ناپاک کنکریاں مارنا۔ سات

سے زیادہ مارنا۔ رشتی کے لیے جو جہت مذکور ہوئی اس کا خلاف کرنا۔ جمرہ سے پانچ ہاتھ سے کم فاصلہ پر کھڑا ہونا۔ زیادہ کا مضائقہ نہیں۔ جمروں میں خلاف ترتیب کرنا۔ مارنے کے بدلے لٹکری جمرے کے پاس ڈال دینا۔ (۴۱) اخیر دن یعنی بارہویں خواہ تیرہویں کو جب منیٰ سے رخصت ہو کر مکہ معظمہ چلو تو وادی محصب میں کہ جنت المعلیٰ کے قریب ہے سواری سے اتر لویا بے اترے کچھ دیر ٹھہر کر مشغول دعا ہوا اور افضل تو یہ ہے کہ عشاء تک نمازیں یہیں پڑھو ایک نیند لے کر داخل مکہ معظمہ ہو۔

(۴۲) اب تیرہویں کے بعد جب تک مکہ میں ٹھہرو اپنے پرستار، استاد، ماں باپ خصوصاً حضور پرنور علیہ السلام اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب و عترت اور حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرف سے جتنے ہو سکیں عمرے کرتے رہو، تنعم کو جو مکہ معظمہ سے شمال یعنی مدینہ طیبہ کی طرف تین میل کے فاصلے پر ہے جاؤ وہاں سے عمرہ کا احرام جس طرح اوپر بیان ہوا باندھ کر آؤ اور طواف سعی حسب دستور کر کے حلق یا تقصیر کر لو عمرہ ہو گیا۔ جو حلق کر چکا اور مثلاً اسی دن دوسرا عمرہ کیا وہ سر پر استرا پھر والے کافی ہے، یوں ہی وہ جس کے سر پر قدرتی بال نہ ہوں۔

(۴۳) مکہ معظمہ میں کم از کم ایک بار ختم قرآن مجید سے محروم نہ رہے۔

(۴۴) جنت المعلیٰ حاضر ہو کر ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ و دیگر مدفونین کی زیارت کرے۔

(۴۵) مکان ولادت اقدس حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھی زیارت سے مشرف ہو۔

(۴۶) حضرت عبدالمطلب کی زیارت کریں اور ابوطالب کی قبر پر نہ جاؤ، یونہی جہہ میں جو لوگوں نے حضرت

سوارضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مزار کئی سو ہاتھ کا بنا رکھا ہے وہاں بھی نہ جاؤ کہ بے اصل ہے۔

(۴۷) علماء کی خدمت سے شرف لو خصوصاً اکابر جیسے آج کل حضرت مولانا عبدالحق صاحب مہاجر المآبادی

کہ جمیدیہ محل کے قریب تشریف فرما اور مسلمانان ہند کے لیے رحمت مجسم ہیں اور حضرت شیخ العلماء مولانا محمد سعید

بالصیل اور حضرت شیخ الائمہ مولانا احمد ابوالخیر مروا و قریب صفا اور حضرت عماد السنہ مولانا شیخ صالح کمال

قریب باب السلام اور حضرت مولانا سید اسماعیل آفندی حافظ کتب الحرم شریف کے کتب خانے میں

وغیرہم حفظہم اللہ تعالیٰ۔

علہ جنت المعلیٰ کہ مکہ کا قبرستان ہے، اس کے پاس ایک پہاڑ ہے اور وہ دوسرے پہاڑ کے سا۔ منہ تہ کو

جاتے ہوئے دانتے ہاتھ پر نالے کے پیٹ سے جڑا ہے، ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نالہ وادی محصب

ہے، جنت المعلیٰ محصب میں داخل نہیں۔ (م)

علاوہ یہ سب حضرات رخصت ہو چکے ہیں۔ (م)

(۴۸) کعبہ معظمہ کی داخلی کمال سعادت ہے اگر جائز طور پر نصیب ہو، حرم عام میں داخلی ہوتی ہے مگر سخت کشمکش کمزور مرد کا کام ہی نہیں، نہ عورتوں کو ایسے هجوم میں جرات کی اجازت، نہ بردست مرد اگر آپ ایذا سے بچ بھی گیا تو اوروں کو دھکے دے کر ایذا دے گا۔ اور یہ جائز نہیں۔ نہ یوں حاضری میں کچھ ذوق ملے اور خاص داخلی بلین دین بیسر نہیں اور اس پر لینا بھی حرام اور دینا بھی۔ حرام کے ذریعہ ایک مستحب ملا بھی تو وہ بھی حرام ہو گیا۔ ان مفاسد سے نجات نہ ملے تو حطیم شریف کی حاضری غنیمت جلتے، اوپر گزارا کہ وہ بھی کعبہ ہی کی زمین ہے اور اگر شاید بن پڑے یوں کہ خدام کعبہ سے ٹھہر جائے کہ داخلی کے عوض میں کچھ نہ دیں گے، اس کے بعد یا قبل چلے ہزاروں روپے دے دو تو کمال آداب ظاہر و باطن کی رعایت سے آنکھیں نیچے کیے، گردن جھکائے، گناہوں پر شرماتے، جلال رب البیت سے لرزتے کانپتے بسم اللہ کہہ کر پہلے سیدھا پاؤں بٹھا کر داخل ہوا اور سامنے کی دیوار تک اتنا بڑھو کہ تین یا تھک کا فاصلہ رہے، وہاں دو رکعت نفل غیر وقت مکروہ ہیں پڑھو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصطفیٰ ہے، پھر دیوار پر رخسار اور منہ رکھ کر حمد و درود اور دعائیں کوشش کرو۔ یوں ہی نگاہیں نیچے کیے چار گوشوں پر جاؤ اور دعا کرو اور ستونوں سے چمٹو اور پھر اس دولت کاملہ اور حج و زیارت کا قبول مانگو اور یونہی آنکھیں نیچے کیے واپس آؤ اوپر یا ادھر ادھر ہرگز نہ دیکھو، اور بڑے فضل کی امید کرو کہ وہ فرماتا ہے جو اس گھر میں داخل ہوا وہ امان میں، واللہ۔

(۴۹) بچی ہوئی بتی وغیرہ جو یہاں یا مدینہ طیبہ میں خدام دیتے ہرگز نہ لوبکہ اپنے پاس سے بتی وہاں دشمن کر کے باقی اٹھا لو۔

(۵۰) جب عزم رخصت ہو طواف و داع بے رمل و سعی و اضطباع بجا لاؤ کہ باہر والوں پر واجب ہے ہاں وقت رخصت عورت حیض و نفاس میں ہو اس پر نہیں، پھر دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھو۔

(۵۱) پھر زمزم پر آکر اسی طرح پانی پیو، بدن پر ڈالو۔

(۵۲) پھر دروازہ کعبہ پر کھڑے ہو کر آستانہ پاک کو بوسہ دو اور قبول و بار بار حاضری کی دعا مانگو اور وہی دعائے جامع پڑھو۔

(۵۳) پھر ملتزم پر آکر غلاف کعبہ تمام کر اسی طرح چمٹو، ذکر و درود اور دعا کی کثرت کرو۔

(۵۴) پھر حجر اسود کو بوسہ دو اور جو آنسو رکھتے ہو گراؤ۔

(۵۵) پھر اٹنے پاؤں رخ بہ کعبہ یا سیدھے چلنے میں بار بار پھر کہ کعبہ کو حسرت سے دیکھتے، اس کی بُدائی پر روتے یا رونے کا منہ بناتے مسجد کریم کے دروازے سے بائیں پاؤں پہلے بٹھا کر نکلو اور دعا مانگو پڑھو اور اس کے لیے بہتر باب الحزورہ ہے۔

(۵۶) حیض و نفاس والی دروازے پر کھڑے ہو کر کعبہ کو بہ نگاہ حسرت دیکھے اور دعا کرتی بیٹے۔
(۵۷) پھر بقدر قدرت فقرائے مکہ معظمہ پر قصدِ کرب کے متوجہ سرکارِ اعظمِ مدینہ طیبہ ہو، و باللہ التوفیق۔

فصل ششم جرم اور ان کے کفارے

ان کی تفصیل موجبِ تطویل اور رسالہ مختصر اور وقتِ قلیل، اور جو طریقے بتا دئے ہیں ان پر عمل کرنا ان شاء اللہ تعالیٰ جُرمِ مانے سے بچنے کا کفیل۔ لہذا یہاں صرف اجمالاً معدود مسائل کا بیان ہوتا ہے۔
تنبیہ: اس فصل میں جہاں دم کہیں گے اس سے مراد ایک بھیڑ یا بکری ہوگی، اور بدنہ اونٹ یا گائے۔ یہ سب جانور انھیں شرائط کے ہوں جو قربانی میں ہوں۔ اور صدقہ سے مراد انگریزی روپے سے ایک سو پچھتر (۱۷۵) روپے آٹھ آنے بھر کہ سو روپے کے سیر سے پونے دو سیر ہوئے۔ انھنی بھراؤ پر گندم یا اس کے دو نے جو یا کھجور یا ان کی قیمت۔

مسئلہ: جہاں دم کا حکم ہے وہ جرم اگر بیماری یا سخت گرمی یا شدید سردی یا زخم یا پھوٹے یا جوؤں کے ایذا کے باعث ہوگا تو اسے جرمِ غیرِ اختیاری کہتے ہیں اس میں اختیار ہوگا کہ دم کے بدلے چھ مسکینوں کو ایک ایک صدقہ دے دے یا تین روزے رکھ لے، اور اگر اس میں صدقہ کا حکم ہے اور بہ مجبوری کیا تو اختیار ہوگا کہ صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔ اس احکام سنئے۔

(۱) سلا کپڑا یا خوشبو کا زنگا چار پہر کامل یا لگتا زریادہ دنوں پہنا تو دم واجب ہے، اور چار پہر سے کم اگرچہ ایک لحظہ تو صدقہ۔

(۲) اگر دن کو پہنا اور رات کو گرمی کے باعث اتار ڈالا، یا رات کو سردی کے سبب پہنا دن کو اتار دیا اور باز آنے کی نیت سے اتار دوسرے دن پھر پہنا تو دوسرا جرم مانہ ہوگا، اسی طرح جتنی بار کرے۔

(۳) بیماری کے سبب پہنا تو جب تک وہ بیماری رہے گی ایک جرم ہے اور اگر بیماری یقیناً جاتی رہی دوسری بیماری شروع ہوگئی اور اس میں بھی پہننے کی ضرورت ہے جب بھی یہ دوسرا جرم ہوگا مگر غیر اختیاری۔

علہ چار پہر سے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے، مثلاً طلوع سے غروب یا غروب سے طلوع یا دو پہر سے آدھی رات یا آدھی رات سے دو پہر تک ۱۲ منہ (م)

علہ یعنی لمحہ بھر پہنا اور پھر اتار ڈالا جب بھی صدقہ ہے ۱۲ منہ (م)

(۴) بیماری وغیرہ سے اگر ستر سے پاؤں تک سب کپڑے پہننے کی ضرورت ہوئی تو ایک ہی جُرم غیر اختیاری ہے اور اگر مثلاً ضرورت صرف عمامہ کی تھی اور اس نے گرتا بھی پہنا تو دُجرم ہیں عمامہ کا غیر اختیاری اور گرتا کا اختیاری۔

(۵) مرد سارا سر یا چہرہ یا مرد خواہ عورت منہ کی ٹنگلی ساری یا چہرہ چار پہر یا زیادہ لگاتا چھپائیں تو دُم ہے اور چہرہ سے کم چار پہر تک یا زیادہ لگاتا چھپائیں تو دُم ہے اور چہرہ سے کم چار پہر تک یا چہرہ سے کم اگر چہ سارا سر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہرہ سے کم کو چار پہر سے کم تک چھپائیں تو گناہ ہے کفارہ نہیں۔
(۶) خوشبو اگر بہت سی لگائی جسے دیکھ کر بہت لوگ بتائیں اگر چہ عضو کے تھوڑے ٹکڑے پر یا کوئی بڑا عضو جیسے سر یا منہ یا ران یا پنڈلی پورا سان دیا اگر چہ تھوڑی سی خوشبو سے، جب تو اس پر دم ہے، اور اگر تھوڑی سی خوشبو تھوڑے حصے میں لگائی تو صدقہ ہے۔

مسئلہ: سنگ اسود شریف پر خوشبو ملی جاتی ہے وہ اگر بوسہ لینے میں بحالت احرام منہ کو بہت سی لگ گئی تو دم دینا ہوگا اور تھوڑی سے صدقہ۔

(۷) سر پر پتی مہندی کا خضاب کیا کہ بال نہ چھپائے تو ایک دم ہے اور اگر گارھی تھوپی (اور چار پہر گزرے تو مرد پر دو دم ہیں اور چار پہر سے کم تو ایک صدقہ اور ایک دم) اور عورت پر بہر حال ایک دم۔

(۸) ایک جلسہ میں کتنے ہی بدن پر خوشبو لگائے ایک جرم اور مختلف جلسوں میں ہر بار نیا جرم۔

(۹) تھوڑی سی خوشبو بدن کے متفرق حصوں پر لگائی اگر جمع کرنے سے ایک بڑے عضو کا مل کی مقدار ہو جائے تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

(۱۰) خوشبو دار ستر تین بار یا زیادہ بار لگایا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

علہ یونہی پوری بھیلی یا تلوے پر مہندی لگائے تو دم ہے، عورت ہو یا مرد، اور چاروں میں ایک ہی جلسہ میں لگائی تو ایک ہی دم، ورنہ ہر جلسہ پر ایک دم، اور ہاتھ یا پاؤں کے کسی حصے پر لگائی تو صدقہ ۱۲ منہ (م)

علہ ایک سارے عضو پر خوشبو کا دوسرا چار پہر سر چھپانے کا ۱۲ منہ (م)

علہ خوشبو پر دم اور چار پہر سے کم سر چھپانے پر صدقہ ۱۲ منہ (م)

علہ صرف خوشبو کا دم ہے اس لئے کہ سر چھپانا تو اسے روا ہے ۱۲ منہ (م)

عشہ قیدت بہ لان الطیب اکثر لا یتقید یہ قید اس لیے لگائی ہے کہ کثیر خوشبو کی صورت میں کمال

بکمال العضو قتبہ ۱۲ منہ (م) عضو کے ساتھ مقید نہیں کیا جاتا پس متوجہ رہو ۱۲ منہ (د)

(۱۱) اگر خالص خوشبو کی چیز اتنی کھائی کہ اکثر منہ میں لگ گئی تو دم سے ورنہ صدقہ۔
 (۱۲) کھانے میں خوشبو اگر پکنے میں پڑی یا فنا ہو گئی جب تو کچھ نہیں ورنہ اگر خوشبو کے اجزاء زیادہ ہوں تو وہ خالص خوشبو کے حکم میں ہے، اور اگر کھانے کا حصہ زیادہ ہے تو عام کتابوں میں مطلق حکم دیا کہ اس میں کفارہ کچھ نہیں، ہاں خوشبو آتی تو کراہت ہے۔

(۱۳) پینے کی چیز میں خوشبو ملائی اگر خوشبو کا حصہ غالب ہے یا تین بار یا زیادہ پیا تو دم سے ورنہ صدقہ۔

مسئلہ: غمیرہ تبا کو نہ پینا بہتر مگر منع یا کفارہ نہیں ہے۔

(۱۴) اگر چہارم سر یا وارٹھی کے بال یا زیادہ کسی طرح دُور کئے تو دم سے اور کم میں صدقہ۔
 (۱۵) اگر چند لہے یا وارٹھی بہت ہلکی چھدری تو یہ دیکھیں گے کہ اتنے بال اس جگہ کی چہارم مقدہ ارتک

پہنچتے ہیں یا نہیں؟

(۱۶) یونہی چند جگہ سے دُور کئے تو ملا کر چہارم کی مقدار دیکھیں گے۔

(۱۷) اگر سارے بدن کے بال ایک جلسہ میں دُور کیے تو ایک ہی جُرم ہے اور مختلف جگہ سے تو ہر بار نیا جُرم۔

(۱۸) مونچھیں اگر چہ پُوری ہوں صرف صدقہ ہے۔

(۱۹) گردن یا ایک بغل پوری ہو تو دم سے اور کم میں اگرچہ نصف یا زائد ہو صدقہ۔ یونہی مُوئے زیر ناف

چہارم کو سب کے برابر ٹھہرانا صرف سر اور وارٹھی میں ہے۔

(۲۰) دونوں بغلیں پُوری منڈائے جب بھی ایک ہی دم ہے۔

(۲۱) سر اور وارٹھی اور زیر ناف اور بغل کے سوا باقی اعضاء کے منڈانے میں صرف صدقہ ہے۔

میں کہتا ہوں یہ نہیں کہا اس میں دم ہے جیسا کہ کثیر حضرات نے کہا کیونکہ حجرِ اسود سے اکثر چہرہ کا حصہ مس نہیں کرتا تو جب خالص خوشبو کی وجہ سے دم لازم نہیں تو مخلوط کے ساتھ کیسے ہوگا، یہاں شرح باب میں علی سے نقل کرتے ہوئے تحریف ہو گئی ہے یا الفاظ ساقط ہو گئے ہیں جیسا کہ ہم نے وہاں حاشیہ میں بیان کر دیا ہے ۱۲ منہ (ت)

جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل حاشیہ رد المحتار میں دی ہے۔ (ت)

عَلَمَ اقُولَ لَمْ يَقْلُ فَفِيهِ الدَّمُ كَمَا قَالَ
 كَثِيرُونَ لِأَنَّهُ لَمْ يَلْتَزِقْ بِكَثْرَتِهِ لَا يَلْزَمُ
 الدَّمُ بِالْخَالِصِ فَكَيْفَ بِالْمَخْلُوطِ وَوَقَعَ
 هَهُنَا فِي بَشْرِ الْبَابِ فِي النُّقْلِ عَنِ الْحَلَبِيِّ
 تَحْرِيفٌ أَوْ سَقَطَ فَاجْتَنَبَهُ كَمَا بَيَّنَّا عَلَى
 هَامِشَةٍ ۱۲ مِنْهُ (م)

عَلَمَ كَمَا حَقَّقْنَاهُ فِيمَا عَلَى رِوَايَةِ الْمُحْتَسِنِ ۱۲ مِنْهُ (م)

- (۲۲) مُوندنا، کترنا، موچنے سے لینا، فورہ لگانا سب کا ایک حکم ہے۔
- (۲۳) عورت اگر سارے یا چہارم سر کے بال ایک پورہ برابر کترے تو دم ہے اور کم میں صدقہ۔
- (۲۴) وضو کرنے یا کھانے یا کنگھی کرنے میں جو بال گرے اس پر بھی پورا صدقہ ہے، اور بعض نے کہا دو تین بال تک ہر بال کے لیے ایک مٹھی اناج یا ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک چھو ہارا۔
- (۲۵) بال آپ گر جائے بے اس کا ہاتھ لگائے یا بیماری سے تمام بال گر پڑیں تو کچھ نہیں۔
- (۲۶) ایک ہاتھ ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کترے یا بیسوں ایک ساتھ تو ایک دم ہے، اور اگر کسی ہاتھ پاؤں کے پورے پانچ نہ کترے تو ہر ناخن پر ایک صدقہ، یہاں تک کہ چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار کترے تو سولہ صدقے دے مگر یہ کہ صدقوں کی قیمت ایک دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔
- (۲۷) اگر ایک جلسہ میں ایک ہاتھ یا پاؤں کے کترے، دوسرے میں دوسرے کے، تو دو دم دے۔ یونہی چار جلسوں میں چاروں کے تو چار دم۔
- (۲۸) کوئی ناخن ٹوٹ گیا کہ اب اُگنے کے قابل نہ رہا اس کا بقیہ اس نے کاٹ لیا تو کچھ نہیں۔
- (۲۹) شہوت کے ساتھ بوس و کنار و مساس میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو اور بلا شہوت میں کچھ نہیں۔
- (۳۰) اندام نہانی پر نگاہ کرنے سے کچھ نہیں اگرچہ انزال ہو جائے، مگر وہ ضرور ہے۔
- (۳۱) جلق سے انزال ہو جائے تو دم ہے۔
- (۳۲) طواف فرض کل یا اکثر جنابت میں یا حیض و نفاس میں کیا تو بد نہ ہے، اور بے وضو تو دم ہے اور پہلی صورت میں طہارت کے ساتھ اس کا اعادہ واجب، دوسری میں مستحب۔
- (۳۳) نصف سے کم پھیرے بے طہات کے کئے تو ہر پھیرے کے لیے ایک صدقہ۔
- (۳۴) طواف فرض کل یا اکثر بلا عذر اپنے پاؤں چل کر نہ کیا بلکہ سواری یا گود میں یا بیٹھے بیٹھے۔
- (۳۵) یا بے ستر عورت کیا مثلاً عورت کی چہارم کلانی یا چہارم سر کے بال کھلے تھے۔
- (۳۶) یا کعبہ کو دہتے یا ہاتھ پر لے کے الٹا کیا۔
- (۳۷) یا اس میں حطیم کے اندر ہو کر گزرا۔
- (۳۸) یا بارہویں کے بعد کیا تو ان پانچوں صورتوں میں دم دے۔

اے یہاں بھی جلسہ کا اعتبار چاہے ایک جلسہ میں ایک بال یا کل ٹوٹیں تو ایک صدقہ اور متعدد جلسوں میں تو متعدد ۱۲ منہ (م)
 مسئلہ: مرد کے ان افعال سے عورت کو لذت آئے تو بھی دم ہے ۱۲ منہ (م)

(۳۹) اس کے چار سے کم پھیرے بالکل نہ کیے تو دم دے دے اور بارہویں کے بعد کیے تو ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۴۰) طواف فرض کے سوا اور کوئی طواف ناپاکی میں کیا تو دم، اور بے وضو تو صدقہ۔
(۴۱) فرض وغیرہ کوئی طواف ہو جیسے ناقص طور پر کیا کہ کفارہ لازم ہوا، جب کامل اعادہ کر لیا کفارہ اتر گیا مگر بارہویں کے بعد ہونے سے جو نقصان طواف فرض کے سوا کسی پھیرے میں آیا اس کا اعادہ ناممکن بارہویں تو گزر گئی۔

(۴۲) نجس کپڑوں سے طواف مکروہ ہے کفارہ نہیں۔
(۴۳) سعی کے چار پھیرے یا زیادہ بلا عذر اصلاً نہ کئے، یا سواری پر کیے تو دم دے اور حج ہو گیا اور چار سے کم میں ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۴۴) طواف سے پہلے سعی کر لی پھر کرے، نہ کرے گا تو دم لازم۔
(۴۵) دسویں کی صبح بلا عذر رمز و لفظ میں وقوف نہ کیا تو دم دے۔ یاں کمزور یا عورت بخوف زحمت ترک کرے تو جہاں نہ نہیں۔

(۴۶) حلیٰ حرم میں نہ کیا حد و حرم سے باہر کیا یا بارہویں کے بعد کیا تو دم ہے۔
(۴۷) رمی سے پہلے حلیٰ کر لیا دم دے۔
(۴۸) قارن یا متمتع رمی سے پہلے قربانی یا قربانی سے پہلے حلیٰ کریں تو دم دیں۔
(۴۹) اگر رمی کسی دن اصلاً نہ کی۔
(۵۰) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر ترک کر دی مثلاً دسویں کو تین کنکریوں تک ماریں یا گیا رہیوں کو دس کنکریوں تک۔

(۵۱) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر اس کے بعد دوسرے دن کی تو ان صورتوں میں دم دے، اور اگر کسی دن کی رمی اس کے بعد آنے والی رات میں کر لی تو کفارہ نہیں۔
(۵۲) اگر کسی دن کے نصف سے کم رمی مثلاً دسویں کی تین کنکریاں اور دن کی دس بالکل چھوڑ دیں یا دوسرے دن کیں تو ہر کنکری پر ایک صدقہ دے، ان صدقوں کی قیمت دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔
(۵۳) احرام والے نے کسی دوسرے کے بال مونڈے یا ناخن کترے اگر وہ بھی احرام میں ہے تو یہ صدقہ دے اور وہ صدقہ یا دم اسی تفصیل پر کہ اوپر گزری، اور اگر وہ احرام میں نہیں تو کچھ خیرات کر دے اگرچہ ایک مٹھی، اور وہ کچھ نہیں۔

(۵۴) اور اگر اس کو پہلے کپڑے پہنائے یا خوشبو اس طرح لگائی کہ اپنے نہ لگی تو اس پر کفارہ نہیں ہاں گناہ ہوگا، اگر وہ بھی احرام میں تھا، اور وہ حسب تفصیل مذکور دم یا صدقہ دے گا۔

(۵۵) وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو حج نہ ہوا اسے حج ہی کی طرح پورا کر کے دم دے اور پھر فوراً ہی سالِ آئندہ اس کی قضا کر لے، عورت بھی احرام حج میں تھی تو اس پر بھی یہی لازم ہے اور مناسب ہے کہ حج کے احرام سے ختم تک دونوں اس طرح جُدا رہیں کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے۔ اگر خوف ہو کہ پھر اس بلا میں پڑ جائیں گے اور وقوف کے بعد صحبت کرنے سے حج تو نہ جائے گا مگر اگر حلق و طواف سے پہلے کیا تو بُد نہ ہے اور دونوں کے بیچ میں کیا تو دم، اور بہتر آب بھی بدنہ ہے، اور دونوں کے بعد کچھ نہیں۔

(۵۶) عمرہ میں طواف کے چار پھیروں سے پہلے جماع کیا تو عمرہ جاتا رہا دم دے اور عمرہ پھر کرے اور چار کے بعد تو دم دے عمرہ صحیح ہے۔

(۵۷) اپنی جُلوں اپنے بدن یا کپڑوں میں ماری یا پھینک دی تو ایک میں روٹی کا ٹکڑا ادے اور دُھو ہوں تو مٹھی بھر اناج، اور زیادہ میں صدقہ دے۔

(۵۸) جُویں مارنے کو سر یا کپڑا دھویا یا دھوپ میں ڈالا جب بھی یہی کفارہ ہے جو خود قتل میں تھے۔

(۵۹) یونہی دوسرے نے اس کے کہنے یا اشارہ کرنے سے اس کی جُلوں کو مارا جب بھی اس پر کفارہ

www.alaahabuladab.com

ہے اگرچہ وہ دوسرا احرام میں نہ ہو۔

(۶۰) زمین وغیرہ پر گری ہوئی جُلوں یا دوسرے کے بدن یا کپڑوں کی مارنے میں اس پر کچھ نہیں اگرچہ

وہ دوسرا بھی احرام میں ہو۔

مسئلہ: جہاں ایک دم یا صدقہ ہے قارن پر دو ہیں۔

مسئلہ: کفارہ کی قربانی یا قارن و متمتع کے شکرانہ کی غیر حرم میں نہیں ہو سکتی مگر شکرانہ کی قربانی سے

آپ کھائے غنی کو کھلانے، اور کفارہ کی صرف محتاجوں کا حق ہے۔

فصیحت: کفارے اس لیے ہیں کہ بھول چوک سے یا سونے میں یا مجبوری سے جرم ہوں تو کفارہ سے

پاک ہو جائیں، نہ اس لیے کہ جان بوجھ کر بلا عذر جرم کرو اور کہو کہ کفارہ دے دیں گے، دینا تو جب بھی آئیگا،

مگر قصدِ حکمِ الہی کی مخالفت سخت ہے، والیعا ذبا للہ تعالیٰ، حق سبحانہ، توفیقِ طاعت عطا فرما کہ مدینہ کی

زیارت کرائے، آمین!

عہ ذکر تہ خروجاً عن خلاف قوی ۱۲ منہ (م) میں اس کو اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ قوی اختلاف سے خروج ہو جائے۔ (ت)

وصل مفتاح حاضری سرکار اعظم مدینہ طیبہ حضور حبیب اکرم ﷺ

(۱) زیارت اقدس قریب بواجب ہے بہت لوگ دوست بن کر طرح طرح ڈراتے ہیں۔ راہ میں خطرہ ہے وہاں بیماری ہے۔ خبردار! کسی کی نہ سنو، اور ہرگز محرومی کا داغ لے کر نہ چلو۔ جان ایک دن جانی ضرور ہے، اس سے کیا بہتر کہ اُن کی راہ میں چلے، اور تجربہ ہے کہ جو اُن کا دامن تمام لیتا ہے اسے اپنے سایہ میں بارام لے جاتے ہیں، کیل کا کھٹکا نہیں ہوتا، واللہ۔

(۲) حاضری میں خاص زیارت اقدس کی نیت کرو یہاں تک کہ امام ابن الہمام فرماتے ہیں اس بار مسجد شریف کی بھی نیت نہ کرے۔

(۳) راستہ بھر درود و ذکر شریف میں ڈوب جاؤ۔

(۴) جب حرم مدینہ نظر آئے بہتر یہ کہ پیادہ ہو لو۔ روتے، سر جھکاتے، آنکھیں نیچی کیے، اور ہوسکے تونگے پاؤں چلو بلکہ

چلے سراسر ایسے تو پامی نہی پائے نہ بینی کہ کج می نہی
حرم کی زمیں اور قدم رکھ کے چلنا ارے سر کا موقع ہے اوجہ جانے والے

(۵) جب قبۃ النور پر نگاہ پڑے درود و سلام کی کثرت کر دو۔

(۶) جب شہر اقدس تک پہنچو جلال و جمال محبوب ﷺ کے تصور میں غرق ہو جاؤ۔

(۷) حاضری مسجد سے پہلے تمام ضروریات جن کا لگاؤ دل بٹنے کا باعث ہو نہایت جلد فارغ ہو ان کے سوا کسی بیکاریات میں مشغول نہ ہو، معاً وضو اور مسواک کرو اور غسل بہتر، سفید و پاکیزہ کپڑے پہنو اور نئے بہتر۔ شرمہ اور خوشبو لگاؤ اور مشک افضل ہے۔

(۸) اب فوراً آستانہ اقدس کی طرف نہایت خشوع و خضوع سے متوجہ ہو، رونانہ آئے تورفتے کا منہ بناؤ، اور دل کو بزور رونے پر لاؤ اور اپنی سنگدلی سے رسول اللہ ﷺ کے رسول اللہ ﷺ کی طرف التجا کرو۔

(۹) جب در مسجد پر حاضر ہو صلوٰۃ و سلام عرض کر کے تھوڑا ٹھہرو جیسے، کار سے حاضری کی اجازت مانگتے ہو۔ بسم اللہ کہہ کر سیدھا پاؤں پہلے رکھ کر ہمت تن ادب ہو کر داخل ہو۔

(۱۰) اس وقت جو ادب و تعظیم فرض ہے ہر مسلمان کا دل جانتا ہے آنکھوں، کان، زبان، ہاتھ، پاؤں، دل سب خیال غیر سے پاک کرو، مسجد اقدس کے نقش و نگار نہ دیکھو۔

(۱۱) اگر کوئی ایسا سامنے آجائے جس سے سلام کلام ضرور ہو تو جہاں تک بنے کمر اجاؤ، ورنہ ضرورت سے زیادہ نہ بڑھو۔ پھر بھی دل سرکار ہی کی طرف ہو۔

(۱۲) ہرگز ہرگز مسجد اقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ سکے۔

(۱۳) یقین جانو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سچی حقیقی دنیاوی جسمانی حیات سے ویسے ہی زندہ ہیں جیسے وفات شریف سے پہلے تھے۔ ان کی اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی موت صرف وعدہ خدا کی تصدیق کو ایک آن کے لئے تھی، ان کا انتقال صرف نظر عوام سے چھپ جانا ہے۔
امام محمد ابن الحجاج مکی مدظل اور امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ میں اور ائمہ دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین فرماتے ہیں :

لَا فَرْقَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُشَاهَدَتِهِ لِأُمَمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ بِأَحْوَالِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ وَعَزَائِهِمْ وَأَخَوَاتِهِمْ وَذَلِكَ عِنْدَكَ جَلِيلٌ لَا يُخْفَاءُ بِهِ لَيْه
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات وفات میں اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ وہ اپنی اُمت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں اور ان کی نیتوں، ان کے ارادوں، ان کے دلوں کے خیالوں کو پہچانتے ہیں، اور یہ سب حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اٹھ پوشیدگی نہیں۔

امام رحمہ اللہ تلمیذ امام محقق ابن الہمام غسک متوسط اور علی قاری مکی اس کی شرح مسلک متقسط میں فرماتے ہیں :

أَنَّ صَلَاتِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِمٌ بِحُضُورِكَ وَقِيَامِكَ وَسَلَامِكَ أَيْ بَلْ يَجْمَعُ أَعْمَالَكَ وَأَخْوَالَكَ وَأَرْتَحَالَكَ وَمَقَامِكَ لَيْه
بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیری حاضری اور تیرے کھڑے ہونے اور تیرے سلام بلکہ تیرے تمام افعال و احوال و کوچ و مقام سے آگاہ ہیں۔

(۱۴) اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جاؤ کہ اس میں تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائیگی ورنہ اگر غلبہ شوق

لے المدخل لابن الحجاج فصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربی بیروت ۲۵۲/۱
شرح مواہب زرقانی المقصد العاشر مطبعة عامرہ مصر ۳۴۸/۸
لے مسلک متقسط مع ارشاد الساری باب زیارة سید المرسلین دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۳۸

جہلت دے اور اس وقت کراہت نہ ہو تو دو رکعت تحیۃ المسجد و شکرانہ حاضری دربار اقدس صرف قل یا اور قل سے بہت ہلکی مگر رعایت سنت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ جہاں اب وسط مسجد کریم میں محراب بنی ہے اور وہاں نہ ملے تو جہاں تک ہو سکے اس کے نزدیک ادا کرو، پھر سجدہ شکر میں گرو اور دعا کرو کہ الہی! اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب اور ان کا اور اپنا قبول نصیب کر۔ آمین!

(۱۵) اب کمال ادب میں ڈوبے ہوئے گردن جھکائے آنکھیں نیچی کیے، لرزتے، کانپتے، گناہوں کی ندامت سے پسینہ پسینہ ہوتے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عفو و کرم کی امید رکھتے حضور والا کی پائین یعنی مشرق کی طرف سے مواجہہ عالیہ میں حاضر ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مزار انور میں روضہ قبلہ جلوہ فرما ہیں اس سمت سے حاضر ہو کہ حضور کی نگاہِ بکس پناہ تمھاری طرف ہوگی اور یہ بات تمھارے لئے دونوں جہان میں کافی ہے۔ والحمد للہ۔

(۱۶) اب کمال ادب و ہیبت و خوف و امید کے ساتھ زیر قندیل اس چاندی کی کیل کے جو حجرہ مطہرہ کی جنوبی دیوار میں حجرہ انور کے مقابل لگی ہے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے قبلہ کو پیٹھ اور مزار انور کو منہ کر کے نماز کی طرح ہاتھ باندھے کھڑے ہو۔ باب و شرح لباب و اختیار شرح مختار فتاویٰ عالمگیری وغیرہا معتمد کتابوں میں اس ادب کی تصریح فرمائی کہ یقف کما فی الصلوۃ حضور کے سامنے ایسا کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے، یہ عبارت عالمگیری و اختیار کی ہے۔ اور لباب میں منہ مایا: وَ اِضْعَالِ بَیِّنَتَهُ عَلٰی شِمَالِہٖ دُست بستہ دہنا یا تھہ بائیں یا تھہ پر رکھ کر کھڑا ہو۔

(۱۷) خبر دار جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچو کہ خلاف ادب ہے بلکہ چار ہاتھ فاصلہ سے زیادہ قریب نہ جاؤ، یہ ان کی رحمت کیا کم ہے کہ تم کو اپنے حضور بلایا اپنے مواجہ اقدس میں جگہ بخشا، ان کی نگاہِ کریم اگرچہ ہر جگہ تمھاری طرف تھی اب خصوصیت اور اس درجہ قرب کے ساتھ ہے والحمد للہ۔ (۱۸) الحمد للہ اب کہ دل کی طرح تمھارا منہ بھی اس پاک جالی کی طرف ہے جو اللہ عز و جل کے محبوب عظیم الشان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آرام گاہ ہے نہایت ادب و وقار کے ساتھ با آوازِ حسنین و صورت درو آگین، و دل شرمناک و جگر چاک چاک، معتدل آواز سے، نہ بلند و سخت (کہ ان کے حضور آواز

(۲۵) پھر منبر اطہر کے قریب دعا مانگو۔

(۲۶) پھر روضہ جنت میں (یعنی جو جگہ منبر و حجرہ منورہ کے درمیان ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمایا) آکر دو رکعت نفل غیر وقت مکروہ میں پڑھ کر دعا کرو۔

(۲۷) یونہی مسجد شریف کے ہر ستون کے پاس نماز پڑھو اور دعا مانگو کہ محل برکات میں خصوصاً بعض میں خاص خصوصیت۔

(۲۸) جب تک مدینہ طیبہ کی حاضری نصیب ہو ایک سانس بیکار نہ جائے دوسرے ریات کے سوا اکثر وقت مسجد شریف میں باطہارت حاضر ہو۔ نماز و تلاوت درود میں وقت گزارو، دنیا کی بات کسی مسجد میں نہیں چاہئے نہ کہ یہاں۔

(۲۹) ہمیشہ ہر مسجد میں جاتے اعتکاف کی نیت کر لو۔ یہاں تمھاری یاد دہانی ہی کو دروازے سے بڑھتے ہی یہ کتبہ ملے گا، فَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِعْتِكَافِ (میں سنت اعتکاف کی نیت کرتا ہوں۔ ت)

(۳۰) مدینہ طیبہ میں روزہ نصیب ہو خصوصاً گرمی میں تو کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔

(۳۱) یہاں ہر نیکی ایک کی پچاس ہزار لکھی جاتی ہے لہذا عبادت میں زیادہ کوشش کرو، کھانے پینے کی کمی ضرور کرو۔

(۳۲) قرآن مجید کا کم سے کم ایک ختم یہاں اور حطیم کعبہ معظمہ میں کر لو۔

(۳۳) روضہ انور پر نظر بھی عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ یا قرآن مجید کا دیکھنا تو ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرو اور درود و سلام عرض کرو۔

(۳۴) پنجگانہ یا کم از کم صبح و شام مواجہہ شریف میں عرض سلام کے لیے حاضر رہو۔

(۳۵) شہر میں یا شہر سے باہر جہاں کہیں گنبد مبارک پر نظر پڑے فوراً دست بستہ اُدھر منہ کر کے صلوٰۃ سلام عرض کرو بغیر اس کے ہرگز نہ گزرو کہ خلاف ادب ہے۔

(۳۶) ترک جماعت بلا عذر ہر جگہ گناہ ہے اور کئی بار ہو تو سخت حرام و گناہ کبیرہ، اور یہاں تو گناہ کے علاوہ کیسی سخت محرومی ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ، صحیح حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جسے میری مسجد میں چالیس نمازیں فوت نہ ہوں اس کے لیے دوزخ و نفاق سے آزادیاں لکھی جائیں۔

النِّيرَةُ الْوَضِيَّةُ شرح الجَوْهَرَةِ الْمَضِيَّةِ
مع حاشية

الطَّرَةُ الرَّضِيَّةُ عَلَى النَّيرَةِ الْوَضِيَّةِ

متن

از عالم اجل مولانا سيد حسين بن صالح جمل الليل فاطمي حسيني امام وخطيب شافعيه مكرمه (متوفى ۱۳۰۱ھ)

شرح وحاشية

از اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ العزیز

حج، عمر اور زیارت سراپا طہارت کے آداب مسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي حمده من بحار القدس جوهرة مضية والصلوة والسلام على من
الصلوة عليه في سماء النورانية وضية وعلى آله وصحبه الذين السلام عليهم على تلك

الصلوة طرقة رضیة و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و اشهد ان محمدا عبده و
رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه الى يوم القيمة آمين !

اما بعد

فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا غفر له واصل عملہ نے زمانہ تالیف "النيرة الوضیة شرح الجوهرۃ المضیة"
میں اس پر بعض منہیات تفتیدات لطیفہ پر مشتمل بغرض انظار مرام یا اتمام کلام یا ازباق او بام تکھے تھے۔ اب دیگر
حواشی مفیدہ توضیح مسائل یا تخریج احادیث یا زیادت فوائد کو متضمن اور اضافہ کیے، مقصود اس تعلیق مختصر مشتمل بہ
الطرقۃ الرضیة علی النیرۃ الوضیة سے صرف برادران دینی کے لیے کم از کم پانسو ورق کی کتاب درکار۔
اسأل الله ان ینفع بہما و یسائر تصانیفی المسلمین و یجعلہا جمیعاً حجة لی لا علی یوم
الدین و صلی الله تعالى علی سیدنا و مولانا محمد و آله وصحبه اجمعین۔ شرح میں کہ کمال اختصار
منظور تھا خطبہ متن کا ترجمہ بھی نہ لکھا مگر اس میں متن ناقص رہتا ہے، لہذا یہاں تحریر ہوتا ہے۔

قال المصنف رحمہ الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم

مر : حمد المن انزل فرض الحج و دلنا علی سوى النهج

ت : سب خوبیاں اسے جس نے حج کا فرض اتارا اور ہمیں سب راہوں میں سیدھی راہ بتائی۔

مر : ثم صلوة الله والسلام علی نبی دینہ الاسلام

ت : پھر خدا کے درود و سلام اس نبی پر جن کا دین اسلام ہے۔

مر : محمد و آله الکرام و صحبه الافاضل الاعلام

ت : یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی کرم والی آل اور بڑی فضیلت و شہرت والے یاروں پر۔

مر : و بعد ذالقول ذا الفقیر بجمال اللیل هو الشہید

ت : اس کے بعد کہتا ہے یہ فقیر کہ جمال اللیل کے لقب سے مشہور ہے۔

مر : حسین فحل صالح اخي الہدی للشافعية امام مقتدی

ت : حسین پیر صالح کہ صاحب رہنمائی تھے شافعیہ کے امام پیشوا۔

مر : هذی انت ارجوزة للناسک تنفع فی معرفة المناسک

ت : یہ ایک رجز ہے حاجی کے لیے کہ نفع دے گی مسائل حج پہچاننے میں۔

ش : ناسک کے اصل معنی عابد و قربانی کنندہ، یہاں حاجی مراد ہے کہ حج عمدہ عبادات سے ہے اور وجوباً

یا استیجاباً قربانی پر مشتمل، اور رجز ایک قسم نظم یا نثر مسجع کی ہے علی اختلاف العروضین فیہ۔

- مر : سَیِّدَتِهَا الْجَوْهَرَةُ الْمُضِیَّةُ تَضَحَّى بِهَا نَفْسُ الْفَتَى وَضِیَّةُ
 ت : میں نے اس کا جوہرہ مضیہ نام رکھا ، مردانِ راہ علم کی جان اس سے روشنی پائے گی۔
 مر : مؤملاً من ربی القبولاً به انال الفوز والمامولاً
 ت : اپنے رب سے قبول کی تمنا کرتا ہوں میں اسی سے پاؤں کا فلاح و مراد۔
 مر : من عنده التوفیق للصواب ونحوه المرجع فی الساب
 ت : اسی کے پاس ہے راستی کے سامان درست فرمانا اور اسی کی طرف ہے انتہا میں پلٹ جانا۔

مقدمة فی وجوب الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فرض الحجة ، ووضح المحجة ، والصلوة والسلام على نبينا
 الذي اقام الحجة ، فقوم اقواماً معوجة وعلى آله وصحبه الذين اظهروا شقائق الدين
 وفجأة ، حتى وقعت بالسفوت من لجة مدايحهم سرجة واشهد ان لا اله الا الله واشهد
 ان محمداً عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تلاطم الامواج في لجة -

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ جب توفیق و عنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 الغیر المتناہی نے دستگیری فرمائی اور ۱۲۹۵ھ میں فقیر ابراہیم نقشبندی صاحب المصطفیٰ احمد رضا حنفی قادری برکاتی بریلوی
 غفرلہ ماجھی کو بہر اہی رکاب ، سعادت انتساب ، حضرت افضل المحققین ، مثل المدققین ، حامی السنۃ السنیۃ ،
 حاجی الفتن الذینیۃ ، خدمت والدم ، قبلہ اعظم حضرت مولانا مولوی محمد تقی علی خاں صاحب قادری برکاتی مدظلہم العالی ،
 مدی تعاقب الایام واللیالی ، خلف حضرت قدوة العارفين ، زبدة الفاضلين ، حجة الله في الارضين ، معجزة من
 معجزات سيد المرسلين علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت مولانا محمد رضا علی خاں صاحب قادری قدس سرہ العلی ، نعمت
 حاضری بلکہ معظمہ مکرمہ ادا با اللہ تعالیٰ شرفاً و کرمنا یا تمہ آئی ، حسن اتفاق سے ایک روز جناب مولانا سیدی
 حسین بن صالح حمل اللیل علوی فاطمی قادری محی امام و خطیب شافعیہ سے مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

علہ راہ راست ۱۲ سلۃ من الاعوجاج کج و ناراست ۱۲

علہ بالضم کوچہ و راؤ تنگ علہ بفتح راہ کشادہ و فراخ والمراد بهما ظواہر الدین و دقایقہ ۱۲

علہ شور و غوغا و آواز ۱۲ علہ لرزہ ۱۲

علہ میان دریا و قعر دریا و دریائے ژرف والمراد احد الطرفين ۱۲ منہ غفرلہ

قریب کہ فقیر کعات طواف اور وہ جناب امامت نماز مغرب سے فارغ ہوئے تھے ملازمت حاصل ہوئی۔ سبحان اللہ! عجب بزرگ خوش اوقات و بابرکات ہیں، اکثر عرب و مجاہدہ و اعستان وغیرہ بلاد نزدیک و دور کے ہزاروں آدمی ان کے بلکہ ان کے مریدوں کے مرید اور شرف بیعت و سلسلہ تلمذ سے مستفیض ہیں، اول نماز میں صبح سے زیادہ تلمذ فرمایا، فقیر کا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لیے دولت خانہ تک کہ نزدیک باب صفا واقع ہے لے گئے اور تاقیم مکہ معظمہ حاضری کا تقاضا فرمایا، فقیر حسب وعدہ حاضر ہوا، مسائل حج میں ایک ارجوزہ اپنا مستثنیٰ بالجوبہ المہیۃ فقیر کو سنایا، پھر فرمایا کہ اکثر اہل اس سے مستفیض نہیں ہو سکتے، ایک تو زبان عربی دوسرے مذہب شافعی اور ہندی اکثر حنفی ہیں، میں چاہتا ہوں تو اس کی زبان اردو تشریح اور اس میں مذاہب حنفیہ کی توضیح کر دے۔ فقیر نے باعث اجر جزیل اور ثواب جمیل سمجھ قبول کیا اگرچہ وہاں فرصت نہ تھی نہ کتابیں پاس۔ روز اول دو بیت کے متعلق صرف تفصیل مسائل میں تین ورق طویل سے زائد لکھے گئے۔ جب بطور نمودار حاضری کے جناب مولانا نے فرمایا، میرا مقصود تطویل اور اس قدر تفصیل نہیں کہ عوام اس سے کم متفع و متمتع ہوتے ہیں صرف ہمارے کلام کا ترجمہ و خلاصہ مطلب اور جہاں حنفیہ کا اختلاف ہو ان کا بیان مذہب ہو جائے۔ فقیر نے اتمالی امر لازم اور یہی امر فرصت حاصل کے ملائم دیکھ کر تاریخ ہفتم ذی الحجہ روز جہاں افروز دو شنبہ یہ مختصر جملے لکھ دئے اور النیرۃ الوضیۃ فی شرح الجوبہ المہیۃ سے ملقب کئے اگرچہ بعض ضروریات پر بھی مشکل نہیں مگر حسب استدعائے مصنف ہے اور بیان مذہب حنفیہ میں اختیار رائج اور ترک مرجوح کے ساتھ تصنف۔ قرآن مجید سے مراد متن ہے اور "ت" ترجمہ "ش" شرح علیہ حالانکہ اس وقت کوئی لغت نہ تھا وہ توفیر کو کیا جانتے، فقیر نے بھی اس سے پہلے انہیں نہ دیکھا تھا پھر جو کچھ کلمات انہوں نے فرمائے فقیر دنیا و آخرت میں ان کی برکات کی امید رکھتا ہے ۱۲ منہ غفرلہ

علیٰ حسب الارشاد مصنف بیان مذہب شافعیہ میں صرف ترجمہ و شرح متن پر قناعت کی تیق و ترجیح سے غرض نہ رکھی اگرچہ مکہ معظمہ میں اس کا عمدہ سامان مہیا تھا، کتب شافعیہ بکثرت ملتی مگر اس میں ایک تودیر ہوتی دوسرے مقصود اصلی اس شرح سے ہندیوں کا نفع تھا ان کے اہل سنت عموماً حنفی، پھر مذہب شافعیہ کی تیق ہوتی نہ ہونی ایک ہی ۱۲ منہ

علیٰ سفر حرم طیبین سے معاودت کے بعد حضرت والد علام قدس سرہ نے جواہر البیان شریف تصنیف فرمائی، فقیر نے اس کے بعض کلمات کا خلاصہ اس شرح کے آخر میں لکھ کر تکملہ کر دیا جس کے باعث بھلائی اب یہ مختصر تحریر ضروریات پر مشتمل ہو گئی البتہ ایک جرمانہ کا بیان کہ دفتر چاہتا ہے اور مجرم احتیاط رکھے تو اس کی حاجت بھی نہیں پڑتی ہرگز وکریا جسے کسی امر کی ضرورت ہو علماء سے دریافت کر سکتا ہے ۱۲ منہ

علیٰ مگر نادراً دو قول بھی بیان میں آئے جہاں دونوں بانب قوت قویہ تھی پھر بھی جسے اس وقت اقویٰ سمجھا بیان میں مقدم رکھا ۱۲ منہ۔

”ف“ فائدہ۔ واللہ نسأل التوفیق منہ الوصول الی سواء الطريق (اور اللہ تعالیٰ سے ہی ہم توفیق کا سوال کرتے ہیں اور اسی کے کرم سے صراطِ مستقیم تک رسائی ہے۔ ت)

م : مقدمہ فی وجوب حجة الاسلام

ت : حج اسلام کے واجب ہونے میں۔

ش : یعنی حج کب واجب ہوتا ہے اور اس کے وجوب کے لیے کیا شرائط درکار ہیں۔

م : شروطها التكليف والاسلام والعقل والحرية والتماثل

ت : شرطیں اس کی مکلف مسلمان عاقل ہونا اور پوری آزادی۔

ش : یعنی شرائط وجوب حج کہ جب وہ جمع ہوں حج فرض ہو جائے اور ان میں سے ایک بھی فوت ہو تو نہیں

پانچ ہیں :

اول بلوغ : کہ بچے پر فرض نہیں، کٹے کا تو نفل ہوگا اور ثواب اسی کے لیے ہے۔ بالغت وغیرہ مرقی تعلیم و تربیت کا اجر پائیں گے پھر بعد بلوغ جب شرطیں جمع ہوں گی اس پر حج فرض ہو جائے گا، بچپن کا حج کفایت نہ کریگا۔ دوم اسلام کہ کافر پر ایمان لانے کے سوا کوئی عبادت فرض نہیں، نہ اُس کے ادا کیے ادا ہو سکیں، جب مسلمان ہوگا تو سب احکام اس کی طرف متوجہ ہونگے۔

سوم عقل کہ مجنون و معتوہ پر فرض نہیں۔ معتوہ وہ جس کے ہوش و حواس درست نہ ہوں، ہسکی بہکی باتیں کہنے والے میں فساد ہو، پھر اس کے ساتھ مارے، گالیاں دے تو مجنون ہے۔

عہ ”ف“ وہاں آئی جہاں کوئی تازہ بات لکھی یا قولِ متن پر کچھ کلام کیا یا مذہبِ حنفیہ کا خلاف بتایا ۱۲ منہ

عہ حج اسلام حج فرض کو کہتے ہیں یعنی پہلا حج کہ مکلف ادا کرے ۱۲ منہ

عہ قید عقل خود مفاد عبارت ہے ظاہر ہے کہ اُس کا حج کرنا جہی کہیں گے کہ اتنی سمجھ رکھتا ہو اور بے سمجھ بچے کی

عبادت کچھ معتبر نہیں، نہ وہ فرض ہو نہ وہ نفل واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

عہ یعنی یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ بچوں کی عبادت کا ثواب ماں باپ پاتے ہیں انہیں نہیں ہوتا، غلط ہے، بلکہ

عبادت کا ثواب انہیں اور تعلیم و تربیت کا انہیں ۱۲ منہ۔

عہ هذا احسن ما قيل في الفرق بينهما شامی دونوں میں فرق کی بابت اقوال میں سے یہ احسن ہے یہ

شامی نے بحر سے نقل کیا ہے (ت)

عن البحر ۱۲ منہ (م)

چہاں پوری آزادی، کہ مکاتب و مدبر و ام ولد پر فرض نہیں جب تک کامل آزاد نہ ہوں، یاں کر لیں گے تو نفل ہوگا۔ پھر بعد آزادی کامل اجتماع شرائط ہوا تو حج فرض ادا کرنا پڑے گا۔

ف: مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا میں نے تجھے مال پر مکاتب کیا یا اتنا مال مقرر کیا کہ مال لا دے تو آزاد ہو، اور غلام نے قبول کر لیا، اسے عقد کتابت کہتے ہیں اور اس غلام کو مکاتب۔ اور جو کہا تو میرے بعد آزاد ہے تو یہ مدبر ہوا، اور جو کنیز اپنے مولیٰ کے لفظ سے بچے جنہ وہ ام ولد ہے، ان سب کی غلامی میں ایک طرح کا فرق آجاتا ہے پر حج فرض ہونے کو پوری حریت درکار ہے۔

ف: مکلف عاقل بالغ کو کہتے ہیں تو بعد ذکر تکلیف ذکر عقل کی حاجت نہ تھی پر جناب مصنف نے فرمایا میری مراد تکلیف سے صرف بلوغ ہے۔

ف: کافروں پر ایمان کے سوا اور عبادتیں فرض ہونے میں علماء کو اختلاف ہے۔ شافعیہ کے نزدیک فرض ہیں اور یہی مذہب علمائے عراقین کا ہے اور یہی معتمد و راجح تر ہے۔ فقیر کہتا ہے اس تقدیر پر اسلام کو

علمیون معنی لبعض ۱۲ منہ

علمی اشارۃ الی انہ لا یشترط تجلہما بجماع المولیٰ حتی لو استدخلت منید فی فوجھا فجملت و ولدت صاہراتہ۔ ولد کما فی الدرۃ ۱۲ منہ (م)
ام ولد بننے کے لیے مالک کے جماع سے حاملہ بننا شرط نہیں بلکہ کسی طرح مالک کی منی کو اپنی شرمگاہ میں ڈالنے سے حاملہ ہو جائے تو بھی ام ولد بن جائیگی جیسا کہ دُر میں ہے ۱۲ منہ

علمی عند اللہ اسی قدر سے ام ولد ہو جاتی ہے کما فی الدرۃ ۱۲ منہ قضاۃ پہلی بار مولیٰ کا اقرار بھی شرط ہے یعنی وہ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے، جس کنیز کے لیے ایک دفعہ یہ اقرار کر لیا دوسرے بچے میں قضاۃ بھی یہ اقرار شرط نہ رہا البتہ یعنی سے منتفے ہو جائے گا اگر زمانہ دراز تک ساقط نہ رہا ہو کہ فراموش متوسط ہے قوی نہیں ۱۲ منہ

علمی مشائخ سمرقند اصلاً فرض نہیں مانتے، ائمہ بخارا فرماتے ہیں اُن پر فرائض کا اعتقاد فرض ہے ادا فرض نہیں، منار میں اسی کو صحیح کہا۔ ثمرۃ اختلاف یہ ہے کہ سمرقندیوں کے نزدیک کافروں پر صرف ترک ایمان کے سبب عذاب ہوگا بخاریوں کے نزدیک فرائض کے نہ ماننے پر بھی عراقیوں کے نزدیک اُن کے بچہ نہ لانے پر بھی ۱۲ منہ غفرلہ

علمی علامہ ابن نجیم و محقق علانی نے فرمایا، (باقی بر صفحہ آئندہ)

شرط وجوب ٹھہرنے میں تامل ہے بلکہ شرط صحت ادا ہے، مگر یہ کہا جائے کہ وجوب سے مراد وہ وجوب ہے جس کے باعث دنیا میں مواخذہ ہو سکے کہ کفار پر ترک فرائض میں احتساب نہیں نترکہم وما یدینون فافہم (ان کے دین کے معاملہ میں ان سے تعرض نہ کرینگے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مر : ثم استطاعة السبیل شرطها فلیک بالحفظ لہدی ضبطها

نت : پھر ارادہ پر قدرت شرط حج ہے۔ پس چاہئے کہ انھیں حفظ کر کے خوب خیال میں رکھا جائے۔

ش : یعنی شرط تحم استطاعت ہے کہ علاوہ مصارف ضروری کے اس قدر مال کا مالک ہو جو مکہ تک اپنی خواہ کرایہ کی سواری میں کھانے پہننے کا متوسط صرف کرتا جائے اور حج کر کے اسی طرح لوٹ آئے اور ضروری مصارف

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

وہوالمعتدلان ظاہر النصوص یشہد لہم
وخلافہ تاویل (۲)
یہی معتمد علیہ ہے کیونکہ نصوص کا ظاہر اسی پر گواہ ہے اور
اس کا خلاف تاویل ہے۔ (ت)

قرآن مجید میں صاف ارشاد ہوا :

ماسلککم فی سقرہ قالوا لعلکم من المصلین
ولعلکم تطعمون المسکین
مع الخائفین وکنا نکذب بیوم الدین
حق انا الیقین ۱۲ منہ (۲)
تھیں کس چیز نے جہنم میں پہنچایا، انھوں نے کہا ہم نمازی
نہ تھے اور مسکینوں کو کھانا نہ کھلاتے اور سازشیں
کرنیوالوں کے ساتھ شریک ہو کر ہم بھی حصہ لیتے اور
ہم یوم جزا کا انکار کرتے یہاں تک کہ موت آگئی ۱۲ منہ (ت)

علم کہ اس مذہب صیح پر وجوب و رکنا وجوب ادا ہے لہذا شرائط مرسوم یعنی صحت ادا کی طرف عدول کیا ۱۲ منہ
علم اقول بل لک انت تقول لعلکم یکون
الکافر من اهل النیة والنیة شرط الصحة
کان الاسلام مندرجا فیہا لا شرطاً بحیالہ
واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (۲)
میں کہتا ہوں، آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ کافر جب نیت کرنے
کا اہل نہیں جبکہ نیت صحت حج کے لیے شرط
ہے تو یوں اسلام کا شرط ہونا پایا گیا،
علیحدہ شرط نہ سہی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

جیسے رہنے کا مکان، پہنے کے کپڑے، گھر کا اثاثہ، اہل و عیال کا نفقہ، قرضوں کا قرض، پیشہ ور کو آلاتِ حرفہ، سود اگر کو اتنی پونجی جس سے اپنی اور اپنے بال بچوں کی کفایت کے لائق کما سکے، طالب علم کے لیے ضروری دینی کتابیں اور جنہیں سواری ہتھیار کی حاجت ہو ان کے لیے یہ بھی۔

فت: یہ استطاعت حج کے مہینوں میں درکار ہے یعنی شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ، اور جو دور کے مسکن ہیں کہ پہلے سے چلتے ہیں تو جب اس شہر کے لوگ جائیں ورنہ اس سے پہلے اگر استطاعت تھی اور یہ وقت نہ آنے پایا کہ جاتی رہی تو حج فرض نہ ہوگا۔

فت: ہمارے امام کے نزدیک تندرستی شرط ہے یعنی بدن میں وہ آفت نہ ہو جو سفر سے معذور کر دے جیسے اپانچ، مغلوج، اتنا بوڑھا کہ سواری پر نہ ٹھہر سکے، مگر صاحبین فرماتے ہیں ان پر حج بدل کرانا فرض ہے۔

صفة الاحرام

مر:

یعنی احرام کی کیفیت اور اس کے سنت و فرض کا بیان

ش:

مر: تجرد عن المعیط واجب لمُحْرِمٍ من غیر عذر لا زب

ت: پہلے کپڑے اتارنے واجب ہیں احرام والے پر اگر کوئی عذر لاحق نہ ہو۔

فت: اگر کسی عذر کے سبب پہلے کپڑے اتارنے کا تو گنہ گار نہ ہوگا ورنہ کفارہ تو ہر حال میں لازم آئے گا۔

مر: كذا لك الاحرام في ثوبين غیر منخطين منظرین

ت: یونہی احرام دو کپڑوں میں ہے بے پہلے پاک سُتھرے۔

فت: یعنی جب احرام چاہے پہلے کپڑے، عمامہ، ٹوپی، موزے اتارے۔ چادر، تہبند بے سلی اوڑھے باندھے۔

عہ منطق فلسفہ کی کتابیں اس میں داخل نہیں ۱۲ منہ

عہ یعنی جس سال استطاعت ہوئی اسی سال وقت آنے سے پہلے جاتی رہی ورنہ اگر ایک سال وقت تک باقی تھی

تو حج فرض ہو چکا اب ساقط نہ ہوگا اگرچہ دوسرے برس وقت سے پہلے استطاعت زائل ہو جائے ۱۲

عہ اللانزب اللانمر ولا یشتق لزوم العذر لازم کو کہتے ہیں، جبکہ عذر کا لزوم نہیں

بل وجودہ حین ارتکاب المحذور فلذا افسرہ بلکہ ممنوع کے ارتکاب کے وقت اس کا وجود شرط ہے

اسی لیے اس کی تفسیر میں لاحق کہا ہے ۱۲ منہ (ت)

باللاحق ۱۲ منہ (م)

ف : نئے سفید ہوں تو بہتر ورنہ دھلے اُجھلے اور ان میں رُو یا پیوند بھی اچھا نہیں پر جائز ہے، اور ہبیانی یا تلوار کے پرتے کا ڈر نہیں۔

مر : ینوی اداء النسك بالجتان وفضله فی القول باللسان

ت : نیت کرے حج یا عمرہ کی دل سے اور زیادہ خوبی زبان سے کہنے میں ہے۔

مش : یعنی جامہ احرام پہن کر اب جو کچھ ادا کیا جاتا ہے (حج خواہ عمرہ خواہ دونوں) اس کی نیت دل سے کرے اور زبان سے بھی الفاظ نیت کہنا بہتر ہے، مثلاً الہی ! میں حج کی نیت کرتا ہوں اسے میرے لیے آسان کر اور قبول فرما۔

مر : مُلْتَبِيًا جھرا من المیقات وذاکرا لله فی المحالات

ت : لبیک کہتا ہوا باواز میقات سے اور خدا کی یاد کرتا ہوا مختلف حالوں میں۔

مش : میقات اُن مقاموں کو کہتے ہیں جو شرع مطہر نے احرام کے لیے مقرر کیے ہیں کہ باہر سے مکہ معظمہ کا قصد کرنے والے کو بے احرام ان مقاموں سے آگے بڑھنا حرام ہے۔ بندیوں کو وہ جگہ سمندر میں آتی ہے جب کوہ طیم کی سیدھ میں پہنچتے ہیں۔

ف : رکن احرام کے صرف دو ہیں، دل سے نیت اور اس کے ساتھ زبان سے وہ ذکر جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، خواہ لبیک یا کچھ اور مثل سبحان اللہ یا الحمد للہ یا اللہ اکبر یا اللہم اغفر لی وغیر ذالک۔ جب یہ دونوں باتیں پائی گئیں احرام بندھ گیا اور جو کچھ محرم پر حرام تھا

عہ باہر سے مکہ مکرمہ کا قصد اس لیے کہا کہ اگر آفاقی یعنی باہر والا میقات کے اندر کسی مکان مثل جدہ یا خلیص کا قصد کر کے میقات میں داخل ہو جائے تو اب آفاقی نہ رہا میقاتی ہو گیا اسے وہاں سے مکہ معظمہ میں بے احرام جانا جائز ہے ۱۲ منہ

عہ اشارۃ الی انہ لا یشترط کون الذکر خالصا اس میں اشارہ ہے کہ خالص ذکر شرط نہیں ہے جیسا کہ کما فی تحریمۃ الصلوۃ بل ینفی مطلقا ولو مشوبا نماز کے تحریم میں ہوتا ہے بلکہ دعائیہ کلمات بھی ملے ہوں بالداء ہوا الصیغ کما فی المسئلۃ المتقسط ۱۲ منہ تو صحیح ہے جیسا کہ مسلک متقسط میں ہے ۱۲ منہ عہ احرام کبھی تقلید و سوقِ بدن سے ہوتا ہے مگر اس کے بیان میں طول تھا اور بندیوں میں اس کا رواج نہیں لہذا اسی پر اکتفا کیا گیا ۱۲ منہ

۱۲ مسلک متقسط مع ارشاد الساری باب الاحرام دارالکتب العربی بیروت ص ۷۰

حرام ہو گیا پر لبیک کہنا سنت اور محرم کے لیے ہر ذکر سے بہتر ہے، جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے۔ اس کے

باب میں مذکور ہے کہ تلبیہ ایک مرتبہ فرض ہے، اور نہر اور در میں ہے کہ ایک بار شرط ہے۔ ملا علی قاری نے کہا کہ یہ صرف شروع میں ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ فرض اور شرط تلبیہ نہیں بلکہ مطلقاً ذکر ہے جیسا کہ بحر میں اس کی تحقیق ہے انہوں نے کہا کہ جس نے کہا تلبیہ شرط ہے اس کی مراد یہ ہے کہ تعظیم پر مشتمل ذکر نہ کہ خاص تلبیہ، مکمل بحث رد المحتار میں ہے اقول باب میں تصریح ہے کہ جو ذکر تعظیم پر مشتمل ہو وہ تلبیہ کے قائم مقام ہوتا ہے اہ اسی میں باب الاحرام کے شروع میں ہے کہ احرام کے صحیح ہونے کی شرط اسلام، نیت، ذکر اور ہڈنہ کے گلے میں قلاوہ باندھنا ہے اہ پھر اس کی سنتوں میں تلبیہ کو ذکر کیا، ملا علی قاری نے کہا کہ یہاں تلبیہ یا اس کے قائم مقام احرام کے فرائض ہیں ہمارے اصحاب کے ہاں اہ در میں ہے کہ حج، مطلق نیت خواہ صرف دل سے (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ وقع في الباب ان التلبية مرة فرضية وفي النهروالدراهما مرة شرط قال القاري وهو عند الشروع لا غير لكن التحقيق ان الفرض والشرط انما هو مطلق الذكر لا خصوص التلبية كما حققه في البحر قال وقول من قال انها شرط مرادة ذكر يقصد به التعظيم لا خصوصها وتامد في رد المحتار اقول وقد نص في الباب قبيل ما مر ان كل ذكر يقصد به تعظيم الله سبحانه يقوم مقام التلبية اہ وفيه في صدر باب الاحرام شرائط صحته الاسلام والنية والذكرا وتقليد البدنة اہ ثم عد من سننه تعيين التلبية قال القاري هناك التلبية او ما يقوم مقامها من فرائض الاحرام عند اصحاب اہ وفي الدر يصح الحج بمطلق النية ولو بقلبد

۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیۃ الخ	باب المناسک مع ارشاد الساری
۱۶۳/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	فصل فی الاحرام	۷۱ در مختار
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیۃ الخ	۷۲ مسلک متقطع مع ارشاد الساری
۳۲۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الاحرام	۷۳ بحر الرائق
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبیۃ الخ	۷۴ باب المناسک مع ارشاد الساری
۶۲ ص	" " "	" " "	۷۵ " " "
۶۲ ص	" " "	باب الاحرام	۷۶ مسلک متقطع " " "

الفاظ مسنونہ یہ ہیں :

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ط لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ط
رَأَى الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ ط لَا شَرِيكَ
لَكَ ط

میں تیرے دربار میں حاضر ہو گیا الہی ! میں تیری بارگاہ
میں حاضر ہو گیا ، میں حاضر ہو گیا ہوں ۔ تیرا کوئی شریک
نہیں ، میں حاضر ہو گیا ہوں ، بلاشبہ تعریف اور نعمت
اور ملک تیرے ہی لیے ہے ، تیرا کوئی شریک نہیں (ت)

صبح و شام کے وقت اور ہر نماز کے بعد اور بلندی پر چڑھتے ، پستی میں اُترتے ، دوسرے قافلہ سے ملنے ، ستاروں
کے ڈوبنے ، نکلنے ، ٹکھڑے ہوتے ، بیٹھنے ، چلنے ، ٹھہرتے ، غرض ہر حالت کے بدلنے زیادہ کثرت کرے ۔

ف : احرام کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ غسل کرے ، بدن سے میل اتارے ، ناخن تراشوائے ، خطبہ نوائے
موتے بغل و زیر ناف دُور کرے ، سر منڈانے کی عادت ہو تو منڈائے ورنہ کنگھی کرے ، تیل ڈالے ، بدن میں خوشبو
لگائے ، پھر جائز احرام پہن کر دو رکعت نماز بزمیت سنت احرام پڑھے ۔ پھر وہیں قبلہ رو بیٹھا دل و زبان سے نیت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

لکن بشرط مقاس نہ تھا بذا کری قصد
به التعظیم ^{لہ} فانكشف الغطاء والحمد
لله رب العالمین ۱۲ منہ (م)

عہ قوله الملك استحسن الوقف عليه
لثلاثيهم ان ما بعد خبره شرح الباب
ونقل بعضهم انه مستحب عند الاثمة الاسرعة ^{لہ}
رد المختار اقول ولم يجب لان المعنى اليوم ايضا
صحيح في نفسه وان لم مراد ۱۲ منہ
(م)

ہو ، صحیح ہو جاتا ہے بشرطیکہ نیت کے ساتھ کوئی ایسا
ذکر ہو جس سے تعظیم مقصود ہو ، تو اس سے پردہ
چھٹ گیا والحمد للہ رب العالمین ۱۲ منہ (ت)
لفظ الملک پر وقف بہتر ہے تاکہ مابعد کے خبر ہونے
کا احتمال پیدا نہ ہو ، شرح باب ، اور بعض نے نقل
کیا ہے کہ یہاں وقف ، ائمہ اربعہ کے ہاں مستحب ہے
رد المختار ، اقول یہ وقف واجب نہیں کیونکہ بعد کے
ساتھ ملانے سے جس معنی کا وہم ہو سکتا ہے وہ بھی درست
ہے اگرچہ وہ معنی یہاں مراد نہیں ۱۲ منہ (ت)

۱۶۳/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	فصل فی الاحرام	۱۰ درختار
۶۹ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل ثم یصلی رکعتین	۱۱ مسلک متقطیع ارشاد الساری
۱۴۳/۲	مصطفیٰ البابی مصر	فصل فی الاحرام	۱۲ رد المختار

کرے، یا اذیتیں یا رلبیک کے، آسانی و قبول کی دعا مانگے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔

مَحْرَمَاتُ الْاِحْرَامِ

وہ باتیں جن کا احرام میں کرنا حرام ہے

مر : لبس مخیط الثياب حرما من غير علة على من احرمها

ت : سلا کپڑا پہننا حرام ہے بے کسی بیماری یا عذر کے احرام والے پر۔

ف : واضح ہو کہ جو باتیں احرام میں حرام ہیں وہ اگر کسی عذر سے کیں یا بھول کر نہیں تو گناہ نہیں پر ان کا جو جرمانہ مقرر ہے وہ ہر طرح دینا ہو گا اگرچہ بے قصد واقع ہوں یا سہو سے یا مجبوری کر یا کسی کے جبر سے یا سوتے میں یا کسی طرح اور، سلا کپڑا حرام جب ہے کہ بطور اعتاد استعمال میں آئے ورنہ جتہ یا کرتے کا تہ بند باندھا یا انگر کھایا یا جامہ بدن پر ڈال کر سویا تو حرام نہیں اگرچہ چاہتے نہ تھا۔

مر : ويحرم الطيب كمثل الؤس ودهن شعر الحية وراس

ت : اور حرام ہے خوشبو جیسے اسن اور تیل لگانا، اڑھی یا سر کے بالوں میں۔

ف : بدن یا کپڑوں میں خوشبو لگانا حرام ہے اور خوشبو کا تیل اور روغن زیتون

علمہ مگر حدیث زائد جس میں اذیت ہو، اور عنقریب آتا ہے کہ حرمات آہستہ کے،

وقم في المنسك المتوسط انه يستحب ان يرفع بها صوته الا ان يكون في مصراة ولعارة لغيرة شتم وجهه القاري بخوف الرءاء والسمعة اقول وفيه نظر ظاهر ولذا قال القارعي ان الاظهر ان يكون يتصور فصحت على بعض من حرر ۱۲ منہ (م)

منسک متوسط میں ہے کہ آواز بلند کرنا مستحب مگر شہر میں مستحب نہیں اہ، کسی اور جگہ نہیں دیکھا، پھر ملا علی قاری نے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہر میں بلند کرنے میں ریا کاری کا خوف ہے۔ میں کہتا ہوں اس میں غور کی ضرورت ہے اسی لیے ملا علی قاری نے کہا کہ ظاہر ہے کہ اس میں دوسروں کو ضرر ہے، تحریر کرنے والے کو اشتباہ ہو گیا ہے ۱۲ منہ (ت)

علمہ بفارسی درخت مورد نامند بر وزن دوست ۱۲

علمہ احرام سے پہلے جو خوشبو لگائی وہ لگی رہی تو مضائقہ نہیں بعد احرام کے لگانا حرام ہے ۱۲ منہ

علمہ منسک متوسط مع ارشاد الساری فصل و شرط التلبیہ دار الکتاب العربی بیروت ص ۱، ۲ و ۳

علمہ منسک متوسط مع ارشاد الساری فصل و شرط التلبیہ دار الکتاب العربی بیروت ص ۱، ۲ و ۳

اور تل کا تیل اگرچہ خالص ہوں یا لون میں یا بدن میں لگانا جائز نہیں اور گھی یا چربی جائز ہے۔

مر: حلق شعر ثم قلم ظفر عقد النکاح ثم صید البهت : اور بال مونڈنا، ناخن کترنا، عقد نکاح، جنگلی شکار۔

نش: یعنی سر سے پاؤں تک کسی جگہ کے بال مونڈ کر، کتر کر، فورہ سے، مویضہ سے، آپ یا دوسرے کے ہاتھ سے دُور کرنا اصلاً جائز نہیں، مگر جو بال آنکھ میں نکلے۔ اور نکاح کرنا حنفیہ کے نزدیک اور دریا کا شکار بالاتفاق جائز ہے۔

ف: اس کے سوا منہ یا سر کو ڈھانکنا اگرچہ سوتے میں، یا کسی سے ناحق لڑنا، یا جماع کرنا، یا شہوت سے ٹپک لینا، یا مساس کرنا، یا عورتوں کے آگے جماع کا تذکرہ لانا، کسی کا سر مونڈنا اگرچہ اس کا احرام نہ ہو، جنگلی شکار کے ہلاک میں کسی طرح شریک ہونا مثلاً شکاری کو بتانا، اشارہ کرنا، بندوق یا بارود دینا، ذبح کے لئے پھری دینا، اس کے انڈے توڑنا، پُر اکھاڑنا، پاؤں یا بازو توڑنا، اس کا دودھ دوہنا، اس کا گوشت یا

عشہ ان ڈوٹیلوں میں اگرچہ خوشبو نہیں ناجائز ہیں، ان کے سوا اور بے خوشبو کے تیل جیسے روغن بادام وغیرہ، درمختار سے ان کا جواز نکلتا ہے اور شرح لباب میں مطلقاً ناجائز کہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

عشہ یعنی جبکہ خاص کھانے یا دوا کی غرض سے ہو، یا مذہب رائج پر بطور پیشہ و حرفت بھی، ورنہ تقریباً شکار جیسا کہ آجکل عوام میں رائج، دریا کا ہو یا جنگل کا، احرام میں ہو یا غیر احرام میں، ہر طرح حرام ہے کما فی الدار المختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) ۱۲ منہ

عشہ یعنی کل منہ یا بعض، یہاں تک کہ تکبیر پر منہ رکھ کر اوندھے لیٹنا جائز نہیں، ہاں چیت یا کروٹ سے روا ہے اگرچہ اس میں بھی خسارے یا سر کے ایک ٹکڑے کا ڈھکنا ہو کہ شرع میں خاص اس کی اجازت ہے اور اس میں مرد و زن کا ایک حکم ہے یہاں تک کہ اسے منہ چھپانے کے لیے روا نہیں کہ پنکھا وغیرہ منہ پر رکھ لے بلکہ سر پر منہ سے انگ یوں رکھے کہ آڑ ہو جائے، ہاں سر کا ڈھانکنا عورت کو احرام میں بھی ضرور ہے ۱۲ منہ غفرلہ

عشہ یعنی اپنی عورت یا کھینز شرعی کے ساتھ بھی یہ باتیں بشہوت ناروا ہیں پھر غیر کے ساتھ دواہر گناہ، ایک تو فعل آپ ہی ناجائز دوسرے احرام کا محذور ۱۲ منہ

عشہ پالتو حب نور جیسے اونٹ، گائے، بکری، مرغی کے ذبح کرنے، کھانے پکانے میں حرج نہیں ۱۲ منہ غفرلہ

مر : والحج بالجماع بتايفسد قضاؤه في قابل يؤكد
 ما لم يكن ذاجاهلاً او ناسياً فما عليه ان يكون فادياً
 ت : اور حج جماع سے بے شبہ فاسد ہو جاتا ہے قضا اس کی سال آئندہ میں ضروری ہوتی ہے جب تک یہ
 شخص ناواقف یا بھولا ہوا نہ ہو کہ اس پر فدیہ دینا لازم نہیں۔

مر : ولا قد اعلیٰ التی قد اکوهت . و طنا ولا فساد فیما قد قضت
 ت : اور نہ اس عورت پر فدیہ جس سے زبردستی جماع ہوا اور نہ اس کا وہ عمل فاسد جو کر چکی
 نش : خلاصہ یہ کہ اگر حج میں قبل تحلل اول کہ دسویں تاریخ منی میں ہوتا ہے یا عمرہ میں قبل اس سے فراغ کلی کے
 باختیار خود قصد جماع کیا اور اس کی حرمت سے آگاہ بھی تھا تو وہ حج یا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر فرض ہے
 کہ اسے پورا کر کے پھر اعادہ کرے اور جرمانہ میں بد نہ یعنی ایک اونٹ دے، اور جو بعد اس کے کیا یا حرمت
 نہ جانتا تھا یا بھولے سے کر بیٹھا یا کسی کا جبر تھا تو مذہب اصح پر نہ حج و عمرہ فاسد ہونہ فدیہ آئے۔

ف : یہ سب تفصیل مذہب شافعیہ کی تھی اور حنفیہ کے نزدیک اگر حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا
 تو حج فاسد، اور اسے بدستور پورا کر کے ذبح شاة (بکری) و اعادہ لازم، اور وقوف کے بعد گئے سے حج اصلاً
 فاسد نہیں ہوتا، پھر اگر حلق و طواف فرض سے بھی فارغ ہو کر کیا تو کچھ جرمانہ بھی نہیں، اور ان دونوں سے
 پہلے کیا تو بد نہ لازم آئیگا یعنی اونٹ یا گائے، اور دونوں کے بیچ میں واقع ہوا یعنی طواف زیارت کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اس میں فتنہ ہے اور اپنا سننا ہرگز ذکر و قرأت و کلام میں ضرور ہے اس کے بغیر فقط زبان ہلانے کا کچھ اعتبار نہیں
 یہاں تک کہ نماز میں قرأت ایسی پڑھی کہ اپنے کان تک نہ آئے وہ قرأت نہ ٹھہرے گی اور اصح مذہب پر
 نماز نہ ہوگی، بہت لوگ اس مسئلہ سے ناواقف ہیں ۱۲ منہ
 علہ یعنی اس میں یہ نہیں کہ اب فاسد تو ہو گیا ہے جب پچھیں گے قضا کر لیں گے، بلکہ فوراً سال آئندہ ہی
 قضا کرے ۱۲ منہ غفرلہ

ع ۲۷ دسویں کو جو رمی جمار کرتے ہیں سب کچھ حلال ہو جاتا ہے مگر عورتیں، یہ پہلا تحلل ہوا۔ پھر جب
 طواف زیارت کیا عورتیں بھی حلال ہو گئیں، یہ تحلل آخند و تحلل تام ہوا۔ یہ مذہب امام شافعی کا ہے۔
 ہمارے نزدیک پہلا تحلل حلق سے ہوتا ہے جب تک حلق نہ کیا کوئی چیز حلال نہیں اگرچہ رمی
 کر چکے ۱۲ منہ

علی سے پہلے یا بالعکس تو بکری دینی آئے گی مگر بہت علماء صورت عکس میں بدنہ کہتے ہیں اور عمرہ میں چار طواف سے پہلے فساد ہے اور اتمام و ذبح شاة و اعادہ ضرور اور چار کے بعد صرف ذبح ہے فساد نہیں، اور ان احکام میں برابر ہے قصداً یا مجھولے سے، یا اختیار خود یا جبر سے، دانستہ یا نادانستہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سرکان الحج

یعنی حج و عمرہ کے رکن

مر :

ش :

ف : رکن شے کا وہ ہے جس سے اس کے نفس ذات کا قوام ہو جیسے نماز کے لیے رکوع، سجدہ، قیام، قعود اور شرط خارج موقوف علیہ کو کہتے ہیں یعنی حقیقت شئی میں داخل نہ ہو پر اس کے بغیر شئی موجود نہ ہو

علم یعنی جبکہ جماع علی کے بعد طواف سے پہلے ہو

فقہ الہدایۃ والکافی والمجمع واللباب و

التنویر والدروغیرہا ان فیہ شاة قال فی

سرد المحتار هو ما علیہ المتون ومشی فی

المبسوط والبدائع والاصبیح جابی علم

وجوب البدنۃ و فی الفتح انه الاوجه

لاطلاق ظاہر الروایہ و ناقشہ فی البحر

والنہرۃ و کذا احکاء فی اللباب و علی الاول

مشی القدوری و شراحہ و بالجملة فالوضع

نزاع والاول لمرق و هذا الحوط واللہ تعالیٰ

اعلم ۱۲ منہ - (م)

توہدایہ، کافی، مجمع، لباب، تنویر اور دروغیرہ میں ہے

کہ اس میں بکری لازم ہے۔ رد المحتار میں کہا کہ اس

پر متون وارد ہیں۔ اور مبسوط، بدائع، الاصبیح جابی اس

پر بدنہ کے وجوب کے قائل ہیں، اور فتح میں ہے کہ

یہی ظاہر روایت کے اطلاق سے موافق ہے،

اور بحر اور نہر میں اس پر مناقشہ بیان کیا ہے اور

یوں ہی لباب میں حکایت کیا گیا ہے، اور پہلے

قول پر قدوری اور اس کے شارحین نے رجحان ظاہر

کیا ہے غرضیکہ یہ مقام نزاع ہے، پہلا قول آسان ہے

اور دوسرا احتیاط پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم

۱۲ منہ (ت)

۱۵۱/۱

مطبع مجتہاتی دہلی

باب الجنایات

کے در مختار

۲۳۰/۲

مصطفیٰ البابی مصر

۷

کے رد المختار

جیسے نماز کے لیے وضو، نیت، استقبال، تکبیر اور کسی عمل کے فرائض وہ ہیں جن کے ترک سے عمل باطل ہو جائے اور واجبات کے ترک سے باطل نہیں ہوتا، اس میں خلل آتا اور ناقص ہو جاتا ہے جیسے نماز میں الحمد، سورت، التحیات وغیرہ۔

مر : ^ع للحجج ارکان تعد ستة لابد ان تحفظهن البتة
ت : حج کے چھ رکن ہیں ضرور ہے کہ تو انہیں یاد کرے جوڑنا۔

علم یہ تعریف رکن و شرط دونوں کو شامل تو فرض ان سے عام ہے،

وفي المسلك المتقسط الفرائض اعم من الاركان والشرائط وغيرهما كالخلاص في العبادة اقول يظهر لي ان هذا في الفرض في نفسه ومنه الاخلاص فانه فرض مجياله وليس من فرائض الصلوة مثلاً ولا لبطلت بالرياء اما الفرض في غيره فلا بد ان يتوقف وجوده عليه بمعنى انه لا يصح الا به فان دخل فركن وان كان خارجاً موقوفاً عليه وهذا هو معنى الشرط نعم قد يؤخذ في الشرط تقدمه وجوداً والمعينة بقاء كشرائط الصلوة واسطة كترتيب ما لا يتكسر في ركعة فافهم ۱۲
منه غفر له - (م)

علم یہ چھ کہ مصنف نے ذکر فرمائے ان میں ہمارے نزدیک تو آخر رکن نہیں اور بعض بطور شافعیہ بھی محل کلام فقیر نے ایضاً امام نووی میں کہ شافعیہ کے عمدہ مذہب واحد الشیخین میں مطالعہ کیا کہ انھوں نے ارکان حج صرف پانچ گنے ترتیب کو واجبات میں شمار کیا ولعل هذه رواية اخبرني في مذهبه (ہو سکتا ہے کہ ان کے مذہب کی یہ دوسری روایت ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

۱۷ مسک متقسط مع ارشاد الساری باب فرائض الحج دارالکتب العربی بیروت ص ۵۴
۱۸ یہ عبارت نہیں پڑھی گئی ۱۲

مر : فنية الحج اول الصفة ثم الوقوف معهم بعرفة
ت : پس نیت حج کی ساری ترکیب میں پہلے ہے پھر حاجیوں کے ساتھ عرفہ کے دن وقوف کرنا۔
مش : اس وقوف کے لیے جس طرح دن مقرر ہے یعنی عرفہ کہ ذی الحجہ کی نویں تاریخ ہے یونہی مکان بھی معین ہے
یعنی عرفات کہ مکہ معظمہ سے پورب کو نو کوس ہے، تو مصنف کا فرمانا کہ حاجیوں کے ساتھ وقوف کرنا وہ اس سے
تعیین مکان کی طرف اشارہ فرماتے ہیں یعنی جہاں حجاج ٹھہرتے ہیں وہاں ٹھہرنا ورنہ وقوف میں اور جگہ کے ساتھ
ہونا ضرور نہیں۔

مر : ثم طواف ثم سعی بالصفا والمحلوق والتتيب فيما وصفا
ت : پھر طواف زیارت پھر صفا مروہ میں دوڑنا اور سر منڈانا اور ان افعال میں ترتیب۔
مش : یعنی پہلے نیت پھر وقوف پھر طواف پھر سعی، لیکن طواف و طعن میں ترتیب ضرور نہیں، اور طعن سے مراد
عام ہے سر منڈانا یا بال کترانا، یا منڈانا افضل ہے۔
ف : ہمارے نزدیک رکن حج کے صرف دو ہیں، سب میں بڑا رکن وقوف عرفہ، اس کے بعد طواف زیارت
باقی نیت شرط ہے اور فرائض میں ترتیب فرض اور سعی و طعن واجب۔

مر : هذه كذا للعمرة الاسكان سوي الوقوف هكذا البيان
ت : یونہی یہ چیزیں عمرہ کی رکن ہیں سوا وقوف کے اسی طرح بیان چاہئے۔
ف : ہمارے ہاں رکن عمرہ صرف طواف ہے اور نیت شرط اور سعی و طعن واجب۔
ف : یہ نیت کہ حج و عمرہ میں شرط مانی گئی اس کے دو معنی ہیں ایک تو شروع میں حج یا عمرہ کا عزم

علم آگے شرح میں آتا ہے کہ وقوف کا وقت عرفہ کے دوپہر ڈھلے سے دسویں کی طلوع فجر تک ہے مگر یہ رات
نویں تاریخ ہی کی رات گنی جاتی ہے۔ علماء نے فرمایا راتیں ہمیشہ آنے والے دن کے تابع ہوتی ہیں، مثلاً جمعہ
کی رات وہ ہے جس کی صبح کو جمعہ ہو، پر ایام حج کی راتیں گزرے دنوں کی تابع ہیں مثلاً شب عرفہ وہ رات ہے
جو نویں تاریخ کے بعد آئے گی اور شب نحر دسویں کے بعد ۱۲ منہ
علم دفع دخل مقدر ۱۲ منہ

علم ان کے سوا احرام میں بھی با آنکہ شرط ہے کئی مشابہتیں رکن کی ہیں کما بینہ فی رد المحتار اقول
ولف فی اکثرہن کلام بینتہ علی ہا مشہ ۱۲ منہ (جیسا کہ رد المحتار میں بیان کیا ہے، میں کہتا
ہوں کہ ان میں سے اکثر میں میری کلام ہے جو میں نے اس کے حاشیہ میں بیان کی ہے۔ ت)

یہ بعینہ احرام ہے یعنی دل سے قصد اور اس کے ساتھ زبان سے ذکر خدا۔ دوسرے طوافِ رکن میں نیت طواف کہ وہ فرض ہے اور بے نیت ادا نہیں ہوتا تو اس کی نیت بھی شرط ٹھہری۔

حج کے فرض

فت : یہ فصل جناب مصنف نے نہ لکھی، ہمارے نزدیک رکن کے سوا اور بھی فرض ہیں اور واجبات الگ۔ لہذا ہم اپنے طور پر بیان کرتے ہیں، حج میں دس فرض ہیں : احرام، وقوف، طواف کے چار پھیرے، ان میں طواف کی نیت، وقوف کا عرفات میں ہونا، اپنے وقت میں ہونا کہ زوالِ عرفہ سے فجر تک ہے، طواف کا مسجد الحرام میں ہونا، اپنے وقت میں ہونا کہ فجر فجر سے آخر عمر تک ہے، فرضوں میں ترتیب کہ پہلے احرام ہو پھر وقوف پھر طواف، وقوف سے پہلے جماع سے بچنا۔ ان دس میں سے ایک بھی رہ جائے تو حج نہ ہو والیعا ذبالہ

واجبات الحج

حج کے واجب

مر : الرمي للجمار والاحرام كذا بمزدلفة المنام

ت : جبروں پر سنگریزے مارنا اور احرام، ایسا ہی مزدلفہ میں سونا۔

علہ یہ اس لیے کہ دیا کہ وقوف عرفہ بھی فرض بلکہ رکن اعظم ہے، وہ بے نیت بھی ادا ہو جاتا ہے تو اس کی نیت شرط نہیں ہو سکتی ۱۲ منہ

علہ ہر طواف میں سات پھیرے ہوتے ہیں یونہی اس طواف فرض میں بھی، مگر ان میں سے فرض فقط چار ہیں، انہی کے اعتبار سے اسے طواف فرض کہا جاتا ہے، باقی تین واجب ہیں نہ کیے تو دم دے گا حج ہو گیا۔ اور چار سے کم کیے تو حج ہی نہ ہوا ۱۲ منہ

علہ نویں تاریخ دوپہر ڈھلے سے دسویں کے پوچھے تک اس پنج میں وقوف کا وقت ہے، اگر زوالِ عرفہ سے پہلے وقوف کر کے حدود عرفات سے باہر ہو گیا اور وقت میں اعادہ نہ کیا یا پہلے نہ کیا تھا صبح فجر تک کے بعد کیا تو حج نہ ہو گا ۱۲ منہ

علہ اس فرض کو تین فرض کہہ سکتے ہیں احرام کا وقوف سے پہلے ہونا ایک، طواف پر تقدم دو، وقوف کا طواف سے پیشتر ہونا تین ۱۲ منہ

علہ جماع سے بچنا ہمیشہ حج میں واجب ہے جب تک مطلقاً طواف فرض سے فارغ نہ ہو جائے پر وقوف تک احتراز فرض ہے کہ اس سے پہلے جماع موجب فساد ہوتا ہے پھر فساد نہیں کما مر ۱۲ منہ

ف : ہمارے نزدیک احرام فرض ہے کما سبقت (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) یاں اس کا میقات سے ہونا واجب ہے۔

ن : منیٰ ایک بستی ہے مکہ معظمہ سے عرفات کی طرف تین کوس، وہاں تین جگہ ستون بنے ہیں انہیں جمار و جمرات کہتے ہیں اور ہر ایک کو جمرہ۔ دسویں تاریخ سے ان پر کنکریاں مارتے ہیں اور منیٰ سے تین کوس مزلے پر نبی کی شام کو عرفات سے پلٹ کر یہاں رات گزارتے ہیں، دسویں کو منیٰ آتے ہیں، شافعیہ کے نزدیک رات کا بڑا حصہ یہاں بسر کرنا واجب ہے، اسی لیے جناب مصنفؒ سونا فرمایا ورنہ حقیقتہً سونے کا حکم کچھ نہیں۔

ف : ہمارے نزدیک واجب صرف اس قدر ہے کہ مغرب و عشاء یہیں پڑھے صبح کو کچھ دیر وقوف کرے، باقی رات کو رہنا واجب نہیں سنت ہے۔

ہ : ثم البیت بمنیٰ للرمحی ثم الطواف للوداع ینوی
ت : پھر رات کو منیٰ میں رمی جمار کے لیے رہنا، پھر طواف رخصت کی نیت کرے۔

ف : منیٰ میں دسویں، گیارہویں، بارہویں دن جی جمار واجب ہے، شب باشی ہمارے نزدیک سنت ہے اور طواف و داع کہ رخصت کے لیے کرتے ہیں آفاقی یعنی باہر والے پر واجب ہے مکی تو دس دن کا ساکن ہے نہ کہ رخصت ہونے والا۔

ف : یہاں تک ہمارے مذہب کے پانچ واجب گزرے اور ان کے سوا اور بہت ہیں مثلاً صفا

علیٰ لوگ تین قسم ہیں: اہل حرم جو مکہ معظمہ یا اس کے گرد ان مقاموں میں رہتے ہیں جہاں تک شکار وغیرہ حرام ہے۔ اہل حل جو حرم سے باہر مواقیت کے اندر ہیں۔ اہل آفاق جو مواقیت سے بھی باہر ہیں آفاقیوں کے لیے حج و عمرہ دونوں کی میقات انہیں مواقیت کے جیسے ہندیوں کے لیے محاذاتِ یلم، اہل حل کی میقات حل ہے یعنی جب حج یا عمرہ کو جائیں حرم میں پہنچنے سے پہلے احرام باندھ لیں اور اہل حرم کے لیے میقات حج حرم سے یعنی مسجد الحرام شریف خواہ اپنے گھر ہی سے، غرض حرم کی کسی جگہ سے احرام کریں اور عمرہ کے لیے حل یعنی حرم سے باہر جا کر عمرہ کا احرام باندھیں۔

ف : مکی کے لیے احرام عمرہ میں افضل تغیم ہے کہ مدینہ طیبہ کی طرف تین کوس پر ہے، یہی جب حجاج حج سے فارغ ہو کر مکہ میں چند روز ٹھہریں وہیں سے عمرہ لائیں کہ نزدیک بھی ہے اور افضل بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ۔
علیٰ دفع دخل مقدر

مردہ میں سعی اور اسٹس کا ایک طواف کاٹل کے بعد صغاف سے شروع اور سات پھیرے اور ہر بار پوری مسافت قطع اور بشرط قدرت پیادہ ہونا، دن میں وقف عرفہ کرنے والے کو غروب شمس کے بعد تک انتظار کرنا، اسٹس کا امام کے ساتھ عرفات سے کوچ کرنا یعنی امام کے چلنے سے پہلے حدود عرفہ سے باہر نہ ہونا بشرطیکہ امام وقت پر کوچ کرے اور ہر اسی میں حرج نہ ہو، حجرۃ العقبہ کی رمی کہ وہم کو ہے حلق سے پہلے ہونا، ہزدن کی رمی اسی دن ہو جانا، حلق یا تقصیر اور آن کا ایام نحر میں خاص زمین حرم میں ہونا، طواف فرض کا بارھویں تک ہو جانا، حجر اسود سے شروع ہونا، سات پھیرے حطیم سے باہر با وضو ستر عورت کے ساتھ، بشرط قدرت پیادہ، اپنی دہنی طرف سے آغاز ہونا یعنی کعبہ معظمہ بائیں ہاتھ کو رکھنا، قارن و متمتع کا شکر کی قربانی حلق سے پہلے رمی کے بعد ایام نحر میں کرنا وغیر ذالک، واللہ تعالیٰ اعلم۔

علم طواف کامل یہ ہے کہ شرائط صحت کو جامع اور جنابت و حیض سے پاک ہو (عام انہی کہ فرض ہو جیسے طواف زیارت یا واجب جیسے طواف الوداع کما سیأتی) جیسا کہ آگے آئیگا۔ (ت) یا سنت جیسے طواف القدوم یا نفل جیسے متمتع کہ حج کی سعی طواف زیارت سے پہلے کرنی چاہئے تو ایک طواف نفل کر کے ادا کرے، اس کے بعد کامل کے معنی نہیں کہ ساتوں پھیروں کے بعد ہو بلکہ چار کے بعد ہونا کافی ہے، سعی صحیح اور واجب ادا ہو جائیگا اگرچہ سنت یونہی ہے کہ ساتوں پھیروں کے بعد کرے، ہاں اگر چار پھیروں سے پیشتر کی تو سعی ادا نہ ہوگی اور طواف کے بعد سے بعدیت متصلہ مراد نہیں اگرچہ مستحب فوراً ہوتا ہے مگر پہلے طواف ہو لیا تو پھر جب کبھی سعی کر لیا صحیح ہوگی ۱۲ منہ علم یہ قید اس لیے لگا دی کہ جو نویں تاریخ و قوت نہ کر سکا ہو اور دسویں شب کو کرے اس پر کچھ واجب نہیں ایک لمحہ کے لیے زمین عرفات میں گزر جانا کافی ہے کہ فرض اسی قدر ہے ۱۲ منہ

علم اس کا اس لیے کہا کہ جو رات کو وقف کرے اس پر امام کے ساتھ کوچ بھی واجب نہیں کہ امام تو اس کے آنے سے پہلے جا چکا ۱۲ منہ علم یعنی اگر امام نے ترک واجب کر کے غروب سے پہلے کوچ کر دیا تو یہ ساتھ نہ دیں یونہی اگر غروب کے بعد اس نے دیر کی یہ روانہ ہو جائیں ۱۲ منہ

علم یعنی اس کے چار پھیرے جو فرض ہیں بارھویں تک ہو گئے تو واجب ادا ہو لیا اگرچہ باقی تین پھر کبھی ہوں، ہاں سنت یونہی ہے کہ پورا طواف انہی دنوں میں ہو لے بلکہ ساتوں پھیرے ایک ساتھ

ہوں ۱۲ منہ

علم مفرد کو یہ قربانی مستحب ہے ۱۲ منہ غفرلہ

بعض سنن الحج

چ کی بعض سنتیں

مر : قد سنن للممر الطواف ان قدم والحجر الاسود فیده يستلم
ت : باہر سے آنے والے کو ایک طواف سنت ہے ، طواف میں سنگِ اسود کا بوسہ لے۔
ش : یہ پہلا طواف ہے جو مفرد حاضر ہوتے ہی کرتا ہے اور قارن عمرہ کے بعد اسے طوافِ قدوم کہتے ہیں
گویا حاضری دربارِ عظم کا مجرا۔
ف : یہ طواف متمتع کے لیے نہیں نہ اہل مکہ کو کہ وہ ہر وقت حاضر بارگاہ میں اور سنگِ اسود کا بوسہ
نہ اسی طواف بلکہ ہر طواف میں سنت ہے ، طواف اسی سے شروع اور اسی پر ختم ہوتا ہے۔
مر : والاضطباع ثم رمل قد اثنی و رکعتان للطواف یا فثنی
ت : سنتوں کے شمار میں اضطباع پھر رمل آیا اور دو رکعتیں طواف کی اسے جو ان !
ش : اضطباع یہ کہ چادر دہنے بغل کے نیچے سے نکال کر یہ آنچل بائیں شانے پر ڈالے جس میں دہنا کندھا
کھلا رہے ، اور رمل یہ کہ طواف میں جلد جلد چھوٹے چھوٹے قدم رکھتا شانوں کو جنبش دیتا چلتا۔
ف : یہ دونوں سنتیں خاص سردوں کے لیے ہیں وہ بھی صرف اس طواف میں جس کے بعد
صفامرہ میں سعی ہوتی ہے یعنی طوافِ عمرہ اور حج میں طوافِ قدوم کہ اکثر بخیا ل زحمت و کمی فرصت اسی کے
بعد سعی کر لیتے ہیں ، ہاں جس سے رہ گئی وہ طوافِ زیارت کے بعد کرے گا تو اسی طواف میں رمل کرے مگر

عمرہ مفرد ، قارن ، متمتع کے معنی عنقریب مکہ میں آتے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ
عمرہ اس لیے کہ وہ آتے وقت عمرہ لایا اور عمرہ میں طوافِ قدوم نہیں ، جب عمرہ کر لیا مکی ہو گیا اور مکی کو یہ
طواف نہیں ۱۲ منہ
عمرہ آگے آتا ہے کہ مفرد کو طوافِ زیارت کے بعد کی افضل ہے پر اس دن بہت بجوم ہوتا ہے اور کئی
کام اس لیے طوافِ قدوم پر کر لیتے ہیں اور قارن کے لیے تو افضل ہی یہ ہے ۱۲ منہ
عمرہ جس نے طوافِ زیارت کے بعد بھی سعی نہ کی وہ طوافِ الوداع کے بعد کرے کہ سعی کا کوئی وقت معین نہیں
ہے اور اب اس طواف میں رمل بھی بجا لائے ،
لان الرمل بعد طواف یعقبہ سعی افادہ کیونکہ رمل ایسے طواف کے بعد ہوتا ہے جس کے بعد
(باقی بر ص ۷۹۳)

اضطباع ساقط ہو گیا۔

ف : اضطباع طواف میں ہوتا ہے اور رمل صرف اگلے تین پھیروں میں، باقی چار میں اپنی چال، اور ہجوم کے سبب رمل میں اپنی یا اور کی ایذا ہو تو رک رہے، جب غول نکل جائے پھر رمل کرتا چلے۔

ف : ہر طواف کے بعد دو رکعتیں ہمارے نزدیک سنت نہیں بلکہ واجب ہیں۔

م : دو رکعتا الاحرام ثم الغسل له وفي جہر الملبی فضل

ت : اور احرام کی دو رکعتیں پھر اس کے لیے نہانا اور لبیک کے باوازنہ میں فضیلت ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

العلامة الخیر الرملی قال ولم اسره صریحا و ان علم فی اطلاقہم اھم رد المحتار اقول لا کلام فی جوازہ وقد صرحوا ان لا توقیت و انما الکلام فی انه یؤمر بایقاع السعی بعد طواف الصدر و لو ندبا ولعل الوجه فیہ ان یقع سعید متصلا بالطواف کما هو المستحب لکن یعارضہ مستحب آخر و هو ان لا یکون بین طوافہ للصدر و نظره من مکة حائل کما نصوا علیہ وقد اوجب ذالک اکامام الشافعی ویوافقہ روایۃ عن ابی یوسف و الحسن بن نریاد رحمہم اللہ تعالیٰ فتا کد الاستحباب خروجاً عن الخلاف فافہم واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ۔

سعی ہو، اس کا افادہ علامہ خیر الدین رملی نے کیا اور فرمایا اور میں نے صراحت یہ دیکھا نہیں اگرچہ فقہاء کے اطلاق سے معلوم ہو سکتا ہے اھم رد المحتار اقول اس کے جوازیں کوئی کلام نہیں ہے جبکہ وہ تصریح کر چکے ہیں کہ اس میں وقت مقرر نہیں، اس میں ضرور کلام ہے کہ کیا طواف و داع کے بعد سعی کا استحب یا بھی حکم ہے، ہو سکتا ہے کہ وجہ یہ ہو کہ طواف کے بعد متصل سعی ہو جائے تو مستحب ہے لیکن یہاں ایک دوسرا مستحب آرٹے آیا ہے وہ یہ کہ طواف و داع اور کوچ کرنے میں کوئی چیز درمیان میں حائل نہ ہو جیسا کہ فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے جبکہ امام شافعی اس کو واجب قرار دیتے ہیں اور اس کی مرافقت ابو یوسف اور حسن بن زیاد کی روایت بھی کرتی ہے تو فوراً بعد میں روانہ ہونے کا استحب واضح ہو گیا اس کو سمجھو، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (ت)

علہ یہاں تک کہ اگر اول پھیروں میں مجھول گیا تو بھی ان چار میں اور اگر پہلے پھیرے میں یا نہ رہا تو دوسری میں کرے اور دوسری مجھول تو ایک ہی میں ۱۲ منہ

مش : یہ مسائل ہم اوپر لکھ چکے اور یہ بھی کہ عورت لبیک آہستہ کے غسل نماز احرام کلام مصنف میں ذکر کر موقوف ہے
وقرآن مقدم۔

مر : وفي منى العبوت ليل عرفة من سنة فافهم اخي بمعرفة

ت : اور منی میں نویں رات شب باشی سنت ہے پس اے برادر! اسے پہچان کر سمجھ لے۔

مر : والجمع بين الليل والنهار بعرفات جاء في الاشارة

ت : اور عرفات میں شب و روز کا جمع کرنا حدیثوں میں آیا ہے۔

مش : یعنی نویں تاریخ جو وقت سے عرفات میں وقف کرتے ہیں اسے دن ہی میں ختم کریں بلکہ اتنا ٹھہریں کہ سوچ
وہیں ڈوبے اور ایک لطیف حصہ رات کا آجائے، اس کے بعد مزدلفہ چلیں۔

ف : وقف فرض تو اس قدر ہے کہ عرفہ کی دوپہر ڈھلے سے دسویں شب کی صبح صادق تک عرفات میں
ہونا پایا جائے اگرچہ ایک لمحہ، پھر جو رات کو وقف کرے اگرچہ مکروہ ہے اسے کچھ دیر لگانا ضرور نہیں اور جو دن کو
بعد زوال وقف کرے کہ سنت یہی ہے اس پر ہمارے نزدیک امور مذکورہ یعنی غروب شمس تک ٹھہرنا اور جزو قلیل
شب کا لے لینا واجب ہیں مگر بعد غروب دیر نہ کرے کہ مکروہ ہے۔

مر : سن الوقوف جانب الصخرات والمشعر الحرام حين ياتي

ت : سنت ہے ٹھہرنا پتھروں کی طرف اور مشعر حرام میں جب آئے۔

مش : عرفات میں سب سے اونچا میدان سیاہ چٹانوں کے پاس جس میں قبلہ رو کھڑے تو جبل الرحمة دہنے ہاتھ

علی اس سے یہ مراد کہ آفتاب کا غروب یقینی ہو جائے اس کے بعد ہی فوراً کوچ کر دیں کہ پھر توقف مکروہ ہے اور

پڑنا بہرہ بعد غروب ایک آن بھی گزری تو رات کا ایک لطیف حصہ آگیا ۱۲ منہ

علی اگرچہ بلا قصد اگرچہ سوتا ہوا اگرچہ بیوش اگرچہ گزران اگرچہ بالاکراہ اگرچہ بحالت حدث حیض یا نفاس یا جنابت اگرچہ

جانتا بھی نہ ہو کہ یہ مقام عرفات ہے فرض ہر طرح ادا ہو جائے گا ۱۲ منہ

علی قلت فی ضبط اعرابہ شعرا یوافقہ من سنة میں نے مشعر الحرام کے اعراب کو ضبط کرنے میں شعر کہا ہے

وقافية سے جو وزن اور قافیہ میں اس شعر کے موافق ہے :

انصبہ مفعولا لفعل ياتي

او جُرْعَةٌ عطفًا على الصخرات

۱۲ منہ غفر له۔

۱۲ منہ غفر له (ت)

کو رہتا ہے اسے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکان و قوت گمان کیا جاتا ہے بہت افضل ہے کہ کسی کی ایذا نہ ہو تو وہاں وقوف کرے۔

ف : یہ تو مستحب ہے اور مشعر الحرام کہ مزدلفہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے بالخصوص وہاں وقوف مسنون، ورنہ مزدلفہ کا وقوف ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔

م : اخذ الحصى یا صاح من مزدلفۃ من سنۃ وغسلہا ان اردفہ

ت : مزدلفہ سے کنکریاں لینا اسے رفیق میرے اسنت ہے اور ان کا دھو لینا اگر اس کے بعد کرے۔

ش : دسویں کی صبح کو مزدلفہ سے منی جاتے ہیں تو آج وہاں ایک جہرہ پر کنکریاں ماریں گے اس کیلئے مستحب ہے کہ سات سنگریزے یہاں سے اٹھالے، اور دھونا تو ہر طرح مستحب ہے کہیں سے اٹھائے۔

علم اور وہ جو بعض لوگ باقی دنوں کی رمی جہرات ثلاثہ کو بھی سنگریزے ہیں سے لیتے ہیں مباح ہے نہ کہ کچھ مندوب نہ کچھ معیوب ۱۲ منہ

علم اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سنگریزے ہر جگہ سے لینے جائز ہیں، یاں جہرات کے پاس سے نہ اٹھائے کہ وہ پھینکی ہوئی کنکریاں ہوتی ہیں، اور حدیث میں ہے : جس کی قبول ہوتی ہیں فرشتے اٹھالے جاتے ہیں ورنہ تمہیں پہاڑ نظر آتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو بڑی رہ جاتی ہیں وہ معاذ اللہ مردود ہوتی ہیں تو انہیں اپنے ج میں کیوں استعمال کیجیو، غور کرو تو یہ بھی ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کھلا معجزہ ہے۔ اسلام میں حج ہوتے تیرہ سو برس کے قریب گزرے ہر سال لاکھوں بندگان خدا ہوتے ہیں ایک روایت میں چھ لاکھ ایک میں آٹھ لاکھ حضرت حسن بصری کے اثر میں پندرہ لاکھ ان سے کم ہوتے ہیں تو فرشتے عدد پورا کرتے ہیں اور قاعدہ ہے کہ ایسی جگہ عدد زائد مانو نہ ہوتا ہے کہ کم اس کا منافی نہیں۔ فقیر جس سال حاضر ہوا یعنی ۱۲۹۵ھ حاجیوں کی مردم شماری اٹھارہ لاکھ سنی گئی پھر ہر شخص ۴۹ یا ۷۰ کنکریاں مارتا ہے ۴۹ ہی رکھتے تو پندرہ لاکھ میں ضرب دینے سے سات کروڑ پینتیس لاکھ (۷۳۵۰۰۰۰) کنکریاں جمع ہوتیں۔ جمع کیجئے تو ہر سال پہاڑ بنتا ہے پھر جب دیکھتے تو جبرے خالی ہوتے ہیں منی میں کچھ گنتی کی کنکریاں نظر آتی ہیں، یہ خدا کی شان ہے اور حقیقت اسلام کی صریح برکات والحمد للہ رب العالمین۔

ف : یونہی مسجد کی کنکریاں نہ لے کہ بے ادبی اور اس کی چیز کا اپنے تصرف میں لانا ہے اسی طرح ناپاک کنکری بھی نہ لینی چاہئے کہ ان پر خدا کا نام لیا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

لے کنز العمال حدیث ۱۲۱۴۱ ۵/۸۱ و الترغیب والترہیب فی رمی الجمار ۲۰۸/۲

مر : وفي منى لا تترك الاضحية كذا صلوة العيد مع حسن النية
ت : اور منی میں عید کی قربانی نہ چھوڑ، یونہی عید کی نماز نیک نیت سے۔

ف : ہمارے نزدیک نماز عید و قربانی دونوں مقیم مالدار پر واجب ہیں اور شافعیہ سنت کہتے ہیں،
لہذا مصنف علام نے اپنے مذہب کے موافق انھیں سنن میں گنا، مگر یہاں واجب التنبیہ یہ بات ہے
کہ ہمارے علماء ذخیرہ و محیط وغیرہا میں تصریح فرماتے ہیں کہ منی میں نماز عید اصلاً نہیں کہ وہاں لوگوں کو امور حج
سے فرصت نہیں ہوتی۔ علامہ ابراہیم حلبی نے فرمایا، ہاں بالاتفاق نماز عید نہ پڑھے۔ علامہ علی قاری نے فرمایا،
اس پر تمام علمائے اُمت کا اجماع ہے کذا فی رد المحتار فافہم واللہ تعالیٰ اعلم (جیسا کہ رد المحتار
میں ہے لہذا غور کیجئے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ ت) ربی قربانی و مذہب راجح میں مقیم پر واجب ہے جیسے
اہل مکہ و منی اگرچہ احرام میں ہوں، اور مسافر سے تو اس کا مطالبہ ہی نہیں۔

مر : وسنة في فعلها الثواب ليس على تاركها العقاب
ت : اور سنت کے کرنے میں ثواب ہے چھوڑنے میں عذاب نہیں۔

ف : مگر سنن مؤکدہ کے ترک میں سخت ملامت ہوگی، اور عیاذاً باللہ شفاعت سے محرومی بھی وارد،
بلکہ محققین فرماتے ہیں اُن کے ترک میں تھوڑا سا گناہ بھی ہے اگرچہ نہ ترک واجب کے برابر، انہی وجہ سے سنت
کو مستحب سے اقباز ہے ورنہ جتنی بات متن میں گزری مستحب کو بھی شامل۔

مر : وانما يؤخذ المرء على
ت : یوں ہی ہے کہ آدمی پر مؤاخذہ فرض چھوڑنے میں ہے جو تفصیل وارد ہووا۔

ش : یعنی جس کے ثبوت میں کوئی اجمال و اشکال نہیں تو صفت کا شفع ہے کہ فرض سب ایسے ہوتے ہیں اور
بقریۃ سابق ظاہر کہ مواخذہ سے مراد عذاب ہے ورنہ ملامت کہ ترک سنن پر ہوگی خود گرفت و مواخذہ ہے۔

عہ من اراد تحقيق ذلك فعليه بالبحر الرائق
ورد المختار وغيرهما من الاسفار ۱۲ منہ (م)
جو اس کی تحقیق چاہتا ہے اسے چاہئے کہ وہ بحر الرائق
اور رد المختار وغیرہ کتب کو دیکھے ۱۲ منہ (ت)

عہ یکن ان يرا دبه ما في اى سبق بياته مفصلا
فعلى هذا يكون اشارة الى فروض الحج المارة
في الواجبات على مذہب المصنف لكن الذى
يعطيه سوق الكلام ان المقصود بيان حكم
السنة والفرص مطلقا فلذا اخبينا به بما قسونا ۱۲ منہ (م)
ممکن ہے اس سے مراد وہ ہو جو مفصلاً گزرا ہے اس
بنابر یہ حج کے ان فرائض کی طرف اشارہ ہوگا جو مصنف
کے مذہب کے مطابق واجبات میں گزرا، لیکن سوق کلام
جو مستفاد ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ یہاں مطلق سنت اور فرض سے
کا حکم بیان کرنا مقصود ہے اسی لیے ہم نے مذکورہ تفسیر کی ہے ۱۲ منہ (ت)

ف : شافعیہ واجب و فرض میں فرق نہیں کرتے۔ ہمارے نزدیک وہ دو چیزیں جدا جدا ہیں اور دونوں کے ترک پر استحقاق عذاب اگرچہ واجب میں کم فرض میں زیادہ۔ والیعا ذب اللہ۔

مر : ذی جملۃ من السنن الشہیدۃ اجل من شمس لدی الظہیرۃ

ت : یہ چند مشہور سنن ہیں، مہر نیمروز سے جلالت میں افزوں۔

ف : ان کے سوا آٹھویں تاریخ مکہ معظمہ سے منیٰ، نویں کو بعد طلوع شمس منیٰ سے عرفات جانا، وہاں نہانا، مزدلفہ میں رات بسر کرنا، دسویں کو وہاں سے قبل طلوع شمس منیٰ کو جانا، وہاں ایام رمی جہار میں راتوں کو رہنا، مکہ معظمہ کو یہاں سے جاتے وادی محصب میں اترنا وغیرہ نک کہ یہ سب سنن مؤکدہ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم

مر : الفدیۃ

ت : جرمانہ کا بیان

مر : ما یفسد الحج ففیہ بُدنة وفي سواہ ذبح شاة حسنة

ت : جس سے حج فاسد ہوتا ہے اس میں بُدنة ہے اور اس کے ماوراء عمدہ بکری ذبح کرنا۔

مش : حج فاسد ہو جاتا ہے جماع اللہ بشرط مذکورہ اور ہم نے غنیۃ شافعیہ کا اختلاف بہ تفصیل بیان کر دیا۔ بُدنة ان کے یہاں صرف اونٹ کو کہتے ہیں ہمارے یہاں نکلے کو بھی شامل، عمدہ بکری یہ کہ ان عیبوں سے پاک ہو جو اضحیٰ میں ناجائز ہیں اور فقہ میں بہ تفصیل مذکور۔

ف : یہ دونوں قاعدے کہ جناب مصنف نے ذکر کیے ہمارے مذہب کے مطابق نہیں جماع قبل الوقت سے ہمارے نزدیک حج فاسد اور بدنة لازم نہیں اور بعد الوقت قبل الحلق والطواف سے بدنة لازم، حج

علہ یہ وادی مکہ معظمہ کی آبادی سے ملی ہوتی ہے، مقبرہ مکہ مکرمہ یعنی جنت المعلیٰ کے متصل دو کوپچے ہیں ان کے مقابل منیٰ کو جاتے ہوئے بائیں ہاتھ پر بطن وادی سے اوپر کچھ پہاڑیاں ہیں ان کو بچیوں اور پہاڑیوں کے درمیان جتنی وادی رہی وہ وادی محصب ہے، جب منیٰ سے رمی جہار کر کے مکہ معظمہ جائیں یہاں ٹھہرنا ضرور اور بلا غدر اس کا ترک بُرا۔ افضل طریقہ اس کا مکملہ میں آئے گا، اور زیادہ نہ ہو سکے تو اسی قدر کافی کہ سواری روک کر کچھ دیر دھسار کر لیں ۱۲ منہ

علہ تو جہاں بدنة لازم آئے گا ان کے نزدیک خاص اونٹ واجب ہو گا ہمارے نزدیک گائے بھی کفایت کر جائے گی کما نص علیہ فی الفتح (جیسا کہ فتح القدیر میں اس پر وضاحت کی گئی ہے۔ ت ۱۲ منہ۔

فاسد ہیں۔

مر : فی کل شعرة من الطعام مُدٌّ ویفدی الغیر بالصیتام

ت : ہر بال میں اناج سے چارم صاع ہے اور ماوراکا جرمانہ روزے۔

ف : بال وغیرہ کے جرمانہ میں ہمارے یہاں بہت تفصیل ہے جس کا بیان موجب قلیل ہے ، وقت بہت علماء سے دریافت کر لیں۔

مر : وما عدا هذی التی قد ذکرتم احکامها فیما سواها سطر

ت : ان مذکورات کے سوا اور چیزوں کے احکام اس رسالہ کے ماوراء میں مسطور ہیں۔

مر : وانما ذی جملة لیسهلا لمن اتق لحفظه مؤقلا

ت : اور یہ تو چند باتیں ہیں تاکہ آسانی ہو اس کے لیے جو اسے یاد کرنے کی امید میں آئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مر : الزیارة

ت : زیارت سراپا طہارت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان

مر : واقصد اذا حجت للزیارة بقدر خطه فکلی البشارة

ت : اور جب حج کر چکے تو زیارت قبر طہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصد کر کہ تیرے لیے خوشخبری ہے۔

ف : علماء مختلف ہیں کہ پہلے حج کرے یا زیارت۔ باب میں ہے : حج نفل میں مختار ہے ، اور فرض

علمہ مد شافعیہ و حنفیہ دونوں کے نزدیک چارم صاع ہے مگر صاع میں اختلاف ہے ، ہم ۸ رطل کا کہتے

ہیں تو ۲ رطل ہوا وہ ۵ $\frac{1}{4}$ رطل تو ۱ $\frac{1}{4}$ ہوا ، اور صاع عند التحقیق دو سو ستر تولے کا ہے ، تو ہمارے حساب

پر بریلی کے سیر سے کہ سوزوپہ بھر کا ہے ، ایک صاع آدھ پاؤ کم تین سیر سے ۵ ماشے ۵ راتی زیادہ ، اور نیم صاع

کہ وہی گندم سے ایک آدمی کے فطر کا صدقہ اور ایک نماز ، ایک روزہ کا فدیہ اور کفارہ میں ایک مسکین کا حصہ یعنی

ایک سیر سات چٹانک دو ماشے ساڑھے چھ رقی (یہاں عبارت میں کچھ اختصار کیا گیا ہے ۱۲ شرف قادری)

راپور کے سیر سے کہ ۹۶ روپے بھر کا ہے (یعنی پورے تولے کا) (فتاویٰ رضویہ) حساب بہت سیدھا

ہے پورے تین سیر کا صاع ہوا بریلی کے سیر سے کہ ۸۰ روپے بھر کا ہے (یعنی ۵، تولے ہے ۱۲ فتاویٰ رضویہ)

صاع ۳ $\frac{1}{2}$ ہوا یعنی ساڑھے تین سیر سے دسواں حصہ سیر کا زائد اور نیم صاع یعنی دو سیر سے پانچواں حصہ

سیر کا کم۔ یہ حساب خوب یاد رکھنا چاہیے بحمد اللہ تعالیٰ کمال تحقیق ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

اسے کوئی کام نہ ہو میری زیارت کے سوا۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں میرے نزدیک افضل یہ ہے کہ سفر خاص بقصد
(بقیہ صفحہ گزشتہ)

والبیہقی وابن الجوزی عن انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حاضر ہوا (اس کی ابن ابی الدنیا، بیہقی اور ابن جوزی
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
تخریج کی۔ ت)

پرتھی حدیث میں ہے :

قصدي في مسجدی - اور وہ فی جذب القلوب۔
میرا قصد میری مسجد میں آئے (اسکو جذب القلوب میں ذکر
کیا گیا ہے۔ ت)

اقول علاوہ بریں وہ تمام احادیث جن میں زیارت قبر شریف کی ترغیب و تاکید اور اس کے ترک پر وعید و
تہدید ہمارے مدعا کی گواہ و شہید۔ طرفیات یہ ہے کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس امر کی طرف بہ تاکید
بلاتیں اور اس کے ترک پر وعید فرمائیں اس کا قصد ناجائز قرار پائے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

انما الاعمال بالنیات۔ (اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔ ت)

یہ عجب کارِ ثواب ہے جس کی نیت موجب عذاب ہے لاخلول ولا خوف الا باللہ۔ رہی حدیث "لا تشد
الرحال" ائمہ دین نے تصریح فرمائی کہ وہاں ان تینوں مسجدوں کے سوا اور مسجد کے لیے بالقصد سفر کرنے سے
ممانعت ہے ورنہ زہار الفاظ حدیث طلب علم و اصلاح مسلمان و جہاد و اعدا و نشر دین و تجارت حلال و ملاقات صالحین
وغیرہا مقاصد کے لیے سفر سے مانع نہیں، اور قاطع نزاع یہ ہے کہ بعینہ یہی حدیث بردایت حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مسند میں بسند حسن یوں روایت کی،

لا ينبغي للمطی ان تشدس حاله الى مسجد
تبتغي فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد
الاقصى ومسجدی هذا۔
ناقہ کو سزاوار نہیں کہ اس کے کجاوے کسی مسجد کی طرف
بغرض نماز کئے جائیں سوائے مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور
میری مسجد کے۔

تو خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے حضور کی مراد واضح ہوگئی والحمد للہ رب العالمین ۱۲ منہ

۱۹۶ ص	باب چہارم در فضائل زیارة سيد المرسلين مطبوعہ نوکشتورنگھو	۱۹۶ ص
۲/۱	باب کیف کان بدر الوحی قدیمی کتب خانہ کراچی	۲/۱
۶۳/۳	مدی از ابوسعید خدری دار الفکر بیروت	۶۳/۳

زیارت والا کرے یہاں تک کہ اس کے ساتھ مسجد شریف کا بھی ارادہ نہ ہو کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم زیادہ ہے جب حاضر ہوگا حاضری مسجد خود ہو جائے گی یا اس کی نیت دوسرے سفر پر رکھے۔

مر: ان زیارة النبی لامتربة صلوا علیہ فالصلوة واجبة

ت: بے شک زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لازم ہے، درود بھیجوان پر کہ درود فرض ہے۔
 ت: علماء فرماتے ہیں زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعظم قربات و افضل طاعات سے ہے، بہت برآرندہ مقاصد و حاجات، قریب بدرجہ موکدہ و اجبات، بلکہ بعض نے وجوب کی تصریح فرمائی، فقہر کہتا ہے دلیل اسی کو مقتضی، وهو الذی نوذ ان نقول بہ (ہم یہی کہنا چاہتے ہیں - ت) اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود عمر میں ایک بار تو بالاجماع فرض قطعی ہے اور امام شافعی ہر نماز میں فرض اور ہر بار کہ ذکر شریف آئے علماء کو وجوب و استحباب میں اختلاف، امام طحاوی کا مذہب ہر مرتبہ وجوب ہے ذکر و سامع پر، باقلانی و حلی و صاحب بحر الرائق و تنویر الابصار وغیرہم اکابر علماء نے اسی کو صحیح رائج و مختار و معتد فرمایا اور دلیل اسی کو مقتضی و هو الذی ندب اللہ بہ (یہی اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے) البتہ در صورت اتحاد مجلس و فناء للخرج تداخل مستلزم۔ واللہ اعلم

مر: ویستحق الزاوا الشفاعة فیما روته ثقة الجماعة

ت: اور زیارت کرنے والا بھی شفاعت ہے اس حدیث کی رو سے جسے ثقت جماعت نے روایت کیا۔

علہ یعنی الوجوب المصطلح عند الحنفیة
 لا كما تقول القدماء الظاهرية ان الزیارة
 الکسریة واجبة ولا یفرقون بین الواجب و
 الفرض اما احد ائمتهم المہود فقد امنوا باین
 تیمیة و تفوهوا بما لا تعسطة الدیمة
 الدومیة ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ (م)
 یعنی احناف کی اصطلاح کا وجوب، قدما ظاہری
 مذہب والوں کا وجوب مراد نہیں کہ زیارت کریمہ
 واجب معنی فرض ہو کیونکہ وہ فرض اور واجب میں فرق
 نہیں کرتے، لیکن ہندوستانی نے ظاہری لوگ ابن تیمیہ
 پر ایمان رکھتے ہوئے وہ بکواس اس کرتے ہیں جن
 کو چاہئے والی و یک بھی نہ چاٹ سکے، لا حول
 ولا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ (ت)

علہ المعتمد عندنا الوجوب والتداخل
 افادہ فی المرقاة ۱۲ منہ (م)
 ہمارے نزدیک قابل اعتماد وجوب اور تداخل ہے
 اس کا افادہ مرقات میں ہے ۱۲ منہ (ت)

ش : حدیث ۱ : حدیث صحیح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔
حدیث ۲ : جو میری زیارت کو آیا کہ اسے سوا زیارت کے کچھ کام نہ تھا مجھ پر حتیٰ ہو گیا کہ روز قیامت اُس کا شفیع ہوں۔

عہ رواہ ابن خزيمة في صحيحه وابن ابى الدنيا والطبراني والمحاملي والبزار والعقيلي وابن عدى والدارقطني والبيهقي وابو الشيخ وابن عساكر، ابوطاهر السلفي، اور عبدالحق نے احکامین میں اور ذہبی اور ابن جوزی سب نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، اور عبدالحق نے اسے صحیح کہا اور ذہبی نے اس کی تحسین کی اقول تحسین کے بعد اس کی صحت میں کثرت طرق کی بنا پر شک رہا اس باب میں بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے اسے ابو الحسن یحییٰ بن الحسن نے اخبار مدینہ میں ذکر کیا اور عمر فاروق سے ابن عباس سے انس بن مالک اور ابو ہریرہ رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت مروی ہیں جیسا کہ آگے آ رہا ہے ۱۲ منہ (ت) عہ یہ حدیث بھی صحیح ہے جس کی تخریج شروع فصل کے حواشی میں گزری۔

عجیب لطیفہ : امام اجل خاتمہ الحفاظ والمحدثین امام زین الدین عراقی استاذ امام جبل الحفظ السناد والمحدثین امام ابن حجر عسقلانی رحمہما اللہ تعالیٰ زیارت مزار پُر انوار حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جاتے تھے بعض حبشی حضرت کے ہمراہ رکاب تھے حبشی نے باتباع ابن تیمیہ کہ مدعی حنبلیت تھا توں کہا کہ میں نے مسجد خلیل اللہ (باقی بر صفحہ آئندہ)

۲۴۸/۲	نشر السنۃ ملتان	باب المواقیت	کتاب الحج	سنن الدارقطني
۲۹۱/۱۲	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۱۳۱۴۹	مروی از عبد اللہ بن عمر	معجم کبیر
۲۵۶/۱۲	موسسة الرسالہ بیروت	حدیث ۳۴۹۲۸		کنز العمال

حدیث ۳: جو مدینہ میں بریت تھواب میری زیارت کرنے آئے میں اس کا شفیع و گواہ ہوں۔
حدیث ۴: جو میرے انتقال کے بعد میری زیارت کرے گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

علیہ الصلوٰۃ والسلام میں نماز پڑھنے کی نیت کی، امام نے فرمایا میں نے زیارت قبر سیدنا خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نیت کی، پھر منبلی سے فرمایا تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخالفت کی کہ حضور نے مساجد ثلاثہ کے سوا چوتھی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے سفر سے ممانعت کی اور میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اتباع کیا کہ حضور نے فرمایا، قبور کی زیارت کرو۔ کیا اس کے ساتھ کہیں یہ بھی فرما دیا ہے کہ قبور انبیاء کی زیارت نہ کرو۔ منبلی کو سوا حیرت کے کچھ بن نہ آیا۔

نقلہ العلامة القسطلانی فی المواہب عن
 الشیخ ولی الدین عراقی عن ابیہ الامام
 نرین الدین العراقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم
 اجمعیں۔ (م)
 اسے علامہ قسطلانی نے مواہب میں شیخ ولی الدین
 عراقی سے (انہوں نے اپنے والد امام زین الدین
 عراقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعیں سے) نقل
 فرمایا۔ (ت)

دیکھئے خدا کی شان جس حدیث سے یہ لوگ اپنے زم زم میں مزارات کی طرف سفر کی ممانعت نکالتے تھے
 خدا تعالیٰ نے اسی حدیث سے ان پر الزام قائم فرمایا واللہ الحجة السامیۃ ۱۲ منہ

عہ رواہ ابن ابی الدنیا والبیہقی و ابو الفرج
 ابن الجوزی عن انس بن مالک رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)
 اسے ابن ابی الدنیا، بیہقی اور ابو الفرج ابن جوزی
 نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا ۱۲ منہ (ت)

عہ رواہ العقیلی وابن عساکر عن ابن عباس
 والیعقوبی فی جزئہ الحدیثی عن ابی ہریرۃ، و
 ابن النجار فی الدرۃ الثمینۃ عن انس بن
 مالک و صدر الحدیث مروی عن ابن عمر
 عقیلی اور ابن عساکر نے ابن عباس سے، اور یعقوبی
 نے جزو الحدیثی میں ابو ہریرہ سے، اور ابن النجار
 نے الدرۃ الثمینۃ میں انس بن مالک سے روایت
 کیا ہے اور صدر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

لہ شعب الایمان باب المناسک حدیث ۲۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵۷۷/۲
 لہ المواہب اللدنیہ حکم نذر الزیارة المکتب الاسلامی بیروت ۵۷۳-۵۷۴/۲

اور میں روز قیامت اپنے زائر کا گواہ یا شفیع ہوں گا۔

حدیث ۵: جو میری قبر کی یا فرمایا میری زیارت کرے میں اس کا شافع و شاہد ہوں۔ غرض یہ مضمون بہت حدیثوں میں وارد۔

حدیث ۶: جو مکہ جا کر حج کرے پھر میرے قصد سے میری مسجد میں حاضر ہو اس کے لیے دو حج مبرور رکھے جائیں گے اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حج مبرور کی جزا سوا جنت کے کچھ نہیں ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما، رواہ سعید بن منصور، المحاملی، الطبرانی، ابویعلیٰ و ابن عدی والد ارقطنی والبیہقی و ابن عساکر و ابن الجوزی و ابن النجار و عن حاطب رواہ الدارقطنی و المحاملی و البیہقی و ابن عساکر و عن علی کرم اللہ وجہہ رواہ یحییٰ بن جعفر الحسینی فی اخبار المدینہ، و اوردہ ابوسعید فی شرف المصطفیٰ ۱۲ منہ (م)

عہ رواہ ابوداؤد الطیالسی و البیہقی و ابونعیم و ابن عساکر عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)

عہ مرقی صدر الفصل ۱۲ منہ (م)

عہ رواہ مالک و احمد و البخاری و مسلم و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ

اسے امام مالک، احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، اصبہانی اور بیہقی (باقی بر صفحہ ۸۰۵)

۱۔ کتاب الضعفاء الکبیر ترجمہ ۱۵۱۳ فضالہ بن سعید

۲۔ مسند ابوداؤد الطیالسی حدیث من زار قبری

۳۔ جذب القلوب باب چہارم در فضائل زیارۃ سیدہ الرسلیں

۴۔ صحیح بخاری ابواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها الخ قدیمی کتب خانہ کراچی

دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۵۴/۳

دار المعرفہ بیروت ص ۱۲ و ۱۳

نو کشور کھنؤ ص ۱۹۶

قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۸/۱

حدیث ۷: جو بالقصد میری زیارت کو حاضر ہو روز قیامت میرے سایہ دامان میں ہوگا
 حدیث ۸: جو حجۃ الاسلام بجالائے اور میری قبر کی زیارت سے مشرف ہو اور ایک جہاد کرے اور
 بیت المقدس میں نماز پڑھے اللہ تعالیٰ اس سے فرائض کا حساب نہ لے لے گا
 حدیث ۹: جس نے حج کیا اور میری زیارت کو نہ آیا اس نے مجھ پر جفا کی ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

والاصبهانی والبيهقي عن ابى هريرة و
 احمد عن عامر بن سبيعة وعن جابر
 بن عبد الله والطبراني في المعجم الكبير عن
 عن ابن عباس واحمد والترمذي والنسائي
 وابن خزيمة وابن جبان في صحيحهما عن
 عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهم
 قال الترمذي حسن صحيح . قلت وقد
 مروى من غير وجه ۱۲ منه غفر له (م)

نے حضرت ابو ہریرہ سے اور احمد نے عامر بن سبیعہ
 سے اور جابر بن عبد اللہ سے ، اور طبرانی نے
 مجمع کبیر میں ابن عباس سے ، اور احمد ، ترمذی ، نسائی
 ابن خزمیہ اور ابن جبان نے اپنی اپنی صحیح
 میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
 روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح
 کہا۔ میں کہتا ہوں یہ متعدد وجوہ سے مروی
 ہے ۱۲ منہ غفر لہ (ت)

عنه سبق ذكره في صدر الفصل ۱۲ منه (م)
 عله رواه ابو الفتح الانباري بطريق سفيان
 الثوري عن منصور عن ابراهيم عن علقمة
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ۱۲ منه (م)
 عله رواه ابن جبان والدارقطني وابن عدي
 عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفي الباب
 عن سيدنا علي كرم الله وجهه ۱۲ منه (م)

فصل کے شروع میں بھیجے اس کا ذکر ہو چکا ۱۲ منہ (ت)
 اسے ابو الفتح ازدی نے بطریق سفیان ثوری منصور
 سے ابراہیم سے علقمہ سے ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ (ت)
 اسے ابن جبان ، دارقطنی ، ابن عدی نے ابن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے اور اس باب میں سیدنا
 علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے ۱۲ منہ (ت)

۱۔ شعب الایمان حدیث ۴۱۵۷ باب المناسک دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۲۹۰
 ۲۔ تنزیہ الشریعۃ المرفوعہ بحوالہ (فت) کتاب الحج فصل ثالث " " ۲/۱۴۵
 ۳۔ الکامل فی ضعفاء الرجال ترجمہ نعمان بن شبیل دار الفکر بیروت ۴/۲۴۸

حدیث ۱۰: جو امتی میرا قدرت رکھتا ہو پھر میری زیارت نہ کرے اس کے لیے کوئی عذر نہیں ہے
 حدیث ۱۱: جو مجھ پر سلام عرض کرتا ہے میں اسے جواب دیتا ہوں۔ السلام علیک ایہا النبی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حدیث ۱۲: جو مجھ پر میری قبر کے پاس سلام عرض کرے اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ مقرر فرمائے
 کہ اس کا سلام مجھے پہنچائے اور اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کی کفایت فرمائے اور روز قیامت
 میں اس کا شفیع یا گواہ ہوں۔

حدیث ۱۳: اللہ تعالیٰ نے دنیا میرے سامنے اٹھائی کہ وہ اور جو کچھ قیامت تک اس میں ہونے والے
 سب کو ایسا دیکھ رہا ہوں جیسا اپنی ہتھیلی کو دیکھ

عنه رواه ابن النجار عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ۱۲ منه (م)
 اسے ابن نجار نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ (ت)
 عنه رواه الامام احمد وابوداؤد عن ابی ہریرۃ رضي الله تعالى عنه باسناد صحيح
 اسے امام احمد اور ابوداؤد نے صحیح اسناد کے ساتھ
 قاله المناوي ۱۲ منه (م)
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
 یہ مناوی نے کہا ۱۲ منہ (ت)

عنه هذا حديث ابی ہریرۃ رضي الله تعالى عنه
 اور وہ فی الجوہر النظم ذکرہ العلامة الزرقانی
 في شرح المواهب ۱۲ منه (م)
 اسے دربار شاہی کا داب ہے کہ حاضرین کی عرض بھی عرض بیگی کے ذریعہ سے ہوتی ہے ورنہ حضور پر دلوں کے
 ارادے تک روشن ہیں صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عنه رواه الطبرانی عن ابن عمر الفاروق رضي الله تعالى عنه ۱۲ منه (م)
 اسے طبرانی نے حضرت ابن عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ (ت)

۱۴۲/۲ سے تنزیہ الشرعیہ المرفوعہ بحوالہ تاریخ ابن نجار کتاب الحج فصل ثانی دار الکتب العلمیۃ بیروت
 ۲۴۹/۱ سے سنن ابوداؤد کتاب المناسک باب زیارة القبور آفتاب عالم پریس لاہور
 ۳۸۹/۳ سے شعب الایمان باب فی المناسک حدیث ۳۱۵۶ دار الکتب العلمیۃ بیروت
 ۳۴۸/۱۱ سے کنز العمال بحوالہ نعیم بن حماد فی الفتن حدیث ۳۱۸۱۰ موسسۃ الرسالہ بیروت
 ۴۲۰/۱۱ سے طب وحل عن ابن عمر حدیث ۱۳۹۴۲ " " " " " "

حدیث ۱۴: میرا علم میری وفات کے بعد ایسا ہی ہے جیسا میری زندگی میں ہے۔
 حدیث ۱۵: میری حیات و ممات دونوں تمہارے لیے بہتر ہیں، تمہارے اعمال میرے حضور پیش کیے جاتے ہیں
 میں نیکیوں پر شکر کرتا اور برائیوں پر تمہارے لیے استغفار فرماتا ہوں۔
 حدیث ۱۶: بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام کیا ہے تو اللہ کا نبی زندہ ہے روزی

عنه اخرجہ الاصبہانی وابن عدی فی الکامل
 عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)
 عنه رواہ الحارث فی مسنده وابن سعد فی
 طبقاتہ والقاضی اسمعیل بسند صحیح عن بکر
 بن عبد اللہ المزنی التابعی الثقة مرسلًا و
 البزار مثله باسناد صحیح عن عبد اللہ بن مسعود
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ غفر له (م)
 عنه صدر الحدیث ان اللہ حرم علی الامراض
 ان تأکلہ اجساد الانبیاء اخرجہ الاصبہانی
 احمد وابوداؤد والنسائی وابن ماجہ و
 الحاکم والدارقطنی وابن خزيمة وابن حبان
 وابو نعیم وغیرہم عن اوس بن اوس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ وصححه ابن خزيمة وجبات و
 الدارقطنی وحسنہ عبد الغنی والمندری
 وقال ابن دحیة انه صحیح محفوظ بنقل
 العدل عن العدل اه و اخرجہ الطبرانی
 اسے اصبہانی اور ابن عدی نے کامل میں حضرت انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ موت)
 حارث نے اپنی مسند میں اور ابن سعد نے اپنی طبقات
 میں اور قاضی اسمعیل نے بسند صحیح بکر بن عبد اللہ المزنی
 التابعی الثقة سے مرسلًا اور ایسے ہی صحیح اسناد کے
 ساتھ بزار نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)
 حدیث کا ابتدائی حصہ اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے
 زمین پر مکہ و انبیاء کے اجسام کو کھائے۔ اس کو
 احمد کرام ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، دارقطنی،
 ابن خزيمة، ابن حبان اور ابو نعیم طبریم نے اوس بن
 اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تحریر کیا ہے، اور اس کو
 ابن خزيمة، حبان اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ اور
 عبد الغنی اور مندری نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حجر
 نے کہا کہ یہ صحیح محفوظ ہے اور اس کے تمام راوی عادل
 ہیں، اور طبرانی اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے اور ابن عدی
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۔ جذب القلوب باب چہار دہم در زیارت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نوکشتور کھنؤ ص ۱۹۹
 ۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن بکر بن عبد اللہ المزنی حدیث ۳۱۹۰۳ موسسة الرسالہ بیروت ۱۱/۴۰۴
 ۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹

دیا جاتا ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱۷۸: میری اس مسجد میں نماز اور مسجدوں کی ہزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے۔
حدیث ۱۷۹: جو عمرین میں سے کسی حرم میں مرے روز قیامت بے خوف اُٹھے۔
(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اس
اضافہ "تو اللہ کا نبی زندہ ہے روزی و یاجاتا
ہے ابن ماجہ نے صحیح سند کے
ساتھ ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجمعین سے روایت
کیا ہے ۱۲ منہ (د)

اس حدیث کو امام احمد اور صحاح ستہ کے ائمہ نے
ماسوائے ابوداؤد کے سب نے حضرت ابوبریر سے
روایت کیا ہے، اور امام احمد، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ
نے ابن عمر سے اور مسلم نے ام المؤمنین حضرت میمونہ سے
اور امام ترمذی، بیہقی، مسلم اور سعد اور ارقم بن ابی الارقم سے
اور ابن ماجہ کی طرح جابر بن عبد اللہ سے اور ابن حبان
کی طرح عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے
روایت کیا ۱۲ منہ (د)

یہ بیہقی کے ہاں انس بن مالک اور بکر بن عبد اللہ، حاطب
اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی
ہے یہ پہلی، پونجی، پانچویں اور ساتویں حدیث کا تہمہ
ہے۔ اس کی تخریج محرز چکیں ۱۲ منہ (د)

والبیہقی عن ابی ہریرۃ وابت عدی عن
انس ومع زیادۃ فنبی اللہ حی یرشق سواہ
ابن ماجۃ بسند صحیح عن ابی الدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲ منہ (د)

عہ رواہ احمد والستہ الا ابداؤد عن
ابی ہریرۃ و احمد و مسلم و النسائی و
ابن ماجۃ عن ابن عمر و مسلم
عن ام المؤمنین میمونۃ و احمد
عن جابر بن مطعم و عن سعد و عن الارقم
بن ابی الارقم و کان ابن ماجۃ عن جابر بن عبد اللہ
و کان ابن حبان عن عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲ منہ (د)

عہ مروی عن انس بن مالک عند البیہقی و
عن بکر بن عبد اللہ و عن حاطب و عن
امیر المؤمنین عمر و عن غیرہم رضی اللہ
تعالیٰ عنہم تتمۃ للحديث الاول والرابع و
الخامس والسادس و قد مرت بخاریجھا ۱۲ منہ (م)

لہ سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز

۱ صحیح مسلم باب فضل الصلوۃ بمسجدی مکہ والمیدنہ
۲ شعب الایمان باب فی المناسک حدیث ۴۱۵۸
۳ سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز

ص ۱۱۹

۴۴۶/۱

۴۹۰/۳

ص ۱۱۹

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

قدیمی کتب خانہ کراچی

دار الکتب العلمیہ بیروت

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

حدیث ۱۹: مدینہ منورہ سے افضل ہے۔

حدیث ۲۰: جس سے مدینہ میں مرنا ہو سکے تو اسی میں مرے کہ جو مدینہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت فرماؤں گا۔
اللہم ازرقنا علی الایمان والسنة بجاهه عندك باعظم المنۃ آمین آمین وصلی اللہ
تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

مر: ہنا لکم یا معشر الحجاج اذ جنتہ من ابعدا الفجاج

ت: اے گروہ حاجیاں! تمہیں مژدہ جب آئے تم دور دراز راہوں سے۔

مر: لبیتکم، واللہ خیر داع فمتکم، تقبل المساعی

ت: تم نے لبیک کہی اور اللہ تعالیٰ بہتر بلانے والا ہے اپنی عبادت کی طرف، تو تمہاری کوششیں مقبول ہوں۔

مر: وقد حیتم، عظیم المنۃ والحج مبرور اجزاء الجنة

ت: اور بیشک تم نے بڑا احسان جمع کیا اور اچھے حج کا بدلہ بہشت ہے۔

مر: خصکم الرحمن بالغفران وعکم بالفضل والاحسان

ت: رحمان نے تمہاری خاص مغفرت کی اور تم سب پر فضل و احسان عام کیا۔

ش: یہ اخبار بہ طور رجحان ہے بنظر احادیث کثیرہ کہ اس معنی میں وارد ہوئیں یا دُعا مراد ہے اور تخصیص مغفرت

www.aisalibrary.net/work.org

علہ رواہ الطبرانی فی الکبیر والدارقطنی

فی الاخر اذ عن سرافع بن خدیج رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)

اس کو طبرانی نے کبیر میں اور دارقطنی نے ائسنہ میں

رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے،

۱۲ منہ (ت)

علہ رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ

وابن حبان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

وصححه الترمذی ۱۲ منہ (م)

اس کو احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے

اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ۱۲ منہ (ت)

علہ اس بارے میں احادیث کثیرہ وارد ہیں، فضائل حج و عمرہ میں حضرت سرہ الماجد نے خواہر البیان شریف

(باقی برصنہ آئندہ)

۱۰ معجم الکبیر مروی از رافع بن خدیج حدیث ۳۴۵۰ المکتبۃ الشیعیہ بیروت ۲۸۸/۴

۱۱ جامع الترمذی ابواب المناقب باب ما جاء فی فضل المینۃ امین مکتبۃ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۳۱/۲

کے یہ معنی نہیں کہ خاص تمجاری مغفرت ہو، بلکہ یہ کہ تمجاری خاص مغفرت ہو۔

مر : فالتزموا الحمد له والشکرا اذ هذه النعمة منه الکبریٰ

ت : توحید و شکر الہی کا التزام کر لو کہ یہ نعمت اس کی بہت بڑی ہے۔

مر : وعظموا النبی بالسلام علیہ فہو المسک الختام

ت : اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو ان پر سلام بھیج کر کہ یہ مُشک ہے مہر خاتمہ کے لیے۔

مر : والہ خلاصۃ الانام مع صحبہ الافاضل الکرام

ت : اور ان کی آل پر کہ خلاصہ مخلوقات ہیں مع صحابہ کے کہ بہت فضیلت و کرم والے ہیں۔

ف : اس قسم کے کلمات اہل عرف مقام مدح میں استعمال کرتے ہیں مثلاً امام الائمہ ابو حنیفہ، سید الاولیاء

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلکہ علماء و سادات عصر کو لکھتے ہیں، افضل المحققین، اکمل المدققین،

خلاصہ دودمان مصطفوی، نقادہ خاندان مرتضوی اور ان الفاظ سے عموم و استغراق حقیقی مراد نہیں لیتے

ور نہ بایں معنی امام الائمہ و سید الاولیاء حضور اقدس سرور دوعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں و بس، اور اگر

امت میں لیجئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اسی طرح خلاصہ دودمان مصطفوی حضرت بتول زہرا ہیں

www.alahazrat.net

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

میں ستر سے زائد حدیثیں ذکر فرمائیں ان میں بہت احادیث اس معنی کی مفید ملیں گی، سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ صحیحین میں

آیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جو حج کرے اور اس میں رفٹ و گناہ سے بچے ایسا

پاک ہو کر پٹے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے نکلا تھا۔ ۱۲ منہ

علیٰ یعنی مغفرت عامہ سے جدا و ممتاز ۱۲ منہ

علیٰ یہ اس لیے کہہ دیا کہ اولیاء کا اطلاق کبھی بمعنی ائمہ آتا ہے یعنی بر محبوب خدا، تو انبیاء بلکہ ملائکہ کو بھی شامل اس

معنی پر قرآن عظیم میں فرمایا : الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون (سن لویشک اللہ کے ولیوں

پر نہ کچھ خوف ہے نہ غم۔ ت) بایں معنی سید الاولیاء حضور سیدہ المحبوبین ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور کبھی

ماورائے انبیاء و مرسلین مراد لیتے ہیں ہزاروں بار سنا ہو گا انبیاء و اولیاء اور عطف مقطفہ تغایرت ہے اس

معنی پر سید الاولیاء حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ باجماع اہل سنت تمام امت سے افضل و اکمل

(باقی اگلے صفحہ پر)

اور اوپر سے لیجئے تو حضرت مولا مشککشہ اور نقادۃ خاندان مرتضوی حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہیں اور اس لفظ کا تیسرا اطلاق اخص اور ہے جس میں صحابہ بلکہ تابعین کو بھی شامل نہیں رکھتے کہ وہ اسمائے خاصہ سے ممتاز ہیں جیسے کہتے ہیں اس مسئلہ پر صحابہ و تابعین و اولیائے اُمت و علمائے ملت کا اجماع ہے اس وقت یہ لفظ اصطلاح مشائخ و صوفیہ کا ہم غماں ہوتا ہے۔ اس معنی پر بیشک حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید الاولیاء ہیں لا یخص منہ نفس الا ان یقوم دلیل (اس معنی کو اولیائیں آپ بلا تخصیص کے قرار میں بغیر کسی دلیل کی تخصیص تو فرمان واجب الاذعان "قدمی هذا علی رقبۃ کل ولی اللہ" (میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ ت) میں تخصیص بلا تخصیص کی اصلاً حاجت نہیں، کما حققنا فی السجیر المعظم (جیسا کہ ہم نے السجیر المعظم میں اس کی تحقیق کی ہے ۱۲ منہ غفرلہ۔

علیہ ہم نے اپنی کتاب "مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العسیرین" کے منہیات پر متعدد حدیثوں سے ثابت کیا کہ حضرت سبط اکبر حضرت سبط اصغر سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما، از انجملہ حدیث طبرانی کہ حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

"حسن کے لیے میری ہیبت و سرشاری ہے اور حسین کے لیے میری جرات و بخشش ہے"

دوم حدیث احمد و ابوداؤد کہ فرمایا :

"حسن میرا ہے اور حسین علی کا"

سوم حدیث ابوالعلیٰ کہ فرمایا :

"حسن تمام جو انسان اہل جنت کے سردار ہیں"

وہذا حدیث حسن نص صریح فیما قلنا (یہ حدیث ہمارے دعویٰ پر صریح نص ہے) فقیر بدلیل احادیث یہی گمان کرتا تھا یہاں تک کہ تیسرے شرح جامع صغیر میں اس معنی کی تصریح پائی والحمد للہ ۱۲ منہ غفرلہ۔

۱۸۵/۹	دار الکتاب العربی بیروت	باب فیما اشترک الحسن والحسین الخ	۱۰ مجمع الزوائد
۱۳۲/۲	دار الفکر بیروت	مروی از مقدم بن معیکرب	۱۱ مسند احمد بن حنبل
۱۷۸/۹	دار الکتاب العربی بیروت	باب ما جاء فی الحسن بن علی	۱۲ مجمع الزوائد

پس واضح ہو گیا کہ طور متعارف پر حضرات آل اطہار کو خلاصہ مخلوقات کہنا بہت صحیح ہے اور اس سے ان کی فضیلت انبیاء و مرسلین بلکہ خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر لازم نہیں آتی کہ جو امور عقائد حدہ میں مستقر ہو چکے وہ خود ایضاً مراد کو بس ہیں۔ والحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة والسلام کا ثرا و اخراً علی الحبیب الجلیل باطناً و ظاہراً والہ وصحبہ سادۃ الوری ما طلعت شمس و بدز سری۔

تکملہ

حج و عمرہ کی ترکیب اور اول سے آخر تک ان کے افعال کی ترتیب
اور آداب زیارت قبر حبیب علیہ صلوٰۃ القریب المحیب ہیں

یہ شرح کہ حسب فرمائش حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب دہلوی نے لکھی اگرچہ بحمد اللہ کار آمد مسائل پر مشتمل اور اختیار رائج و ترک مروج میں تمام و کامل ہے جسے نہ جانے کا مگر وہ کہ کتب کثیرہ فقہیہ جمع کر کے فطرتاً قیق و فکر عمیق سے کام لے سکے اور اس کے ساتھ وقت اختلاف ترجیح یا عدم قصر یا بافتاء و توضیح رسم افتاء و آداب مفتی کے مسالک بعیدہ و معارف عہدہ میں مہارت رکھے بایں ہمہ بحمد اللہ بجا ارشادات لطیفہ و تنقیدات شریفہ ہیں جن پر اطلاع ذہن ثاقب کا کام والحمد للہ ولی الانعام، قلنتہ مشکوٰۃ لابطل او فخر و العیاذ باللہ مما لا یوضاہ، مگر ازاں جا کہ اول تا آخر ترکیب اعمال و ترتیب افعال بیان نہ ہوئی جس کی طرف عام حجاج کو عموماً اور عوام کو خصوصاً حاجت اور اس کے نہ جاننے سے اکثر اوقات کم علم مسلمانوں کو وقت ہوتی ہے، لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے چاہا کہ امور مذکورہ سے شرح کی تکمیل اور آخر میں قدرے آداب زیارت سر اپا طہارت کی مختصر تفصیل کروں کہ عام مومنین کو ان شاء اللہ تعالیٰ خود بصیرت ملے اور مٹو فون، مزیروں کی حاجت نہ رہے۔ سفر مبارک حرمین طیبین معاودت فرما کر حضرت تاج العلماء، سر اج الکلام، سیّد الفقہاء، سند الفضلاء، حضرت والدہ قدس سرہ الما جد نے کتاب مستطاب "جواہر البیان فی اسرار الارکان" میں اس حلیل کام کو نہایت تک پہنچایا اور طہارت صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ کے اسرار دقیقہ و لطائف انیقہ ارشاد فرما کر حج و زیارت کا بیان بے ثیل و عدیل تحریر فرمایا

جزاء اللہ تعالیٰ خیر جزاء و اعلیٰ درجاتہ فی دار اللقاء آمین! اس حیل کتاب جلیل مشطاب کی لفظ و خوبی و دلکشی ص

ذوق اس نے نشناسی بخدا تا نہ چشتی

(بخدا، چکے بغیر اس شراب کا ذائقہ معلوم نہ ہو سکے گا)

اس مبارک کتاب کے نصف سے زائد میں یہی بیان جانفزا ہے، فقیر اس کی دو فصلوں سے چند حروف تلمیض کرتا ہے۔ وباللہ التوفیق و ہدایۃ الطریق۔

حج و عمرہ کی ترکیب

احرام کی ترکیب تو ہم اُپر لکھ چکے یہاں اتنا جانئے کہ حاجیوں کا احرام تین طرح ہوتا ہے۔ تنہا حج کی نیت اسے افراد کہتے ہیں اور ایسے حاجی کو مفرد، یا یہ کہ میقات پر صرف عمرہ کا ارادہ کرے، مکہ معظمہ پہنچ کر

علہ غالباً اسی کا خلاصہ ہے اگرچہ کہیں کہیں کچھ حرف زاید کیے گئے ۱۲ منہ

علہ چوتھا احرام تنہا عمرہ کا ہے جو تمتع و قرآن سے جدا ہوا ہے افراد بالعمہ کہتے ہیں وہ حاجی کا احرام نہیں ۱۲ منہ
علہ یعنی جس کے وقوف عرفہ ہو جانے تک احرام عمرہ ہو ورنہ نیت حج یا عمرہ متع ہو کر قرآن کی شکل آجائیگی
کما فصلناہ علی ہامش رد المحتار (جیسا کہ ہم نے رد المحتار کے حاشیہ میں اس کی وضاحت کی ہے۔ ت ۱۲ منہ
علہ قید بالمیقات لبيان الطريق للشروع للمتعۃ
فان غیر الآفاقی لا يجوز له التمتع والآفاقی
لا يجوز له التجاوز بغیر احرام والا فان تمتع
الملکی او تجاوز الآفاقی ثم تمتع کان متعۃ
بلا شک وان اثم اخلافا لما یوہمہ بعض
العبارات والروایات من امرتاب فعلیہ
بشرح الباب ۱۲ منہ (م)

اگرچہ ان کو گناہ ہو گا اس کے خلاف بعض عبارات اور روایات
وہم ہوتا ہے جس سے بعض حضرات کو وہم ہوا ہے ایسے حضرات کو چاہئے کہ وہ شرح باب کی طرف رجوع کریں ۱۲ منہ
عمرہ میقات سے نہ کہا کہ میقات سے ابتداء احرام ضرور نہیں میقات پر محرم ہونا درکار ہے خاص وہیں سے
باندھے یا پٹے سے باندھا ہوتا کہ تجاوز ہے احرام نہ ہو بل الا فضل ہذا التقدیم علی المیقات الکافی بشرطہ
کہا نصوا علیہ (بلکہ میقات ممکن فی پر مقدم ہونا افضل ہے کہ وہ شرط ہے جیسا کہ اس پر نص ہے ۱۲ منہ - ت)

اشہد الحج میں عمرہ کر کے وہیں حج کا احرام باندھے اسے تمتع کہتے ہیں اور اس حاجی کو تمتع، یا یہ کہ حج و عمرہ دونوں کی نیت جمع کرے اسے قرآن کہتے ہیں اور حاجی کو قارن اور زیادہ ثواب اسی میں ہے۔

جب حرم مکہ کے متصل پہنچے بادب و شتووع پیادہ پا داخل ہو اور برہنہ پاؤں نہ بٹہتے، جب مکہ معظمہ تک آئے نہا کر جانا مستحب ہے۔ جب کعبہ معظمہ پر نظر پڑے دعا مانگے کہ محل اجابت ہے۔ باب السلام پر جا کر آستانہ پاک کو بوسہ دے، ذہن پاؤں پہلے رکھ کر بسم اللہ کہہ کر داخل ہو، بعدہ اگر جماعت قائم یا نماز فرض خواہ و تریا سنت مؤکدہ کے فوت کا خوف نہ ہو تو سب کاموں سے پہلے متوجہ طواف ہو مرد واضطباع کر کے اور

علاء اشہد حج یکم شوال سے دہم ذی الحجہ تک ہیں ۱۲ منہ

علاء تمتع کے لیے اکثر طواف عمرہ یعنی چار پھیروں کا ان مہینوں میں واقع ہونا ضرور ہے اگرچہ پورا عمرہ ان میں نہ ہو مثلاً تین پھیرے رمضان میں کر لیے چار شوال میں کیے ہوں تو بھی تمتع ہو سکتا ہے کہ اکثر کے لیے حکم کل کا ہے تو جن دنوں میں اکثر طواف واقع ہوگا انہی میں عمرہ ہونا ٹھہرے گا ۱۲ منہ۔

علاء وہیں اس لیے کہہ دیا کہ عمرہ کے احرام سے نکل کر اپنے وطن کو واپس جاتے، اس کے بعد اگر حج کا احرام باندھے تو تمتع نہ ہوگا، عمرہ الگ رہا حج الگ رہا اگرچہ اسی سال کرے۔ دوسرا فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ حج کا احرام وہیں یعنی حرم سے باندھے کہ اس کا حکم مثل مکی کے ہے اور مکی کے لیے حج کا میقات حرم ہے اگر محل سے باندھے گا دم دے گا، ہاں غیر مکی کا تمتع تو بھی صحیح ہے یہاں جائز و مسنون شکل کا بیان ہے ۱۲ منہ

علاء جمع کرنے کے ظاہر بتا در معنی یہ ہیں کہ ایک ہی وقت میں دونوں کی نیت کرے یہ شکل خاص سنت ہے، اور اگر پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور مہنوز اس کے چار پھیرے نہ کئے تھے کہ حج کا احرام کر لیا جب بھی قرآن ہو گیا، یونہی اگر پہلے فقط حج کا احرام کیا تھا اور وقوف عرفہ سے پہلے عمرہ کا احرام کر لیا تو بھی قارن ہوا مگر خلاف سنت کیا خصوصاً جبکہ احرام عمرہ بعض افعال حج میں شروع کے بعد ہو کہ زیادہ بڑا ہے ۱۲ منہ قدس سرہ العزیز

علاء تنبیہ: احرام کی بارہ صورتیں ہیں جن میں ایک تمتع ہے اور باقی گیارہ میں بعض ائمہ کے طور پر پانچ افراد ہیں اور چھ قرآن، اور بعض محققین کی تحقیق پر آٹھ افراد ہیں تین قرآن۔ اس کی تفصیل و جلیل توضیح و تفصیل ہم نے ہوا مش رد المحتار پر کی کہ غالباً دوسری جگہ نہ ملے گی، وہاں سے ان تین قسموں کی پوری پوری جامع مانع تعریف ظاہر ہوتی ہے یہاں صرف صاف صاف عام فہم بات لکھ دی ہے ۱۲ منہ

علاء تنبیہ: طواف قدم میں رمل و اضطباع وسیعی کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے، اگر کرے گا تو طواف زیارت میں حبر کا بیان آگے آتا ہے ان امور کی حاجت نہ ہوگی ورنہ وہاں کرنے ہوں گے اور اس دن بچوم بہت ہوتا ہے اور کام بھی زیادہ، لہذا ہم نے بنظر آسانی مطلقاً ان امور کو داخل ترتیب کر دیا اور قارن کو تو خود فضل ہی ہے کہ یہ باتیں اسی طواف قدم میں بجا لائے

عورت بے اضطباع حجرِ اسود کی دہنی طرف رکنِ یمانی کی جانب سنگِ محرم کے قریب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے اپنے دستِ راست کی طرف رہے پھر طواف کی نیت کر کے کعبہ کو منہ کیے اپنی دہنی سمت چلے۔ جب سنگِ اسود کے مقابل ہو اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی، کانوں تک ہاتھ اس طرح اٹھا کر کہ ہتھیلیاں جانبِ حجر رہیں۔ بسمِ اللہ والحمد للہ والکبر والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ کے اور حجرِ مطہر پر دونوں کف دست اور ان کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ لے کہ آواز نہ پیدا ہو، تین بار ایسا ہی کرے، اگر بے ایذا و کشمکش میسر آئے ورنہ ہاتھ یا لکڑی سے مس کر کے انھیں چوم لے، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انھیں بوسہ دے لے پھر در کعبہ کی طرف بڑھے۔ جب محاذاتِ حجر سے گزر جائے سیدھا ہو لے اور خانہ کعبہ کو اپنی طرف کر کے بے ایذا و مزاحمت مردِ رمل کرتا (اور عورت بے رمل) چلے۔ طواف میں کعبہ سے جتنا پاس ہو بہتر، مگر اتنا نہ کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا لگے اور نزدیکی میں ازدحام سے رمل نہ کر سکے تو دوری فضل ہے۔ جب رکنِ یمانی پر آئے اسے دونوں ہاتھوں یا دھننے سے تبرکاً چھوئے نہ صرف بائیں سے اور چاہے تو بوسہ بھی دے اور نہ ہو سکے تو کچھ نہیں یہاں تک کہ حجرِ اسود تک آجائے، یہ ایک پھیرا ہوا، یوں ہی سات پھیرے کرے، مگر رمل تین پھیروں کے بعد نہیں۔ ختم طواف میں بھی حجرِ اسود پر بوسہ دے، پھر مقامِ ابراہیم میں اگر جہاں تک مہر بچھا ہے دو رکعت طواف پڑھے بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو ورنہ تاخیر کرے، اس کے بعد دعا مانگے، پھر مزمز میں آئے کہ اس پارہ دیوار کا نام ہے جو درمیان حجرِ اسود و در کعبہ کے ہے، یہاں قریب حجرِ مزمز سے لیٹے اور اپنا سینہ، پیٹ، دہنا رخسارہ کبھی بایاں کبھی تمام منہ اس پر رکھے۔ دونوں ہاتھ سر سے بلند کر کے دیوار پر پھیلائے یا دہنا دروازے اور بایاں حجر کی طرف اور دعا کرے۔ پھر مزمز پر آئے، ہو سکے تو خود ایک ڈول کھینچنے ورنہ کسی سے لے کر آبِ مطہر و کعبہ تین سانسوں میں ہر بار بسمِ اللہ سے شروع، الحمد پر ختم کرتا خوب پیٹ بھر کر پئے، باقی بدن پر ڈال لے۔ پیتے وقت دعا کرے کہ قبول ہے۔ کنوئیں کے اندر بھی نظر کرے کہ واقع اتفاق ہے۔ اب اگر کوئی عذر مثل استراحت وغیرہ نہ ہو تو صفامروہ میں سعی کے لیے پھر حجرِ اسود کو بطور مذکور چومے، اور نہ ہو سکے تو فقط اس کی طرف منہ کر کے فوراً بابِ صفا سے جانبِ صفارہ وادانہ ہو، دروازے سے بایاں پاؤں پہلے نکالے اور داہنا پہلے جوتے میں ڈالے، پھر صفا کی سیرٹھی پر چڑھے کہ کعبہ نظر آئے، رُوی کعبہ ہو کر دونوں ہاتھ آسمان کی طرف پھیلے شانوں تک اٹھائے جیسے دعائیں کرتے ہیں۔ دیر تک تکبیر،

علامہ اب ہر بوسہ تعظیم مثلاً اولیاء و علماء کے دست و پا چومنے میں بھی ملحوظ رکھے ۱۲ منہ
۱۲ یعنی بوسہ و مس نہ ملے تو یہاں یہ نہیں کہ لکڑی سے چھو کر اسے چومے یا ہاتھوں سے اشارہ کر کے بوسہ دے یا تین صرف حجرِ اسود میں تھیں ۱۲ منہ۔

تہلیل، درود و دعائیں رہے کہ محل اجابت ہے پھر اتر کر ذکر و درود میں مشغول مروہ کو چلے۔ ان دونوں کے بیچ میں باتیں باتیں کو دیوار مسجد الحرام میں دو جگہ سبز علامتیں بنی ہیں جنہیں میلین اخضرین کہتے ہیں۔ مرد پہلے میل سے دوڑنا شروع کریں مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے، یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں۔ اتنے راتے کو ”مسعی“ کہتے ہیں۔ عورتیں نہ دوڑیں۔ اس مابین میں دعا بکھد کرے۔ میل دوم سے پھر آہستہ ہو لے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچے، یہاں کو کعبہ نظر نہیں آتا مگر استقبال کمر کے جیسے صفا پر کیا تھا کرے، یہ ایک پھرا ہوا۔

پھر صفا پر چلے اور مسعے میں دوڑے یہاں تک کہ ساتواں پھرا مروہ پر ختم ہو۔ واضح ہو کہ عمرہ صرف انہی افعال طواف و سعی کا نام ہے۔ قارن و متمتع کے لیے یہی عمرہ ہو گیا، اور مفرد کے لیے طواف قدوم مگر قارن اسی طرح بنیت طواف قدوم ایک طواف و سعی اور کرے، اور وہ اور مفرد دونوں احرام میں رہیں، لبیک گویاں مقیم مکہ ہوں بخلاف متمتع کہ تنہا عمرہ والے کی طرح شروع طواف سے بوسہ حجر لیتے ہی لبیک چھوڑ دے اور طواف و سعی مذکور کے بعد حلق یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے، پھر چاہے تو، شتم ذی الحجہ تک بے احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ جلد احرام حج باندھ لے اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں احرام کی قیدیں مجھ سے نہ نبھیں گی۔

ایام اقامت میں یہ سب محاج حسن قدر ہو سکے نرا طواف بے سعی و رمل و اضطباع کرتے رہیں اور ہر سات پھیروں پر مقام ابراہیم میں دو رکعت پڑھیں، ساتویں تاریخ بعد نماز ظہر مسجد الحرام شریفیت میں امام کا خطبہ سنے۔ آٹھویں تاریخ جس نے ابھی احرام نہ باندھا ہو باندھ لے اور حج کے رمل و سعی پیشتر کرنا چاہے

ع ۱۱ اگر چنانچہ انہوں نے ان افعال میں نیت عمرہ نہ کی ہو ۱۲ منہ

ع ۱۲ مگر جس متمتع نے سوق ہدی کیا ہو اسے قارن کی طرح احرام سے باہر آنا روا نہیں ۱۳ منہ

ع ۱۳ یعنی یہ چند سطریں بیچ میں خاص متمتع کے بیان میں تھیں آگے پھر عام احکام ہیں جن میں قارن، متمتع، مفرد و سب شریک ۱۴ منہ

ع ۱۴ اور وہ وہی متمتع ہو گا جو عمرہ کر کے احرام سے باہر آیا یا مکی جس نے ابھی حج کا احرام نہ کیا ۱۵ منہ

ع ۱۵ مفرد و قارن نے طواف قدوم میں جو رمل و سعی کی وہ حج کی تھی اب انھیں طواف زیارت میں فراغت رہے گی پر متمتع کے لیے طواف قدوم نہیں اور وہ رمل و سعی کہ اس نے کی تھی عمرہ کی تھی اس سے حج کی رمل و سعی ادا نہ ہوئی تو اسے طواف زیارت میں کرنے ہوں گے لہذا اگر بخیاں زحمت و قلت فرصت یہ بھی پیشتر فارغ ہو لینا چاہے تو ایک نفل طواف کے ساتھ ادا کرے ۱۶ منہ

تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے، جب آفتاب نکل آئے سب منی کو چلیں بشرطِ وقت پیادہ کہ جب تک مکہ
پلٹ کر آئے گا ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں لکھی جائیں گی۔ سو ہزار کا لاکھ، سو لاکھ کا کروڑ، سو کروڑ کا ارب،
سو ارب کا کھرب۔ یہ نیکیاں تحیناً اٹھتر کھرب چالیس ارب آتی ہیں اور خدا کا فضل اس نبی کے سہ قے میں اس
امت پر بہت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، راہ میں لبیک و دعا و درود و ثنا کی کثرت کرے۔ منی دیکھ کر دعا
مانگے، وہاں شب باش ہو کر آج کی ظہر سے فوس کی صبح تک پانچ نمازیں پڑھے، یہ رات ذکر و عبادت میں
جاگتیا با طہارت سوتا گزارے، جب صبح ہو نماز مستحب وقت پڑھ کر لبیک و ذکر میں رہے یہاں تک کہ
آفتاب ”کوہِ ثبیر“ پر کہ مسجد النبیؐ کے مقابل ہے چکے۔ اب عرفات کو چلے، قلب کو خیال غیر سے پاک
کرنے میں تہجد کامل کرے۔ راستہ کثرت لبیک و ذکر و درود و توبہ و استغفار میں کاٹے۔ جب نگاہ جبلِ حمت
پر پڑے ان امور میں جہدِ تام کرے کہ ان شاء اللہ وقت قبول ہے۔ عرفات میں اس کوہِ مبارک کے
پاس یا جہاں جگہ طے شارع عام سے بچ کر اترے۔ دوپہر تک نضوع و انتہال اور باخلاص نیت حسب
استطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لبیک و درود و دعا و استغفار و کلمۃ توحید میں مشغول رہے۔ پھر
زوالِ آفتاب سے کچھ پہلے نہانے کہ سنتِ مؤکدہ ہے، یا وضو کرے اور قبل از زوال کھانے پینے وغیرہما
ضروریات سے فارغ ہو لے کہ قلب کو کسی جانب تعلق نہ رہے۔ آج کے دن جیسے کہ حاجی کو روزہ مناسب
نہیں کہ دعا میں ضعف نہ ہو، بوں ہی سیٹ بھر کھانا سخت زہرور، غفلت و کسل کا باعث، تین روٹی بھوک والا

علیٰ حدیث میں یوں ہے کہ پیادہ جانیوالے کو ہر قدم پر سات سو نیکیاں ملتی ہیں حرم کی نیکیوں سے، اور دوسری
حدیث سے ثابت ہے کہ حرم کی ہر نیکی لاکھ نیکیوں کے برابر ہے تو سات سو کو لاکھ میں ضرب دینے سے سات کروڑ ہوتے ہیں
علیٰ عرفات مکہ معظمہ سے نو کوس گنی جاتی ہے۔ آتے جاتے اٹھارہ کوس ہوئے، اور فقیر نے تجربہ کیا کہ
عرفی کو کس اچھوتا ہے تو تحیناً ۲۸ میل سمجھو، ہر میل کے چار ہزار قدم، ۲۸ کو ۴۰۰۰ میں ضرب دینے سے
ایک لاکھ بارہ ہزار قدم ہوئے انہیں سات کروڑ میں ضرب دیکھتے تو وہی ۸۷ کھرب ۴۰ ارب نیکیاں ہوتی
ہیں، اور اگر عرفات مکہ معظمہ سے ۹ میل ہی رکھتے تو ۲۷ ہزار قدم ہوئے جن کی ۵۰ کھرب ۴۰ ارب نیکیاں،
یہ کیا تھوڑی ہیں، اور اللہ کا فضل بہت بڑا ہے ۱۲ منہ غفرلہ

علیٰ یعنی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لا الہ الا اللہ، والحمد للہ وحی و یمیت و هو حی
لا یموت بیدہ الخیر و ہد علیٰ کل شیء قدیر۔ حدیث میں فرمایا: بہتر وہ گمہ جو آج عرفہ کے دن
میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے فرمایا یہ ہے ۱۲ منہ

ایک ہی کھائے، جب زوال ہو لے بلکہ اس سے پہلے کہ امام کے قریب جگہ ملے مسجد نمبرہ جائے سنتیں پڑھ کر خطبہ سن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھے، اس کے بعد بے توقف عصر کی تکبیر ہوگی، معاجماعت میں عصر پڑھ لے بیچ میں سلام کلام تو کیا معنی، ظہر کی پچھلی سنتیں بھی نہ پڑھے، اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر کی جمع بھی جائز ہے کہ نماز امام اعظم یعنی سلطان یا اس کے نائب ماذون کے پیچھے ہو ورنہ عصر وقت سے پہلے باطل ہوگی، بعد نماز فوراً فوراً اموقت کو جائے، افضل یہ ہے کہ اونٹ پر امام سے نزدیک جبل الرحمة کے قریب جہاں سیاہ پتھروں کا فرش ہے رو قبلہ پس پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فضائل کے حصول میں دقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اوروں جس طرح ہو سکے وقوف کرے، امام کی دہنی جانب بائیں اور بائیں روبرو سے افضل ہے۔ اب غایت خشوع و خضوع کے ساتھ لرزتا، کانپتا، ڈرتا، امید کرتا، آنکھیں بند کئے، گونجھکائے، دست دعا آسمان کی طرف اٹھائے، تکبیر، تہلیل، تسبیح، تلبیہ، حمد، ذکر، درود، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جائے۔ کوشش کرے کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا ٹپکے کہ دلیل اجابت و کمال سعادت ہے ورنہ رونے والوں کا سامنا نہ بنائے کہ مَنْ لَتَبَتْهُ بِقَوْدِرٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (جس نے جس قوم کی مشابہت اختیار کی وہ انہی میں سے ہوگا۔ ت) اثنائے دعا و ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرے، آج کے دن دعائیں بہت مقبول ہیں، مگر سب میں بہتر

علہ حدیث میں ہمیشہ تہائی پیٹ کھانے کا ذکر آیا ہے، امام علیؑ نہیں ہوتا تو کاش ایام اقامت حرمین میں تو اس پر عامل رہیں ورنہ جانِ برادر ص

انائے کہ پُرسد وگر چوں پرد

(پیٹ جب پُر ہو جاتا ہے تو دوسرے امور ہاتھ سے جاتی ہیں)

اے عزیز! ہفتہ بھر اس پر عمل کر دیکھ، پھر اگر اگلی حالت سے کچھ فرق دیکھے ماننا ورنہ اختیار ہے، زندگی ہے تو کھانے پینے کے بہت دن ہیں، حرمین کی اقامت تو نشاط سے گزرے۔ جانِ برادر! اگر اتنا صبر بھی شاق ہے تو ۸ سے ۱۳ تک کہ خاص اعمال حج کے دن ہیں اور آٹھ دس روز مدینہ طیبہ کے کہ حضورِ اہی مبارک کے ایام ہیں ذرا نفس کی باگ کڑی کر لے ورنہ یقین جان کہ صر

بسیار خوار ست بسیار خوار

(بسیار خوری — کثیر ذلت ہے) ۱۲ منہ

علہ یعنی بطنِ عمرہ سے بچ کر کہاں وقوف محض ناجائز ہے وہ عرفات میں ایک نالہ ہے حرمِ محترم کے نالوں سے مسجدِ عرفات سے جسے مسجد نمبرہ کہتے ہیں پچھال یعنی کعبہ معظمہ کی طرف ۱۲ منہ

سلہ الترغیب والترہیب بحوالہ ترمذی حدیث ۲ الترغیب من الامعان فی الشیخ المصطفیٰ البانی مصر ۳/۳۶

اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت واقع ہوجانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رُوحیں حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس میں پر قوی توجہ اور پُر نور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازیں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں ہما رہ بسوئے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت رُوز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شد تا قریب ایک پاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور سے فرمودند تا اینکه در ہمان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشاں گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے :

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز کے مرقد انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے، ان کے مرقد مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی رُوح پُر فتوح پر علامات متحقق ہوئیں، اور اُن حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشیدہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

روزے حضرت ایشاں بسوئے مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند بر مرقد مبارک ایشاں مراقبہ نشستند دریں اثنا۔ بروح پُر فتوح ایشاں علامات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشاں توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتداء حصول نسبت چشیدہ متحقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی ندامیں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں کہا :

زیارت قبر ایشاں روڈ از آں جا انجذاب در یوزہ کنہ تہ
ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں بھیک مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ الملکیتہ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

لے ہمعات ہمعہ ۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

بے ایذا سے اُحد سے تیزی کریں اور اس عرصہ میں غضب و عذاب الہی سے پناہ مانگیں، جب منی پہنچیں سب کاموں سے پہلے حجرۃ العقبہ کو کہ ادھر سے پھینکا حجرہ ہے اور مکہ معظمہ سے پہلا، جائیں اور بطن وادی میں سواری پر حجرہ سے پانچ گز شرعی چھوڑ کر کھڑے ہوں کہ منی دُہنے یا تھڑ پر رہے اور کعبہ بایں پر۔ پس رُخ بکجرہ سات کنکر ہاں جدا جدا سیدھا یا تھخ خوب اٹھا کر کہ سپیدی بغل ظاہر ہو۔ ہر ایک پر بسم اللہ اکبر کہہ کر باریں۔ بہتر یہ ہے کہ کنکریاں حجرہ تک پہنچیں ورنہ تین گز شرعی کے فاصلہ تک گریں، اس سے زیادہ میں وہ کنکری شمار میں نہ آئے گی پہلی کنکری سے لیکر موقوف کریں، جب سات پوری ہو جائیں فوراً ذکر و دعا کرتے پلٹ آئیں۔ اب قربانی میں کہ متمتع وقارن پر واجب اور مفرد کو مستحب ہے مشغول ہوں۔ اگر ذبح کرنا آئے خود ذبح کریں ورنہ ذبح میں حاضر ہوں۔ دونوں یا تھخ اور ایک پاؤں اس کا باندھ کر دو بقیہ ٹائیں اور تکبیر کہہ کر نہایت تیز چھری بسرعت تمام پھیریں بعدہ یا تھخ پاؤں کھول دیں۔ اونٹ ہو تو اسے کھڑا کر کے سینہ میں غٹھائے گلو پر نیزہ ماریں کہ سنت تو نہی ہے اور اس کا ذبح مکروہ، اگرچہ حلت میں کافی ہے۔

بعد فراغ اپنے اور تمام مسلمانوں کے لیے قبول حج و قربانی کی دعا کریں۔ جب تک سر نہ ہو کھال نہ کھینچیں کہ ایذا ہے۔ بعدہ دو بقیہ منیہ کمر و سار اسر مندا آئیں کہ افضل ہے یا بال کتر و آئیں کہ رخصت ہے۔ ابتداء دہنی جانب سے کریں، وقت حلق اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد کہتے باریں، بعد فراغ بھی کہیں، سر مسلمانوں کی مغفرت مانگیں، بال و دفن کر دیں، حلق سے پہلے ناخن نہ کتر و آئیں، خط نہ بنوائیں، عورتوں کو حلق روا نہیں ایک پور برابر بال کتر و آئیں، اب جماع و دواعی جماع کے سوا جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا۔ افضل یہ ہے کہ آج دسویں ہی تاریخ طواف فرض کے لیے جسے "طواف زیارۃ" کہتے ہیں، مکہ معظمہ جائیں بدستور نہ کو رہ پیادہ پا با طہارت و ستر عورت بے اضطباع کریں اسی طرح جو مفرد و متمتع مثل قارن رمل و سعی حج دونوں خواہ صرف سعی حج سے کسی طواف کامل با طہارت میں

علیہ یہ قربانی عید کی قربانی سے جدا ہے وہ مسافر پر اصلاً نہیں اور مقیم مالدار پر واجب ہے اگرچہ حاجی ہو ۱۲ منہ علیہ ہم اوپر لکھ چکے کہ اس طواف میں اضطباع اصلاً نہیں اگرچہ پیشتر نہ کیا ہو ۱۲ منہ علیہ توضیح مسئلہ یہ ہے کہ قارن کو طواف قدوم میں رمل و سعی کر لینی افضل ہے و ہذا معنی قولہ مثل قارن (اس کے قول "مثل قارن" کا یہی معنی ہے۔ ت) اور مفرد کو بھی خیال زحمت و قلت فرصت، اجازت اور متمتع کے لیے اگرچہ طواف قدوم نہیں کما بینا، قبل (جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت) مگر اسے (باقی بر صفحہ آئندہ)

فارغ ہو چکا ہے وہ رمل و سعی کرے ورنہ اب دونوں بجالائے، بعد طواف دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھیں اس سے عورتیں بھی حلال ہو گئیں۔ بارہویں تک اس کی تاخیر روا۔ اس کے بعد بلا عذر مکہ وہ تحریمی موجب دم۔
اب دسویں تاریخ نماز ظہر مکہ معظمہ میں پڑھ کر پھر مٹے جائے، گیارہویں شب وہیں بسر کرے، نہ مکہ میں نہ راہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہم اوپر لکھ آئے کہ پہلے کر لینا چاہئے تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے اب یہ لوگ اگر پیشتر ان کاموں سے فارغ ہو لیے تھے فہما، آج حاجت نہ پڑے گی مگر جس نے نہ کیے خواہ قارن ہو یا مفرد یا متمتع، اسے اب کرنے چاہئیں، پھر رمل اسی طواف میں شروع ہے جس کے بعد سعی ہو، تو جس نے ہنوز دونوں نہ کئے ہوں وہ تو ظاہر ہے کہ اس طواف کے ساتھ دونوں کرے گا اور جس نے سعی نہ کی اور رمل کر لیا وہ بھی اب دونوں کرے سعی تو یوں کہ باقی تھی اور رمل یوں کہ پہلا رمل جو طواف بے سعی میں واقع ہوا نا مشروع تھا اب بروہ مشروع بجالائے اور جس نے سعی کر لی تھی رمل نہ کیا تھا وہ اب کچھ نہ کرے، سعی تو یوں کہ کر چکا ہے اور رمل یوں کہ کرتا ہے تو بے سعی واقع ہو گا اور سعی دوبارہ نہیں ہو سکتی ۱۲ منہ

عکھ طواف کامل کے معنی فصل واجبات میں گزرے ۱۴ منہ

www.alukah.net

(حاشیہ صفحہ ۱۱)

عکھ قدرت الہی کا ایک عجیب تماشا ہر کس و ناکس نے منے میں ان آنکھوں سے دیکھا ہے جس سے بحمد اللہ حقانیت اسلام و معجزہ باہرہ حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ظاہر ہو۔ مئی چند پہاڑوں کے درمیان ایک چھوٹی سی جگہ کا نام ہے جس کا عرض تو بہت ہی قلیل ہے اور طول دو میل، سارا رقبہ ایک مربع میل سے بھی کم سمجھئے، یہاں پانچ روز تمام حجاج کا ہجوم رہتا ہے، پھر یوں نہیں جیسے نماز کی صفیں یا مجلس کی گنجائی بلکہ جیسے طرح شہروں میں بستے ہیں ہزار ہا خانے، ڈیرے، قفائیں، پردے، ہر ایک اپنی اپنی جگہ منزل میں، پھر اصل آبادی کی عمارتیں علاوہ۔ اور ہم اوپر لکھ آئے کہ کسی سال پندرہ لاکھ سے کم نہیں ہوتے، فقیر جس سال حاضر تھا اٹھارہ لاکھ کی مردم شماری سننے میں آئی، پھر کبھی نہ دیکھئے گا کہ منے بھر گئی یا کسی وقت حاضرین سے تنگ ہو گئی، سب اہل گہلے بہ فراغت پھیلے، چلتے پھرتے، سوتے، بستے، کام کاج کرتے ہیں، یہ بجا اللہ صریح تصدیق ہے اس حدیث کی کہ ارشاد ہوا: "منے حاجیوں کے لیے ایسی پھلتی ہے کہ جیسے ماں کا پیٹ بچہ کے لیے کہ جتنا بچہ بڑھتا جاتا ہے ماں کا پیٹ جگہ دیتا ہے۔" اشہد ان الاسلام حق والکفر باطل والحمد للہ
سرب العالمین ۱۲ منہ غفرلہ۔

میں کہ مکروہ ہے۔ روزِ یازدہم بعد نمازِ ظہر امام کا خطبہ سن کر متوجہ رمی ہو۔ ان ایام میں رمی جمرہ اولیٰ سے شروع کرے جو مزدلفہ کی طرف مسجدِ نبیؐ سے قریب ہے۔ راہِ مکہ کی طرف سے آکر چڑھائی پر چڑھے کہ یہ جگہ بنسبتِ جمرہ العقبہ کے بلند ہے رُو بہ کعبہ بطورِ مذکور سات کنکریاں مار کر جمرہ سے قدرے آگے بڑھے، مستقبلِ قبلہ ہاتھ دعا میں یوں اٹھا کر کہ ہتھیلیاں رُو بہ قبلہ رہیں حضورِ قلب سے حمد و درود و دعا و استغفار میں بقدرِ قراءت سورۃ بقرہ یا کم سے کم بقدرِ تلاوت بسمت آیت مشغول رہے۔

آگے جمرہ وسطیٰ ہے وہاں بھی ایسا ہی کرے، پھر جمرہ عقبہ ہے یہاں رمی کر کے نہ ٹھہرے معاً پلٹ آئے، پلٹتے میں دعا کرے۔ شبِ دوازدہم یہیں اپنی فردِ گاہ پر گزارے، بارہویں تاریخِ حجراتِ ثلاثہ کو بعد زوال اسی طریقے سے رمی کرے۔ اب تا بہ غروبِ آفتاب مختار ہے کہ جانبِ مکہ روانہ ہو اور ایک دن اور ٹھہرے تو افضل ہے مگر بعد غروب چلا جانا معیوب۔ پس اگر تیرہویں کو بھی ٹھہرا تو اسی طرح رمی حجرات کر کے متوجہ مکہ معظمہ ہو۔ جب وادیِ محبت میں کہ جنتِ المعبود کے قریب ہے پہنچے، سواری سے اتر لے یا بے اترے کچھ دیر ٹھہر کر مشغولِ دعا ہو۔ بہتر تو یہ ہے کہ عشاء تک نمازیں یہیں پڑھے، نیند لے کر داخلِ مکہ معظمہ ہو۔ اب اپنے اور اپنے والدین و مشائخ و اولیائے نعمت خصوصاً حضورِ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب و عمرت علیہم الصلوٰۃ والتیمم کی طرف سے جتنے ہو سکے عمرے کرتا رہے، حسبِ عزم سفر ہو طواف و داع بے رمل و سعی و اضطباع کرے، دو رکعت مطلوب پڑھے، پھر زمزم پر آئے، پانی بہ طریقِ مذکور پیئے، بدن پر ڈالے

علیٰ قدرت ربانی کا صریح نمونہ اس مبارک کنویں میں ہے، چھوٹا سا کنواں، ذرا سا دور، اور لاکھوں کا ہجوم، آٹھ پہر میں ایک دم کو پانی تھکنے نہیں پاتا، ہزاروں پیٹے ہیں، ہزاروں وضو کرتے ہیں، ہزاروں نہا رہے ہیں، ہزاروں مشکیں شہر میں جا رہی ہیں، ایک غول سر کا دوسرا آیا تھپٹنے نہ پایا کہ تیسرا آیا۔ پھر کوئی بتا دے کہ فلاں وقت کنویں کا پانی کچھ کمی کر گیا۔ واللہ برکت والے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت ہے۔ کوئی بڑے سے بڑا، گہرے سے گہرا کنواں فرض کیجئے اور ایک دن میں پندرہ لاکھ، اٹھارہ لاکھ کا ہجوم اس پر آنے دیجئے، دم کے دم میں سن لیجئے گا کہ کئی میں خاک بھی نہ رہی۔ ایک بار صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانہ میں زمزم شریف میں ایک زنگی گڑ کر مر گیا، سب پانی کھینچنا تھا، تھک تھک گئے، شل ہو گئے، بہزار مشکل قدرے گھٹا کہ دفعۃً حسیبِ اسود کی طرف سے ایک موسلا دھار پر نالہ اس جوش سے گرا کہ آن کی آن میں مچھیرہ ویسا ہی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی بے شمار درودیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی آل پر ۱۲ منہ غفرلہ۔

پھر زور دے اور اقدس کھڑا ہو، آستانہ پاک کو بوسہ دے۔ فلاح دارین، قبول حج، مغفرتِ ذنوب، توفیقِ حسنِ عود بار پاکی دعا کرے۔ ملزم پر آکر بہ منج مذکور غلاف کعبہ تمام کر چٹے، تضرع، خشوع، دعا، بکار، ذکر، درود کی جو تکثیر ہو سکے بجالائے، حجرِ مطہر کو بوسہ دے کر اگلے پاؤں رخ بہ کعبہ یا سید سے چلنے میں بار بار پھر کر کعبہ کو بہ نگاہِ حسرت دیکھتا اور فراقِ بیت پر روتا یا رونے کی صورت بناتا مسجد مقدس کے دروازہ مٹھی بہ "بابِ انحرورہ" سے نکلے پھر بقدر استطاعت فقرائے حرم پر تصدق کر کے متوجہ مدینہ طیبہ ہو۔

حاضری دربارِ دربارِ مدینہ طیبہ

اس سفر سرِ اظہار میں نیتِ لحاظ غیر سے خالص اور درود و ذکر شریف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نہایت کثرت کرے جب حرمِ مدینہ میں داخل ہو، احسن یہ ہے کہ سواری سے اتر پڑے، روتا، سر جھکائے، آنکھیں نیچے کئے چلے، ہو سکے تو برہنہ پائی بہتر بلکہ سے

جائے سراسر است اینکہ تو پائے می نہی پائے نہ بینی کہ کعب می نہی

(حرم کی زمیں اور قدم رکھ کے چلنا ارے سر کا موقع ہے اور جانیو لے)

جب نگاہِ قبۃ سعاد و برجِ کرامت پر پڑے صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرے۔ جب خاص شہرِ اقدس تک پہنچے قبلِ دخول اور نہ بن پڑے تو بعدِ دخول پیش از حضور مسجد وضو و مسواک کرے اور غسلِ احسن، جامہ سفید پاکیزہ پہنے، نیا بہتر، سرمہ و خوشبو لگائے، مشکِ افضل جب دروازہ شہر میں داخل ہو تمام ہمت اپنی تکثیرِ صلوٰۃ و سلام میں مصروف کرے۔ مراقبہ جلال و جمال محبوبِ ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ڈوب جائے۔ اب ان ضروریات و حوائج سے جن کا لگاؤ باعثِ تشویشِ خاطر ہو بسرِ عت تمام فراغ پا کر پہلا کام یہ کرے کہ آستانہ والا کی طرف بہ نہایت خشوع و خضوع متوجہ ہو۔ اگر رونانہ آئے رونے کا منہ بنائے اور دل کو بہ زور رونے پر لائے۔ اپنی سختی دل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف التجا کرے۔ جب در مسجد پر حاضر ہو صلوٰۃ و سلام عرض کر کے قدرے توقف کرے گویا سرکار سے اذنِ حضوری طلب کرتا ہے، پھر ذہنا پاؤں پہلے رکھتا سر سے پاؤں تک ادب بناتا داخل ہو۔ اس وقت جواب و تعظیم واجب ہے مسلمان کا قلب خود واقف ہے۔ دل و جوارح کو خیالِ غیر و حرکاتِ عبث سے باز رکھے۔ مسجد اقدس کی آرائش و زینت ظاہری کی طرف نگاہ نہ کرے۔ اگر کوئی ایسا سامنے آئے جس سے سلام و کلام ضروری ہو حتی الوسع اعراض کر جائے۔ نہ بن پڑے تو قدرِ ضرورت سے تجاوز نہ کرے۔ پھر بھی دل اسی طرف متوجہ ہو۔

دنہار زہار اس مسجد مقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ کہے۔ یقین جان کہ وہ جناب مزار اعظم و انور میں بحیات ظاہری، دنیاوی، حقیقی ویسے ہی زندہ ہیں جیسے پیش از وفات تھے۔ موت ان کی ایک امر آتی تھی، اور انتقال ان کا صرف نظر عوام سے چھپ جانا۔ ائمہ دین فرماتے ہیں حضور ہمارے ایک ایک قول و فعل بلکہ دل کے خطوں پر مطلع ہیں ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جائے کہ اس میں تحیمۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی ورنہ اگر غلبۃ شوق اجازت دے تو دو رکعت تحیمۃ المسجد و شکرانہ حاضری صرف سورۃ کافرون و اخلاص سے بہت تخفیف کے ساتھ، مگر بہ مراعات سنن مصلاتے رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم میں جہاں اب وسط مسجد میں محراب نہیں ہے اور وہاں میسر نہ آئے تو حتی الوسع اس کے نزدیک ادا کرے، بعدہ سجدہ شکر میں گرے اور دعا مانگے کہ الہی! اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب نصیب فرما۔

اب وقت وہ آیا کہ منہ اس کا مثل دل کے اس شباک پاک کی طرف ہو گیا جو اللہ تعالیٰ کے محبوب عظیم الشان کی آرام گاہ رفیع المکان ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، گردن جھکائے، آنکھیں نمچی کئے، لرزتا، کانپتا، بید کی طرح تھر تھراتا، ندامت گناہ سے عرق شرم میں ڈوبا، قدم بڑھا، خضوع و وقار و خشوع و انکسار کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کر سوا سجدہ عبادت کے جو بات ادب و اجلال میں اکمل ہو بجالا، حضور والا کے پائیں یعنی شرق

علیہ اس نفیس مقام پر کتاب مستطاب جو اہل البیان شریف میں وہ نفحات جاں افروز و نفحات دشمن سوز ہیں جن کی شرح میں فقیر نے کتاب "سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل انور" تحریر کی جسے ان حقائق کی تفصیل و کمینی منظور ہو اس کی طرف رجوع کرے ان شاء اللہ حق کا رنگ چٹا ملے گا اور باطل کا سر لچتا، ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس ولكن اکثر الناس لا یشکرون ۱۲ منہ

علیہ علامہ علی قاری نے فرمایا حضور سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ تیرے تمام افعال و احوال کو چ و مقام سے آگاہ ہیں ۱۲ منہ علیہ امام علامہ محدث شہاب الدین احمد قسطلانی شارح بخاری نے مواہب لدنیہ اور علامہ ابن الحاج مکی محمد عبیدی نے مدخل میں اور ان کے ماسوا اور اکابر علماء نے اس معنی کی تصریح فرمائی ۱۲ منہ عفرلہ

۳۳۸/۸	مطبوعہ عامرہ مصر	المقصد العاشر	شرح مواہب زرقانی
۲۵۲/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی زیارة القبور	المدخل
۳۳۸	باب زیارة سید المرسلین	مع ارشاد الساری	مسک متقطع

پھر روضہ منورہ میں یعنی جو جگہ مابین منبرِ انور و روضہ مطہرہ کے ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمایا
 آکر دو رکعت نفل پڑھے اور دُعا کرے۔ اسی طرح مسجد شریف کے ستونوں کے پاس نماز پڑھے،
 دُعا میں مانگے کہ محلِ برکات ہیں، خصوصاً بعض میں خصوصیات خاصہ، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ: اس سوا دجنت آباد کی اقامت غنیمت جانے، جُہد کرے کہ کوئی نفس بیکار نہ گزرے،
 مسجدِ انور سے ضروریات کے سوا باہر نہ جائے با طہارت حاضر ہے مگر حاشا کہ دنیوی باتوں، عبث کاموں
 میں وقت ضائع نہ کرے۔

مسئلہ: ہمیشہ جلوسِ مسجد میں نیتِ اعتکاف رکھے اور روزہ نصیب ہر خصوصاً ایامِ گرما میں تو
 علیٰ حضرت والدہ قدس سرہ نے جواہر البیان شریف میں سات ستونوں کی تفصیل فرمائی قال رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ ان میں ایک ستون وہ ہے جو محرابِ مکرم کے دہنی طرف مصلّا نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علامت
 ہے، ستونِ حنانہ اس کے آگے تھا۔ دوسرا ستون ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کا کہ امام اگر مصلّا نے شریف
 میں نماز پڑھے تو اس کے پیچھے کی صف میں جو ستون واقع ہوں ان میں سے منبر سے جانبِ مشرق تیسرا ستون
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند روز اس کی طرف نماز پڑھی، اس کے پاس دعا مقبول
 ہوتی ہے تیسرا اسطوانہ توبہ، اور وہ ستون تھا جس پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حج میں ہے، نبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی طرف نماز پڑھی اور وہاں اعتکاف فرمایا تھا۔ چوتھا اسطوانہ السریہ کہ جالی شریف سے
 ملحق ہے اسطوانہ توبہ سے مشرق کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے پاس اعتکاف کیا۔ پانچواں
 ستون علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور وہ شمال کی طرف اسطوانہ توبہ کے پیچھے ہے جنابِ مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یہاں
 بیٹھے اور نماز پڑھے۔ چھٹا اسطوانہ الوفود کہ وہ اسی جانب اسطوانہ علی کے پیچھے ہے۔ اس میں اور اسطوانہ توبہ میں
 صرف ستونِ علی حائل ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور افاضل صحابہ یہاں روفی افروز ہوتے۔
 ساتواں اسطوانہ التہجد کہ بیتِ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پیچھے ہے ۱۲ منہ

علیٰ روایت مفتی بہا پر اعتکاف نفل کے لیے کوئی مقدار معین نہیں ایک لمحہ کا بھی ہو سکتا ہے، نہ اس کے لیے روزہ
 شرط۔ تو آدمی کو ہر مسجد میں ہر وقت اس کا لحاظ کرنا چاہئے کہ جب داخل ہوا اعتکاف کی نیت کر لے، جب تک رہے گا
 اعتکاف کا بھی ثواب پائیگا، پھر یہ نیت اسے کچھ پابند نہ کرے گی، جب چاہے باہر آئے اسی وقت اعتکاف ختم
 ہو جائے گا فان الخروج فی النفل المطلق منہ لا مفسد کما نصوا علیہ (کیونکہ نفل طواف میں مسجد سے نکلنا
 اعتکاف کا اختتام ہے مفسد نہیں جیسا کہ اس پر تصریح کی گئی ہے۔ ت) لوگ اپنی ناواقف یا بے خیالی سے اس
 ثوابِ بزرگ کو مفت کھوتے ہیں و فقہنا اللہ تعالیٰ للحنات بجاہ سید الکائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات آمین ۱۲

کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔

مسئلہ : یہاں ہر عمل صالح پچاس ہزار تک مضاعف ہوتا ہے لہذا عبادات میں جہد لازم، شب بیدار رہے، کھانے پینے کی تفصیل رکھے، قرآن مجید کا تم سے کم ایک ختم تو یہاں اور عظیم کعبہ معظمہ میں کر لے۔
مسئلہ : نظر حجرہ منورہ و قبۃ معطرہ کی طرف عبادت جیسے کعبہ کی طرف، تو خشوع و ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرے۔

مسئلہ : پنجگانہ نماز کے بعد حضور میں حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کیا کرے۔

مسئلہ : جب محاذات گنبد اقدس میں گزرے اگرچہ بیرون مسجد اگرچہ بیرون مدینہ جہاں سے قبۃ کریمہ نظر آئے بے ٹھہرے اور صلوٰۃ و سلام عرض کیے نہ گزرے کہ ترک ادب ہے۔

مسئلہ : ترک جماعت ہر جگہ بُرا ہے مگر یہاں سخت محرومی، والیہا ذبالہ۔ حدیث میں ہے: جس سے چالیس ^{صلوٰۃ} حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، میرا جو امتی مدینہ کی شدت و سختی پر صبر کرے گا میں روز قیامت اس کا شفیع ہوں گا (رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اور پُر ظاہر کہ روزہ میں شدت و محنت پر صبر ہوتا ہے خصوصاً بلا درگرم میں خصوصاً جبکہ موسم گرما ہو۔ خود حدیث میں آیا: الصوم نصف الصبر روزہ آدھا صبر ہے۔

www.alukah.net/tawhidi.com

فائدہ جلیلہ : جن چیزوں پر وعدہ شفاعت فرمایا گیا جیسے یہ حدیث یا حدیث زیارت شریفہ یا حدیث موت فی المدینہ یا حدیث سوال و وسیلہ وغیرہ یا وہ بکھ اللہ تحسن خاتمہ کی بشارت جلیلہ ہیں کہ یہاں وعدہ شفاعت ہے اور وعدہ حضور وعدہ رب غفور ان اللہ لا یخلف الیعد (بیشک اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔ ت) اور کافر کی شفاعت محال، تو لا جرم بشارت فرماتے ہیں کہ سختی مدینہ پر صابر اور حضور پر نور کا زائر اور مدینہ طیبہ میں مرنے والا اور حضور کے لیے سوال و وسیلہ کرنے والا ایمان پر خاتمہ پائے گا واللہ رب العالمین الامم ارضنا آمین ۱۲ منہ
عکبہ معظمہ سے متصل جانب شمال جو ایک چھوٹی سی دیوار قوسی شکل پر ہے اس کے اندر کی زمین کو حکیم کہتے ہیں اس کا بڑا ٹکڑا ابنائے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں داخل کعبہ تھا قریش نے تنگی خرچ کے سبب بنائے جدید میں خارج کر دیا ۱۲ منہ

عکبہ دواۃ الامام احمد فی مسندہ بسند صحیح عن
انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ والحمد للہ رب العالمین
اسے امام احمد نے بسند صحیح اپنی مسند میں انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے والحمد للہ رب العالمین (ت)

۱/ ۲۳۳
۴/ ۲۶۰
باب الترغیب فی سکنی المدینہ النجف
قدیمی کتب خانہ کراچی
دار الفکر بیروت
صحیح مسلم
حدیث رجل من بنی سلیم
مسند احمد بن حنبل
۳۱/ ۱۳
۱۳/ ۳۱

قائدہ ثالثہ: ارواحِ مؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۳/۲ و مقال ۴/۲) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۵/۲ و ۱/۲) ناتواں بیماروں کو پانی پلاتے، پکڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۶/۲) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۷/۲) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹/۲) یہاں تک کہ شرحِ سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۷۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العباسؓ علی العباسیۃ (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

عنه هذا جبريل عليه السلام من امة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ولد ست مائة
جناح من رها جناحان سد الافق وكات
يدنوم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذييه
وقلوب المخلصين تسع للايمان باند من
الممكن انه كان هذا الدنو وهو في مستقره
من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل
فرفعت راسي فاذا جبريل صاف قد ميه
بين السماء والارض يقول يا محمد انت
رسول الله وانا جبريل فجعلت لا اصرف
بصري الى ناحية الا رأيت كذا لك ۱۲ - (م)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لے زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المؤمنین نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲